

﴿(فهرسة الجزء الثاني من تفسير
فتح البيان)﴾

صحيفة

٢ سورة آل عمران
١٦١ سورة النساء

﴿(تمت)﴾

﴿(فهرسة الجزء الثاني من
تفسير الخافض ابن كثير)﴾

صحيفة

٢ بقية سورة البقرة من آية وإذا سألك
عبادى عنى فأنى قريب
١٩٩ تفسير سورة آل عمران

﴿(تمت)﴾

(الجزء الثاني)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولا القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملك مدينة بهوبال
حالا بالقطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الآفاق زاهرة

مضيه

آمين

وبه امشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسماعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستندة من أصحابها مع الكلام على
ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

* (الطبعة الاولى) *
(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا في مصر المحمية)
سنة ١٣٠١ هجرية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(واذا سألك عبادي عني فاني قريب)

أجيب دعوة الداعي اذا دعاني
فليستحيوا الى وليؤمنوا بي لعلمهم
برشدون قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا يحيى بن المغيرة أخبرنا
جرير عن عبدة عن ابن أبي رزّة
السختياني عن الصلت بن حكيم
ابن معاوية بن حمدة القشيري
عن أبيه عن جده أن أعرابيا
قال يا رسول الله صلى الله عليك
وسلم أقرئ ربنا فناجيه أم بعيد
فناجيه فسكت النبي صلى الله عليه
وسلم فانزل الله واذا سألك عبادي
عني فاني قريب أجب دعوة
الداعي اذا دعاني فليستحيوا الى
وليؤمنوا بي اذا أمرتهم أن يدعوني
فدعوني أستجبت ورواه ابن
جرير عن محمد بن جريد الرازي عن
جرير به ورواه ابن مردويه وأبو
الشيخ الاصبهاني من حديث محمد
ابن أبي جسد عن جرير به وقال
عبد الرزاق أخبرنا جعفر بن سليمان
عن عوف عن الحسن قال سألت
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم أين ربنا فانزل الله عز وجل

(٣) قوله واسمها في التوراة طيبة

كذابا لاصل وحرر اه

(سورة آل عمران مدينة وهي مائتا آية)

هي مدينة قال القرطبي بالاجماع ومما يدل على ذلك ان صدرها الى ثلاث وعشرين آية تزل في
وفد فخران وكان قدومهم في سنة تسع من الهجرة واسمها في التوراة طيبة ٣ حكاها النقاش

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) الله أعلم بمراده بذلك وقد تقدم في أوائل سورة البقرة ما يغني عن الاعداد (الله لا اله الا هو الحي القيوم) الجملة مستأنفة أي هو المستحق للعبودية لا يستحقها أحد سواه
والحي هو الدائم الباقي الذي لا يصبغ عليه الموت والقيوم هو القائم بذاته وبتدبير الخلق
ومصالحهم فيما يحتاجون اليه في معاشهم ومعادهم وهو في عول من قام وقد تقدم تفسير
الحي القيوم (نزل) فيه ان وقت نزول هذه الآية لم يكن القرآن تكاملا نزولا لان صيغة
التفعل للدلالة على التحميم (عليك الكتاب) الكتاب القرآن وقدم الظرف على المفعول
للاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر والمراد بالكتاب اما ما نزل منه اذ قال أو يقال الفعل
المذكور قبله مستعمل في الماضي والمستقبل (بالحق) أي متلبس به في اخباره والحق
الصدق وقيل الحجة (مصدقا) حال آخر من الكتاب مؤكدة وبهذا قال الجمهور وجوز
بعضهم ان تكون الحال منتقلة على معنى انه مصدق لنفسه ولغيره (ما بين يديه) أي من
الكتب المنزلة وهو من مجاز الكلام لان ما بين يديه هو امامه فبهي ماضى بين يديه لغاية

واذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية وقال ابن جرير عن عطاء بن بلعنه لما نزلت وقال ربكم ادعوني أستجب لكم قال الناس لو نعلم أي ساعة تدعوني فنزلت وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني وقال الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فبعنا لانه صعد شرفا ولا نعلوا شرفا ولا نميط واديا الارفعنا أصواتنا بالتكبير قال فدنا منا فقال يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم (٣) ولا غابا انما تدعون سمعا بصيرا ان الذي

تدعون أقرب الى أحدكم من عنق راحلته يا عبد الله بن قيس ألا أعلم كلمة من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله اخرجاه في الصحيحين وبقية الجماعة من حديث أبي عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن علي عنه بنحوه وقال الامام احمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا دعاني وقال

الامام أحمد أيضا حدثنا علي بن اسحق ابنا عبد الله بن أحمد بن محمد بن الحسن بن يزيد بن حجر حدثنا اسمعيل بن عبيد الله بن كريمة بن عبد الله بن خشخاش المزني حدثنا ابو هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفعا (قلت) وهذا كقوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله لموسى وهرون عليهما السلام أني معكما اسمع وأرى والمراد من هذا انه تعالى لا يخيب دعاء داع ولا يشغله عنه

ظهوره واشتهاره واللام في المدامدة لتقوية العامل (وأُنزل التوراة والإنجيل) انما قال هنا أنزل وفيما تقدم نزل لان القرآن نزل من مجامع مفلا في أوقات كثيرة والكتابان نزل دفعة واحدة ولم يذكر في الكتابين من أنزل عليه وذكر فيما تقدم أن الكتاب نزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان القصد هنا ليس الى ذكر الكتابين لاذكر من أنزل عليه وهما اسمان عبرانيان وقيل سريانيان كالزبور وقيل التوراة مشتقة من قولهم وري الزنادا قدح فظهر منه نار وقيل من وريت في كلامي من التورية وهي التعريض والإنجيل مشتق من النجل وهو التوسعة والاول أولى (من قبل) أي قبل تنزيل الكتاب يعني القرآن (هدي) حال أو مفعول له (للناس) والمراد بالناس أهل الكتابين أو ما هو أعم لان هذه الامة متعبدة بما لم ينسخ من الشرائع قال ابن فورك الناس المتقين (وأُنزل الفرقان) الفارق بين الحق والباطل وهو القرآن وكرره ذكره تشريفا له مع ما يشتمل عليه هذا الذكر الآخر من الوصف له بأنه يفرق بين الحق والباطل قال قتادة فاحل فيه حلاله وحرم فيه حرامه وشرع فيه شرائعه وحدف فيه حدوده وفرض فيه فرائضه وبين فيه بيانه وأمر بطاعته ونهى عن معصيته وقال محمد بن جعفر بن الزبير أي الفصل بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الاحزاب من أمر عيسى وغيره وذكر التنزيل أولا والانزال ثانيا لكونه جامع بين الوصفين فانه أنزل الى سماء الدنيا جلة ثم نزل منها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مفقرا متجمعا على حسب الحوادث كما سبق وقيل انهما مجرد التعبدية والجمع بينهما للتفني وهو الاولى وقيل أراد بالفرقان جميع الكتب المنزلة من الله تعالى على رساله وقيل الزبور لاشتماله على المواعظ الحسنة والاول أولى (ان الذين كفروا) قيل أراد بهم نصارى وفدنجران كفروا بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ فهو يتناول كل من كفر بشئ من آيات الله (بآيات الله) أي بما يصدق عليه انه آية من الكتب المنزلة وغيرها أو بما في الكتب المنزلة المذكورة على وضع آيات الله موضع الضمير العائد اليها وفيه بيان الامر الذي استحقوا به الكفر (لهم) بسبب هذا الكفر (عذاب شديد) أي عظيم في الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالخلود في النار (والله عزيز) لا يغلبه مغالب (ذواتقام) عظيم والنقمة السطوة يقال انتقم منه اذا عاقبه بسبب ذنب قد تقدم منه وقال محمد بن جعفر بن الزبير أي ان الله ينتقم ممن كفر

شئ بل هو سميع الدعاء ففيه ترغيب في الدعاء وانه لا يضيع لديه تعالى كما قال الامام احمد حدثنا يزيد حدثنا رجل انه سمع أبا عثمان هو النهدي يحدث عن سلمان يعني الفارسي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ليستحي ان يسلط العبد اليه يديه يسأله فيهما خير افيردهما خائبين قال يزيد سمعوا الى هذا الرجل فقالوا جعفر بن ميمون وقد رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جعفر بن ميمون صاحب الانساب به وقال الترمذي حسن غريب ورواه بعضهم ولم يرفعه قال الشيخ الحافظ ابو الجراح المزني رحمه الله في أطرافه وتابعه أبو همام محمد بن أبي الزبرقان عن سليمان التيمي عن أبي

عثمان النهدي به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو عامر حدثنا علي بن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيدان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة ليس فيها اسم ولا قطيعة رحم الا أعطاه الله بها احدى ثلاث خصال اما ان يجعل له دعوته واما ان يتخبرها له في الاخرى واما ان يصرف عنه من السوء مثلها قالوا اذا تكثر قال الله أكثر وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا اسحق بن منصور الكوسج أن أبا محمد بن يوسف حدثنا ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير أن عبادة بن الصامت حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم (٤) قال ما على ظفر الارض من رجل مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة الا آناه

الله آياها أو كف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ورواه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف الفريابي عن ابن ثوبان وهو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان به وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أضر عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يجعل يقول دعوت فلم يستجب لي أخرجاه في الصحيحين من حديث مالك به وهذا اللفظ البخاري رحمه الله وأتابه الجنة وقال مسلم في صحيحه حدثني أبو الطاهر حدثنا ابن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم ما لم يستعجل قيل يا رسول الله وما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قال يقول قد دعوت ربي فلم يستجب لي وقال الامام أبو جعفر الطبري في تفسيره حدثني يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب حدثني أبو خضر أن يزيد بن عبد الله بن قسيط حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت ما من عبد مؤمن يدعو الله بدعوة فتذهب حتى تعجل له في الدنيا أو تؤخر له في الآخرة اذا لم يعجل أو يقنط قال عروة قلت يا أمنا كيف بخلاته قالت يقول سألت فلم أعط ودعوت فلم أجب قال ابن قسيط وسمعت سعد بن المسيب

يا آية بعد علمهم او معرفته بما جاء منه في (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء) هذه الجملة استنفاة لبيان سعة علمه واحاطته بالمعلومات لعلمه بما يقع في العالم من كل شيء وحزني وفيه رد على الحكماء في قولهم انه لا يعلم الجزئيات الا بوجه كلي لانه في الحقيقة نفي للعلم بالجزئي وعبر عن معلوماته بما في الارض والسماء مع كونه أوسع من ذلك لقصور عباده عن العلم بما سواها من أمكنة مخلوقاته وسائر معلوماته ومن جملة ما لا يخفى عليه ايمان من آمن من خلقه وكفر من كفر وقال محمد بن جعفر أي قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يضاؤون بقولهم في عيسى ان جعلوا ربوا والها وعندهم من علمه غير ذلك عزه الله وكفر به لان الاله هو الذي لا يخفى عليه شيء وعيسى يخفى عليه بعض الاشياء باعترافهم فلا يصلح أن يكون الها ففيه رد على النصارى في دعواهم ألوهية عيسى (هو الذي يصوركم في الارحام) أصل اشتقاق الصورة من صار الى كذا أي أماله اليه فالصورة ماثلة الى شبه وهيئة والتصوير جعل الشيء على صورة والصورة هيئة يكون عليها الشيء بالتأليف والارحام جمع رحم وأصل الرحم من الرحة لانه مما يتراحم به وهذه الجملة مستأنفة مشتملة على بيان احاطة علمه وان من جملة معلوماته ما لا يدخل تحت الوجود وهو تصوير عباده في أرحام أمهاتهم من نطف آبائهم (كيف يشاء) من حسن وقبح وأسود وأبيض وطويل وقصير وذكروا ونهى وكامل وناقص قيل وقد كان عيسى ممن صور في الارحام لا بد فعون ذلك ولا ينكرونه كما صور غيره ممن بنى آدم فكيف يكون الها وقد كان بذلك المنزل والمعنى انه الذي يصوركم في ظلمات الارحام صوراً مختلفة في الشكل والطبع واللون متفاوتة في الخلقة وذلك من نطفة وعن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة قالوا اذا وقعت النطفة في الارحام طارت في الجسد أربعين يوماً ثم تكون علقة أربعين يوماً ثم تكون مضغة أربعين يوماً فاذا بلغ ان يخلق بعث ملكا يصورها فأتى الملك بتراب بين اصبعيه فيخاط منه المضغة ثم يمجئه بها ثم يصورها كما يؤمر فيقول أذكر أم أنثى أشقى أم سعيد وما رزقه وما عمره وما صائبه فيقول الله ويكتب الملك فاذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب قيل هذا أيضا في الرد على النصارى حيث قالوا عيسى ولد الله وكيف يكون ولدا له وقد صورته الله في الرحم بل هو عبد مخلوق كغيره وانه يخفى عليه ما لا يخفى على الله (لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذي أنزل عليك الكتاب) أي

القرآن قال لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قال يقول قد دعوت ربي فلم يستجب لي وقال الامام أبو جعفر الطبري في تفسيره حدثني يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب حدثني أبو خضر أن يزيد بن عبد الله بن قسيط حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت ما من عبد مؤمن يدعو الله بدعوة فتذهب حتى تعجل له في الدنيا أو تؤخر له في الآخرة اذا لم يعجل أو يقنط قال عروة قلت يا أمنا كيف بخلاته قالت يقول سألت فلم أعط ودعوت فلم أجب قال ابن قسيط وسمعت سعد بن المسيب

يقول كقول عائشة سواء وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا بكر بن عمر عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القلوب أوعية وبعضها أوعى من بعض فإذا سألتهم الله أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالاجابة فإنه لا يستجيب لعبدها عن ظهر قلب غافل وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن اسحق بن أيوب حدثنا اسحق بن ابراهيم بن أبي نافع بن معديكرب ببغداد حدثني ابن أبي نافع بن معديكرب قال كنت أنا وعائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آية أجيب دعوة الداعي إذا دعاني قال يا رب مسئلة عائشة فهبط (٥) جبريل فقال الله يقول السلام هذا عبدى

الصالح بالنية الصادقة وقلبه نقي يقول يا رب فأقول لبيك فأقضى حاجته وهذا حديث غريب من هذا الوجه وروى ابن مردويه من حديث الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس حدثني جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أمرت بالدعاء وتوكت بالاجابة لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لئلا ينزل الله النعمة عليك والملك لا شريك لك أشهد أنك فردأ أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وأشهد أن وعدك حق ولقاءك حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وأنت تبعث من في القبور وقال الحافظ أبو بكر البزار وحدثنا الحسن بن يحيى الأزدي ومحمد بن يحيى القطعي قال حدثنا الحاج بن منهل حدثنا صالح المزني عن الحسن عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا ابن آدم واحدة

القرآن واللام للعهد وقدم الظرف وهو عليك لما يفيد من الاختصاص (منه آيات محكمات) أي بينات مفصلات أحكمت عبارتها من احتمال التأويل والاشتباه كأنه تعالى أحكمها فغنى الخلق من التصرف فيها الظهور وروها ووضح معناها (هن أم الكتاب) أي أصله الذي يعول عليه في الأحكام ويعمل به في الحلال والحرام ويرد ما خالفه اليه وهذه الجملة صفة لما قبلها ولم يقل أمهات لان الآيات كلها في تكاملها واجتماعها كالأية الواحدة ولأنه واقع وقوع الجمع أولانه بمعنى أصل الكتاب والأصل يوحد (وأخر متشابهات) لا تفهم معانيها يعني أن لفظه يشبه لفظ غيره ومعناه يخالف معناه كواوئل السور وأخرج أخرى وانما لم تصرف لانه عدل بها عن الآخر لان أصلها أن يكون كذلك وقال أبو عبيد لم تصرف لان واحدا لا ينصرف في معرفة ولا نكرة وأنكر ذلك المبرد وقد اختلف العلماء في تفسير المحكمات والمتشابهات على أقوال فقليل ان المحكم ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره والمتشابه ما لم يكن لاحد الى علمه سبيل ومن القائلين بهذا جابر بن عبد الله والشعبي وسفيان الثوري قالوا وذلك نحو الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل المحكم ما لا يحتمل الأوجه واحدا والمتشابه ما يحتمل وجوها فاذا ردت الى وجه واحد وأبطل الباقي صار المتشابه محكما وقيل ان المحكم ناسخه وحرامه وحلاله وفرائضه وما يؤمن به ويعمل عليه والمتشابه منسوخه وأمثاله واقسامه وما يؤمن به ولا يعمل عليه روى هذا عن ابن عباس وقيل المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ روى هذا عن ابن مسعود وقتادة والربيع والضحاك وقيل المحكم الذي ليس فيه تصرف ولا تحريف عما وضع له والمتشابه ما فيه تصرف وتحريف وتأويل قاله مجاهد وابن اسحق قال ابن عطية وهذا أحسن الاقوال وقيل المحكم ما كان قائما بنفسه لا يحتاج الى ان يرجع فيه الى غيره والمتشابه ما يرجع فيه الى غيره قال النحاس وهذا أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات قال القرطبي ما قاله النحاس يبين ما اختاره ابن عطية وهو الجارى على وضع اللسان وذلك ان المحكم اسم مفعول من أحكم والأحكام الاتقان ولا شك في ان ما كان واضحا المعنى لا اشكال فيه ولا تردد انما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته واتقان تركيبها ومتى اختلف أحد الأمرين جاء التشابه والاشكال وقال ابن خوارزمنداد للمتشابه وجوه ما اختلف فيه العلماء أي الآيتين نسخت الاخرى كما في الحامل المتوفى

لأول واحدة لي واحدة فيما بيني وبينك فأما التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئا وأما التي لك فتعاملت من شئ أو من عمل وفيتسكه وأما الذي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى الاجابة وفي ذكره تعالى هذه الآية الباعثة على الدعاء متخللة بين أحكام الصيام ارشاد الى الاجتهاد في الدعاء عندا كمال العدة بل وعند كل فطر كما رواه الامام أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا أبو محمد المليكي عن عمرو هو ابن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للصائم عند افطاره دعوة مستجابة فكان عبد الله بن عمرو إذا فطر دعا أهله وولده ودعا وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في سننه حدثنا

هشام بن عمار أخبرنا الوليد بن مسلم عن اسحق بن عبد الله المدني عن عبد الله بن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الصائم عند فطره دعوة ما ترد قال عبد الله بن أبي مليكة جمعت عبد الله بن عمرو فيقول اذا فطر اللهم اني أسألك بربك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي وفي مسند الامام أحمد وسنن الترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم يرفعها الله دون الغمام يوم القيامة وتفتح له ابواب السماء ويقول بعزى لا نصر بك (٦) ولو بعد حين (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وأنتم

لباس لهن علم الله أنكم كنتم
تحتانون أنفسكم فتأب عليكم
وعفا عنكم فالآن باشرهن
وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا
واشربوا حتى تبين لكم الخيط
الابيض من الخيط الاسود من
النحر ثم اتوا الصيام الى الليل
ولا باشرهن وأنتم عاكفون في
المساجد ذلك حدود الله فلا تقربوها
كذلك بين الله آياته للناس لعلهم
يتقون هذه رخصة من الله تعالى
للمسلمين ورفع لما كان عليه الامر
في ابتداء الاسلام فانه كان اذا
أفطر أحدهم انما يحل له الاكل
والشرب والجماع الى صلاة العشاء
أو ينام قبل ذلك فحتى نام أو صلى
العشاء حرم عليه الطعام والشرب
والجماع الى الليلة التالية فوجدوا
من ذلك مشقة كبيرة والرفث
هنا هو الجماع قاله ابن عباس وعطاء
ومجاهد وسعيد بن جبير وطاوس
وسالم بن عبد الله وعمرو بن دينار
والحسن وقتادة والزهري والضحك
وابراهيم النخعي والسدي وعطاء
الخراساني ومقاتل بن حيان وقوله
هن لباس لكم وأنتم لباس لهن

عنهما زوجهما فان من الصحابة من قال ان آية رضع الحمل نسخت آية الاربعه الاشهر
والعشر ومنهم من قال بالعكس واختلفوا في الوصية للوارث وكتعارض الايتين
أيهما أولى ان تقدم اذ لم يعرف النسخ ولم توجد شرائطه وكتعارض الاخبار وتعارض
الاقايسة عذما معنى كلامه والاولى ان يقال ان المحكم هو الواضح المعنى الطاهر الدلالة اما
باعتبار نفسه أو باعتبار غيره والمتشابه ما لا يتضح معناه أو لا يظهر دلالة لا باعتبار
نفسه ولا باعتبار غيره واذا عرفت هذا عرفت ان الاختلاف الذي قد مره ليس كما ينبغي
وذلك لان أهل كل قول عرّفوا المحكم ببعض صفاته وعرفوا المتشابه بما يلهو ويان
ذلك ان أهل القول الاول جعلوا المحكم ما وجد الى علمه سبيل والمتشابه ما لا سبيل الى علمه
ولاشك ان مفهوم المحكم والمتشابه أوسع دائرة مما ذكره فان مجرد الخفاء وعدم
الظهور أو الاحتمال أو التردد يوجب التشابه وأهل القول الثاني خصوا المحكم بما ليس
فيه احتمال والمتشابه بما فيه احتمال ولا شك ان هذا بعض أوصاف المحكم والمتشابه
لا كلها وهكذا أهل القول الثالث فانهم خصوا كل واحد من القسمين بتلك الاوصاف
المعينة دون غيرها وأهل القول الرابع خصوا كل واحد منهما ببعض الاوصاف التي
ذكرها أهل القول الثالث والامر أوسع مما قالوه جميعا وأهل القول الخامس خصوا
المحكم بوصف عدم التصريف والتحرّيف وجعلوا المتشابه مقابله وأهلها ما هو أهم من
ذلك مما لا سبيل الى علمه من دون تصريف وتحرّيف كفواتح السور المقطعة وأهل
القول السادس خصوا المحكم بما يقوم بنفسه والمتشابه بما لا يقوم بها وان هذا هو بعض
أوصافهما وصاحب القول السابع وهو ابن خوارزمي قد عدا الى صورة الوفاق فجعلها
محكما الى صورة الخلاف والتعارض فجعلها متشابهة فاهمل ما هو أخص وأوصاف كل
واحد منهما من كونه باعتبار نفسه مفهوم المعنى أو غير مفهوم وعن ابن عباس قال
المحكمات ثلاث آيات من آخر سورة الانعام قل تعالوا الى آياتي بعد هذا وفي رواية عنه قال
من هنا قل تعالوا الى ثلاث آيات ومن هنا وقضى ربك الاتعبدوا الاياه الى ثلاث آيات
بعد هذا وأقول رحم الله ابن عباس ما أقل جدوى هذا الكلام المنقول عنه فان تعيين
ثلاث آيات أو عشر أو مائة من جميع آيات القرآن ووصفها بانها محكمة ليس تحتها من
الفائدة شيء فالمحكمات هي أكثر القرآن على جميع الاقوال حتى على قوله المنقول عنه

قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان يعني هن سكن لكم
وأنتم سكن لهن وقال الربيع بن أنس هن لحاف لكم وأنتم لحاف لهن وحاصله ان الرجل والمرأة كل منهما يحاط الاخر
ويماسه ويضاجعه فناسب أن يرخص لهم في الجماعة في ليل رمضان ثلاثا يشق ذلك عليهم ويحرجوا قال الشاعر
اذا ما الضمير ثني جيدها * تداعت فكانت عليه لباسا
وكان السبب في نزول هذه الآية كما تقدم في حديث سعد
الطويل وقال أبو اسحق عن البراء بن عازب قال كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فنام قبل أن يفطر

لم يأكل الى مثلها وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائما وكان يومه ذلك يعمل في ارضه فلما حضر الافطار اتي امرأته فقال هل عندك طعام قالت لا ولكن أنطلق فاطلب لك فغلبته عينه فنام وجاءت امرأته فلما رأتة نادى قالت خبيثة لك أنمت فلما اتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الأسود من الفجر ففرحوا به فراح شديدوا لفظ البخاري ههنا من طريق أبي اسحق سمعت البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله وكان (٧) رجال يخونون أنفسهم فأنزل الله علم الله

أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان المسلمون في شهر رمضان اذا صلوا العشاء حرم عليهم النساء والطعام الى مثلها من القابلة ثم ان أناسا من المسلمين أصابوا من النساء والطعام في شهر رمضان بعد العشاء منهم عمر بن الخطاب فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فلا تباشروهن الآية وكذا روى العوفي عن ابن عباس وقال موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس قال ان الناس كانوا قبل أن ينزل في الصوم ما نزل فيه صائما كلون ويشربون ويحل لهم شأن النساء فاذا نام أحدهم لم يطعم ولم يشرب ولا يأتى أهله حتى يفطر من القابلة فبلغنا ان عمر بن الخطاب بعد ما نام ووجب عليه الصوم وقع على أهله ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشكو الى الله والبك الذي صنعت قال وما صنعت قال اني

قريبا من ان المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وما يؤمن به والمتشابه ما يقابله فاعني تعين تلك الآيات من آخر سورة الانعام وقيل المحكمات ما أطاع الله عبادته على معناه والمتشابه ما استأثر الله بعلمه فلا سبيل لاحد الى معرفته فهو الخبر عن اشراط الساعة وقيل المحكم سائر القرآن والمتشابه هي الحروف المقطعة في أوائل السور وقيل ان المحكم ما لم يتكرر ألفاظه والمتشابه ما تكررت ألفاظه وقيل غير ذلك وللسلف أقوال كثيرة هي راجعة الى ما قدمنا في أول هذا البحث (فأما الذين في قلوبهم زيغ) أي سبيل عن الحق كوفد فخران وغيرهم والزيغ الميل ومنه زاعت الشمس وزاعت الابصار ويقال زاع يزيع زيعا اذا ترك القصد ومنه قوله تعالى فلما زاعوا أزاغ الله قلوبهم وزاع وزال ومال متقاربة لكن زاع لا يقال الا فيما كان من حق الى باطل وقال الراغب الزبيغ الميل عن الاستقامة الى أحد الجانبين (فيتبعون ما تشابه منه) أي يحيلون المحكم على المتشابه والمتشابه على المحكم وهذه الآية تعم كل طائفة من الطوائف الخارجة عن الحق وسبب النزول نصاري فخران فيستعلقون بالمتشابه من الكتاب فيشككون به على المؤمنين ويجهلونه دليلا على ما هم فيه من البدعة المائلة عن الحق كما تجده في كل طائفة من طوائف البدعة فانهم يتلاعبون بكتاب الله تلاعبا شديدا ويوردون منه استفيق جهلهم ما ليس من الدلالة في شيء (ابتغاء الفتنة) أي طلب منهم لفتنة الناس في دينهم والتلبس عليهم وفساد ذوات بينهم لا تحريا للحق (وابتغاء تأويله) أي تفسيره على الوجه الذي يريدونه ويوافق مذاهبهم الفاسدة قال الزجاج المعنى انهم طلبوا تأويل بعثهم واحياءهم فاعلم الله عز وجل ان تأويل ذلك ووقته لا يعلمه الا الله الدليل على ذلك قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي يوم يرون ما وعدون من البعث والشور والعذاب يقول الذين نسوه أي تركوه قد جاءت رسل ربنا بالحق أي قد رأينا تأويل ما أنبأ تنابه الرسل وفي الصحيحين وغيرهم ما عن عائشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي أنزل عليكم الكتاب الى قوله أولوا الا لالب قالت قال اذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم وفي لفظ فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك هم الله فاحذروهم هذا لفظ البخاري ولفظ ابن جرير وغيره فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فلا

سواء لي نفسي فوقعت على أهلي بعد ما نمت وأنا أريد الصوم فزعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كنت خلقا أن تفعل فتزل الكتاب أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم وقال سعيد بن أبي عروبة عن قيس بن سعد عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة في قول الله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله ثم أتوا الصيام الى الليل قال كان المسلمون قبل أن تنزل هذه الآية اذا صلوا العشاء الاخرة حرم عليهم الطعام والشراب والنساء حتى يفطروا وان عمر بن الخطاب أصاب أهله بعد صلاة العشاء وان صرمة بن قيس الانصاري غلبته عيناه بعد صلاة المغرب فنام ولم يشبع من الطعام ولم يستيقظ حتى صلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم العشاء فقام فأكل وشرب فلما أصبح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فأنزل الله عند ذلك أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم يعني بالرفث جماعه النساء هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم يعني تتجامعون النساء وتناولون وتشربون بعد العشاء فتأب عليكم وعفا عنكم فلا تباشروهن يعني جامعوهن وابتغوا ما كتب الله لكم يعني الولد وكلوا واشربوا حتى تبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل فكان ذلك عفواً من الله ورحمة وقال هشام عن حصين بن عبد (٨) الرجن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قام عمر بن الخطاب رضي الله

عنه فقال يا رسول الله اني أردت أهلي البارحة على ما يريد الرجل أهله فقالت انها قد نامت فظننتها تعتل فواقعتهما فزل في عمر أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وهكذا رواه شعبه عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى به وقال أبو جعفر بن جرير حدثني المثنى حدثنا سويداً أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة حدثني موسى بن جبير مولى بني سلمة انه سمع عبد الله بن كعب بن مالك يحدث عن أبيه قال كان الناس في رمضان اذا اصام الرجل فأمسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يطر من الغد فرجع عمر بن الخطاب من عند النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد سمر عنده فوجد امرأته قد نامت فأرادها فظننت اني قد نمت فقال ما نمت ثم وقع بها وصنع كعب بن مالك مثل ذلك فغدا عمر بن الخطاب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأنزل الله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم فلا تباشروهن

تجالسوهم وأخرج الطبراني وأحمد والبيهقي وغيرهم عن أبي امامة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال هم الخوارج قال ابن القيم في الاعلام اذا سئل أحد عن تفسير آية من كتاب الله أو سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فليس له ان يخرجها عن ظاهرها بوجوه التأويلات الفاسدة تلو افقة فخلته وهو امر من فعل ذلك استحق المنع من الاقتداء والخراب عليه وهذا الذي ذكرناه هو الذي صرح به أئمة الكلام قديما وحديثا وقال أبو المعالي الجويني في الرسالة النظامية ذهب أئمة السلف إلى الانكفاف عن التأويل وأجراء الظواهر على موارد هاتوا تفويض معانيهم إلى الرب تعالى والذي نرتضيه رأيا وندبنا الله به اتباع سالف الامة وقد درج صحابة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على ترك التعرض لمعانيهم ودرك ما فيها وهم صفوة الاسلام والمثقلون باعباء الشريعة وكانوا لا يألون جهدا في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون اليه منها ولو كان تأويل هذه الظواهر مسوغا ومحجوبا لا وشك ان يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة واذا انصرم عصرهم وعصر التابعين على الاضراب عن التأويل كان ذلك قاطعا بأنه الوجه المتبع فحق على ذي الدين ان يعتقد تنزه الباري عن صفات المحدثين ولا يتخوض في تأويل المشكلات ويكل معناها إلى الرب تعالى وقال الغزالي الايمان المستفاد من الكلام ضعيف والايمان الراجح ايمان العوام الحاصل في قلوبهم في الصبابة واتر السماع وبعد البلوغ بقرائن تعذر التعبير عنها وقد اتفقت كلمة الأئمة الاربعة على ذم الكلام وأهله وقال بعض أهل العلم كيف لا يخشى الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم من يحمل كلامه على التأويلات المستنكرة والمجازات المستكرهة التي هي بالالغاز والاحاجي أولى منها بالبيان والهداية وهل يأمن على نفسه ان يكون ممن قال الله فيهم ولكم الويل مما تصفون انتهى ولوع المتأولون كلام الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتأويلات التي لم يردّها ولم يدل عليها كلامه أي باب شرفه وأعلى الامة بالتأويلات الفاسدة وأي بناء للاسلام هدموا بها وأي معاقل وحصون استباحوها كان أحد هم لأن يخرج من السماء إلى الارض أحب إليه ان يتعاطى شيئا من ذلك فكل صاحب باطل قد جعل مأثوله المتأولون عذرا له فيما تأوله هو وقال ما الذي حرم على التأويل واباحه لكم فتأولت الطائفة المنكرة لامة معاندنصوص المعاد وكان تأويلهم من جنس تأويل منكرى

الآية وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة وغيرهم في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب الصفات ومن صنع كما صنع وفي صرمة بن قيس فأباح الجماع والطعام والشراب في جميع الليل رخصة ورفقا وقوله وابتغوا ما كتب الله لكم قال أبو هريرة وابن عباس وأنس وشريح القاضي ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعطاء والريبع بن أنس والسدي وزيد بن اسلم والحكم بن عتبة ومقاتل بن حيان والجنس البصري والضحالك وقتادة وغيرهم يعني الولد وقال عبد الرحمن بن يزيد ابن أسلم وابتغوا ما كتب الله لكم يعني الجماع وقال عمرو بن مالك البكري عن أبي الجوزاء عن ابن عباس وابتغوا ما كتب الله

لكم قال ليلة القدر رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال قتادة ابتغوا الرخصة التي كتب الله لكم يقول ما أحل الله لكم وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن أبي رباح قال قلت لابن عباس كيف تقرأ هذه الآية وابتغوا ما كتب الله لكم قال آيتهم ما شئت عليك بالقراءة الأولى واختار ابن جرير أن الآية أعم من هذا كله وقوله وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر ثم أقوا الصيام إلى الليل أباح تعالى الأكل والشرب مع ما تقدم من إباحة الجماع في أي الليل شاء الصائم إلى أن (٩) يتبين ضياء الصباح من سواد الليل وعبر عن ذلك بالخط الأبيض من الخط

الأسود ورفع اللبس بقوله من الفجر كما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أبو عبد الله البخاري حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف حدثنا أبو حازم عن سهل بن سعد قال أنزلت وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود ولم ينزل من الفجر وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجليه الخط الأبيض والخط الأسود فلينزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله بعد من الفجر فعلموا أنما يعني الليل والنهار وقال الإمام أحمد حدثنا هشام أخبرنا حصين عن الشعبي أخبرني عدي بن حاتم قال لما نزلت هذه الآية وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود عدت إلى عقالي أن أحدهما أسود والآخر أبيض قال جعلتهما تحت وسادتي قال جعلتهما إليهما فلما تبين لي الأبيض من الأسود أمسكت فلما أمسجت عدت إلى رسول الله صلى الله

الصفات بل أقوى منه لوجوه عديدة يعرفها من وازن بين التأويلين وكذلك فعلت الرافضة في أحاديث فضائل الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة وكذلك فعلت المعتزلة في تأويل أحاديث الرؤية والشفاعة وكذلك القدرة في نصوص القدر وكذلك الحرورية وغيرهم من الخوارج في النصوص التي تخالف مذاهبهم وكذلك القرامطة والباطنية والمتصوفة طردت الباب وحملت الوادي على القرى وتأولت الدين كله فاصبل خراب الدين والدنيا انما هو من التأويل الذي لم يردده الله ورسوله بكلامه ولادل عليه امراده وهل اختلفت الامم على أنبيائهم الا بالتأويل وهل وقعت في الامة فتنة صغيرة أو كبيرة الا بالتأويل فمن باب دخول اليها وهل أريقت دماء المسلمين في الفتن الا بالتأويل وليس هذا مختصا بدين الاسلام فقط بل سائر اديان الرسل لم تنزل على الاستقامة والسداد حتى دخلها التأويل فدخل عليها من الفساد ما لا يعلمه الا رب العباد وقد توارت البشارات بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب المتقدمة ولكن سلطوا عليها التأويلات فافسدوها كما أخبر سبحانه عنهم من التحريف والتبديل والكتمان والتحريف تحريف المعاني بالتأويلات التي لم يرددها المتكلم والتبديل تبديل لفظه بلفظ آخر والكتمان كجده وهذه الادوات الثلاثة منها غيرت الاديان والممل واذا تأملت دين المسيح وجدت النصارى انما انطرقوا الى فسادهم بالتأويل بما لا يكاد يوجد مثله في شيء من الاديان ودخلوا الى ذلك من باب التأويل وكذلك زنادقة الامم جميعهم انما انطرقوا الى فساد ديان الرسل بالتأويل ومن باب دخولوا وعلى أساسه بنوا وعلى نقطه حطوا والتأولون أصناف عديدة بحسب الباعث لهم على التأويل وبحسب قصور أفعالهم وقوردها وأعظمهم توغلا في التأويل الباطل من قصد قصده وفهمه كما شاء قصده وقصر فهمه كان تأويله أشد انحرافا وبالجملة فافتراق أهل الكتابين وافتراق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة انما أوجبها التأويل وانما أربقت دماء المسلمين يوم الجمل وصفين والحرّة وقتة ابن الزبير وهلم جرا بالتأويل وانما دخل أعداء الاسلام من المتفلسفة والقرامطة والاسماعيلية والنصرية من باب التأويل فما امتحن الاسلام بمحنة قط الاوسيهما التأويل فان محنته امامن التأويلين واما ان تسلط عليهم الكفار بسبب ما ارتكبوا من التأويل أو خالفوا في ظاهر التنزيل وتعللوا بالباطل وما الذي أراق دماء بني حذيفة وقد أسلموا غير التأويل حتى رفع رسول الله صلى الله عليه وآله

(٢ - فتح البيان في) عليه وسلم فأخبرته بالذي صنعت فقال ان وسادك اذا العريض انما ذلك بياض النهار من سواد الليل آخر جاء في الصحيحين من غير وجه عن عدي ومعنى قوله ان وسادك اذا العريض أي ان كان ليسع الخيطين الخط الأسود والأبيض المرادين من هذه الآية تحتها فانهما بياض النهار وسواد الليل فيقتضي أن يكون بعرض المشرق والمغرب وهكذا وقع في رواية البخاري مفسرا بهذا حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن الشعبي عن عدي قال أخذ عدي عقالا أبيض وعقلا أسود حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبين فلما أصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادتي قال ان وسادك اذا العريض أن

كان الخيط الأبيض والأسود تحت وسادتك وجام في بعض الألفاظ أنك لعريض القفا ففسره بعضهم بالبلادة وهو ضعیف بل يرجع الى هذا لأنه اذا كان وساده عريضا فقفاء أيضا عريض والله أعلم و يفسره رواية البخاري أيضا حديثا قتيبة حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود أهـ ما الخيطان قال أنك لعريض القفا ان أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هر سواد الليل وبياض النهار وفي باب حته تعالى جواز الاكل الى طلوع الفجر دليل على استحباب السجور لانه من باب (١٠) الرخصة والاخذ بها محبوب ولهذا وردت السنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحث على السجور في الصحيحين عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسجروا فان في السجور بركة وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السجور وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى هو ابن الطباع حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السجور أكلة بركة فلا تدعوه ولو أن أحمكم بجرع جرة من ماء فان الله وملائكته يصلون على المتسحرين وقد ورد في الترغيب في السجور أحاديث كثيرة حتى ولو بجرعة من ماء تنسبها بالأكين ويستحب تأخيرها الى وقت انفجار الفجر كما جاء في الصحيحين عن أنس ابن مالك عن زيد بن ثابت قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلاة قال أنس قلت لزيدكم كان بين الاذان والسجور قال قدر خمسين آية وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن سالم بن غيلان عن سليمان بن أبي عثمان موضوعه

وسلم يديه فقبراً الى الله من فعل التأويل لقتلهم وأخذ أموالهم وما الذي أوجب تأخير الصلاة رضي الله عنهم يوم الحديبية عن موافقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير التأويل حتى اشتد غضبه لتأخيرهم عن طاعته حتى رجعوا عن ذلك التأويل وما الذي سفلت دم أمير المؤمنين عثمان ظلما وعدوانا وقع الامة في مأزق وقعها فيه حتى الآن غير التأويل وما الذي سفلت دم عمار بن ياسر وأصحابه غير التأويل وما الذي أراق دم ابن الزبير وجبر بن عدي وسعيد بن جبير وغيرهم من سادات الامة غير التأويل وما الذي أريقت عليه دماء الغرب في فتنة أبي مسلم غير التأويل وما الذي جرد الامام أحمد بين العقابين وضرب السياط حتى عجت الخليفة الى ربه غير التأويل وما الذي قتل الامام أحمد بن نصر الخزاعي وخلد خلقا من العلماء في السجون حتى ماتوا غير التأويل وما الذي سلب سوق التار على دار الاسلام حتى ردوا أهلها غير التأويل وهل دخلت طائفة الاحلاد من أهل الحلول والاتحاد الامن باب التأويل وهل فتح باب التأويل الامضادة ومناقضة لحكم الله في تعليمه عباده البيان الذي امتن في كتابه على الانسان بتعليمه ايده فالتأويل بالالغاز والاحاجي والاعلوطات أولى منه بالبيان وهو فرق بين دفع حقائق ما أخبر به الرسل عن الله وأمرت به بالتأويلات الباطلة المخالفة له وبين رده وعدم قبوله ولكن هذا رديجود ومعاذة وذلك رد خداع ومصانعة قال أبو الوليد بن رشد المالكي في كتابه المسمى بالكشف عن مناهج الأدلة وقد ذكر التأويل وجنائه على الشريعة الى أن قال وأما الذين في قلوبهم زيغ فيبتغون ما تشابه منه وهو لا تأكل الجدل والكلام وأشد ما عرض على الشريعة من هذا الصنف انهم تأولوا كثيرا مما ظنوه ليس على ظاهره وقالوا ان هذا التأويل هو المقصود به وانما أمر الله به في صورة المتشابهة لئلا لعباده واختبار الهيم ونعوذ بالله من هذا الطس بالله بل نقول ان كتاب الله العزيز انما جاء معجزا من جهة الوضوح والبيان فما أبعد من دقة الشارع من قال فيما ليس بمتشابه انه متشابه ثم أول ذلك المتشابه بزعمه وقال لجميع الناس ان فرضكم هرا اعتقاد هذا التأويل مثل ما قالوه في آية الاستواء على العرش وغير ذلك مما قالوا ان ظاهره متشابه قال فهذه هي حالة الفرق الحادثة في هذه الشريعة وذلك ان كل فرقة منهم تأولت غير التأويل الذي تأولته الفرقة الاخرى وزعمت انه هو الذي قصده الشرع حتى تنزق الشرع كل ممزق وبعد جداد عن

عليه وسلم بالحث على السجور في الصحيحين عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسجروا فان في السجور بركة وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السجور وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى هو ابن الطباع حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السجور أكلة بركة فلا تدعوه ولو أن أحمكم بجرع جرة من ماء فان الله وملائكته يصلون على المتسحرين وقد ورد في الترغيب في السجور أحاديث كثيرة حتى ولو بجرعة من ماء تنسبها بالأكين ويستحب تأخيرها الى وقت انفجار الفجر كما جاء في الصحيحين عن أنس ابن مالك عن زيد بن ثابت قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قمنا الى الصلاة قال أنس قلت لزيدكم كان بين الاذان والسجور قال قدر خمسين آية وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن سالم بن غيلان عن سليمان بن أبي عثمان موضوعه

عن عدي بن حاتم الحصص عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما جعلوا الافطار وأخروا السجور وقد ورد أحاديث كثيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه الغداء المبارك وفي الحديث الذي رواه الامام أحمد والنسائي وابن ماجه من رواية جاد بن سلمة عن عاصم بن ميملة عن زيد بن حبيب عن حذيفة قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النهار الا ان الشمس لم تطلع وخو حديث تفرد به عاصم بن أبي الجود قاله النسائي وجاهه على أن المراد قرب النهار كما قال تعالى فاذا

بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف أى قارب من انقضاء العدة فاما مسالك بمعروف وترك للفراق وهذا الذى قاله هو المتعين جل الحديث عليه انهم تسحروا ولم يتقنوا طلوع الفجر حتى ان بعضهم نطس طلوعه وبعضهم لم يتحقق ذلك وقد روى عن طائفة كثيرة من السلف انهم تساحوا فى السجور عند مقاربة الفجر روى مثل هذا عن أبى بكر وعمر وعلى وابن مسعود وحذيفة وأبى هريرة وابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وعن طائفة كثيرة من التابعين منهم محمد بن على بن الحسين وأبو مجلر وابراهيم الخنجر وأبو الضحى وأبو وائل وغيرهم أصحاب ابن مسعود وعطاء (١١) والحسن والحكم بن عيسى ومجاهد

وعروة بن الزبير وأبو الشعثاء جابر بن زيد واليه ذهب الاعمش وجابر بن راشد وقد حررنا أسانيد ذلك فى كتاب الصيام المفرد ولله الحمد وحكى أبو جعفر بن جرير فى تفسيره عن بعضهم انه انما يجب الامسالك من طلوع الشمس كما يجوز الاضطرار بغروبها (قلت) وهذا القول ما أظن أحدا من أهل العلم يستقره قدم عليه لمخالفته نص القرآن فى قوله وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل وقد ورد فى الصحيحين من حديث القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينعكم أذان بلال عن سحوركم فانه ينادى بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر لفظ الجزارى وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا محمد بن جابر عن قيس بن طلق عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الفجر المستطيل فى الافق ولكنه

موضوعه الاول ولما علم صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله ان مثل هذا يعرض ولا بد فى شريعته قال صلى الله عليه وآله وسلم ستفتقر أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة يعنى بالواحدة التى سلكت ظاهر الشرع ولم تؤوله وأنت اذا تأملت ما عرض فى هذه الشريعة فى هذا الوقت من الفساد والعارض فيها من قبل التأويل تبين ان هذا المثال صحيح وأول من غير هذا الدواء الاعظم هم الخوارج ثم المعتزلة بعدهم ثم الاشعرية ثم الصوفية ثم جاء أبو حامد فطم الوادى على القرى هذا كلامه بلفظه ولودهبنا نستوعب ما جنبه التأويل على الدنيا والدين وما قال الامم قديما وحديثا بسببه من الفساد لاستدعى ذلك عدة أسفار والله المستعان (وما يعلم تأويله الا الله) التأويل يكون بمعنى التفسير كقولهم تأويل هذه الكلمة على كذا أى تفسيرها ويكون بمعنى ما يؤل الامر اليه واشتقاقه من آل الامر الى كذا يؤل اليه أى صار وأولته تأويل أى صيرته وهذه الجملة حالية أى يتبعون المتشابه لا بتغاء تأويله والحال انه ما يعلم تأويله الا الله وقد اختلف أهل العلم فى قوله (والراسخون فى العلم يقولون آمنا به) هل هو كلام مقطوع عما قبله أو معطوف على ما قبله فتكون الواو للجمع فالذى عليه الاكثر انه مقطوع عما قبله وان الكلام تم عند قوله الا الله وهذا قول ابن عمر وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وأبى الشعثاء وأبى نعيم وغيرهم وهو مذهب الكشاف والقراء والاحفش وأبى عبيد وحكام بن جرير الطبري عن مالك واختاره وحكام الخطابي عن ابن مسعود وأبى بن كعب قال وانما روى عن مجاهد انه نسق الراسخين على ما قبله وزعم انهم يعلمونه قال واحتج له بعض أهل اللغة فقال معناه والراسخون فى العلم يعلمونه فائين آمنا به وزعم أن موضع يقولون نصب على الحال وعامة أهل اللغة يشكرونه ويستبعدونه لان العرب لا تضر الفاعل والمفعول معا ولا تذكر حالا الامع ظهور الفعل فاذا لم يظهر فعل لم يكن حالا ولو جاز ذلك لجاز ان يقال عبد الله راكبا يعنى أقبل عبد الله راكبا وانما يجوز ذلك مع ذكر الفعل كقوله عبد الله يتسكلم يصلح بين الناس فكان يصلح حالا فقوله عامة العلماء مع مساعدة مذاهب النحويين له أولى من قول مجاهد وحده وأيضا فانه لا يجوز ان ينقى الله سبحانه شأنا عن الخلق وينسبه لنفسه فيكون له فى ذلك شريك ألا ترى قوله عز وجل قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله وقوله لا يجليها الوقتها الا هو وقوله كل شئ

المعترض الاجر ورواه الترمذى ولفظهما ما كلاً واشربوا ولا يمدنكم الساطع المصعد فكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الاجر وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المنثى حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي حدثنا شعبة عن شيخ من بنى قشير سمعت سمرة بن جندب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم نداء بلال وهذا اليباض حتى ينفجر الفجر أو يطلع الفجر ثم رواه من حديث شعبة وغيره عن سواد بن حنظلة عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينعنكم من سحوركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل وانكس الفجر المستطيل فى الافق قال وحديث يعقوب بن ابراهيم بن عليه عن عبد الله بن سودة القشيري عن

أيسه عن سيرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم أذان بلال ولا هذا البياض لعمود الصبح حتى يستطير ورواه مسلم في صحيحه عن زهير بن حرب عن اسمعيل بن ابراهيم هو ابن علي بن مسلمة سواء وقال ابن جرير حدثنا ابن جندب حدثنا ابن المبارك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحدكم أذان بلال عن سجوده أو قال ندا بلال فان بلا لا يؤذن بيلال أو قال ينادي لينبسه نائمكم وليرجع قائمكم وليس الفجر أن يقول هكذا وهكذا حتى يقول هكذا ورواه (١٢) من وجه آخر عن التيمي به وحدثني الحسن بن الزبرقان النخعي حدثنا أبو أسامة عن

هاكك الوجهه فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه به لا يشرك فيه غيره وكذلك قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله ولو كانت الواو في قوله والراسخون للنسوق لم يكن لقوله كل من عنده ريب فائدة انتهى قال القرطبي ما حكاه الخطابي من انه لم يقبل بقول مجاهد غيره فقد روى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله عز وجل وانهم داخلون في علم المتشابه وانهم مع علمهم به يقولون آمنا به وقاله الربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيرهم ويقولون على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخين ولا يخفاه أن ما قاله الخطابي في وجه امتناع كون قوله يقولون آمنا به حالاً من أن العرب لا تذكّر حالاً الا مع ظهور الفعل الى آخر كلامه لا يتم الا على فرض انه لا فعل هنا وليس الامر كذلك فالفعل مذكور وهو قوله وما يعلم تأويله ولكنه جاء الحال من المعطوف وهو قوله والراسخون دون المعطوف عليه وهو قوله الا الله وذلك جائز في اللغة العربية وقد جاء مثله في الكتاب العزيز ومنه قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم الى قوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا والآية وكقوله وجاء ربك والملك صفاً صفاً وجاءت الملائكة صفاً صفاً ولكن ههنا مانع آخر من جعل ذلك حالاً وهو أن تقييد علمهم بتأويله بحال كونهم قائلين آمنا به ليس بصحيح فان الراسخين في العلم على القول بصحة العطف على الاسم الشريف يعلمونه في كل حال من الاحوال الا في هذه الحالة الخاصة فاقضى هذا ان جعل قوله يقولون آمنا به حالاً غير صحيح فتعين المصير الى الاستئناف والجزم بان قوله والراسخون في العلم مبتدأ أخبره يقولون قال البغوي وهذا أقيس بالعربية وأشبهه بنظائر الآية ومن جملة ما استدلل به القائلون بالعطف ان الله سبحانه مدحهم بالرسوخ في العلم فكيف مدحهم وهم لا يعلمون ذلك ويحجب عن هذا بان تركهم لطلب علم ما لم يأذن الله به ولا جعل خلقه الى علمه سبيلاً هو من رسوخهم لانهم علموا أن ذلك مما استأثر الله بعلمه وان الذين يتبعونه هم الذين في قلوبهم زيغ وناهيك بهذا من رسوخ وأصل الرسوخ في لغة العرب الثبوت في الشيء وكل ثابت راسخ وأصله في الاجرام أن يرسخ الجبل أو الشجر في الارض فهو لا يتحرك في امتثال ما جاءهم عن الله من ترك اتباع المتشابه وارجاع علمه الى الله سبحانه ومن أهل العلم من توسط بين المقلين فقال التأويل يطلق ويراد به في القرآن شيان أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤول أمره اليه ومنه قوله

محمد بن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر حيران فالذي كاته ذنب السرطان لا يحرم شيئاً راعياً هو المستطير الذي يأخذ الافق فانه يحل الصلاة ويحرم الطعام وهذا مرسل جيد وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس يقول هما حيران فأما الذي يسطع في السماء فليس يحل ولا يحرم شيئاً ولكن الفجر الذي يستنير على رؤس الجبال هو الذي يسم الشرب وقال عطاء فأما اذا سطع سطوعاً في السماء وسطوعه ان يذهب في السماء طولاً فانه لا يحرم به شرب للصائم ولا صلاة ولا يقوت به الحج ولكن اذا انتشر على رؤس الجبال حرم الشرب للصائم وفات الحج وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس وعطاء وهكذا روى عن غيره واحد من السلف رجهم الله * (مسئله) * ومن جعله تعالى الفجر غايه لا باحة الجماع والطعام والشرب لمن أراد الصيام يستدل به على أنه من

أصبح جنباً فليغتسل وليتم صومه ولا حرج عليه وهذا مذهب الأئمة الاربعة وجهور العلماء سلفاً هذا وخلفاء المارواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما انهما قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يغتسل ويصوم وفي حديث أم سلمة عندهما ثم لا يفطر ولا يقضي وفي صحيح مسلم عن عائشة ان رجلاً قال يا رسول الله تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم فقال لست مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال والله اني لارجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى فأما

الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا نودي للصلاة صلا الصبح وأحدكم جنب فلا يصح يومئذ فانه حديث جيد الاسناد على شرط الشيخين كما ترى وهو في الصحيحين عن أبي هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي سنن النسائي عنه عن أسامة بن زيد والفضل بن عباس ولم يرفعه في العلماء من علم هذا الحديث بهذا ومنهم من ذهب اليه ويحكي هذا عن أبي هريرة وسالم وعطاء وهشام بن عروة والحسن البصري ومنهم من ذهب الى التفرقة بين أن يصح جنباً دائماً فلا عليه حديث (١٣) عائشة وأم سلمة أو مختاراً فلا صوم له

الحديث أبي هريرة يحكي هذا عن عروة وطاوس والحسن ومنهم من فرق بين الفرض فيستم فبقضيه وأما النفل فلا يضره رواه الثوري عن منصور عن ابراهيم النخعي وهو رواية عن الحسن البصري أيضاً ومنهم من ادعى نسخ حديث أبي هريرة بحديثي عائشة وأم سلمة ولكن لا تارخ معه وادعى ابن حزم انه منسوخ بهذه الآية وهو بعيد أيضاً لا تارخ بل الظاهر من التارخ خلافه ومنهم من جعل حديث أبي هريرة على نفي الكمال فلا صوم له لحديث عائشة وأم سلمة الدالين على الجواز وهذا المسلك أقرب الأقوال وأجمعها والله أعلم وقوله ثم أتموا الصيام الى الليل يقتضي الافطار عند غروب الشمس حكماً شرعياً كما جاء في الصحيحين عن أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

هذا تأويل رؤيائي ومنه قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد فان أريد بالتأويل هذا فالوقف على الجلالة لان حقائق الأمور وكنها لا يعلمها الا الله عز وجل ويكون قوله والراسخون في العلم مبتدأ أو يقولون آمنابه خبره وأما ان أريد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان والتعبير عن الشيء كقوله نبئنا بتأويله أي بتفسيره فالوقف على والراسخون في العلم لانهم يعلمون وينهمون ما خوطبوا به بهذا الاعتبار وان لم يحيطوا علماً بحقائق الاشياء على كنه ما هي عليه وعلى هذا فيكون يقولون آمنابه حالاً منهم ورجح ابن فورك أن الراسخين يعلمون تأويله وأظن في ذلك وهكذا جماعة من محققى المفسرين رجحوا ذلك قال القرطبي قال شيخنا أحمد بن عمرو هو الصحيح فان تسميتهم راسخين يقتضي بأنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهم كلام العرب وفي أي شيء هو رسوخهم اذ لم يعلموا الا ما يعلم الجميع لكن المتشابه يتنوع فنه ما لا يعلم البتة كأمم الروح والساعة مما استأثر الله بعلمه وهذا لا يعطى علم أحد فن قال من العلماء الحدائق ان الراسخين لا يعلمون علم المتشابه فانما أراد هذا النوع وأما ما يمكن جملة على وجوه في اللغة فيسأل ويطلب تأويله المستقيم ويزال ما فيه من تأويل غير مستقيم انتهى وقال الرازي لو كان الراسخون في العلم عالين بتأويله لما كان التخصص يصحهم بالايمان به ووجه فأنهم لما عرفوه باللائل صار الايمان به كالايان بالمحكم فلا يكون في الايمان به بخصوصه مزيد مدح وأقول هذا الاضطراب الواقع في مقالات اهل العلم أعظم أسبابه اختلاف أقوالهم في تحقيق معنى المحكم والمتشابه وقد قدمنا ما هو الصواب في تحقيقه وما يزيد ههنا ايضاحاً وسيان فنقول ان من جملة ما يصدق عليه تفسير المتشابه الذي قدمناه فواتح السور فأنهم اغيروا متضمنة المعنى ولا ظاهرة الدلالة لا بالنسبة الى أنفسهم لانه لا يدري من يعلم بلغته العرب ويعرف عرف الشرع ما معنى ألم المر حم طس طسم ونحوها لانه لا يجدياها في شيء من كلام العرب ولا من كلام الشرع فهي غير مستخدمة المعنى لا باعتبارها في نفسها ولا باعتبار رأي آخر يفسرها ويوضحها ومثل ذلك الالفاظ المنقولة عن لغة الجهم والالفاظ العربية التي لا يوجد في لغة العرب ولا في عرف الشرع ما يوضحها وهكذا ما استأثر الله بعلمه كالروح وما في قوله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الى آخر الآية ونحو ذلك

الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر أخرجه وقال الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل ان أحب عبدي الى آتجلاهم فطرا ورواه الترمذي من غير وجه عن الاوزاعي به وقال هذا حديث حسن غريب وقال أحمد أيضاً حدثنا عفان حدثنا عبيد الله بن اياد سمعت اياد بن لقيط سمعت ليلى امرأة بشر بن الحصاصية قالت أردت ان أصوم يوماً من مواسلة فنعني بشير وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يشعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله ثم أتموا الصيام الى الليل فاذا كان

الليل فأفطروا ولهذا ورد في الأحاديث الصحيحة النهي عن الوصال وهو أن يصل يوماً سيوم آخر ولا يأكل بينهما شيئاً قال الامام
أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا قالوا
يا رسول الله انك تواصل قال فاني لست مثلكم اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني قال فلم ينتهوا عن الوصال فواصل بهم النبي صلى
الله عليه وسلم يومين وليتين ثم رأوا الهلال فقالوا فأنظر الهلال لردتكم كلنكل لهم وأخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري به
وكذلك أخرجا النهي عن الوصال من (١٤) حديث أنس وابن عمر وعن عائشة رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم
فقالوا انك تواصل قال اني لست
كهيئتكم اني يطعمني ربي ويسقيني
فقد ثبت النهي عنه من غير وجه
وثبت أنه من خصائص النبي صلى
الله عليه وسلم وأنه كان يقوى على
ذلك ويعان والظاهر ان ذلك
الطعام والشراب في حقه انما كان
معنوا بالاحسب والافلا يكون
مواصلا مع الحسب ولكن كما قال
الشاعر

لهما حديث من ذكر لك تسغلها
عن الشراب وتلهيها عن الزاد
وأما من أحب أن يسلك بعد غروب
الشمس الى وقت السحر فله ذلك كما
في حديث أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تواصلوا فأيكم
أراد أن يواصل فليواصل الى
السحر قالوا فأنك تواصل يا رسول
الله قال اني لست كهيئتكم اني
أبيت لي مطعم يطعمني وساق
يسقيني أخرجاه في الصحيحين أيضا
وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب
حدثنا أبو نعيم حدثنا أبو إسرائيل
الغنسي عن أبي بكر بن حفص

وهكذا اما كانت دلالة غير ظاهرة لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره كورد الشيء بحجة لا
لامر من احق الا لا يترجأ أحدهما على الآخر باعتبار ذلك الشيء في نفسه وذلك كالالفاظ
المشتركة مع عدم ورود ما يبين المراد من معنى ذلك المشترك من الامور الخارجية وكذلك
ورود دليلين متعارضين تعارضا كلياً بحيث لا يمكن ترجيح أحدهما على الآخر باعتبار
نفسه ولا باعتبار أمر آخر يرجحه وأما ما كان واضح المعنى باعتبار نفسه بان يكون
معروفاً في لغة العرب أو في عرف الشرع أو باعتبار غيره وذلك كالامور المجردة التي ورد
بيانها في موضع آخر في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة والامور التي تعارضت دلالتها
ورود ما يبين راجحها من مرجوحها في موضع آخر من الكتاب أو السنة أو سائر المراتب
المعروفة عند أهل الاصول المقبولة عند أهل الانصاف فلا شك ولا ريب ان هذه من
الحكم لامن المتشابهة ومن زعم انها من المتشابهة فقد اشتبه عليه الصواب فاشدد يدك على
هذا فانك تنجو به من مضايق ومن الق وقعت للناس في هذا المقام حتى صارت كل طائفة
تسمى مادل لما تذهب اليه محكماً ومادل على ما يذهب اليه من يخالفها متشابهة سيما أهل علم
الكلام ومن أنكروها فاعلموا بوقفاتهم واعلم انه قد ورد في الكتاب العزيز ما يدل على انه
جميعه محكم لكن لا بهذا المعنى الوارد في الآية هذه بل بمعنى آخر ومن ذلك قوله تعالى كتاب
أحكمت آياته وقوله تلك آيات الكتاب الحكيم والمراد بالحكم بهذا المعنى انه صحيح
الالفاظ قوي المعنى فائق في البلاغة والفصاحة على كل كلام وورد أيضاً ما يدل على انه
جميعه متشابهة لكن لا بهذا المعنى الوارد في هذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها بل بمعنى
آخر ومنه قوله تعالى كتاباً متشابهاً والمراد بالمتشابهة بهذا المعنى انه يشبه بعضها بعضاً في
الصحة والفصاحة والحسن والبلاغة وقد ذكر أهل العلم لورود المتشابهة في القرآن فوائد
منها انه يكون في الوصول الى الحق مع وجود حافيه من يد صغوبة ومشقة وذلك يوجب
مزيد الثواب للمستخرجين للحق وهم الائمة المجتهدون وقد ذكر الزنجشري والرازي
 وغيرهما وجوها هذا أحسنها وبقية ما لا تستحق الذكر هنا وأخرج ابن جرير والحاكم
 وصححه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان الكتاب الاول ينزل
 من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن على سبعة أحرف زاجر وآمر وحلال وحرام
 وحكم ومتشابهة وأمثال فأحلو أحلاله وحرموا حرامه وأفعلا ما أمر به وانتهوا عما نهى

عن أم ولد خاطب بن أبي بلتعة انها مرت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فدعاها الى الطعام
فقال اني صائمة قال وكيف تصومين فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أين أنت من وصال آل محمد من السحر الى
السحر وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا إسرائيل عن عبد الاعلى عن محمد بن علي عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يواصل من السحر الى السحر وقد روى ابن جرير عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف انهم كانوا يواصلون الايام المتعددة
 وجاهلهم على انهم كانوا يفعلون ذلك رياضة لا أنفسهم لانهم كانوا يفعلونه عبادة والله اعلم ويحتمل انهم كانوا يفعلونه من النهي

انه ارشادى من باب الشفقة كما جاء في حديث عائشة رجة لهم فكان ابن الزبير وابنه عامر ومن سلك سبيلهم يحشون ذلك و يفعلونه لانهم كانوا يجدون قوة عليه وقد ذكر عنهم انهم كانوا أول ما يقطرون على السمن والصبر لئلا تتخرق الامعاء بالطعام أو لا وقد روى عن ابن الزبير انه كان يواصل سبعة أيام ويصحب في اليوم السابع أقواهم وأجلدهم وقال أبو العالمة انما فرض الله الصيام بانهم ارفاذا جابا الليل فن شاء أكل ومن شاء لم يأكل وقوله تعالى ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هذا في الرجل يعتكف في المسجد في رمضان أو في غير رمضان فحرم الله (١٥) عليه ان ينكح النساء ليلا وأنهما راحتى

يقضى اعتكافه وقال الضحاك كان الرجل اذا اعتكف فخرج من المسجد جامع ان شاء فقال الله تعالى ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد أى لا تقربوهن مادتم عاكفين في المسجد ولا في غيره وكذا قال مجاهد وقسادة وغير واحد انهم كانوا يفعلون ذلك حتى نزلت هذه الآية قال ابن أبي حاتم روى عن ابن مسعود ومحمد بن كعب ومجاهد وعطاء والحسن وقسادة والضحاك والسدى والربيع ابن أنس ومقاتل قالوا لا يقربها وهو معتكف وهذا الذي حكاه عن هؤلاء هو الامر المتفق عليه عند العلماء أن المعتكف يحرم عليه النساء مادام معتكفا في مسجده ولو ذهب الى منزلة الحاجة لا بد له منه فلا يحل له ان يثبت فيه الا بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك من قضاء الغائط والأكل وليس له ان يقبل امرأته ولا ان يضمها اليه ولا يشتغل بشئ سوى اعتكافه ولا يعود المريض لكن يسأل عنه وهو مارتى طريقه ولا اعتكاف أحكام مفصلة في بابها منها ما هو

عنه واعتبروا بأمثاله واعلموا بحكمه وأنوابه تشابهه وقولوا آمنابه كل من عند ربنا وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نزل القرآن على سبعة أحرف والمرأى في القرآن كفر ما عرفتم فاعلموا به وما جهلتم منه فدروه الى عالمه واسناده صحيح وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس تفسير القرآن على أربعة وجوه تفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعذر الناس بجهالة من حلال أو حرام وتفسير تعرفه العرب بلغتهم او نفس لا يعلم تأويله الا الله من ادعى علمه فهو كاذب وأخرج الدارمي في مسنده ونصر المقدسي في الحجة عن سليمان بن يسار ان رجلا يقال له ضبيع قدم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن فأرسل اليه عمر وقد أعد له عراجين النخل فقال من أنت فقال أنا ضبيع فقال وأنا عبد الله عمر فأخذ عمر عرجونا من تلك العراجين فضر به حتى دعى رأسه فقال يا أمير المؤمنين حسبك قد ذهب الذي كنت أجدي رأسي وأخرجه الدارمي أيضا من وجه آخر وفيه انه ضرب به ثلاث مرات يتركه في كل مرة حتى يبرأ ثم يضربه وأصل القصة أخرجه ابن عساکر في تاريخه عن أنس وأخرج الدارمي وابن عساکر ان عمر كتب الى أهل البصرة ان لا تجالسوا ضبيعا وقد أخرج هذه القصة جماعة وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أنس وأبي أمامة ووائل بن الاسقع وأبي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من يرتب عينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن عف بطنه وفرجه فذلك من الراسخين في العلم وأخرج أبو داود والحاكم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجدال في القرآن كفر وأخرج نصر المقدسي في الحجة عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن وراء حجرته قوم يتجادلون بالقرآن فخرج حجرته وجنتاه كائنا ما قطر ان دما فقال يا قوم لا تجادلوا بالقرآن فانما ضل من كان قبلكم بحجدهم ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضا ولكن نزل يصدق بعضه بعضا فان كان من محكمه فاعلموا به وما كان من متشابهه فأنوابه (كل من عند ربنا) فيه ضمير مقدر عائدا على قسمي المحكم والمتشابه أى كله أو المحدث وفي غير ضمير أى كل واحد منهما وهذا من تمام القول المذكور قبله (وما يذكر الا لأولوا الاباب) أى العقول الخالصة وهم الراسخون في العلم الواقفون عند متشابهه العالمون بحكمه بما ارشدهم الله اليه في هذه الآية (ربنا لا تزغ قلوبنا) قال ابن كيسان سألو ان لا يزغوا

مجمع عليه بين العلماء ومنها ما هو مختلف فيه وقد ذكرنا قطعة صالحة من ذلك في آخر كتاب الصيام والله الحمد والمنة ولهذا كان الفقهاء المصنفون يتبعون كتاب الصيام بكتاب الاعتكاف اقتداء بالقرآن العظيم فانه نبه على ذكر الاعتكاف بعد ذكر الصوم وفي ذكره تعالى الاعتكاف بعد الصيام ارشاد وتنبية على الاعتكاف في الصيام أو في آخر شهر الصيام كما ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يعتكف العشر الاواخر من شهر رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده أخرجه من حديث عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها وفي الصحيحين ان صفية بنت حيي كانت تزور النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف في

المسجدة فحدثت عنده ساعة ثم قامت لترجع الى منزلها وكان ذلك ليلا فقام النبي صلى الله عليه وسلم لمشي معها حتى تبلغ دارها
وكن منزلها في دار اسامة بن زيد في جانب المدينة فلما كان ببعض الطريق لقى رجلان من الانصار فلما رآيا النبي صلى الله عليه
وسلم أسرعا في رواية تواريا أي حياء من النبي صلى الله عليه وسلم لكون معه أهله فقال لهما صلى الله عليه وسلم على رسلكما انما
صنية بنت حبي أي لانسرا وعلما انما صنية بنت حبي أي زوجتي فقد لاسبحان الله يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
يجري من ابن آدم مجرى الدم وان خشيت (١٦) ان يقذف في قلوبكم شيئا أو قال سرا قال الشافعي رحمه الله أراد عليه السلام

ان يعلم أمته التبري من التهمة في
شملها ثلاثا يعاقب في حدودها كانا
أثنى الله من ان يظن بالنبي صلى الله
عليه وسلم شيئا والله أعلم ثم المراد
بالمباشرة انما هو الجماع ودواعيه
من تقبيل ومعانقة ونحو ذلك فأما
معاطاة الشيء ونحوه فلا بأس به
فقد ثبت في الصحاح عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي
الى رأسه فارجله وأنا حائض وكان
لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان
قالت عائشة ولقد كان المريض
يكون في البيت فما أسأل عنه الا
وأنا مارة وقوله تلك حدود الله أي
هذا الذي بيناه وفرضناه وحددناه
من الصيام وأحكامه وما يجب فيه
وما حر من أذنه ونحوه ورخصه
وعزائمه حدود الله أي شرعها الله
وبينها بنفسه فلا تقربوها أي
لا تتجاوزوها وتعدوها وهاو كان
الضحاك ومقاتل يقولان في قوله
تلك حدود الله أي المباشرة في
الاعتساف وقال عبد الرحمن بن
زيد بن أسلم يعني هذه الحدود
الأربعة ويقرأ أحسن لكم ليله
الصيام الرقت الى نسائكم حتى بلغ

فترى قلوبهم تنشق قوله تعالى فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم كأنهم لما سمعوا قوله تعالى وأما
الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه قالوا ربنا لا تزغ قلوبنا باآياتك المتشابه (بعد اذ
هديتنا) الى الحق بما أذنت لنا من العمل بالآيات المحكمات (وهب لنا من لدنك رحمة) أي
كأنهم من عندك ومن لا بداء الغاية ولدن بفتح اللام وضم الدال وسكون النون وفيه
لغات آخر هذه أفصحها وهو ظرف مكان وقد يضاف الى الزمان وتنكير رحمة للتعظيم أي
رحمة عظيمة واسعة ترلقنا بالسك ونفوز بها عندك أو توفيقا للثبات على الحق أو مغفرة
للاذنوب (انك أنت الوهاب) لكل مسئول تعليل للسؤال أو إعطاء المسؤل وهذا
العموم مفهوم من عدم ذكر الموهوب فالخصيص بموهوب مسئول دون آخر تخصيص
بالخصص وفيه دليل على ان الهدى والصلال من الله وانه متفضل بما ينعم به على عباده
لا يجب عليه شيء لانه وهاب أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
كان يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الاية
وقد ورد نحوه من طرق أخر (ربنا انك جامع الناس) أي بأعنتهم ومحببتهم بعد تفرقهم
وهو من اضافة الفاعل الى المفعول (ليوم) هو يوم القيامة أي حساب يوم اوجزاء
يوم على تقدير حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (لا ريب فيه) أي في وقوعه
ووقوع ما فيه من الحساب والجزاء وقد تقدم تفسير الريب (ان الله لا يخلف الميعاد)
تعليل لمضمون ما قبلها أي ان الوفاء بالوعد شأن الاله سبحانه وخلفه يخالف الا لوهية كما انها
تنافيه واطهار الاسم الحليل لابرار كمال التعظيم والاحلال الناشئ من ذكر اليوم المهييب
الهائل بخلاف ما في آخر هذه السورة فانه مقام طلب الانعام والميعاد مفعال من الوعد
بمعنى المصدر لا الزمان والمكان قاله أبو البقاء واليه اشار في التفسير وفيه التفات من
الخطاب ومحتمل ان يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم أمر
الآخر ولذلك سألو الثبات على الهداية لئلا لوأبها اخرج ابن النجار في تاريخه عن
جعفر بن محمد الخلدی قال روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من قرأ هذه الاية
على شيء ضاع منه رده الله عليه ويقول بعد قراءتها جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع
يبني ويبن مالي انك على كل شيء قدير (ان الذين كفروا) المراد بالذين كفروا جنس الكفرة
الشامل لجميع الاعناف وقيل وفد فجران وقيل قرينة وقيل النصير وقيل مشركو

ثم اتوا الصيام الى الليل قال وكان أي وغيره من مشيختنا يقولون هذا ويتلونه علينا كذلك بين الله آياته للناس العرب
أي كما بين الصيام وأحكامه وشرائعه وتفصيله كذلك بين سائر الاحكام على لسان عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم للناس
لعلهم يتقون أي يعرفون كيف يتدنون وكيف يطيعون كما قال تعالى هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليجزجكم من الظلمات
الى النور وان الله بكم لرف رحيم (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوها الى الحكم لتأكلوا فريقا من أموال الناس
بالاثم وأنتم تعلمون) قال علي بن أبي طلحة وعن ابن عباس هذا في الرجل يكون عليه مال وليس عليه فيه بينة فيجهد المال ويخاصم

الى الحكم وهو يعرف أن الحق عليه وهو يعلم أنه آثم أكل الحرام وكذا روى عن مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد
والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أنهم قالوا بالاختصاص وأنت تعلم أنك ظالم وقد ورد في
الصحاحين عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أنما أنا بشر وإنما يتنبي الخصم فلعن بعضهم أن يكون الحن يمجته
من بعض فأقضى له فن قضيت له بحق مسلم فأنما هي قطعة من نار فليحملها أو وليذرها فدلّت هذه الآية الكريمة وهذا الحديث
على أن حكم الحاكم لا يغير الشيء في نفس الامر فلا يحل في نفس الامر (١٧) حراما هو حلال ولا يحرم باطلا هو حلال

وأنما هو ملزم في الظاهر فان طابق
في نفس الامر فذلك والا فلا حكم
أجره وعلى المحتال وزره ولهذا
قال تعالى ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل وتدلوا بها الى
الحكام لنأكلوا فريقا من أموال
الناس بالاثم وأنتم تعلمون أي
تعلمون بطلان ما تدعونه وترّوجونه
في كلامكم قال قتادة اعلم يا بني
آدم ان قضاء القاضي لا يحل لك
حراما ولا يحق لك باطلا وإنما
يقضى القاضي بكم ما يرى ويشهد
به الشهود والقاضي بشر يخطئ
ويصيب واعلموا ان من قضى له
بباطل ان خصومته لم تنقض حتى
يجمع الله بينهما يوم القيامة
فيقضى على المبطل للمحقق بأجود
مما قضى به للمبطل على الحق في
الدنيا (يسألونك عن الاهلة قل
هي مواقيت للناس والحج وليس
الربأنا تأتوا السبوت من ظهورها
ولكن السبوت من اتقى وآتوا السبوت
من أبوابها واتقوا الله لعلكم
تفلحون) قال العوفي عن ابن عباس
سأل الناس رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الاهلة فنزلت هذه

العرب (لن تغني) أي ان تنفع ولن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله أي من عذابه
(شيأ) أي شيأ من الاعناء ومن لا بداء الغاية مجازا وقيل ان كلمة من بمعنى عند أي لا تغني
عند الله شيأ قاله أبو عبيد وقيل هي بمعنى بدل والمعنى بدل رجة الله قاله القاضي وهو
بعيد قال أبو حيان أنكروه أكثر النخاة بل هي لا بداء الغاية كما قاله المبرد (وأولئك هم
وقود النار) الوقود اسم للحطب وقد تقدم الكلام عليه في سورة البقرة أي هم حطب
جهنم الذي تسعيره والجلجلة مستأنفة مقرر لقلوله ان تغني عنهم أموالهم الآية وقرئ
وقود بضم الواو وهو مصدر أي هم أهل وقود (كدأب آل فرعون) الدأب الاجتهاد يقال
دأب الرجل في شيء إذا بدؤ به إذا جدد واجتهد والدأبان الليل والنهار والدأب الحال
والعادة والشان والمراد هنا إعادة آل فرعون وشأنهم وحالهم وقال ابن عباس كفعل
آل فرعون وصنعهم في الكفر وقيل كسنة آل فرعون واختلفوا في الكاف فقيل
دأبهم كدأب آل فرعون مع موسى وقال الفراء ككفرت العرب ككفر آل فرعون
وأنكره النحاس وقيل أخذهم أخذة كما أخذ آل فرعون وقيل لم تغن عنهم غناء كما لم
تغن عن آل فرعون وقيل العامل فعل مقدر من لفظ الوقود ويكون التشبيه في نفس
الاحراق قالوا ويؤيده قوله تعالى ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها
غدوا وعشيا والقول الاول هو الذي قاله جهور المحققين ومنهم من لا يهزى (والذين من
قبلهم) أي من قبل آل فرعون من الامم الكافرة الماضية مثل عاد وثمود وغيرهم أي
وكدأب الذين من قبلهم (كذبوا بآياتنا) لما جاءتهم بها الرسل يحتمل ان يراد بالآيات المتلوة
ويحتمل أن يراد بها الآيات المنصوبة للدلالة على الوحدانية ويصح ارادة الجميع وقال في
الانفال كذبوا في موضع آخر منها كفروا وتفننا جريا على عادة العرب في تفننهم في الكلام
(فأخذهم الله بذنوبهم) أي فعاقبهم الله بسبب تكذيبهم أو المراساة بذنوبهم التي من
جلاتها تكذيبهم (والله شديد العقاب) أي شديد عقابه فالإضافة غير محضة وقيل المعنى ان
الذين كفروا ان تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم عند حلول العقوبة مثل آل
فرعون وكثرا الامم الماضية فأخذناهم فلم تغن عنهم أموالهم ولا أولادهم (قل للذين
كفروا استغلبنوا ويحشرنهم الى جهنم) قيل هم اليهود وقيل هم مشركو مكة وقد صدق
الله وعده بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على سائر اليهود

(٣ - فتح البيان ل) الآية يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس يعلمون بها حل دينهم وعدة نسائهم ووقت حجهم
وقال أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية بلغنا أنهم قالوا يا رسول الله لم خلقت الاهلة فأمر الله يسألونك عن الاهلة قل هي
مواقيت للناس يقول جعلها الله مواقيت لصوم المسلمين وافتارهم وعدة نسائهم وحل دينهم وكذا روى عن عطاء والفضالة وقتادة
والسدي والربيع بن أنس نحو ذلك وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم جعل الله الاهلة مواقيت للناس فصوموا روية وأفطروا روية فان غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما ورواه الحاكم في

مستدركه من حديث ابن أبي رواد به قال كان ثقة عابد المجتهد الشريف النسب فهو صحيح الاسناد ولم يخرجناه وقال محمد بن جابر عن ثمين بن ذائق عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الله الاخلافة اذاناً يسمع الهلال فصوموا واذا رآتموه فافطروا ذننكم على علمكم فانكروا العدة ثلاثين وكذا روى من حديث أبي هريرة ومن كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقوله وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتى وارتا البيوت من أبوابها قال البخاري حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن (١٨) البراء قال كانوا اذا حرموا في الجاهلية أتوا البيت من ظهوره فانزل الله وليس البر

ولله الحمد قري النعلان بالتاء والياء فعلى الاولى معناه قل لهم يستغلبون ويتحشرون وعلى الثانية معناه بلغهم يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم انهم سيغلبون ويتحشرون (وبئس المهاد) يحتمل ان يكون من تمام القول الذي امر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم ويحتمل ان تكون الجملة مستأنفة تهويل ولا تفتطعها أى بئس ما مهد لهم في النار والمهاد الفراش (قد كان لكم آية) أى علامة عظيمة نال على صدق ما أقول لكم وهذه الجملة من تمام القول المأمورية لتقرير مضمون ما قبله والخطاب لليهود وقيل لجميع الكفار وقيل للمؤمنين وعلى الاخيرين تكون الآية مستأنفة غير مترتبة بما قبلها ولم يقل كانت لان التأييد غير حقيقى وقيل انه رد المعنى الى البيان فمعناه قد كان لكم بيان فذهب الى المعنى وترك اللفظ وقال القراء انما ذكر لانه حالت الصفة بين الفعل والاسم المؤنث فذكر النعل وكل ما جاء من هذا فهو هذا وجهه ومعنى الآية قد كان لكم عبرة ودلالة على صدق ما أقول انكم ستغلبون (في فئتين) أى فرقتين وأصلها في الحرب لان بعضهم يفتي الى بعض أى يرجع والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجعلها افتات وقد تجمع بالواو والنون جبر المانقص وسميت الجماعة من الناس فئة لانه يفتاء اليها أى يرجع في وقت الشدة قاله القرطبي وقال الزجاج الفئة الفرقة مأخوذ من فأوت رأسه بالسيف اذا قطعه (التقنا) لاخلاف في ان المراد بالفئتين هما المقتتلان يوم بدر وانما وقع الخلاف في الخطاب بهذا الخطاب فقيل الخطاب به المؤمنين وبه قال ابن مسعود والحسن وقيل اليهود وفائدة الخطاب للمؤمنين تثبيت نفوسهم وتشجيعها وفائدة اذا كان مع اليهود وعكس الفائدة المقصودة بخطاب المسلمين وقيل هو خطاب لكفار مكة (فئة تقاتل في سبيل الله) أى في طاعة الله وهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحابه وكانوا اثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون رجلا من الانصار وكان صاحب راية المهاجرين علي بن أبي طالب وصاحب راية الانصار سعد بن عباد وكان فيهم سبعون بغير افرسان وكان معهم من السلاح ستة أدرع وثمانية سيوف وأكثرهم رجالة (وأخرى كافرة) وهم مشركو مكة وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا من مقاتله وكان رأسهم عتبة بن ربيعة وكان فيها مائة فرس وكانت وقعة بدر أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الهجرة وفي الكلام شبهة احتباك تقديره فئة

بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتى وأتوا البيوت من أبوابها وكذا رواه أبو داود الطيالسي وعن شعبة عن أبي اسحق عن البراء قال كانت الانصار اذا قدموا من سفرهم لم يدخل الرجل من قبل بابه فترت هذه الآية وقال الاعمش عن أبي سفيان عن جابر كانت قريش تدعى الجس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من باب في الاحرام فينبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في بستان اذا خرج من بابه وخرج معه قطبة بن عامر من الانصار فقالوا يا رسول الله ان قطبة بن عامر رجل تاجر وانه خرج معك من الباب فقالوا له ما جعلك على ما صنعت قال رأيته فعلته ففعلت كما فعلت فقال انى أحس قال له فان دعى دينك فانزل الله وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتى وأتوا البيوت من أبوابها رواه ابن أبي حاتم ورواه العوفي عن ابن عباس نحوه

وكذا روى عن مجاهد والزهرى وقادة وابراهيم الخفي والسدى والربيع بن أنس وقال الحسن البصري مؤمنة كان اقوام من أهل الجاهلية اذا أراد أحدهم سفرا وخرج من بيته يريد سفره الذى خرج له ثم بداه بعد دخوجه أن يقيم ويدع سفره لم يدخل البيت من بابه ولكن يسوره من قبل ظهره فقال الله تعالى ليس ذلك بالبربان تأتوا البيوت من ظهورها الآية وقال محمد بن كعب كان الرجل اذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فانزل الله هذه الآية وقال عطاء بن أبي رباح كان أهل يثرب اذا رجعوا من عيدهم دخلوا منازلهم من ظهورها ويرون ان ذلك أدنى الى البر فقال الله وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها

ولا يرون ان ذلك ادنى الى البر وقوله واتقوا الله لعلمكم تفعلون أى اتقوا الله فافعلوا ما أمركم به واتركوا ما نهاكم عنه لعلمكم تفعلون عدا اذا وقفتم بين يديه فحاز بكم على التمام والكمال (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث ثقفتهم وهاجر جوهم من حيث أخرجوكم والنساء أشد من القتل ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه فان قاتلوك فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فان انتهم وان الله غفور رحيم وقاتلوهم حتى لا تكون قنسة ويكون الدين لله فان انتهم وافلاعدوا ان الاعلى الظالمين) قال أبو جعفر الرازي (١٩) عن الربيع بن أنس عن أبي العباس في قوله

تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم قال هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كفه عنه حتى نزلت سورة براءة وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حتى قال هذه منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وفي هذا نظر لان قوله الذين يقاتلونكم انما هو تهيج واغراء بالاعداء الذين همتهم قتال الاسلام وأهله أى كما يقاتلونكم فاقتلوهم أنتم كما قال وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ولهذا قال في هذه الآية واقتلوهم حيث ثقفتهم وهاجر جوهم من حيث أخرجوكم أى لتكون همتهم منبعثة على قتالهم كما همتهم منبعثة على قتالكم وعلى إخراجهم من بلادهم التي أخرجوكم منها قصاصا وقوله ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين أى قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي كما قاله الحسن البصري

مؤمنه تقاتل في سبيل الله وأخرى كافر تقاتل في سبيل الشيطان خذف من الاول ما يفهم من الثاني ومن الثاني ما يفهم من الاول (يرونهم مثلهم رأى العين) قال أبو علي الفارسي الرؤية في هذه الآية رؤية العين ولذلك تعدت الى مفعول واحد ويدل عليه قوله رأى العين والمراد انه يرى المشركون المؤمنين مثلى عدد المشركين أو مثلى عدد المسلمين وقد ذهب الجمهور الى ان فاعل يرون هم المؤمنون والمفعول هم الكفار والضمير في مثلهم يحتمل أن يكون للمشركين أى يرون المسلمون المشركين مثلى ما هم عليه من العدد وفيه بعد اذ يلزم ان يكثر الله المشركين في أعين المسلمين وقد أخبرنا انه قال لهم في أعين المؤمنين وان يكون للمسلمين فيكون المعنى يرون المسلمون المشركين مثلى المسلمين ليطمعوا فيهم وقد كانوا يعلموا من قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ان الواحد يغلب الاثنى وهذا على قراءة الجمهور بالياء التحتية وأما على قراءة نافع بالفتوة ففيها وجهان الاول ان يكون الخطاب في ترويضهم للمسلمين والضمير المنصوب فيه للكافرين والضمير الجور في مثلهم أيضا للمسلمين بطريق الالتفات فيكون المعنى ترون أيها المسلمون المشركين مثليكم في العدد وقد كانوا ثلاثة أمثالهم فقلل الله المشركين في أعين المسلمين فاراهم اياهم مثلى عدتهم لتقوى أنفسهم والثاني ان يكون الضمير المنصوب أيضا للمسلمين أى ترون أيها المسلمون أنفسكم مثلى ما أنتم عليه من العدد لتقوى بذلك أنفسكم وقد قال من ذهب الى التفسير الاول أعنى ان فاعل الرؤية المشركون وانهم رأوا المسلمين مثلى عددهم انه لا يناقض هذا ما في سورة الانفال من قوله تعالى ويقتلكم في أعينهم بل قالوا ولا في أعينهم للاقوهم ويحترقوا عليهم فلما لا قوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا ورأى العين مصدر مؤن كدفعه يرونهم أى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها (والله يؤيد نصره من يشاء) أى يقوى من يشاء ان يقويه ولو بدون الاسباب العادية ومن جله ذلك تأييد أهل بدر بتلك الرؤية (ان في ذلك) أى في رؤية القليل كثيرا (لعبرة) فعمله من العبور كالجلسة من الجلوس والمراد الاعتاض والتسكير للتعظيم أى عبرة عظيمة وموعظة جسيمة (لاولى الابصار) عن الربيع يقول قد كان لكم في هؤلاء عبرة وتفكر أيديهم الله ونصرهم على عدوهم يوم بدر كان المشركون تسعمائة وخمسين رجلا وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وعن ابن مسعود قال هذا يوم بدر نظرنا الى

من المثلثة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين لا رأى لهم ولا قتال فيهم والرهبان وأصحاب الصوامع وتحريق الاشجار وقتل الحيوان لغير مصلحة كما قال ذلك ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومقاتل بن حيان وغيرهم ولهذا جاء في صحيح مسلم عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اغزو في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الوليد ولا أصحاب الصوامع رواه الامام أحمد وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيوشه قال اخرجوا باسم الله قاتلوا في سبيل الله من كفر بالله لا تعتدوا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع رواه الامام

احمد ولا يدار عن أنس هر فوعا وهو في الصحيحين عن ابن عمر قال وجسدت امرأته في بعض مغازي النبي صلى الله عليه وسلم مقتولة فأكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان وقال الامام أحمد حدثنا مصعب بن سلام حدثنا الاجلع عن قيس بن أبي مسلم عن ربيعة بن حراش قال سمعت حذيفة يقول شرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمثالا واحدا وثلاثة وثلاثة وسبعة وتسعة واحدا عشر فشرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم منها مثالا وترك سائرهما قال ان قوما كانوا أهل ضعف ومسكنة فأنزلهم أهل تجير وعداوة فأظفر الله أهل (٢٠) الضعف عليهم فعمدوا الى عدوهم فاستعملوهم وسلطوهم فاستظفوا

الله عليهم الى يوم القيامة هذا حديث حسن الاسناد ومعناه ان هؤلاء الضعفاء لما قدروا على الاقوياء فاعتمدوا عليهم فاستعملوهم فيما لا يليق بهم استظفوا الله عليهم بسبب هذا الاعتداء والاحاديث والآثار في هذا كثيرة جدا ولما كان الجهاد فيه ازهاق النفوس وقتل الرجال نبه تعالى على أن ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصدع عن سبيله أبلغ وأشد وأعظم وأظلم من القتل ولهذا قال والنسبة أشد من القتل قال أبو مالك أي ما أنتم مقيمون عليه أكبر من القتل وقال أبو العالية ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والحسن وقتادة والضحك والربيع بن أنس في قوله والنسبة أشد من القتل يقول الشرك أشد من القتل وقوله ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام كما جاء في الصحيحين ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة ولم يحل الاساعسة من نهار وانها ساعتي

المشركين قرأناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فأرأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا وعن ابن عباس قال أنزات في التخفيف يوم بدر على المؤمنين كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وكان المشركون مثلهم ستمائة وستة وعشرين فايد الله المؤمنين (زين للناس حب الشهوات) كلام مستأنف ليسان حقارة ما تستلذه الانفس في هذه الدار وترهبه الناس فيها وتوجه رغباتهم الى ما عند الله والمز من قيل هو الله سبحانه وبه قال عمر كما حكاه عنه البخاري وغيره ويؤيده قوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها انبلوهم ويؤيده قراءة مجاهد زين على البناء للفاعل وقيل المز من هو الشيطان وبه قال الحسن وقد جاء صريحا في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم والآية في معرض الذم وهو قول طائفة من المعتزلة والاول أولى والمراد باناس الجنس والشهوات جمع شهوة وهي نزوع النفس الى ما تريده وتوقان النفس الى الشيء المشتهى والمراد هنا المشتهيات عبر عنها بالشهوات مبالغة في كونها امر غويا فيها أو تحقيرها لكونها مسترذلة عند العقلاء من صفات الطامع البهيمية والشهوة اما كاذبة كقوله تعالى أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات أو صادقة كقوله فيها ما تشتهيه الانفس وتبذل العين قاله الكرخي ووجه تزيين الله سبحانه لها ابتلاء عباده كما صرح به في الآية الاخرى (من النساء) بدأ بالنساء لكثرة تشوق النفوس اليهن والاستئناس والالتساذ بهن لانهن حبا للديار والافتنان (والبنين) خصهم دون البنات لعدم الاطراف في محبتهم ولان حب الولد المذكور أكثر من حب الانثى (والقناطير المقطرة) جمع قنطار وهو اسم للكثير من المال قال الزجاج القنطار ما أخرز من عقد الشيء واحكامه تقول العرب قنطرت الشيء اذا أحكمته ومنه سميت القنطرة لاحكامها وقد اختلف في تقديره على أقوال للسلف أخرج أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القنطار اثنا عشر ألف أوقية وأخرج الحاكم وصححه عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القناطير المقطرة فقال القنطار ألف أوقية ورواه ابن أبي حاتم عنه هر فوعا بلفظ ألف دينار وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية وبه قال معاذ بن جبل وابن عمر وابو هريرة وجماعة من العلماء قال ابن عطية وهو أصح الأقوال ولكن يختلف باختلاف البلاد في قدر الاوقية وعن أبي سعيد الخدري

هذا حرام بجمرة الله الى يوم القيامة لا يعبد شجرة ولا يخلع خلافة ان أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم يعني بذلك صلوات الله وسلامه عليه قتاله أهل يوم فتح مكة فانه فتحها عنوة وقتل رجال منهم عند الخندق وقيل صلحا لقوله من أغلق بابا فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن وقوله حتى يقتلواكم فيه فان قاتلواكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين يقول تعالى ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام الا ان يبدؤواكم بالقتال فيه فلكم حينئذ قتلهم وقتلهم دفعاً للصائل كما يابح النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم الحديبية تحت

الشجرة على التتال لماتألب عليه بطون قريش ومن والاهم من أحياء تنيف والاسما
وهو الذي كتب أيدهم عنكم وأيدكم عنهم بطن مكة من بعد أن أظنركم عليهم وقال ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم
ان تطوؤهم فتنسبكم منهم معرفة غير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لولا العذسا الذين كفروا منهم عذابا أليبا وقوله فان انتم
فان الله غفور رحيم أي فان تركوا التتال في الحرم وأبوا الى الاسلام والتوبة فان الله يغتر ذنوبهم ولو كانوا قد قتلوا المسابين في
حرم الله فانه تعالى لا يعاملهم ذنب أن يغتر دلم تاب منه اليه ثم أمر تعالى (٢١) بتتال الكفار حتى لا تكون قسمة أي

قال القنطار مل مسك النور ذبا وعن ابن عمر سبعون ألفا وعن سعيد بن المسيب
ثمانون ألفا وعن أبي صالح مائة رطل وعن أبي جعفر خمسة عشر ألفا منقال والمنقال
أربعة وعشرون فيراطا وعن النخائل قال هو المال الكثير من الذهب والفضة وعن
السدى ان المنةطرة المضروبة وقال ابن جرير الطبري معناها المنضعة وقال القنطاري
ثلاثة والمنطرة تسعة وقال الفراء القنطاري جمع القنطار والمنطرة جمع الجمع فيكون
تسعة قنطاري رطل في المنطرة المكملة كما يقال بدرمة بدر وألف مؤلثة وبه قال مكي وحكاة
الهروي وقال ابن كيسان لا يكون المنطرة أقل من سبع قنطاري وفي نوذة قولان أحدهما
وهو قول جماعة انهم أصلية وان وزنه فعلال كقنطاس والثاني انهم ازائد وزنه ففعال
(من الذهب والنضة) من يانية وانما بدأ بالذهب والفضة من بين سائر أصناف الاموال
لانهم ما قيم الاشياء قبل سمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى والفضة لانها تنفض أي
تتفرق (والخيل المسومة) عطف على النساء لاني الذهب لانها لا تسمى قنطاري قاله أبو
البعاء وقومهم مثل هذا بعيد جدا فلا حاجة الى التنبيه عليه قبل هي جمع لا واحد له من
لغظه كالقوم والرهط بل مفردة فرس وسميت الا فراس خيلا لاختياله في مشيتها وقيل
لان الخيل لا يركبها أحد الا وحيد في نفسه مخيلة أي عجبا وقيل واحد خائل كراكب
وركب وتاجر وتجرو طائر وطير وفي هذا خلاف بين سيبويه والخنس فسيبويه يجمع له
اسم جمع والخنس يجمع تكسيرا واختلاف في معنى المسومة ففعل هي المرمية في
المروج والمسارح يقال سامت الدابة والشاة اذا سرحت وقيل هي المعدة للجهاد وقيل
المعلمة من السومة وهي العلامة أي التي يجعل عليها علامة لتمييز عن غيرها قال ابن فارس
في المحل المسومة الرسالة وعليها ركبها قال ابن عباس هي الرابعة والمطومة الحسان وبه
قال مجاهد وقال عكرمة تسويمها حسن أي الغرة والتججيل وقال ابن كيسان البلق
(والانعام) هي الابل والبقرة والغنم فاذا قلت نعم فهي الابل خاصة قاله الفراء وابن كيسان
(والحرث) اسم السكل ما يحتر وهو مصدر سمي به المحرث تقول حرث الرجل حرثا اذا أمار
الارض فيقع على الارض والحرث والزرع قال ابن الاعرابي الحرث التفتيش (ذلك)
المذكور (متاع الحياة الدنيا) أي ما يتمتع به ثم يذهب ولا يبقى وفيه تهديد في الدنيا وترغيب
في الآخرة (والله عنده حسن المآب) أي المرجع وهو الجنة يقال آب يؤب اياها اذا رجع

شركه قاله ابن عباس وأبو العالبة
ومجاهد والحسن وقتادة والربيع
ومقاتل بن حيان والسدي وزيد
ابن أسلم ويكون الدين لله أي
يكون دين الله هو الظاهر العالي
على سائر الاديان كما ثبت
في الصحيحين عن أبي موسى
الاشعري قال سئل النبي صلى
الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل
شماعة ويقاتل جبهة ويقاتل
ربا أي ذلك في سبيل الله فقال من
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
فهو في سبيل الله وفي الصحيحين
أمرت أن أقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها
عصموا مني دماءهم وأموالهم الا
بحقه او حسابهم على الله وقوله
فان انتم وافلاء عدوان الاعلى
الظالمين يقول تعالى فان انتم
وعامهم فيه من الشرك وقتل
المؤمنين فكفوا عنهم فان من
قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ولا
عدوان الاعلى الظالمين وهذا معنى
قول مجاهد أن لا يقاتل الا من قاتل
أو يكون تقديره فان انتم وافقاء
تخلصوا من الظلم وهو الشرك

فلا عدوان عليهم بعد ذلك والمراد بالعدوان ههنا المعاقبة والمقاتلة كقوله في اعتمدى عليكم فاعندوا عليه بمثل ما اعتمدى عليكم
وقوله وجرأسيئة سيئة مثلها وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم ولهذا قال عكرمة وقتادة الظالم الذي أبي أن يقول لا اله الا الله
وقال البخاري قوله وقتلواهم حتى لا تكون قسمة الآية حديثنا محمد بن بشار حديثنا عبد الوهاب حديثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال أمار جيلان في قسمة ابن الزبير فقالا ان الناس ضيعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فإني أعنيك أن تخرج فقال
يتمنى ان الله حرم دم أخي قال ألم يقل الله وقتلواهم حتى لا تكون قسمة فقال قاتلنا حتى لم تكن قسمة وكان الدين لله وأنهم يريدون

أن أمة البر لا حتى تكون فتنه - في يكون الله من نعمة الله. ورأى عثمان بن ماضع عن ابن وهب أن خبري فلان وحيدة بن شريح عن بكر
ابن عمر لما نرى أن بكر بن عبد الله - عن أنفع ابن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن ما حاله على أن ينجح عاماً وتقيم عاماً
وتترك الجهاد في سبيل الله عز وجل وقد عات ما رغب الله فيه فقال يا ابن أخي بن الإسلام على خمس الإيمان بالله ورسوله والصلاة
الحسنة وصيام رمضان وأداء الزكاة وحج البيت فإني أيا أبا عبد الرحمن ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه وإن طائفتان من المؤمنين اتفقتا
فأبى الله ما بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله فإلههم حتى لا تكون فتنه (٢٤)

قال فعنه عن عهد رسول الله عليه وسلم ركان الإسلام قليلاً فكان الرجل يفتن في دينه إما قتلاً أو بعدوه حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة قال لما قُتل في علي وعثمان قال أسأمتان لم يكن الله عنده وأما أنتم فمكرهتم أن يعذبه وأما علي فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختمه فأشار الله فقال هـ ذابته حيث ترون (الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين) ذل عكرمة عن ابن عباس والضحك والسدى وقتادة ومقسم والريبع بن أنس وعطاء وغيرهم لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمراً في سنة ست من الهجرة وحجبه المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت وصدوهم معه من المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام حتى فاضاهم على الدخول من قابل فدخلها في السنة الثانية هو ومن كان معه من المسلمين واقصه الله

وفي رواية إلى أن من آتاه الله الدنيا كل الواجب عليه أن يصرفها فيما يكون فيه صلاحه في الآخرة لأنها الهادة للصوى (قل أو بكم) أي أخبركم استنهاهم بتقرير وليس في القرآن منزهة منزهة بعدد مفتوحة إلا ما هنا وما في صـ أنزل عليه الذكرو ما في التوراة أتى الذكرو عليه (بجبر من ذلككم) أي بما عاينكم من تلك المستلذات ومما عاين الدنيا وأما ما الحيرة للنجيم ثم بينه بقوله (للذين تقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار) خص المؤمنين لأنهم المستفيعون بذلك ويدخل في هذا الخطاب كل من اتقى الشرك وقال ابن عباس يريد المهاجرين والأنصار والاولى (خالد بن) أي مقدرين الخلود (فيها) إذا دخلوها (وأزواج مطهرة) من الخيض والنفاس والمخى والبزاق وغيرها مما يستعذر (ورضوان) بكسر أوله وضمة لغتان وقد قرئ بهما في جميع القرآن إلا في المسألة فإنه بالكسر باتفاق السبعة وهو قوله من اتبع رضوانه فمناجى واحد وان كان الثاني سماعاً والاول قياساً والتونين للكثير أي رضا كثير (من الله) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيد ربنا وسعديك والخير كله في يديك فيقول هـ هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً أخرجه البخارى ومسلم والعباد إذا علم أن الله قد رضى عنه كان أتم لسرويه وأعظم لفرحه (والله بصير بالعباد) أى عالم بمن يؤثر ما عنده بمن يؤثر مشهوات الدنيا فيجازى كل على عمله فيثيب ويعاقب على قدر الأعمال وقيل بصير بالذين اتقوا فذلك أعد لهم الجنات (الذين يقولون ربنا آتانا أسناناً وناراً فقلنا آتونا ناراً) في ترتيب هذا السؤال على مجرد الايمان دليل على أنه كفى في استحقاق المغفرة وفيه رد على أهل الاعتزال لأنهم يقولون إن استحقاق المغفرة لا يكون بمجرد الايمان قاله الكرخي (الصابرين والصادقين والقائمين والمنفقين) قد تقدم تفسير الصبر والصدق والقنوت والانفاق عن قتادة قال هم قوم صبروا على طاعته وصبروا عن محارمه وصدقوا بآياتهم واستقامت قلوبهم وأسننهم وصدقوا في السر والعلانية والقائون هم المطيعون (والمستغفرين) هم السائلون للمغفرة وقيل أهل الصلاة وقيل هم الذين يشهدون صلاة الصبح وعن ابن عباس قال

قال فعنه عن عهد رسول الله عليه وسلم ركان الإسلام قليلاً فكان الرجل يفتن في دينه إما قتلاً أو بعدوه حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة قال لما قُتل في علي وعثمان قال أسأمتان لم يكن الله عنده وأما أنتم فمكرهتم أن يعذبه وأما علي فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختمه فأشار الله فقال هـ ذابته حيث ترون (الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين) ذل عكرمة عن ابن عباس والضحك والسدى وقتادة ومقسم والريبع بن أنس وعطاء وغيرهم لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمراً في سنة ست من الهجرة وحجبه المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت وصدوهم معه من المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام حتى فاضاهم على الدخول من قابل فدخلها في السنة الثانية هو ومن كان معه من المسلمين واقصه الله

منهم ففترت في ذلك هذه الآية الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص وقال الامام أحمد حدثنا امرنا اسحق بن عيسى حدثنا ليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو في الشهر الحرام إلا أن يغزو وتغزو فإذا حضره أقام حتى ينسلخ هذا السناد صحيح ولهذا ما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم وهو مخيم بالحدبية أن عثمان قتل وكان قد بعثه في رسالة إلى المشركين بايع أصحابه وكانوا ألفاً وأربعمائة تحت الشجرة على قتال المشركين فلما بلغه أن عثمان لم يقتل كف عن ذلك ورجع إلى المسألة والمصالحة فكان ما كان وكذلك ما فرغ من قتال هو أزن يوم حنين ومحصن

فألمهم بالطائفة عدل اليها فاحصروها ودخل ذو القعدة وهو محاصر لها بالمجنيق

بن في الصحبة

عن أنس فلما كثر القتل في أصحابه انصرف عنها ولم تفتح ثم كر راجعا إلى مكة وأعمى

عمرته هذه في ذي القعدة أيضا عام ثمان صلوات الله وسلامه عليه وقوله في اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم أمر بالعدل حتى في المشركين كما قال وان عاقبتم فعوقبوا بمثل ما عوقبتم به وقال وجزأ سيئة سيئة مثلها وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان قوله في اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (٢٣) نزلت بمكة حيث لا شوكة ولا جهاد ثم

أمر نارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان نستغفر بالاسحار سبعين مرة وعن سعيد الجري قال بلغنا ان داود عليه السلام سأل جبريل أي الليل افضل قال يداود ما أدري الا ان العرش يهتفي بالسحر وقد ثبت في الصحبة وغيرهما عن جماعة من الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول هل من سائل فاعطيه هل من داع فاستجب له هل من مستغفر فاعف له وفي الباب احاديث وفيه وفي امته المذهب السلف الايمان به واجراؤه على ظاهره ونفي الكيفية عنه وهو الحق (بالاسحار) جمع سحر بفتح الحاء وسكونها قال الزجاج هو من حين يدر الليل الى أن يطاع الفجر وقال الراغب السحر اختلاط ظلام آخر الليل بضياء النهار ثم جعل ذلك اسما لذلك الوقت وقيل السحر من ثلث الليل الاخير الى طلوع الفجر وقيل السحر عند العرب من آخر الليل ثم يستقر حكمه الى الاسفار كله يقال له سحر والسحر بفتح فسكون منهى قصبة الخلقوم وخص الاسحار لانها من أوقات الاجابة اولها وقت الغفلة ولذة النوم (شهد الله) أي بين الله وأعلم قال الزجاج الشاهد هو الذي يعلم الشيء ويبينه فقد دلنا الله على وحدانيته بما خلق وبين وقال أبو عبيدة شهد الله بمعنى قضى أي أعلم قال ابن عطية وهذا امر دود من جهات وقيل انها شبت دلالة على وحدانيته بأفعاله ووجبه بشهادة الشاهد في كونها ميمنة (آله الله الا هو) نسل بعض الاعراب ما الدليل على وجود الصانع فقال ان البعرة تدل على البعرة وآثار القدم تدل على المسير فكل على به هذه اللطافة ومركز على بهذا الكثافة أما يدلان على وجود الصانع الخبر وفي القرآن من دلائل التوحيد كثير طيب وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله (والملائكة) عطف على الاسم الشريف وشهادتهم اقرارهم بانه لا اله الا هو (وأولو العلم) معطوف أيضا على ما قبله وشهادتهم بمعنى الايمان منهم وما يقع من البيان للناس على ألسنتهم وعلى هذا لا بد من جعل الشهادة على معنى يشهد الله وشهادة الملائكة وأولى العلم وقد اختلف في أولى العلم هؤلاء من هم فقيل هم الانبياء وقيل المهاجرون والانصار قاله ابن كيسان وقيل مؤمنوا أهل الكتاب قاله مقاتل وقيل المؤمنون كلهم قاله السدي والكلبي وهو الحق اذ لا وجه للتخصيص وفي ذلك فضيلة لاهل العلم جليلة ومنقبة نيلية لقرنهم باسمه واسم ملائكته والمراد بأولى العلم هنا علماء الكتاب

نسخ بآية القتال بالمدينة وقد رد هذا القول ابن جرير وقال بل الآية مدنية بعد عمرة القضية وعز ذلك الى مجاهد رحمه الله وقوله واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين أمر اللهم بطاعة الله وتقواه واخبارا بأنه تعالى مع الذين اتقوا بانصر والتأييد في الدنيا والآخرة (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا ان الله يحب المحسنين) قال البخاري حدثنا اسحق أخبرنا النضر أخبرنا شعبه عن سليمان سمعت أبا وائل عن حذيفة وأفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال نزلت في النفقة ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن محمد بن الصباح عن أبي معاوية عن الاعمش به مثله قال وروى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعطاء والضحاك والحسن وقتادة والسدي ومقاتل ابن حيان نحو ذلك وقال الليث ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أسلم أبي عمران قال جل رجل من المهاجرين بالقسطنطينية على

صف العدو حتى خره ومعنا أبو أيوب الانصاري فقال ناس آتوا يسئله الى التهلكة فقال أبو أيوب نحن أعلم بهذه الآية انما نزلت فينا حين نارسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدنا معه المشاهد ونصرناه فلما فشا الاسلام وظهر اجتماعنا معشر الانصار تحسبا فقلنا قد أكرمنا الله بحجة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصره حتى فشا الاسلام وكثر أهله وكنا قد آثرناه على الاهلين والاموال والاولاد وقد وضعت الحرب أوزارها فترجع الى أهلينا واولادنا فقيم فيهم ما قبل فينا وأفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة فكانت التهلكة في الاقامة في الأهل والمال وترك الجهاد رواه أبو داود والترمذي والنسائي وعبد بن حميد في تفسيره

وابن سنان وابن جرير وابن مردويه واخافذ أبو يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه كلهم من حديث
يزيد بن أبي حبيب به وذلك الترمذي من صحيح غريب وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه واخافذ أبي داود عن أسلم أبي
نهران في مسنده وفيه على أهل مصر عقبه بن عامر وعلى أهل الشام رجل يزيد بن فضالة بن عبيد فخرج من المدينة صنف عظيم
من روم فممنه إليهم فدخل رجل من المسلمين على الروم حتى دخل فيهم ثم خرج لينفضاح الناس اليه فقالوا سبحان الله أتى يده
الى التهلكة فقال أبو أيوب يا أيها الناس انكم (٢٤) لتتأولون هذه الآية على غير التأويل وانما نزلت فيما عشرين الانصار

والسنة وما يترصل به الى معرفته ما اذا اعتد ادب العلم لا مدخل له في العلم الذي اشتل عليه
الكتاب العزيز والسنة المطهرة (فأما بالنسبة) بالعدل في جميع أموره أو مقيم به
وانتصاب قائما على اخلاص الاسم الشريف قال جعفر الصادق الاولي وصف وتوحيد
والآية ربهم وتعليم أي قولوا (لا اله الا هو) وقيل كرهه للتأكيده وفائدة تذكيرها الاعلام
بان هذه الكلمة أعظم الكلام وأشر فنه حيث للعباد على تكريرها والاستغفار بها
فانه من اشتغل بها فقد اشتغل بأفضل العبادات وقوله (العزير بالحكيم) لتقريب معنى
الوحدانية (ان الدين عند الله) جملة مستأنفة وآية مستقلة على قراءة كسران وأما على
قراءة فتحها فهو من بنية الآية السابقة (الاسلام) يعني الدين المرضي هو الاسلام المبني
على التوحيد كما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً قال الزجاج الدين اسم لجميع
ما تعبد الله به خلقه وأمرهم بالاقامة عليه والاسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد
في الطاعة وقد ذهب الجمهور الى ان الاسلام هنا بمعنى الايمان وان كان في الاصل متغيرين
كما في حديث جبريل الذي بين فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم معنى الاسلام والايمان
وصدقه جبريل وهو في الصحيحين وغيرهما ولكن قد يسمى كل واحد منهما ما باسم الآخر
وقد ورد ذلك في الكتاب والسنة قال قتادة الاسلام شهادتان لا اله الا الله والاقراء بما
جاءه الرسول من عند الله وهو دين الله الذي شرع لنفسه وبعث به رسلا ودل عليه أوليائه
لا يقبل غيره وعن الضحاك قال لم يبعث الله رسولا الا بالاسلام وعن الاعمش قال أما
أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي وديعة عند الله وقرأ ان الدين عند
الله الاسلام قالها امرأ اقلت وأنا أيضا أشهد كما شهد الاعمش وبالله التوفيق (وما اختلف
الذين أولوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) فيه الاخبار بان اختلاف اليهود
والنصارى كان مجرد البغي بعد ان علموا بانهم يجب عليهم الدخول في دين الاسلام بما تضمنته
كتبهم المنزل اليهم قال الاخفش وفي الكلام تقديم وتأخير والمعنى ما اختلف الذين أولوا
الكتاب أي بنو اسرائيل بغيا بينهم الامن بعد ما جاءهم العلم وفي التعبير عنهم بهذا الاسم
زيادة تقييد لهم فان الاختلاف به دياتان الكتاب أقيح وقوله الامن بعد زيادة أخرى فان
الاختلاف بعد العلم أن يذوق القباحة وقوله بغيا بينهم زيادة ثالثة لانه في حيز الحصر فيكون
أن يذوق القبح والكتاب هو التوراة والانجيل والمراد بهذا الخلاف الواقع بينهم هو خلافهم

انما أعز الله دينه وكثر ناصروه
قلنا فيما بيننا رأينا قتلنا على أمرنا
فأما لما نزل الله هذه الآية
وقال أبو بكر بن عباس عن أبي
اسحق السبيعي قال قال رجل
للبراء بن عازب ان حملت على العدو
وحسدي فنتلوني أ كنت ألقى
يدي الى التهلكة قال لا قار الله
لرسوله فمات في سبيل الله لا تكلف
الانفسك انما هذا في النفقة رواد
ابن مردويه وأخرج الحاكم في
مستدركه من حديث اسرائيل
عن أبي اسحق وقال صحيح على
شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه
الترمذي وقيس بن الربيع عن
أبي اسحق عن البراء فذكره وقال
بعد قوله لا تكلف الانفسك
ولكن التهلكة أن يذنب الرجل
الذنب فيلحق يده الى التهلكة ولا
يتوب وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث
حدثني الليث حدثنا عبد الرحمن
ابن خالد بن مسافر عن ابن شهاب
عن أبي بكر بن خنيس بن عبد الرحمن
ابن الحرث بن هشام ان عبد الرحمن
الاسود بن عبد يغوث أخبرهم أنهم

حاصر وادمشق فانطلق رجل من أزدشنوة فأسرع الى العدو وحده ليستقبل فعاين ذلك عليه المسلمون
ورفعوا حديثه الى عمرو بن العاص فارسل اليه عمر ورفد وقال عمر وقال الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال عطاء بن السائب
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال ليس ذلك في القتال
انما هو في النفقة ان تمسك بيدك عن النفقة في سبيل الله ولا تلق بيدك الى التهلكة قال جاد بن سلمة عن داود عن الشعبي عن
الضحاك بن أبي جبر قال كانت الانصار يتصدقون ولا يتفقون من أموالهم فأصابهم سنة فأمسكوا عن النفقة في سبيل الله

فَنَزَلَتْ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ قَالَ هُوَ الْبُخْلُ وَقَالَ سَمَّاكُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ
النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِي قَوْلِهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنَّ يَذْنِبُ الرَّجُلُ الذَّنْبَ فَيَقُولُ لَا يَغْفِرُ لِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ رَوَاهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ السَّلْمَانِيِّ وَالْحَسَنِ بْنِ سِيرِينَ
وَأَبِي قَلَابَةَ نَحْوَ ذَلِكَ يَعْنِي نَحْوَ قَوْلِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّ فِي الرَّجُلِ يَذْنِبُ الذَّنْبَ فَيَعْتَقِدُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لَهُ فَلَمَّا قِيلَ يَدُهُ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَيْ
بَسْتَكْثِرُ مِنَ الذُّنُوبِ فِيهِلَا وَلِهَذَا رَوَى عَلَى بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ التَّهْلُكَةَ عَذَابُ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَرِيرٍ جَمِيعًا
حَدَّثَنَا يُونُسُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ الْقُرْطُبِيِّ أَنَّهُ كَانَ (٢٥) يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ قَالَ كَانَ الْقَوْمُ فِي

فِي كَوْنِ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا أَمْ لَا وَقِيلَ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ قَوْمٌ أَنَّهُ حَقٌّ وَقَالَ
قَوْمٌ أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِالْعَرَبِ وَنَفَاهُ آخَرُونَ مُطْلَقًا وَقِيلَ فِي التَّوْحِيدِ فَلَمَّا قِيلَ النَّصَارَى وَقَالَتِ
الْيَهُودُ عَزْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقِيلَ اخْتِلَافُهُمْ فِي نَبْوَةِ عِيسَى وَقِيلَ اخْتِلَافُهُمْ فِي ذَاتِ بَيْنِهِمْ حَتَّى
قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ قَالَ أَبُو
الْعَالِسَةِ بَغِيَا عَلَى الدُّنْيَا وَطَلَبَ مَلِكُهَا وَسُلْطَانُهَا فَقَتَلَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ بَعْدِ
مَا كَانُوا عُلَمَاءَ النَّاسِ وَسُلْطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخَبْرَاءُ (وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ) الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ الدِّينَ
عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ أَوْ آيَاتُ اللَّهِ كَانَتْ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ فِيهَا مَا نَحْنُ فِيهِ دَخُولًا أَوَّلِيًّا (فَإِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ) بِجَازِيَةٍ وَيُعَاقِبُهُ عَلَى كُفْرِهِ بِآيَاتِهِ وَالْإِظْهَارِ فِي قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ كَوْنِهِ مَقَامُ
الْأَضْمَارِ لِلتَّهْوِيلِ عَلَيْهِمُ وَالتَّهْدِيدِ لَهُمْ (فَإِنْ حَاجُوكُمْ) يَا مُحَمَّدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَيْ
خَاصِمُوكُمْ وَجَادِلُوكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِالشُّبُهَةِ الْبَاطِلَةِ وَالْأَقْوَالِ الْمَحْرُوفَةِ بَعْدَ قِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ
فِي أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ (فَقُلْ أَطَاعْتُ وَجْهِي لِلَّهِ) أَيْ أَخْلَصْتُ ذَاتِي لِلَّهِ وَانْقَدْتُ
لَهُ بِقَلْبِي وَنَاسِيٍّ وَجَمِيعِ جَوَارِحِي وَعَبْرَ بِلُجْجِهِ عَنْ سَائِرِ الذَّاتِ لِكُونِهِ أَشْرَفَ أَعْضَاءِ
الْإِنْسَانِ وَأَجْمَعُهَا لِلْعَوَاسِ وَقِيلَ الْوَجْهُ غِنَا عَنْ الْقَصْدِ (وَمَنْ آتَعَنَ) عَطَفَ عَلَى فَاعِلٍ
أَطَاعَتْ وَجَارَ لِلْفَصْلِ وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ الْوَاوُ بِعَيْنِي مَعَ (وَقُلْ لِلدِّينِ أَوْثِقُ الْكِتَابِ) يَعْنِي
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى (وَالْأَمِّيِّينَ) أَيْ الَّذِينَ لَا كِتَابَ لَهُمْ وَهُمْ مُشْرِكُوا الْعَرَبِ وَقَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُبُونَ (أَأَسْلَمَ) اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرِي يَتَضَمَّنُ الْأَمْرَ أَيْ أَسْلَمُوا كَذَا قَالَ
ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ وَقَالَ الزَّجَّاجُ أَسْلَمْتُمْ تَمِيدٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ قَدْ نَاكَمُ مِنَ الْبَرَاهِينِ مَا يُوْجِبُ
الْإِسْلَامَ فَهَلْ عِلْمُهُمْ بِوُجُوبِ ذَلِكَ أَمْ لَا تَبْكِيئًا لَهُمْ وَتَصْغِيرَ الشَّأْنِ فِي قَوْلِهِ الْإِنْصَافُ وَقَبُولُ
الْحَقِّ لِأَنَّ الْمُنْصَفَ إِذَا تَجَلَّتْ لَهُ الْحُجَّةُ لَمْ يَتَوَقَّفْ فِي إِذْعَانِهِ لِلْحَقِّ (فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ) دَخَلَتْ قَدْ
عَلَى الْمَاضِي مَبَاغَةً فِي تَحْقِيقِ وَقُوعِ الْفِعْلِ وَكَأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْوُقُوعِ (اهْتَدُوا) أَيْ ظَفَرُوا
بِالْهُدَايَةِ الَّتِي هِيَ الْخَطُّ الْكَبِيرُ وَفَازُوا بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (وَأَنْ تَقُولُوا) أَيْ أَعْرَضُوا عَنْ
قَبُولِ الْحُجَّةِ وَلَمْ يَعْمَلُوا بِوُجُوبِهَا (فَاغْنَا عَنْكَ الْبَلَاغُ) أَيْ انْمَا عَلَيْكَ أَنْ تَبْلُغَهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ
وَأَسْتَعْلِمَهُمْ بِمَا يَطْرُقُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ وَالْبَلَاغُ صَدْرُ بَعْضِ التَّبْلِيغِ قِيلَ
الْآيَةُ مُحْكَمَةٌ وَالْمُرَادُ بِهَا تَسْلِيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ مَسْخُوحَةٌ بِأَيَّةِ
السَّيْفِ (وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) فِيهِ وَعْدٌ وَوَعِيدٌ تَضَمَّنُهُ أَنَّهُ عَالِمٌ بِجَمِيعِ أَعْوَالِهِمْ (أَنَّ الَّذِينَ

(٤ - فَتَحِ السَّيَانَ فِي) ذَلِكَ بِأَنَّهُ هَلَاكٌ وَدَمَارٌ لِمَنْ لَزِمَهُ وَاعْتَادَهُ ثُمَّ عَطَفَ بِالْأَمْرِ بِالْإِحْسَانِ وَهُوَ أَعْلَى مَقَامَاتِ الطَّاعَةِ
فَقَالَ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (وَأَتَوْا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى
يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْنَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَسْتَيْسِرُ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ
فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا جَعَلْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةً كَمَا لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لِمَا ذَكَرْتُمْ عَلَى أَحْكَامِ الصِّيَامِ وَعَطَفَ بِذِكْرِ الْجِهَادِ شَرْعِيٍّ فِي بَيَانِ الْمُنَاسِكَاتِ فَأَمَرَ

(١) قَوْلُهُ فَيَتَزَوَّجُ الرَّجُلُ الْخُذَّاءَ النَّسَخَ وَحَرَّمَ لَهُ مَعَهُ

بأنهم الحجة والعلامة وشهرا سابقا كمال فاعلموا بعد الشروع فيها ولهذا قال بعده فان أحد منكم أي منكم عن الوصول الى البيت ومنعهم من انفسهم ولقد انتفى العلماء على أن لشروع في الحج والعمرة منزلة سواء قيل بوجوب العمرة أو باستحبابها سيما قولان للعلماء وقد ذكرنا ما ياب لائلهما في كتابنا الاحكام مستقدي ولله الحمد والممة وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سالم عن علي أنه قال في هذه الآية وأتموا الحج والعمرة لله قال ان تحرم من دورته أدلك وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومطهر وعن سفيان الثوري أنه (٢٦) دل في هذه الآية انما هو ما أن تحرم من أهلك لا تريد الا الحج والعمرة وتمل

من الميتات ليس أن تخرج لتجارة ولا حاجة حتى اذا كنت قريبا من مكة قلت لرجل كنت أوعزت وذلك يجزي ولكن التمام أن تخرج له ولا تخرج لغيره وقال مكحول انما هو ما انما هو ما جعا من الميتات وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري قال: غنا أن عمر قال في قول الله وأتموا الحج والعمرة لله من شأهما أن تفرد كل واحد منهما من الآخر وأن تعمر في غير أشهر الحج ان الله تعالى يقول الحج أشهر معلمات وقال هشام عن ابن عوف سمعت القاسم ابن محمد يقول ان العمرة في أشهر الحج ليست بشأمة فقبل له فالعمرة في الحرم قال كانوا يرونها تامة وكذا روى عن قتادة بن دعامه رجها الله وهذا القول فيه نظر لانه قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم أربع عمر كله في ذي القعدة سنة ثمانية في ذي القعدة سنة ست وسمرة القضاء في ذي القعدة سنة سبع وسمرة الجعرانة في ذي القعدة سنة ثمان وسمرة التي مع حجة أحرمتهم ما معاني ذي القعدة سنة عشر وما اعتمر في غير ذلك بعد هجرته ولكن قال لامه في عمرة في رمضان تعدل حجة معي وما ذاك الا أنهم اقد هؤلاء

يكفرون بآيات الله) ظاهره عدم الفرق بين آية وآية وهم اليهود والنصارى (ويقتلون النبيين) يعني اليهود قتلوا الانبياء (بغير حق) انما قيد بذلك للاشارة الى انه كان بغير حق في اعتقادهم أيضا فهو ما بلغ في التشنيع عليهم (ويقتلون الذين يأمرن) بالمعروف وينهون عن المنكر (بالقسط) أي العدل (من الناس) قال المبرد كان ناس من بني اسرائيل جاءهم النبيون فدعواهم الى الله فقتلواهم فقام ناس من بعدهم من المؤمنين فأمرهم بالاسلام فقتلواهم فقيمهم أنزل الآية (فبشرهم بعذاب أليم) خبر لقوله ان الذين يكفرون وذهب بعض النحاة الى أن الخبر قوله أولئك الذين حبطت أعمالهم ومنهم سبوءه والاختفاء وذكر البشارة تكلمهم هم وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية الى قوله وما لهم من ناصر من ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها عبدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة وسبعون رجلا من عبادي اسرائيل فأمرهم من قدامهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلواهم جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله في كتابه وأنزل الآية فيهم وعن ابن عباس بسند صحيح قال بعث عيسى يحيى بن زكريا في اثني عشر رجلا من الخواريين يعلمون الناس فكان ينهي عن فساد بني الاخ وكان ملكه بنت أخ تجمعه فارادها وجعل يقضي لها كل يوم حاجة فقالت لها أمها اذا سألك عن حاجة فقولي حاجتي ان تقتل يحيى بن زكريا فقال سلى غير هذا فقالت لا أسألك غير هذا فلما أبت أمر به فذبح في طست فبدرت قطرة من دمه فلم يزل يغلي حتى بعث الله جحش فذبحه فأتى في نفسه ان لا يزال يقتل حتى يسكن هذا الدم فقتل في يوم واحد من ضرب واحد وسن واحد سبعين ألفا فسكن (أولئك الذين حبطت) أي بطلت (أعمالهم) كصدقة وصدقة رحم (في الدنيا والآخرة) أي انه لم يبق لحسناتهم أثر في الدنيا حتى يعاملوا فيها معاملة أهل الحسنات لعدم الاسلام بل عوملوا معاملة أهل السيئات فلعنوا وحل بهم الخزي والصغار ولهم في الآخرة عذاب النار (ومالهم من ناصر) ينصرونهم من العذاب (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) فيمنع تجيب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولكل من تصح منه الرؤية من حال

سنة عشر وما اعتمر في غير ذلك بعد هجرته ولكن قال لامه في عمرة في رمضان تعدل حجة معي وما ذاك الا أنهم اقد هؤلاء عزمتم على الحج معه عليه السلام فاعتاقت عن ذلك بسبب الظاهر كما هو مبسوط في الحديث عند البخاري ونص سعيد بن جبيرة على أنه من خصائصها والله أعلم وقال السدي في قوله وأتموا الحج والعمرة لله أي أقيموا الحج والعمرة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وأتموا الحج والعمرة لله يقول من أحرمت حج أو بعمره فليس له أن يحمل حتى يتمها تمام الحج يوم النحر اذ رمى جمره بالعقبه وطاف بالبيت وبالضوا والمرؤة فقد حل وقال قتادة عن زرارة عن ابن عباس أنه قال الحج عرفه والعمرة الطواف وكذا روى

الاعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله وأتموا الحج والعمرة لله قال هي قراءة عبد الله وأتموا الحج والعمرة الى البيت لا يجاوزا بالعمرة البيت قال ابراهيم فذكرت ذلك لسعيد بن جبيرة فقال كذلك قال ابن عباس وقال سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة انه قال وأقيموا الحج والعمرة الى البيت وكذا روى الثوري أيضا عن ابراهيم عن منصور عن ابراهيم انه قرأ وأقيموا الحج والعمرة الى البيت وقرأ الشعمي وأتموا الحج والعمرة لله برفع العمرة وقال ليست بواجبة وروى عنه خلاف ذلك وقد وردت أحاديث كثيرة من طرق متعددة عن أنس وجاعة من الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وآله (٢٧) عليه وسلم لم يجمع في أحرامه بين الحج وعمرة وثبت عنه في الصحيح انه قال لا صحابة من كان معه هدى فليل بجح وعمرة وقال في الصحيح أيضا دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وقد روى الامام أبو محمد بن أبي حاتم في سبب نزول هذه الآية حديثا غريبا فقال حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو عبد الله الهروي حدثنا غسان الهروي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن عطاء عن صفوان بن أمية انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم متضمخا بالزعفران عليه جبة فقال كيف تأمرني يا رسول الله في عمرتي قال فأزل الله وأتموا الحج والعمرة لله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين السائل عن العمرة فقال هاأنا ذا فقال له ألق عنك ثيابك ثم اغتسل واستنشق ما استطعت ثم ما كنت صائعا في حجتك فاصنع في عمرتك هذا حديث غريب وسياق عجيب والذي ورد في الصحيحين عن يعلى بن أمية في قصة الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة فقال له كيف ترى في رجل أحرم بالعمرة وعليه جبة

هو لا وهنهم أحبار اليهود والكتاب التوراة وتكثير النصيب للعظيم أي نصيبا عظيما كما يفيد مقام المبالغة والمراد بذلك النصيب ما بين لهم في التوراة من العلوم والاحكام التي من جلتها ما علو من نعوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقيقة الاسلام والتعبير عنه بالنصيب للاشارة بكل اختصاصهم بهم ومن قال ان التنكير للتحقير فلم يصب وفيه ان اختلا فهم انما كان بعد ما جاءهم العلم فلم ينتفعوا بذلك وذلك بانهم (يدعون الى كتاب الله) الذي أوثقوا نصيبا منه وهو التوراة (ليحكم بينهم) اضافة الحكم الى الكتاب هو على سبيل المجاز (ثم يتولى) عن مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم معرضون أي والخال انهم معرضون الزمان (فريق منهم) يعني الرؤساء والعلماء (وهم معرضون) أي والخال انهم معرضون عن الاجابة الى ما دعوا اليه مع علمهم به واعترافهم بوجوب الاجابة اليه قال السيوطي نزل في اليهود وذنبي منهم اثنان فقبا كوا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحكم عليهم ما بالرجم فابوا فجئى بالتوراة فوجد فيها فرجا فغضبوا (ذلك) أي ما مر من التولي والاعراض (بانهم قالوا ان تمسنا النار الا أياما معدودات) أي أربعين يوما وهي مقدار عبادتهم العجل وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة وقال مجاهد يعنون الايام التي خلق الله فيها آدم (وعزهم في دينهم ما كانوا يفترون) من الاكاذيب التي من جانتها هذا القول أو قالوا ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم أو أنه تعالى وعبد يعقوب ان لا يعذب أولاده الاتحله القسم وقال قتادة حين قالوا نحن انباء الله واحباؤه وقيل قولهم نحن على الحق وأنتم على الباطل ومعنى يفترون يكذبون ويخلفون (فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه) هو رد عليهم وابطال لما عزهم من الاكاذيب باستعظام ما سيق لهم وتهويل لما يحقق بهم من الاهوال أي فكيف يكون حالهم اذا جعناهم ليوم الجزاء الذي لا يرتاب من تاب في وقوعه فانهم يبعثون لاحتلال فيه ويعجزون عن دفعه بالحيل والا كاذيب قال الكسائي اللام في قوله ليوم بمعنى في وقال البصريون المعنى لحساب يوم وقال ابن جرير الطبري المعنى لما يحدث في يوم (ووفيت كل نفس) من أهل الكتاب وغيرهم (ما كسبت) أي جزاء ما كسبت من خير وشر على حذف المضاف (وهم لا يظلمون) بزيادة سيئة ولا نقص حسنة من أعمالهم والمراد كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (قل اللهم) قال الخليل وسيبويه وجميع البصريين ان أصل اللهم يا الله وذهب الفراء والكوفيون الى أن الأصل فيه يا الله

وخلق فسكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه الوحي ثم رفع رأسه فقال أين السائل فقال هاأنا ذا فقال له ما كنت صائعا في حجتك فاصنع في عمرتك ولم يذكر فيه الغسل والاستنشا ولا ذكر نزول هذه الآية وهو عن يعلى بن أمية لاصفوان بن أمية فأنه أعلم وقوله فان أحصرتم فاستيسر من الهدى ذكر وأن هذه الآية نزلت في سنة ست أي عام الحديبية حين حال المشركون بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الوصول الى البيت وأنزل الله في ذلك سورة الفتح بكملها وأنزل لهم رخصة أن يذبحوا امامهم من الهدى وكان سبعين بدنة وان يحلقوا رؤسهم وان يحلقوا من احرامهم فعند ذلك

(14)

عن الحسن بن عرفة عن اسمعيل

الانحول

عن الحسن بن عرفة عن اسمعيل
ابن عليه عن الخياط بن أبي عثمان الصوافي به ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلقمة وسعيد بن
المسيب وعمر بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حيان أنهم قالوا الاحصار من عدو أو مرض أو كسر أو قتل
الثوري الاحصار من كل شيء آذاه وثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على ضباعة بنت الزبير
ابن عبد المطلب فقالت يا رسول الله اني أريد الحج وأنا بكية فقال بجي واشترطي ان محلي حيث جئتني ورواه مسلم عن
ابن عباس مثله فذهب من ذهب من العلماء الى صحة الاشتراط في الحج لهذا الحديث وقد علق الامام محمد بن ادریس
الشافعي القول بحجة هذا المذهب على صحة هذا الحديث قال البيهقي وغيره من الحفاظ وقد صح والله الحمد وقوله

استيسر من الهدى قال الامام مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه كان يقول فما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عباس الهدى من الازواج الثمانية من الابل والبقر والمعز والضأن وقال الثوري عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله فما استيسر من الهدى قال شاة وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وأبو العالية ومحمد بن علي بن الحسين وعبد الرحمن بن القاسم والشعبي والنخعي والحسن وقتادة والبخاري ومقاتل بن حيان وغيرهم مثل ذلك وهو مذهب الأئمة الاربعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن (٢٩) يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة

وابن عمر أنهما كانا لا يريان ما استيسر من الهدى الا من الابل والبقر قال وروى عن سالم والقاسم وعروة بن الزبير وسعيد ابن جبيرة نحو ذلك قلت والظاهر أن مستند هؤلاء فيما ذهبوا اليه قصة الحديبية فإنه لم ينقل عن أحد منهم أنه ذبح في تحلله ذلك شاة وإنما ذهبوا الى ابل والبقر في الصحيحين عن جابر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الابل والبقر كل سبعة منافي بقرة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله فما استيسر من الهدى قال بقدر يسارته وقال العوفي عن ابن عباس ان كان موسرا فغن الابل والافن البقر والافن الغنم وقال هشام بن عروة عن أبيه فما استيسر من الهدى قال انما ذلك فيما بين الرخص والغلاء والدليل على صحة قول الجمهور فيما ذهبوا اليه من اجزاء ذبح الشاة في الاحصاء ان الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدى اي مهما تيسر مما يسمى

الدخول والايلاج الادخال (وتولج النهار في الليل) أي تدخل مائة قص من أحدهما في الآخر حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة وذلك غاية طوله ويكون النهار تسع ساعات وذلك غاية قصره وقيل المعنى تعاقب بينهما ويكون زوال أحدهما ما ولو جاف الآخر والاول أولى وقال ابن مسعود تأخذ الصيف من الشتاء وتأخذ الشتاء من الصيف (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي) قيل المراد اخراج الحيوان وهو حي من النطفة وهي ميتة وخراج النطفة وهي ميتة من الحيوان وهو حي وقيل المراد اخراج الطائر وهو حي من البيضة وهي ميتة وخراج البيضة وهي ميتة من الدجاجة وهي حية وقال عكرمة النخلة من النواة والنواة من النخلة والحبة من السنبلة والسنبلة من الحبة وعن الحسن قال المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والمؤمن من عبد حي الفؤاد والكافر عبد ميت الفؤاد قلت ويدل له قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عبيد الله بن عبد الله أن خالدة بنت الاسود بن عبد يغوث دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت من هذا فقيل خالدة بنت الاسود قال سبحان الذي يخرج الحي من الميت وكانت امرأة صالحية وكان أبوها كافرا وأخرج ابن سعد عن عائشة مثله (وترزق من تشاء بغير حساب) أي بغير تضيق ولا تقصير بل تبسط الرزق لمن تشاء وتسعه عليه كما تقول فلان يعطي بغير حساب اذا المحسوب يقال للقليل قال أبو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه بمعنى التعب قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب وبمعنى العدد قال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وبمعنى المطالبة قال تعالى فامنن أو أمساك بغير حساب (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) فيه النهي للمؤمنين عن موالات الكفار بسبب من أسباب المصادقة والمعاشرة كقراءة أو صداقة جاهلية ونحوهما وعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية ومثله قوله تعالى لا تتخذوا بطانة من دونكم الآية وقوله ومن يتولهم منكم فإنه منهم وقوله لا تتخذوا يهودا يهودا يهودا الآية وقوله لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء وقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوئكم أولياء (من دون المؤمنين) أي متجاوزين المؤمنين الى الكافرين استقلالاً واشتراكاً (ومن يفعل ذلك) الاتخاذ المدلول عليه بقوله لا يتخذ (فليس من الله) أي من ولايته وقيل من دينه وقيل

هديا والهدى من هجمة الانعام وهي الابل والبقر والغنم كما قاله الخبر الجبرتر جنان القرآن وابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت اهدى النبي صلى الله عليه وسلم مرة غنما وقوله ولا تتخذوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله معطوف على قوله واتموا الحج والعمره لله وليس معطوفا على قوله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى كما زعم ابن جرير رحمه الله لان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه عام الحديبية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول الى الحرم فحلقوا وذبحوا هديهم خارج الحرم فأما في حال الامن والوصول الى الحرم فلا يجوز الخلق حتى يبلغ الهدى محله ويفرغ

الثامن من أفعال الحج والعمره ان كان قارنا أو من فعل احدهما ان كان مفردا او متعا بما ثبت في الصحيحين عن حفصة انها ذات رسول الله ما شأن الناس حنوا من العسرة لم تحل أنت من عمرتك فقال اني لبدت رأسي وقذت هدي ولا أحل حتى أشهر وقوله عن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففديه من صيام أو صدقة أو نسك قال البخاري حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الاصبهاني سمعت عبد الله بن سفيان قال فعدت الى كعب بن جحر في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فسألت عن فدية من صيام فقال جلت الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسأرن على وجهي فقال ما كنت أرى ان أجود

بلغك هذا أما تجر شاة قلت لا قال صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحلق رأسك فزلت في حصة وحشي لكم عامة وقال الامام احمد حدثنا اسمعيل حدثنا ايوب عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن جحرة قال أتى على النبي صلى الله عليه وسلم وأبو اؤد تحت قدروا والنفل يتنازع على وجهي أو قال حاجي فقال يؤذيك هو ام رأسك قلت نعم قال فاحلقه وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك نسكة قال ايوب لا ادري بأيهن بدأ وقال احمد ايضا حدثنا هشام حدثنا أبو بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن جحرة قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصره المشركون وكانت لي وفرة فجعلت اليوم تساقط على وجهي فمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو ذؤيد هو ام رأسك فأمره ان يحلق قال ونزلت هذه الآية عن كان منكم مريضا أو به أذى

التقدير ليس كعمن من الله (في شيء) من الاشياء بل هو منسج عنه بكل حال ويرى الله منه وهذا أمر معقول اذ هو الاذاتة وهو الاذات الكفار ضد ان لا يجتمعان (الآن تتقوا منهم) على صيغة الخطاب بطريق الاستفهام الآن تتقوا منهم أمر ايجاب اتقوا وهو استثناء مفرغ من أهم الاحوال وتقاة صدر واقع موقع المنعول به وهو ظاهر قول الزمخشري وزنه فعلة ويجمع على تقي كطبق وطرب وأصله وقية لان من التوقية والتقوى والتقى واحدا والتقاة التقية يقال اتقي تقية وتقاة وفي الفاموس بقيت الشيء اتقى من باب ضرب وفي ذلك دليل على جواز الموالاة ليس مع الخوف منهم ولكنها تكون ظاهرا لا باطنا وخالف في ذلك قوم من السلف فقالوا التقية بعد ان أعز الله الاسلام عن ابن عباس قال التقية باللسان من جعل على أمرتكم به وهو معصية الله فيستكم به بخانة الناس وقلبه مطمئن بالايمان فان ذلك لا يضره انما التقية باللسان وعنه قال التقاة التكلم باللسان والقلب مطمئن بالايمان ولا يسطيد به فيقتل ولا الى اثم فانه لا عذر له وعن أبي العالية قال التقية باللسان وليس بالعمل وقال قتادة الا ان تكون بين وبينه قرابة فصلا ذلك وأخرج عبد بن حميد والبخاري عن الحسن قال التقية حارة الى يوم القيامة وحكي البخاري عن ابي الدرداء انه قال انما التكسر في وجود أو قوام وقولونا بلعنه ويدل على جواز التقية قوله تعالى الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرب الكفر صدرا فعليه غضب من الله وليس عذاب عظيم ومن القائلين بجواز التقية باللسان أبو الشعثاء والفضالة والربيع بن أنس وعن ابن عباس قال نهى الله المؤمنين ان يلاطفوا الكفار ويتخذوهم وليجة من دون المؤمنين الا ان يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهرون لهم اللطف ويحال قنومهم في الدين وذلك قوله تعالى الا ان تتقوا منهم تقاة ومعنى الآية ان الله نهى المؤمنين عن موالاة الكفار ومداخنتهم وباطنتهم الا ان يكونوا غالبين أو يكون المؤمنون في قوم كفار فيداهنهم بلسانه وقلبه مطمئن بالايمان فدفعوا عن أنفسهم غير أن يستحل دما أو مالا حراما أو غير ذلك من المحرمات أو يظهر الكفار على عورة المسلمين والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع سلامة النية ثم هذه التقية رخصة فلا صبر على اظهار ايمانه حتى قتل كأنه بذلك أجر عظيم وقال سعيد بن جبيرة ليس في الامان التقية انما التقية في الحرب وقيل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر عن النفس واجب

من رأسه ففديه من صيام أو صدقة أو نسك وكذا رواد عثمان عن شعبة عن أبي بشر وهو جعفر بن ابياس به واجب وعن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى به وعن شعبة عن داود عن الشعبي عن كعب بن جحرة فخره ورواه الامام مالك عن حميد بن قيس عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن جحرة فخره وقال سعيد بن اسحق بن كعب بن جحرة عن أبان بن صالح عن الحسن البصري أنه سمع كعب بن جحرة يقول فذبحت شاة ورواه ابن مردويه وروى ايضا من حديث عمر بن قيس وهو ضعيف عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمس شاة والصيام ثلاثة أيام والطعام فريق

بين ستة وكذا روى عن علي ومحمد بن كعب وعلقمة وابراهيم ومجاهد وعطاء والسدي والربيع بن أنس وقال ابن أبي حاتم
أخبرنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا عبد الله بن وهب أن مالك بن أنس حدثه عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن مجاهد عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه القمل في رأسه فأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يحلق رأسه وقال صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين مدين مدين لكل إنسان أو انسلك شاة أي ذلك فعلت اجزأ
عنتك وهكذا روى ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (٣١) ففدية من صيام أو صدقة أو نسك قال إذا

كان أو أوفاية أخذت اجزأ عنتك
قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد
وعكرمة وعطاء وطاوس والحسن
وجيد الأعرج وابراهيم النخعي
والفخاك نحو ذلك (قلت) وهو
مذهب الأئمة الأربعة وعامة العلماء
أنه يخير في هذا المقام ان شاء صام
وان شاء تصدق بفرق وهو ثلاثة
أصع لكل مسكين نصف صاع وهو
مدان وان شاء ذبح شاة وتصدق
بها على الفقراء أي ذلك فعل أجراه
ولما كان لفظ القرآن في بيان
الرخصة جاء بالأسهل فالأسهل
ففدية من صيام أو صدقة أو نسك
ولما أمر النبي صلى الله عليه وسلم
كعب بن عجرة بذلك ارشده إلى
الأفضل فالأفضل فقال انسلك شاة
أو أطعم ستة مساكين أو صم ثلاثة
أيام فكل حسن في مقامه والله
الحد والمنة وقال ابن جرير حدثنا
ابو كريب حدثنا ابو بكر بن عياش
قال ذكر الأعمش قال سأل ابراهيم
سعيد بن جبيرة عن هذه الآية
ففدية من صيام أو صدقة أو
نسك فأجابته بقول يحكم عليه
طعام فان كان عنده اشترى شاة

واجب بقدر الامكان (ويحذركم الله نفسه) أي ذاته المقدسة ان تعصوه بان تركبوا
المنهي عنه واتخاذوا المأمور بها وتوالوا الكفار فتستحقوا عقابه على ذلك كله واطلاق
النفس عليه سبحانه جائز في المشاكلة كقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وفي غيرها
وذهب بعض المتأخرين إلى منع ذلك الامشاكلة وقال الزجاج معناه ويحذركم الله أيه ثم
استغنوا عن ذلك بهذا اوصار المستعمل قال وأما قوله تعلم ما في نفسي الخ فغناه تعلم
ما عندي وما في حقيقتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك وقال بعض أهل العلم معناه
ويحذركم الله عقابه مثل وأسأل القرية فجعلت النفس في موضع الاضمار والنفس عبارة
عن وجود الشيء وذاته وذكر النفس للاذيان بأن له عقابا هائلا لا يؤبه بدونه بما يحذر من
الكفرة (والى الله المصير) في هذه الآية تهديد شديد وتخويف عظيم لعباده ان يتعرضوا
لعقابه بموااة أعدائه (قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله) فيه ان كل ما يضره
العبد ويحقيقه أو يظهره ويبيده فهو معلوم لله سبحانه لا يخفى عليه منه شيء ولا يعزب عنه
مثقال ذرة (ويعلم ما في السموات وما في الارض) مما هو أعم من الامور التي يخفونها أو
يبدونها فلا يخفى عليه ما هو أخص من ذلك (والله على كل شيء قدير) فيكون قادر على
عقوبتهم (يوم تجذل نفس ما علمت من خير محضرا) يوم القيامة ولم يخس منه شيء قال
قتادة محضرا موفرا (وما علمت من سوء) محضرا (تؤذون ان بيننا وبينه أمد ابعدا) الامد
الغاية وجمعه آماد قال السدي أي مكانا بعيدا وعن ابن جرير يخرج أمد أي أجلا وعن
الحسن قال يسر أحدكم أن لا يلقي عمله ذلك أبدا يكون ذلك مناه وأما في الدنيا فقد كانت
خطيئة يستلذها وفي السمين الامد غاية الشيء ومنتهاه والفرق بين الامد والابد ان
مدة من الزمان غير محدودة والامد مدة لها حد مجهول والفرق بين الامد والزمان ان
الامد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدأ والغاية انتهى قال السيوطي أي غاية في
نهاية البعد فلا يصل إليها انتهى وهو أعم من المكان والزمان وعبرة الخازن أي مكانا
بعيدا كما بين المشرق والمغرب (ويحذركم الله نفسه) كرر للتأكيد وللاستحضار ليكون هذا
التهديد العظيم على ذكر منهم لا يغفون عنه قيل والاحسن ما قاله التفتازاني ان ذكره أولا
للمنع من موااة الكافرين وثانيا للبحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر (والله رؤوف
بالعباد) ومن رآفته بهم انه حذرهم نفسه قاله الحسن وفيه دليل على ان هذا التحذير الشديد

وان لم يكن قومت الشاة دراهم وجعل مكانها طعام فتصدق والاصام لكل نصف صاع يوما قال ابراهيم كذلك سمعت علقمة
يذكر قال لما قام قال لي سعيد بن جبيرة من هذا ما أطرفه قال قلت هذا ابراهيم فقال ما أطرفه كان يجالسنا قال فذكر ذلك
لابراهيم قال فلما قلت يجالسنا انتفض منها وقال ابن جرير ايضا حدثنا ابن ابي عمر ان حدثنا عبد الله بن معاذ عن ابيه عن
اشعث عن الحسن في قوله ففدية من صيام أو صدقة أو نسك قال اذا كان بالحر م أدى من رأسه حلق واقتدى بأى هذه الثلاثة شاء
والصيام عشرة أيام والصدقة على عشرة مساكين كل مسكين مكوكين مكوكين ترومكوكا من بر والنسك شاة وقال قتادة عن

الحسن وعكرمة في قوله فندية من صيام او صدقة او نكاح قال اطعام عشرة مساكين وهذا ان القولان من سعيد بن جبير
وعلمة الحسن وعكرمة قولان غريان فيهما نظر لانه قد ثبت السنة في حديث كعب بن عجرة الصيام ثلاثة ايام لاستة او اطعام
سنة مساكين او نكاح او صدقة او نكاح على التخيير كما دل عليه سياق القرآن وما هذا الترتيب فانما هو معروف في قتل الصيد كما هو نص
القرآن وعليه اجمع الفقهاء هناك بخلاف هذا والله اعلم وقال هشام اخبرنا الباق عن طاوس انه كان يقول ما كان من دم او طعام
فجئته وما كان من صيام فحيت شاء وكذا قال مجاهد وعطاء والحسن وقال هشام اخبرنا جاج وعبد الملك وغيرهما عن عطاء انه كان
يقول ما كان من دم ففجئته وما كان من طعام (٢٢) وصيام فحيت شاء وقال هشام اخبرنا يحيى بن سعيد عن يعة وب بن

خالد أخبرنا أبو أسماء مولى ابن
جعفر قال حج عثمان بن عفان
ومعه علي والحسين بن علي فارتحل
عثمان قال أبو أسماء وكنت مع
ابن جعفر فإذا نحن برجل نائم
وناقته عند رأسه قال فقلت أيها
النائم فاستيقظ فإذا الحسين بن
علي قال فخذ له ابن جعفر حتى
آتيابه السقي قال فأرسل إلى علي
ومعه أسماء بنت عيسى قال
فترضناه نحو من عشرين ليلة
قال قال علي للحسين ما الذي تحدث
قال فأومأ بيده إلى رأسه قال فأمر
به علي فحلق رأسه ثم دعا بيده
فحرقها فان كانت هذه الناقه عن
الحلق ففيه أنه فحرقها دون مكة
وان كانت عن التحلل فواضح
وقوله فإذا أنتم من قم تنع بالعمرة إلى
الحج فالاستيسر من الهدى أى
فإذا أنتم كنتم من أداء المناسك فمن
كان منكم متمتعاً بالعمرة إلى الحج
وهو يشل من أحرهم ما أو أحر
بالعمرة أو لا فلما فرغ منها أحر
بالحج وهذا هو التمتع الخاص وهو
المعروف في كلام الفقهاء والتمتع
العام يشمل القسمين كدات علمه

مقترن بالرافة منه سبحانه لعباده لطفاهم وه أحسن ما يحكى عن بعض العرب انه قيل له
انك عتوت وتبعث وترجع الى الله فقال أنهم دود نخي بن لم أر الحية تقط الامنه (قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الحب والمحبة ميسل النفس الى الشيء الكمال أدركته
فيه يقال أحبه فهو محب وحببه يحبه بالكسر فهو محبوب قال ابن الدهان في حب لغتان
حب وأحب وقد فسرت المحبة لله سبحانه بإرادة طاعته قال الازهرى محبة العبد لله ولرسوله
طاعته لهم ما أتوا به أمرهما ومحبة الله للعباد عامه عليهم الغفران قيل العبد اذا علم أن
الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراد كمالا من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله لم يكن
حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فاندك فسرت
المحبة بإرادة الطاعة وجعلت من التزامه لاتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في عبادته
والحث على مطاعته قاله القاضي أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن
من طرق قال قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد انا نجب ربنا
فأنزل الله هذه الآية وعن أبي الدرداء قال قال علي البر والتقى والتواضع وذلة النفس
وأخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحاشية والحاكم عن عائشة قالت قال رسول الله
عليه وآله وسلم الشرك أخفى من ديب الليل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه ان تحب
على شيء من الجود وتبغض على شيء من العبد وهل الدين الا الحب والبغض في الله قال
الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله الآية قيل نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى قالوا
نحن ابناء الله واحباؤه وقيل نزلت في قريش قالوا نعبد ما أى الاصنام حب الله لتقر بنا الى
الله زانف والمعنى قل ان كنتم صادقين في ادعاء محبة الله فكونوا متقادين لاوامره وأوامر
رسوله مطيعين لهما فان اتباع الرسول من محبة الله وطاعته وفيه حث على اتباعه صلى
الله عليه وآله وسلم وإشارة الى ترك التقليد عند وضوح النص من الكتاب والسنة
(وبغفر لكم ذنوبكم) تعنى ان من غفر له أزال عنه العذاب (والله يغفر رحيم) يغفر
ذنوب من أحبه ويرحمه بفضل وكرمه وهذا تذييل مقرر سابق له (قل) أقريش (أطيعوا الله
والرسول) حذف المتعلق مشعرا بتعميم أى في جميع الاوامر والنواهي والمقلد غير مطيع
لله وللرسول بل مشاقق لهما حيث ترك اطاعة الله ورسوله وأطاع غيره من غير حجة نيرة
وبرهان جلى (فان قولوا) يحتمل ان يكون من تمام مقول القول فيكون مضارعا اى تتولوا

الاحاديث الصحاح فان من الرواة من يقول تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخر يقول قرن ولا خلاف ويحتل
انه ساق هديا وقال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي أى فليذبح ما قدر عليه من الهدي واقله شاة وله ان يذبح
البقر لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر وقال الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح البقرة عن نسائه وكن تمتعات رواه ابو بكر بن مردويه وفي هذا دليل على مشروعية التمتع كما
جاء في الصحيحين عن عمران بن حصين قال نزلت آية المتعة في كتاب الله وفعلمنا ما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم ينزل قرآن

يحررهما ولم ينسهما حتى مات قال رجل برأيه ماشاء قال البخاري يقال انه عمر وهذا الذي قاله البخاري قد جاء مصرحاً به ان عمر كان ينهي الناس عن التمتع ويقول ان تأخذ بكاتب الله فان الله يأمر بالتمام يعني قوله وأتموا الحج والعمرة لله وفي نفس الامر لم يكن عمر رضي الله عنه ينهي عنها محرر مالها انما كان ينهي عنها الكثير قصد الناس للبيت حاجين ومعتمرين كما قد صرح به رضي الله عنه وقوله فن لم يجذف صيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم ذلك عشرة كاملة يقول تعالى فن لم يجذف صيام ثلاثة أيام في الحج اي في أيام المناسك قال العلماء والاولى ان يصومها قبل يوم عرفة (٣٣) في العشر قاله عطاء ومن حين يحرم قاله

ابن عباس وغيره كقوله في الحج ومنهم من يجوز صيامها من أول شوال قاله طاوس ومجاهد وغير واحد وجوز الشعبي صيام يوم عرفة وقبله يومين وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير والسدي وعطاء وطاوس والحاكم والحسن وجمادى وابراهيم وأبو جعفر الباقر والربيع ومقاتل بن حيان وقال العوفي عن ابن عباس اذا لم يجذف صياما فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم عرفة فاذا كان يوم عرفة الثالث فقد تم صومه وسبعة اذا رجع الى أهله وكذا روى أبو اسحق عن وبرة عن ابن عمر قال يصوم يوماً قبل يوم التروية ويوم التروية ويوم عرفة وكذا روى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي أيضاً فولم يصمها أو بعضها قبل العيد فهل يجوز ان يصومها في أيام التشريق فيه قولان للعلماء وهما للإمام الشافعي ايضاً القديم منهما انه يجوز له صيامها القول عائشة وابن عمر في صحيح البخاري لم يرخص في أيام التشريق ان يصم الا لمن لا يجذف الهدى هكذا

ويحتمل ان يكون من كلام الله تعالى فيكون ماضياً من باب الالتفات (قال الله لا يحب الكافرين) أي لا يرضى بفعلهم ولا يغفر لهم وفي الحجة كناية عن الغض والسخط ووجه الاظهار في قوله فان الله الخ مع كون المقام مقام اضممار قصد التعظيم أو التعميم ولما فرغ سبحانه من ان الدين المرضي هو الاسلام وان محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو الرسول الذي لا يصح لاحد ان يحب الله الا بتابعه وان اختلاف أهل البكايين فيه انما هو مجرد البغي عليه والحسد له شرع في تقرير رساله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين انه من أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة فقال (ان الله اصطفى آدم ونوحاً) الاصطفاء الاختيار من الصفوة وهي الخالص من كل شيء قال الزجاج اختارهم بالنبوة على عالمي زمانهم وقيل ان الكلام على حذف مضاف أي اصطفى دين آدم وتخصيص آدم بالذكر لانه أبو البشر وكذلك نوح فانه آدم الثاني وحكي ابن الجوزي عن أبي سليمان الدمشقي ان اسم نوح السكن وانما سمى نوحاً لكثرة نوحه وعمر آدم تسعمائة وستون سنة ونوح من نسل ادريس بينه وبينه اثنان لانه ابن الملك بن متوشلح بن أخنوخ وهو ادريس وعمر نوح ألف سنة وخمسون ونوح اسم مجمى لا اشتقاق له عند محقق النحاة (وآل ابراهيم) قيل يعني نفسه وقيل اسمعيل واسحق ويعقوب وقيل من كان على دينه والثاني أولى وذلك ان الله جعل ابراهيم أصلاً لسبعتين فجعل اسمعيل أصلاً للعرب ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم منهم فهو داخل في الاصطفاء وجعل اسحق أصلاً لبني اسرائيل وجعل فيهم النبوة والملوك الى زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم جعل له ولامته النبوة والملوك الى يوم القيامة وعمر ابراهيم مائة وسبعون سنة (وآل عمران) قيل هو والد موسى وهارون وقيل هو من ولد سليمان وهو والد عيسى والظاهر الثاني بدليل القصة الاتية في عيسى وعمر بين العمرانيين من الزمن ألف وثمانمائة سنة وبين الاول وبين يعقوب ثلاثة أجداد وبين الثاني وبين يعقوب ثلاثون جداً وعمران اسم مجمى وقيل عربي مشتق من العمر وعلى كلا القولين ممنوع من الصرف اما العلمية والعجدة أو زيادة الالف والنون قاله السمين فلما كان عيسى عليه السلام منهم كان لتخصيصهم بالذكور وجه يعني خص هؤلاء بالذكر لان الانبياء والرسل من نسلهم (على العالمين) قد تقدم الكلام على تفسيره أي اختارهم واصطفاهم على العالمين بما خصهم به من النبوة والرسالة والخصائص الروحانية

(٥ - فتح البيان في) رواه مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر وقدرى من غير وجه عنهما ورواه سفيان عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي انه كان يقول من فاته صيام ثلاثة أيام في الحج صامهن أيام التشريق وبهذا يقول عبيد بن عمير الليثي عن عكرمة والحسن البصري وعروة بن الزبير وانما قالوا ذلك لعموم قوله فصيام ثلاثة أيام في الحج والجد من القولين انه لا يجوز صيامها أيام التشريق لما رواه مسلم عن قتبية الهذلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أياماً كل وشرب وذكر الله عز وجل وقوله وسبعة اذا رجعتم فيه قولان أحدهما اذا رجعتم الى رحالكم

والأول جماعة في رخصة إذا شاء صام في الطريق وكذا قال عطاء بن أبي رباح وأما قول النسائي إذا رجعت إلى أوطانكم قال
 سارزني أخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن سالم بن عبد الله بن عمر قال عن أبي عبد الله عليه السلام قال في الحج وسبعة إذا رجعت قال
 إذا رجعت إلى أهلهم وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وأبي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وقتادة والزهري والريبع بن أنس
 وحكي على ذلك أبو سعيد بن جابر والجميع وقد قال البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم
 ابن عبد الله بن ابن عمر قال سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأشدى فمعه

واللهدي من ذي الحليفة فأخذ
 به مرة ثم أهل بالحج ففتح الناس مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالعمرة إلى الحج فكان من الناس
 من أهدى فساق الهدي ومنهم
 من لم يهد فبما قدم النبي صلى الله
 عليه وسلم مكة قال الناس من كان
 منكم أهدى فإنه لا يحل شيء
 حرم منه حتى يقضي حجه ومن لم
 يكن منكم أهدى فليطف بالبيت
 وبالصفاء والمروة وليقصر وليحلق
 ثم أهل بالحج فمن لم يجد هديا فليصم
 ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع
 إلى أهله وذلك تمام الحديث قال
 الزهري وأخبرني عروة عن عائشة
 بمثل ما أخبرني سالم عن أبيه
 والحديث يخرج في الصحيحين من
 حديث الزهري به وقوله ثلاث
 عشرة كلمة قيل تأكيد كما نقول
 العرب رأيت بعيني وسمعت بأذني
 وكتب يدي وقال الله تعالى
 ولا طائر يطير بجناحه وقال
 ولا خطه بينث وقال وواعدنا
 موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر
 فتم بيقات ربها أربعين ليلة وقيل
 معنى كلمة الأمر بالكلها وأتمامها اختاره ابن جرير وقيل معنى كلمة أي مجزئة عن الهدي قال هشام
 عن عباد بن راشد عن الحسن البصري في قوله ثلاث عشرة كلمة قال سن الهدي وقوله ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد
 الحرام قال ابن جرير واختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام بعد اجتماع جميعهم على أن أهل
 الحرم معيّنون به وانه لا متعة لهم فقال بعضهم عني بذلك أهل الحرم خاصة دون غيرهم حدثنا ابن شهاب حدثنا عبد الرحمن حدثنا
 سفيان هو الثوري قال قال ابن عباس هم أهل الحرم وكذا روى ابن المبارك عن الثوري وزاد الجماعة عليه وقال لا تذكر

والجسمانية (ذرية) قد تقدم تفسير الذرية قيل مشتق من الذر وهو الخلق فعلى هذا
 يطلق على الأصول حتى على آدم كما يطلق على الفروع وقيل منسوب إلى الذر لأن الله
 أخرجه من ظهر آدم كما ذكرنا في صفار النمل ويكون هذا من النسب السماعي إذا كان
 القياس فتح النزال والنصب على البدل من آدم أو من نوح وإلى هنا أبو البقاء أو من الآتين
 وإلى هنا الزمخشري أو النصب على الحال (بعضهم بعض) معناه متساوية متشعبة
 أو متناصرة متعاضدة في الدين قال قتادة في النية والعمل والاحلاص والتوحيد
 أخرجه ابن جرير وغيره عن ابن عباس قال هم المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل
 ياسين وآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والله سميع عليم) إنما يصطفي لبه ورسالته من
 يعلم استقامته قولاً وفعلاً (أذ قالت) قال أبو عمرو واذ زائدة وقال محمد بن زيد تقديره اذكر
 أذ قالت وقال الزجاج تلمن بقوله اصطنى وقيل بقوله سميع عليم (امرأة عمران)
 اسمها حنة بالحاء المهملة والنون المشددة بنت فاقوذ أم مريم فهي جدة عيسى وعمران
 هو ابن ماثان جد عيسى وليس نبياً (رب اني نذرت لك) هذا النذر كان جائزاً في شريعته
 وتقديره الجار والمجرور لك العناية ومعنى لك أي لعبادتك (ما في بطن محرراً) أي عتيقاً
 خاصة إذا مال الكنيسة والمراد هنا الحرية التي هي ضد العبودية وقيل المراد بالمحرر حنة
 الخالص لله سبحانه الذي لا يشوبه شيء من أمر الدنيا رجع هذا لأنه لا خلاف أن عمران
 وامرأته حران وذلك عمران وهي حامل (فتقبل مني) التقبل أخذ الشيء على وجه
 الرضا أي تقبل مني نذري بما في بطني عن ابن عباس قال كانت نذرت أن تجعله في
 الكنيسة يتعبد بها وقال مجاهد خادماً للبيعة (أنت السميع) لتضرحي ودعائي
 (العليم) بنيت وما في ضميري (فلما وضعتها) التأنيث باعتبار ما علم من المقام أن الذي
 في بطنها أنى أول كونه أنى في علم الله أو تأويل من في بطنها بالنفس أو بالنسبة أو نحو ذلك
 (قالت) يعني حنة (رب اني وضعتها أنى) إنما قالت هذه المقالة لأنه لم يكر يقبل في
 النذر إلا المذكورون إلا أنى فكانت نذرت لمقامها من ذلك الذي كانت ترجوه
 وتقدره (والله أعلم بما وضعت) بضم التاء فيكون من جملة كلامها ويكون متصلاً بما
 قبله وفيه معنى التسليم لله والخضوع والتزهد له أن يضي عليه شيء وقرأ الجميع ووضعت
 بسكون التاء فيكون من كلام الله سبحانه على جهة التعظيم لما وضعت والتعظيم لشأنه

معنى كلمة الأمر بالكلها وأتمامها اختاره ابن جرير وقيل معنى كلمة أي مجزئة عن الهدي قال هشام
 عن عباد بن راشد عن الحسن البصري في قوله ثلاث عشرة كلمة قال سن الهدي وقوله ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد
 الحرام قال ابن جرير واختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام بعد اجتماع جميعهم على أن أهل
 الحرم معيّنون به وانه لا متعة لهم فقال بعضهم عني بذلك أهل الحرم خاصة دون غيرهم حدثنا ابن شهاب حدثنا عبد الرحمن حدثنا
 سفيان هو الثوري قال قال ابن عباس هم أهل الحرم وكذا روى ابن المبارك عن الثوري وزاد الجماعة عليه وقال لا تذكر

لما ان ابن عباس كان يقول يا اهل مكة لا تمتعوا لكم اكلت لاهل الا فاق وحرمت عليكم اغماية قطع احدكم واديا او قال يجعل بينه وبين الحرم واديا ثم لم يعمره وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه قال المتعة للناس لا لاهل مكة من لم يكن اهله من الحرم وكذا قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام قال وبلغني عن ابن عباس مثل قول طاوس وقال آخرون هم اهل الحرم ومن بينهم وبين المواقيت كما قال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن عطاء قال من كان اهله دون المواقيت فهو كاهل مكة لا يتمتع وقال عبد الله بن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد عن (٣٥) جابر عن مكحول في قوله ذلك لمن لم يكن

اهله حاضري المسجد الحرام قال من كان دون الميقات وقال ابن جريح عن عطاء ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام قال عرفة ومن دلفة وعرة والرجيع وقال عبد الرزاق حدثنا معمر سمعت الزهري يقول من كان اهله على يوم أو نحوه تمتع وفي رواية عنه اليوم واليومين واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعي انهم اهل الحرم ومن كان منه على مسافة لا يقصر فيها الصلاة لان من كان كذلك بعد حاضرا لا مسافرا والله اعلم وقوله واتقوا الله أي فيما أمركم ونهاكم واعلموا ان الله شديد العقاب أي لمن خالف أمره وارتاب ما عنده زجره (الحج) أشهر معلومات فن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الألباب) اختلاف أهل العربية في قوله الحج أشهر معلومات فقال بعضهم تقديره الحج حج أشهر معلومات فعلى هذا التقدير يكون الأحرام

بالحج فيها الكل من الأحرام فيما عداها وان كان ذلك صحيحا والقول بصحة الأحرام بالحج في جميع السنة مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل والشافعي بن راهويه وبه يقول إبراهيم النخعي والثوري والليث بن سعد وأحمد بن حنبل بقوله تعالى يسألونك عن الأديلة قل هي مواقيت للناس والحج وبأنه أحد النشكبين فصيح الأحرام به في جميع السنة كالعمرة وذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه لا يصح الأحرام بالحج إلا في أشهر فلو أحرم به قبلها لم ينقض أحرامه به وهل ينقض عمره فيه قولان عنه والقول بأنه لا يصح الأحرام بالحج إلا في أشهره مروى عن ابن عباس وجابر وبه يقول عطاء وطاوس ومجاهد رحمه الله والدليل عليه قوله الحج أشهر معلومات

والتجليل لها حيث وقع منها التحسر والتعزير مع ان هذه الاثني التي وضعتها سيجعلها الله وابنها آية للعالمين وعبرة للمعتبرين ويختص بما لم يختص به أحدا وقرأ ابن عباس وضعت بكسر التاء على انه خطاب من الله سبحانه لها أي انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله فيه من الامور التي تتقاصر عنها الأفهام وتتصغر عندها العقول وان له شأنا عظيما (وليس الذكر كالانثى) أي ليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وضعت فان غاية ما أرادت من كونه ذكر ان يكون نذرا لآحاد مال الكنيسة وأمر هذه الاثني عظيم وشأنها خفي فهي خير منه وان لم تصلح للسدا فانه فان فيها مزايا لا توجد في الذكر وعلى هذا الكلام على ظاهره ولا قلب فيه وهذه الجمللة اعتراضية مبينة لما في الجمللة الاولى من تعظيم الموضوع ورفع شأنه وعلو منزلته واللام في الذكر والانثى للعهد هذا على قراءة الجمهور وأما على قراءة أبي بكر وابن عامر فيكون قوله وليس الذكر كالانثى من جملة كلامها ومن تمام تحسرها وتحزنها أي ليس الذكر الذي أردت ان يكون خادما ويصلح للنذر كالانثى التي لا تصلح لذلك بل هو خير منها لانه يصلح لمقصودى دونها وكأنها اعتذرت الى ربها من وجودها لهما على خلاف ما قصدت وعلى هذا في الكلام قلب وكانت مريم من أجل النساء وأفضلهن في وقتها (واني سميتها مريم) تعني العابدة مقصودها من هذا الاخبار بالتسمية التقرب الى الله سبحانه وان يكون فعلها مطابعا لمعنى اسمها فان معنى مريم خادم الرب بلغتهم فهي وان لم تكن صالحة لخدمة الكنيسة فذلك لا يمنع ان تكون من العابدات (واني اعيمها) أي أمنعها وأجيرها (بك وذريتها من الشيطان الرجيم) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من بنى آدم من مولود الا فحسه الشيطان حين يولد فيسقه ثم يلصقه بأصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب ليطعن فطعن في الحجاب وللحديث ألفاظ عنه وعن غيره والرجيم المزدود المطرود وذكر في القاموس الطرد من معاني الرجيم وأصله المرمي بالحجارة طلبت الاعادة لها ولولدها من الشيطان واغوائه وفي المقام اشكال قوى لم أر من نبه عليه من المفسرين وحاصله ان قولها واني اعيدتها بك معطوف على ما قبله الواقع في حيز لما وضعتها فاقضى ان طلب هذه الاعادة انما وقع بعد الوضع فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت

وظاهره التقدير الآخر الذي ذهب اليه النجادة وهو ان وقت الحج اشهر معلومات تخصه بهامن بين سائر شهور السنة فدل على انه لا يصح قبلها كمكات الصلاة وقال الشافعي رحمه الله اخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريج اخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قال لا ينبغي لاجد أن يحرم بالحج الا في شهور الحج من اجل قول الله تعالى الحج اشهر معلومات وكذا رواه ابن أبي حاتم عن احمد بن يحيى بن مالك السوي عن حجاج بن محمد الاور عن ابن جريج به ورواه ابن مردويه في تنسيبه من طريقين عن حجاج بن أرطاة عن الحارث بن عتبة عن مقسم (٣٦) عن ابن عباس انه قال من السنة ان لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج

وقال ابن خزيمة في صحيحه حدثنا ابو كريب حدثنا ابو خالد الاحمر عن شعبة عن الحارث بن مقسم عن ابن عباس قال لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج فان من سنة الحج أن يحرم بالحج في اشهر الحج وهذا اسناد صحيح وقول الصحابي من السنة كذا في حكم المرفوع عند الاكثرين ولا سيما قول ابن عباس تفسير القرآن وهو ترجمانه وقد ورد فيه حديث مرفوع قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي حدثنا نافع حدثنا الحسن بن المشي حدثنا ابو حذيفة حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينبغي لاجد أن يحرم بالحج الا في أشهر الحج واسناده لا بأس به لكن رواه الشافعي والبيهقي من طريق عن ابن جريج عن أبي الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يسأل أبيه بالحج قبل أشهر الحج فقال لا وهذا الموقوف أصح وأثبت من المرفوع ويأتي حيث نذهب صحابي يتقوى يقول ابن عباس من السنة أن لا يحرم بالحج الا في أشهره والله أعلم

نزولها وخروجهامن بطن أمها فلا يتلاقى الحديث مع الآية بل مقتضى ظاهر الآية ان اعادتها من الشيطان انما كان بعد وضعها وهذا لا ينافي تسلط الشيطان عليها بطعنها ونفسها وقت ولادتها الذي هو عادته فان عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه تأمل قاله سليمان الجلي (فتقبلها ربه بقبول حسن) أي رضى بها في النذر وسلك بها مسلك السعداء وقال قوم معنى التقبل التكفل والتربية والقيام بشأنها وليست ضيغة الفعل للتكفل كما هو أصلها بل بمعنى الفعل كمحجب بمعنى عجب وتبرأ بمعنى برئ والقبول مصدر مؤ كد للفعل السابق والباء زائدة وأهوى على حالها (وأثبتها بنا تاحسنا) المعنى انه سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان قيل انها كانت تنبت في اليوم ما ينبت المولود في عام وفيه بعد وقيل هو مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها (وكفلها) أي ضمها اليه بالقرعة لا بالوحي وقال أبو عبيدة ضمن القيام بها وقال الكوفيون أي جعله الله كافلا لها وملتزما بمصالحها وفي معناه ما في مصحف أبي وأكفلها وقرأ الباقر بالتخفيف ومعناه ما تقدم من كونه ضمها اليه وقرأ مجاهد فقبلها وأثبتها باسكان اللام والتاء وكفلها على المسئلة والطلب (زكريا) وكان من ذرية سليمان بن داود وروى عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وناس من الصحابة ان مريم كانت استسجدهم وامامهم فتشاح عليها أخبارهم فافتروا فيها بسماهم أيهم يكفلها وكان زكريا زوج أختها فكفلها أي جعلها معه في محرابه وكانت عنده وحضها (كلما دخل عليها زكريا المحراب) يعني الغرفة والمحراب في اللغة أكرم موضع في المجلس قاله القرطبي وسميت محرابا لانها محل محاربة الشيطان لان المتعب فيها يحاربه وكذلك هو في المسجد وكذلك يقال لكل محل من محال العبادة محراب وقيل ان زكريا جعل لها محرابا لا ترتقي اليه الا بسلم وكان يغلق عليها حتى كبرت (وجد عندها) أي أصاب وصادف ولقي فيتعدى لواحد (رزقا) أي نوعا من أنواع الرزق أي كان اذا دخل عليها وجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء قال ابن عباس عن ابن عباس في غير حينه (قال يا مريم أتى لك هذا) أي من أين يجيء لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا (قالت هو من عند الله) فليس ذلك بمحجب ولا مستنكر (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) جملة تعليمية لما قبلها واهرم من تمام كلامها ومن قال انه من كلام زكريا فتكون الجملة مستأنفة

وقوله أشهر معلومات قال البخاري قال ابن عمر هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وهذا الذي علقه مستأنفة وقوله أشهر الجزم رواه ابن جريج حدثنا أحمد بن حازم بن أبي زغرة حدثنا أبو نعيم حدثنا ورقاء عن عبد الله بن دينار عن ابن جريج اشهر معلومات قال شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة اسناد صحيح وقد رواه الحارث بن عطاء عن مسند ركة عن الاصم عن الحسن بن علي بن عفان عن عبد الله بن عمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر فذكره وقال هو على شرط الشيخين (قلت) وهو مروي عن عمرو بن علي وابن مسعود وعبد الله بن الزبير وابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد وبرايم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين

ومكحول وقتادة والفخالد بن مزاحم والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وأبي يوسف وأبي ثور رجعهم الله واختار هذا القول ابن جرير قال وضع اطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب كما تقول العرب رايته العام ورايته اليوم وانما وقع ذلك في بعض العام واليوم فن تعجل في يومين فلا اثم عليه وانما تعجل في يوم ونصف يوم وقال الإمام مالك بن أنس والشافعي في القديم هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكالها وهو رواية عن ابن عمر أيضاً قال ابن جرير حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد حدثنا شريك عن ابراهيم بن مهاجر (٢٧) عن مجاهد عن ابن عمر قال شوال وذو

مستأنفة وهذا يدل على جواز الكرامة لأولياء الله تعالى (هناك) ظرف يستعمل للزمان والمكان وأصله للمكان وقيل انه للزمان خاصة وهناك للمكان وقيل يجوز استعمال كل واحد منهما مكان الآخر واللام للدلالة على البعد والكاف للخطاب (دعا زكريا به) يعني انه دعا في ذلك المكان الذي هو قائم فيه عندهم أي وفي ذلك الزمان ان يهب الله له ذرية طيبة والذي بعثه على ذلك مارآه من ولادة حنة لمريم وقد كانت عاقراً فحصل له رجاء الولد وان كان كبيراً وامرأته عاقراً أو بعثه على ذلك مارآه من فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء عندهم لان من أوجد ذلك في غير وقته يقدر على إيجاد الولد من العاقرو كان أهل بيته انقرضوا وعلى هذا يكون هذا الكلام قصة مستأنفة سبقت في غصون قصة مريم لما بينهما من قوة الارتباط (قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة) الذرية النسل يكون للواحد ويكون للجمع ويدل على انها من الواحد قوله هب لي من لدنك وليا ولم يقل أولياء وتأتي طيبة ليكون لفظ الذرية موتناً والمعنى أعطني يارب من عندك ولداً مباركاً تقيماً صالحاً طيباً كهيبتك لحنة العجوز العاقرة مريم (انك سميع الدعاء) أي سامعه ومجيبه (فنادته الملائكة) قيل المراد هنا جبريل والتعبير بلفظ الجمع عن الواحد جائز في العربية ومنه الذين قال لهم الناس وقيل ناداه جميع الملائكة وهو الظاهر من اسناد الفعل الى الجمع والمعنى الحقيقي مقدم فلا يصار الى المجاز الا القرينة (وهو قائم يصلي في المحراب) أي في المسجد قال السدي المحراب المصلي وقد أخرج الطبراني والبيهقي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اتقوا هذه المذابج يعني المحاريب وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن موسى الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزال أمتي بخير ما لم يتخذوا في مساجدهم مذابج كذابج النصارى وقدرت كراهة ذلك عن جماعة من الصحابة (ان الله يشرك بيحي) هو متخ من الصرف لكونه أعجمياً ولكون وزن الفعل فيه مع العلة كيعمر ويعيش ويريد ويشكر وتغلب وقيل أعجمي لا أشع تقاؤه وهذا هو الظاهر فامتساعه للعلة والعجة الشخصية قال القرطبي حاكياً عن النقاش كان اسمه في الكتاب الاول حنانتهى والذي رأيناه في مواضع من الأشجيل انه يوحننا قيل سمي بذلك لان الله أحياه بالايان والنبوة وقيل لان الله أحياه الناس بالهندي والمراد هنا التبشير بولادته أي يشرك بولادة يحيى (مصدقاً بكلمة

القعدة وذو الحجة وقال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا يونس ابن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني ابن جرير قال قلت لنافع أسمع عبد الله بن عمر يسمي شهور الحج قال نعم كان عبد الله يسمي شوال وذو القعدة وذو الحجة قال ابن جرير وقال ذلك ابن شهاب وعطاء وجابر بن عبد الله صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اسناد صحيح الى ابن جرير وقد حكى هذا أيضاً عن طاوس ومجاهد وعروة بن الزبير والربيع بن أنس وقتادة وجاء فيه حديث مرفوع لكنه موضوع رواه الحافظ بن مردويه من طريق حصين بن مخارق وهو متهم بالوضع عن يونس ابن عبيد عن شهر بن حوشب عن ابي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج أشهر معلومات شوال وذو القعدة وذو الحجة وهذا كما رأيت لا يصح رفعه والله أعلم وفائدة مذهب مالك انه الى آخر ذي الحجة بمعنى انه مختص بالحج فيكره الاعتناء في بقية ذي الحجة لانه يصح الحج بعد ليلة النحر قال

ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله الحج أشهر معلومات ليس فيها عمرة وهذا اسناد صحيح قال ابن جرير وانما أراد من ذهب الى ان أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة ان هذه الأشهر ليست أشهر العمرة انما هي للحج وان كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء أيام منى كما قال محمد بن سيرين ما أحد من أهل العلم يشك في ان عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج وقال ابن عون سألت القاسم بن محمد عن العمرة في أشهر الحج فقال كانوا لا يرونها تامة (قلت) وقد ثبت عن عمرو عثمان رضي الله عنهما انهما كانا يجبان الاعتناء في غير أشهر الحج وينهيان عن ذلك

في أشهر الحج والله أعلم وقوله من فرض فيمن الحج أي أوجب بالحرام مجازا فيه دلالة على لزوم الأحرام بالحج والمضي فيه قال ابن جرير أجمعوا على أن المراد من الفرض ههنا الإيجاب والألزام وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من فرض فيمن الحج يقول من أحرم بجمع أو عمرة وقال عطاء الفرض الأحرام وكذلك قال إبراهيم والخالد وغيرهم وقال ابن جرير شيخ أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال من فرض فيمن الحج فلا ينبغي أن يلبى بالحج ثم يقيم بأرض قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير ومجاهد (٣٨) وعطاء وإبراهيم النخعي وعكرمة والخالد وقتادة وسفيان الثوري والزهري

ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقال طاوس والقاسم بن محمد هو التلبية وقوله فلا رفث أي من أحرم بالحج أو العمرة فليجنب الرفث وهو الجماع كما قال تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وكذلك يحرم تعاطي دواعيه من المباشرة والتقبيل ونحو ذلك وكذلك التكلم به بحضرة النساء قال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب (٣) أخبرني يونس أن نافع أخبره أن عبد الله بن عمر كان يقول الرفث أتيان النساء والتكلم بذلك الرجال والنساء إذا ذكروا ذلك بأفواههم قال ابن وهب وأخبرني أبو خضر عن محمد بن كعب مثله قال ابن جرير وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن رجل عن أبي العالية الرياحي عن ابن عباس أنه كان يحذو وهو محرم وهو يقول وهن عيشين بنا هميسا

ان يصدق الطيرتك لميسا قال أبو العالية فقلت تكلم بالرفث وأنت محرم قال إنما الرفث ما قيل عند النساء ورواه الأعمش عن

من الله أي بعيسى عليه السلام وسعى كلمة الله لأنه كان بقوله سبحانه كن وقيل لأن الناس يمتدون به كما يمتدون بكلام الله وقيل لأن الله تعالى بشر به مريم على لسان جبريل وقيل لأن الله أخبر في كتيبه المنزل على الأنبياء أنه يخلق نبيا من غير واسطة أب فلما جاء قيل هذا هو تلك الكلمة يعني الوعد الذي وعد وقال أبو عبيد بكلمة أي بكتاب من الله قال والعرب تقول أنشدني كلمة أي قصيدة ويحيى أول من آمن بعيسى وصدقه وكان أكبر من عيسى بثلاث سنين وقيل بستة أشهر قال ابن عباس كان يحيى وعيسى ابني الخالة وكانت أم يحيى تقول لمريم أني أجسد الذي في بطني يسجد للذي في بطنك فذلك تصديقه بعيسى في بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى وقيل يحيى قبل أن يرفع عيسى (وسيدا وحسورا) السيد الذي يسود قومه قال الزجاج السيد الذي يفوق أقرانه في كل شيء من الخير والها من سيادة ما أسنأها والحصور أصله من الحصر وهو الحبس تقول حصرتني الشيء وأحصرتني إذا حبستك والحصور الذي لا يأتي النساء كأنه تجتمع عنهن كما يقال رجل حصور وحصير إذا حبس رفقده ولم يخرج فيحيى عليه السلام كان حصورا عن أتيان النساء أي محصورا لا يأتين كغيره من الرجال أما لعدم القدرة على ذلك أو لكونه يكف عنهن منعاً لنفسه عن الشهوة مع القدرة وقال التميمي الحصور فعول محمول عن فاعل للمبالغة كضروب محمول من ضارب وهو الذي لا يأتي النساء أما لطلبه على ذلك وأما لخالفته نفسه وفي القاموس الحصور من لا يأتي النساء وهو قادر على ذلك والممنوع منهن أو من لا يشتهين ولا يقربهن انتهى وقد رجع الثاني بأن المقام مقام مدح وهو لا يكون الأعلى أمر مكتسب بقدر فاعله على خلافه لا على ما كان من أصل الخلقة وفي نفس الجملة قال ابن عباس سيدا حلما تقيا وقال مجاهد السيد الكريم على الله وقال ابن المسيب السيد الفقيه العالم وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ذكره مثل هذبة الثوب وأخرجه أجدني الزهد من وجه آخر عنه موقوفا وهو أقوى وكان اسم أم يحيى اسبيع (ونبينا من الصالحين) أي ناشئا من الصالحين لكونه من نسل الأنبياء وأصلابهم أو كانوا من جله الصالحين كما في قوله وإنه في الآخرة لمن الصالحين قال الزجاج الصالح الذي يؤدي لله ما اقترض عليه وإلى الناس حقوقهم وقيل المراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في منصب النبوة قطعاً عن أقاصي مراتبه وعاميه مبنى دعاء سليمان

زياد بن حصين عن أبي العالية عن ابن عباس فذكره وقال ابن جرير أيضاً حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن عوف حدثني زياد بن حصين حدثني أبي حصين بن قيس قال أصدعت مع ابن عباس في الحاج وكنت خديلاً له فلما كان بعد أحرارنا قال ابن عباس فأخذ بذبذب بعيره فجعل يلاويه ويرجز ويقول وهن عيشين بنا هميسا * ان يصدق الطيرتك لميسا قال فقلت أترفت وأنت محرم فقال إنما الرفث ما قيل عند النساء وقال عبد الله بن طاوس عن أبيه سألت ابن عباس عن قول الله عز وجل فلا رفث ولا فسوق قال الرفث التعريض بذكر الجماع وهي العربية في كلام العرب وهو أدنى الرفث وقال عطاء ابن أبي رباح (٣) قوله أخبرني يونس الخ كذا بالنسخ التي بأيدينا وحرره اه محممه

الرفث الجماع ومادونه من قول الفحش وكذا قال عمرو بن دينار وقال عطاء كانوا يكرهون العرابة وهو التعريض وهو محرم وقال طاوس هو ان يقول للمرأة اذا حلت أصبتك وكذا قال أبو العالية وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرفث غشيان النساء والقبلة والغمز ان تعرض لها بالفحش من الكلام ونحو ذلك وقال ابن عباس أيضا وابن عمر الرفث غشيان النساء وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وأبراهيم وأبو العالية عن عطاء ومكحول وعطاء الخراساني وعطاء بن يسار وعطية وأبراهيم الخنفي والربيع والزهرى والسدي ومالك بن أنس ومقاتل بن حيان (٣٩) وعبد الكريم بن مالك والحسن وقادة والفضالك وغيرهم وقوله ولا فسوق قال

ومقسم وغير واحد عن ابن عباس هي المعاصي وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد ابن جبيرة ومحمد بن كعب والحسن وقادة وأبراهيم الخنفي والزهرى والربيع بن أنس وعطاء بن يسار وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الفسوق ما أصيب من معاصي الله صيدا أو غيره وكذا روى ابن وهب عن يونس عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول الفسوق اتيان معاصي الله في الحرم وقال آخرون الفسوق ههنا السباب قاله ابن عباس وابن عمرو وابن الزبير ومجاهد والسدي وأبراهيم الخنفي والحسن وقد يمتك لهؤلاء بما ثبت في الصحيح سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ولهذا رواه ههنا الخبر أبو محمد ابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري عن زبيد عن أبي وأهل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وروى من حديث

وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وفيه بعد لانه لا صلاح فوق صلاح النبوة (قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبير وامرأتى عاقر) ظاهره ان الخطاب منه لله سبحانه وان كان الخطاب الواصل اليه هو بواسطة الملائكة وذلك لمزيد التضرع والجهد في طلب الجواب عن سؤاله وقيل انه أراد بالرب جبريل أى ياسدي وقيل في معنى هذا الاستفهام وجهان أحدهما انه سأل هل يرزق هذا الولد من امرأته العاقر أو من غيرها وقيل معناه بأى سبب أستوجب هذا وأما امرأتى على هذه الحال والحاصل انه استبعد حدوث الولد منهم ما مع كون العادة قاضية بانه لا يحدث من مثلها لانه كان يوم التبشير كبيرا قيل في تسعين سنة وقيل ابن عشرين ومائة سنة وكانت امرأته في ثمان وتسعين سنة ولذلك جعل الكبير كالتاليل لكونه طليعة من طلائع الموت فاستدل العمل اليه والعاقر التي لا تلد أى ذات عقير على النسب ولو كان على الفعل لقال عقيرة أى به عاقر يمنعهم من الولد وانما وقع منه هذا الاستفهام بعد دعائه بان يهب الله ذرية طيبة ومشاهدته لتلك الآية الكبرى في مريم استغنا ما لدرجة الله سبحانه لاختص الاستبعاد وقيل انه قدم بعد دعائه الى وقت بشارتها أربعون سنة وقيل عشرون سنة فكان الاستبعاد من هذه الحظيرة (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) من الانفعال الجبينة مثل ذلك الفعل وهو ايجاد الولد من الشيخ الكبير والمرأة العاقر (قال رب اجعل لى آية) أى علامة أعرف بها صحة الحبل فألتقى هذه النعمة بالشكر والجعل هنا بمعنى التخيير أو بمعنى الخلق والايجاد وانما سأل الآية لان العاقر أمر خفي فأراد ان يطلع عليه ليستلئ تلك النعمة بالشكر من حين حصوله ولا يؤخره الى ظيورها المعتاد ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد اذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سن يحيى وعيسى ستة أشهر لان ظهوره الامة كان عقب طليعها لقوله في سررة مريم فخرج على قومه من الخراب الآية قاله أبو السعود (قال آية ان لا تكلم الناس) أى لا متك ان تجلس لسانك عن تكليم الناس ثلاثة أيام لاعتن غير من الازكار وانما جعلت آية ذلك لتخلص المدة لذكر الله سبحانه شكر على ما أنعم به عليه وأحسن الجواب ما اشتق من السؤال وقيل كان ذلك عقوبة من الله سبحانه بسبب سؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة اياه حكاية الترتيبي عن أكثر المفسرين وقيل ان لا تتسدر على تكليمهم وتقتنع من كلامهم فخر بحيث لا

عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ومن حديث أبي اسحق عن محمد بن سعد عن أبيه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الفسوق ههنا الذبح للاصنام قال الله تعالى أو فدا أهل لغير الله به وقال البخاري الفسوق التنازع باللقاب والذين قالوا الفسوق ههنا هو جميع المعاصي الدواب معهم كالموتى تعالى عن النظم في الاشهر الحرم وان كان في جميع السنة منه ما عنه الا انه في الاشهر الحرم أكد ولهذا قال منه أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيه من أنفسكم وقال في الحرم ومن يرد فيه بالمعادن يظلم نفسه من عذاب أليم واختار ابن جرير ان الفسوق ههنا هو ارتكاب ما نهى عنه في الاحرام من قتل الصيد وحاق الشعر وقلم

الاظهار ويحذركم لا تقدم عن ابن جرير ما ذكرناه أولى والله أعلم وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقوله ولا جدال في الحج فيه قولان أحدهما ولا جدال في وقت الحج في مناسكه وقد بينه الله آتم بيان ووضحه أكمل ايضاح كما قال وكيع عن العلاء بن عبيد الكريم سمعت مجاهدا يقول ولا جدال في الحج قد بين الله أشهر الحج فليس فيه جدال بين الناس وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا جدال في الحج قال لا شهر ينسأ ولا جدال (٤٠) في الحج قديين ثم ذكر كيفية ما كان المشركون يصنعون في النسأ

الذي ذمهم الله به وقال الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد في قوله ولا جدال في الحج قال قد استقام الحج فلا جدال فيه وكذا قال السدي وقال هشام أخبرنا ججاج عن عطاء عن ابن عباس ولا جدال في الحج قال المرء في الحج وقال عبد الله بن وهب قال مالك قال الله تعالى ولا جدال في الحج فالجدال في الحج والله أعلم أن قريشا كانت تقف عند المشعر الحرام بالزدلفة وكانت العرب وغيرهم يقفون بعرفة وكانوا يتجادلون يقول هؤلاء نحن أصوب ويقول هؤلاء نحن أصوب فهذا فيما نرى والله أعلم وقال ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كانوا يقفون مواقف مختلفة يتجادلون كلهم يدعي أن موقفه موقف إبراهيم فقطعه الله حين أعلم نبيه بالمناسك وقال ابن وهب عن أبي حنيفة عن محمد بن كعب قال كانت قريش إذا اجتمعت بمعنى قال هؤلاء نحن أتم من حجكم وقال هؤلاء نحن أتم من حجكم وقال جاد ابن سلمة عن جبيرة بن حبيب عن القاسم بن محمد أنه قال الجدال في

حاولت الكلام لم تقدر عليه (ثلاثة أيام) بلياليها لقوله تعالى في سورة مريم ثلاث ليال سويًا (الارمزا) أي إشارة والمر في اللغة الأيماء بالشفقتين أو العينين أو الحاجبين أو اليدين وأصله الحركة وهو استثناء منقطع لكون الرمز من غير جنس الكلام ووجه القاضى وقيل هو متصل على معنى أن الكلام ما حصل به الفهم من لفظ أو إشارة أو كتابة وهو بعيد والصواب الأول وبه قال الاخفش والكسائي وقيل أراد به صوم ثلاثة أيام لأنهم كانوا إذا صاموا لم يتكلموا والاول أولى لموافقة أهل اللغة عليه (واذكر ربك) أي في مدة الخبسة وعقد اللسان عن كلامهم شكر الله هذه النعمة (كثيرا وسبح بالعشي) هو جمع عشية وهي آخر النهار قاله الواحدى وقيل هو واحد وهو المشهور وهو من حين زوال الشمس الى ان تغيب ومنه سميت صلاة الظهر والعصر صلاتي العشاء وقيل من العصر الى ذهاب صدر الليل وهو ضعيف (والابكار) بالكسر مصدر استعمل اسم للوقت الذي هو البكرة وهو من طلوع الفجر الى وقت الفسخ وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (واذا قالت الملائكة) عطف على اذا قالت امرأة عمران عطفًا لقصة البنت على قصة أمها لما بينهما من كمال المناسبة وقصة زكريا وقصة فاطمة بينهما المناسبة والمعنى اذا قالت الملائكة مشافهة لها بالكلام وهذا من باب التربية الروحية بالكليف الشرعية المتعلقة بحال كبرها بعد التربية الجسمانية اللائقة بحال صغرها (يا مريم ان الله اصطفاك) اختارك أو لا حيث قبلك من أمك وقبل تحريكك ولم يسبق ذلك لغيرك من الاناث ورباك في حجر زكريا ورزقك من الجنة (وطهرتك) من مسيس الرجال أو الكفر أو من الذنوب أو من الانداس على عمومها وكانت مريم لا تحيض أى خلقت مطهرة مما للنساء وبه جزم القاضى كالكشف وسألت في سورة مريم ان مريم حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (واصطفاك) قبل هذا الاصطفاء الاخير غير الاصطفاء الاول فالاول هو حيث تقبلها بقبول حسن والاخير لولادة عيسى من غير أب واصطفاهما أيضا بان أسعها كلام الملائكة مشافهة ولم يقع لغيرها ذلك وقيل الاصطفاء الآخر تأكيد للاصطفاء الاول والمراد بهما جميعا واحد (على نساء العالمين) المراد بهن هنا قبل نساء عالم زمانهم وهو الحق وقيل نساء جميع العالم الى يوم القيامة واختاره الزجاج (يا مريم اقنتي لربك) أى أطيلي القيام في الصلاة وأدعيه ودوى على طاعته بأنواع الطاعات وقد تقدم الكلام

في الحج أن يقول بعضهم الحج غدا ويقول بعضهم الحج اليوم وقد اختار ابن جرير مضمون هذه الأقوال وهو قطع التنازع في مناسك الحج والله أعلم والقول الثاني أن المراد بالجدال ههنا الخاصة قال ابن جرير حدثنا عبد الحميد بن حسان حدثنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود في قوله ولا جدال في الحج قال ان تمارى صاحبك حتى تغضبه وبهذا الاسناد الى أبي اسحق عن التميمي سألت ابن عباس عن الجدال قال المرء ان تمارى صاحبك حتى تغضبه وكذا قال أبو العالسة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وجابر بن زيد وعطاء

الخراساني ومكحول والسدي ومقاتل بن حيان وعمر بن دينار والفضلاء والربيع بن أنس وإبراهيم النخعي وعطاء بن نسار
والحسن وقتادة والزهرى وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا جدال في الحج المرأ والملاحة حتى تغضب أبا خذ وصاحبك
فنهى الله عن ذلك وقال إبراهيم النخعي ولا جدال في الحج قال كافر يكروهون الجدال وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر
قال الجدال في الحج الباب والملازمة وكذا روى ابن وهب عن يونس عن نافع أن ابن عمر كان يقول الجدال في الحج السباب والمرأ
والخصومات وقال ابن أبي حاتم وروى عن ابن الزبير والحسن وإبراهيم (٤١) وطاوس ومحمد بن كعب قالوا الجدال
المرأ وقال عبد الله بن المبارك

في دعائي القنوت (واسجدى واركع مع الراكعين) أى صلى مع المصلين أطلق الجزء وأراد
الكل وقدم السجود على الركوع لكونه أفضل أو لكون صلاتهم لا ترتيب فيها مع كون
الواجب مجرد الجمع بالترتيب والظاهر أن ركوعهما مع ركوعهم فيدل على مشروعية صلاة
الجماعة وقيل المعنى أنها تفعل كفعلهم وإن لم تصل معهم قال الأوزاعي لما قالت
الملائكة لهذا ذلك شفاها قامت حتى تورمت قدمها ووسالت دما وقيحا وحكى عن مجاهد
نحوه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم يقول خير نساءهم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد وأخرج
الحاكم وصححه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل نساء
العالمين خديجة وفاطمة ومريم وآسية امرأة فرعون وفي الصحيحين وغيرهما من
حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل من الرجال كثير ولم
يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء
كفضل الثريد على الطعام وفي المعنى أحاديث كثيرة تفيد أن مريم عليها السلام سيدة نساء
عالمها والنساء العالم ويؤيده ما أخرجه ابن عساکر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أربع نسوة سادات نساء العالمن مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وخديجة
بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأفضلهن عائشة فاطمة ذلك
من أنباء الغيب) أى أخبار ما غاب عنك فالإشارة إلى ما سبق من الأمور التي أخبر الله بها
(نوحية اليك) أى الأمور والشان أنا نوحى اليك الغيب ونعلم به ونظهر لك على قصص من
تقدم مع عدم مدارستك لاهل العلم والأخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحية وهذه أحسن
من عوده على ذلك وقال أبو السعود صيغة الاستقبال للإيدان بأن الوحي لم ينقطع
بعده انتهى والوحي في اللغة الاعلام في خفاء يقال وحي وأوحى بمعنى قال ابن فارس
الوحي الإشارة والكتابة والرسالة وكل ما ألقىته إلى غيرك حتى يعلمه (وما كنت لديهم) أى
بمحضرهم بمعنى المستأذنين في تربية مريم وإعنائها في حضوره عندهم مع كونه معلوما لانهم
أشكروا الوحي فلو كان ذلك الانكار صحيحا لم يبق طريق للعلم به الا المشاهدة والحضور
وهم لا يدعون ذلك فثبت كونه وحيا مع تسليمهم انه ليس بمن يقرأ التوراة ولا بمن يلبس
أهلها (اذيلقون أقلامهم) في الماء يقتربون والاقلام جمع قلم من قلمه اذا قطعه وهو

عن يحيى بن بشير عن علي بن عيسى ولا جدال في الحج والجدال الغضب
أن تغضب عليك مسلما الآن
تستعقب مملوكا فغضبه من غير
أن تنهر به فلا بأس عليك أن شاء
الله (قلت) ولوضر به لكان جائزا
سائغا والدليل على ذلك ما رواه
الامام أحمد حدثنا عبد الله بن
ادريس حدثنا محمد بن اسحق عن
يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير
عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر
قالت خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم حججا حتى إذا كنا
بالعرج نزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجلست عائشة إلى
جنب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجلست إلى جنب أبي
وكانت زمالة أبي بكر وزمالة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
واحدة مع غلام أبي بكر فجلس
أبو بكر ينتظره إلى أن يطلع عليه
فاطلع وليس معه غيره فقال أين
بعيرك فقال أضلته البارحة فقال
أبو بكر بعير واحد تضله فطفق
يضر به ورسول الله صلى الله عليه

(٦ - فتح البيان في) وسلم يتبسم ويقول انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع وهكذا أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث ابن
اسحق ومن هذا الحديث حكى بعضهم عن بعض السلف أنه قال من تمام الحج ضرب الجبال ولكن يستفاد من قول النبي صلى الله
عليه وسلم عن أبي بكر رضي الله عنه انظروا إلى هذا المحرم ما يصنع كهيمة الانكار اللطيف أن الأولى ترك ذلك والله أعلم وقد قال
الامام عبد بن حميد في مسنده حدثنا عبد الله بن موسى عن أبيه عن عبد الله بن عبيد الله عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله وما نفعنا

خير بعد الله لما نهاهم عن اتیان السج قولاً وفعلاً ختمهم على فعل الجبيل وحبر سمهم سمهم وقوله وتزودوا فان خير الزاد التقوى قال العوفي عن ابن عباس كان أناس يخرجون من أهلهم ليست معهم أزودة يقولون نحيب الله ولا يطعمنا فقال الله تزودوا ما يكف وجوهكم عن الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة أن ناساً كانوا يخرجون بغير زاد فأنزل الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى وكذا رواه ابن جرير عن عمرو وهو الفلاس عن ابن (٤٢) عينة قال ابن أبي حاتم وقد روى هذا الحديث ورقاء عن عمرو بن

فعل بمعنى مفعول أي مقالوم والقلم القطع ومنه قلت ظفري أي قطعتة وسويته ومثله القبض والقبض بمعنى المقبوض والمنقوض أي أقلامهم التي يكتبون بها وقيل قد أحهم لعلوا (أيهم يكفل مريم) أي يربي وذلك عند اختصاصهم في كفالتها كما قال تعالى (وما كنت لديهم إذ يخططون) في كفالتها فقال زكريا هو أحق بها لكونه خالها عنده وهي أشيع أخت حنة أم مريم وقال بنو إسرائيل نحن أحق بها لكونهم سببت عالمنا فآفروا وجعلوا أقلامهم في الماء الجاري على أن من وقف قلبه ولم يجرمع الماء فهو صاحبها فبقت أقلامهم ووقف قلب زكريا وقد استدلل به إذ من أثبت القرعة والخلاف في ذلك معروف وقد ثبتت أحاديث صحيحة في اعتبارها وذكر الشوكاني في نيل الأوطار أن القرعة وردت في خمسة مواضع ثم عددها (أدقالت الملائكة يا مريم إن الله يشرك بكلمة منه) أي كائن من عنده وناشت منه من غير واسطة الأسباب العادية وهي ولد الولد لك من غير بعل ولا خفل وسمى كلمة لأنه وجد بكلمة كن فهو من باب اطلاق السبب على المسبب وفي أبي السعد في سورة النساء يحكي أن طيباً حاذقاً نصرانياً جاء الرشيد فناظر على ابن الحسن الواقدي ذات يوم فقال له إن في كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلاهذه الآية أي قوله وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه فقراء الواقدي وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه وقال أذن يلزم أن يكون جميع تلك الأشياء جزءاً منه سبحانه فانقطع النصراني وأسلم وفرح الرشيد فرحاً شديداً وأعطى الواقدي ضلوة فآخرة وذلك الولد (اسمه المسيح عيسى ابن مريم) المسيح اختلف فيه مناداً أخذ فقيل من المسيح لأنه مسح الأرض أي ذهب فيها فلم يستمكن يكن وقيل أنه كان لا يمسح ذاعاهه الأبري فسمى مسيحاً فهو على هذين فعيل بمعنى فاعل وقيل لأنه كان يمسح بالدهن الذي كانت الأنبياء تمسح به وقيل أنه كان مسح الإخصين وقيل لأن الجبال مسحه وقيل لأنه مسح بالتطهير من الذنوب وهو على هذه الأربعة الأقوال فعيل بمعنى مفعول وقال أبو الهيثم المسيح ضد المسيح بالخاء المعجمة وقال ابن الأعرابي المسيح الصديق وقال أبو عبيد أصله بالعبرانية مشيخاً بالمجتمين فعرّب كما عرّب موسى وعيسى وقال في الكشف هولو لب من الألقاب المشرفة ومعناه باللغة العبرية المبارك وأما الدجال فسمى مسيحاً لأنه مسح إحدى العينين وقيل لأنه مسح الأرض أي يطوف ببلدانها الأمكة والمدينة وبيت المقدس

دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال وما يرويه عن ابن عينة أصح (قلت) قد رواه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس كان ناس يخرجون بغير زاد فأنزل الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى وأما حديث ورقاء فأخرجه البخاري عن يحيى بن بشر عن شبابة وأخرجه أبو داود عن أبي مسعود أجد بن القرات الرازي ومحمد بن عبد الله الخزومي عن شبابة عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل اليمن يخرجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فأنزل الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى ورواه عبد بن حنبل في تفسيره عن شبابة ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث شبابة به وروى ابن جرير وابن مردويه من حديث عمرو بن عبد الغفار عن نافع عن ابن عمر قال كانوا إذا أحرعوا معهم أزودهم رموا بها واسماً نفوا زاد آخر فأنزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد

التقوى فهو راع ذلك وأمر وأن يتزودوا الدقيق والسويق والكعك وكذا قال ابن الزبير وأبو العالية وعيسى ومجاهد وعكرمة والشعبي والنخعي وسالم بن عبد الله وعطاء الخراساني وقادة والربيع بن أنس ونقاتل بن حيان وقال سعيد بن جبيرة ودوا الدقيق والسويق والكعك وقال وكيع بن الجراح في تفسيره حدثنا سفيان عن محمد بن سفيان عن سعيد بن جبيرة وتزودوا قال الحسن بن علي والسويق وقال وكيع أيضاً حدثنا إبراهيم المكي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عمر قال إن من كرم الرجل طيب زاده في السفر وزاد فيه جاد بن سلمة عن أبي ريحانة أن ابن عمر كان يشترط على من حجه الجوده وقوله فان خير الزاد

التقوى لما أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا أرشدهم إلى زاد الآخرة وهو استحباب التقوى إليها كما قال وربشوا بلباس التقوى ذلك خير لما ذكر اللباس الحسي منه مرشدا إلى اللباس المعنوي وهو الجشوع والطاعة والتقوى وذكر أنه خير من هذا وأرفع قال عطاء الخراساني في قوله فإن خير الزاد التقوى يعني زاد الآخرة وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا عبد الله بن جهم بن عمار حدثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن قيس عن جري بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يتزود في الدنيا ينفعه في الآخرة وقال مقاتل بن حيان لما نزلت هذه الآية (٤٣) وتزودوا قام رجل من فقراء المسلمين فقال

يا رسول الله ما نجد ما نتزوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزودوا ما تكف به وجهك عن الناس وخبر ما تزودتم التقوى رواه ابن أبي حاتم وقوله واتقوا عاقبي الألباب يقول واتقوا عاقبي ونكالي وعذابي لمن خالفني ولم يأتكم بأمرى يادوي العقول والأفهام

(ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أقضت من عرفات فاذا كروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله إن الضالين) قال البخاري حدثنا محمد بن أحمد بن عبيدة عن عمرو بن عباس قال كانت عكاظ ومجنة وذوالحجاز أسواقا في الجاهلية فأتوا أن يتجروا في الموسم فنهت ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وهكذا رواه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وغير واحد عن سفيان بن عيينة به وبعضهم فلما جاء الإسلام أتوا أن يتجروا فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأذن الله هذه الآية وكذا رواه ابن جريج

وعيسى هو اسم أجمع مأخوذ من العيس وهو يبايض تعلو مخرة وقيل هو عربي مشتق من عاسه بعوسه إذا ساسه وقال في الكشف هو معرب من إيشوع انتهى والذي رأيته في الإنجيل في مواضع أن اسمه يشوع بدون همزة وإنما قيل ابن مريم مع أن الخطاب معها تنبيه على أنه يولد من غير أب فنسب إلى أمه فإن قلت هذه ثلاثة أشياء الاسم والكنية واللقب قلت المراد اسمه الذي يتميز به عن غيره وهو لا يتميز إلا بمجموع الثلاثة وهذا تعلم أن الخبر عن اسمه إنما هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى لا كل واحد منهم ما على حياله فهذا على حد الرمان حلوجا مض وقال ابن مريم ولم يقل ابنك كما هو الظاهر إشارة إلى أنه يكنى بهذه الكنية المشتملة على الإضافة للظاهر وخاطبها بنسبته إليها تنبيها على أنها تلده بلا أب اندعاده الناس نسبتهم إلى آبائهم فأعلمت من نسبته إليها أنه لا ينسب إلا إلى أمه (وجها في الدنيا والآخرة) الوجه ذوالوجه وهي القوة والمنعة ووجهته في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة (ومن المقربين) عند الله يوم القيامة وفيه تنبيه على علو منزلته وأنه رفعه إلى السماء (ويكلم الناس في المهدي وكهلا) المهدي مضعج الصبي في رضاعه قاله ابن عباس ومهدت الأمر هيأته ووطأته والكهل هو من كان بين سن الشباب والشيوخة أي يكلم الناس حال كونه رضيعا في المهدي قبل وقت الكلام وحال كونه كهلا بالوحي والرسالة قاله الزجاج وقد ثبت في الصحيح أنه لم يتكلم في المهدي الاثلاثة منهم عيسى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يتكلم في المهدي إلا عيسى وشاهدي يوسف وصاحب جريج وابن ماسطة فرعون وقال الخفافجي الذين تكلموا في المهدي أحد عشر نظمهم الجلال السيوطي في قوله

تكلم في المهدي النبي محمد - ويحيى وعيسى والخليل ومريم ومبري جريج ثم شاهدي يوسف * وطفل لدى الأخدود وبه مسلم وطفل عليه حرب بالامة التي * يقال لها ترني ولا تتكلم وماشطة في عهد فرعون طفلها * وفي زمن الهادي المبارك يختم انتهى وقال قتادة في المهدي وكهلا يعني يكلمهم صغيرا وكبيرا وقال ابن عباس الكهل هو من في سن الكهولة وعن مجاهد قال الكهل الخليم وعن ابن عباس قال تكلم عيسى ساعة ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق والذي تكلم به هو قوله اني عبد الله

عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال كان متجرا الناس في الجاهلية عكاظ ومجنة وذوالحجاز فلما كان الاسلام كانوا منهم كرهوا ذلك حتى نزلت هذه الآية وروى أبو داود وغيره من حديث يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس قال كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم والحج يقولون أيام ذكرا نزل الله ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وقال ابن جريج حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشام أخبرنا جاج عن عطاء عن ابن عباس أنه قال ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال على ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية لا حرج عليكم في الشراء والبيع قبل الأحرار وبعده وهكذا روى العوفي عن ابن

عباس وقال وكيع حدثنا طلبة بن عمرو والحضر بن عطاء عن ابن عباس انه كان يقرأ ليس عليكم جناح أن تتغوا فاضلا من ربكم في مواسم الحج وقال عبد الرحمن بن ابن عيينة عن عبد الله بن أبي يزيد سمعت ابن الزبير يقرأ ليس عليكم جناح أن تتغوا فاضلا من ربكم في مواسم الحج وهكذا أفسره مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومنصور بن المعتمر وقنادة وأبراهيم النخعي والريبع ابن أنس وغيرهم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا شعبة بن سوار حدثنا شعبة عن أبي أمية قال سمعت ابن عمر سئل عن الرجل يتجسس ربه في تجارة فقرأ ابن عمر (٤٤) ليس عليكم جناح أن تتغوا فاضلا من ربكم وحسن موقف وهو قوي

جيد وقد روى مرفوعا قل أحمد حدثنا اسباط حدثنا الحسن بن عمرو والنخعي عن أبي أمية النبي قال قلت لابن عمر انا نكري فهل لنا من حج قال ليس تطوفون بالبيت وتأولون المعرف وترمون الجمار ويحلقون رؤوسكم قال قلنا بلى فقال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني فلم يجبه حتى نزل عليه جبرائيل بهذه الآية ليس عليكم جناح أن تتغوا فاضلا من ربكم فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنتم حجاج وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن العلاء بن المسيب عن رجل من بني تميم قال جاء رجل الى عبد الله بن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن انا قوم نكري ويزعمون أنه ليس لنا حج قال ألسنتم تحرمون كما يحرمون وتطوفون كما يطوفون وترمون كما يرمون قال بلى قال فأت حاج ثم قال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عما سألت عنه فنزلت هذه الآية ليس عليكم جناح أن تتغوا فاضلا من ربكم

آتاني الكتاب الآية وتذكركم براءة أمه عمار ما به أهل القرية من القذف قال ابن قتيبة لما كان بعيسى ثلاثون سنة أرسله الله فكشف في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله وقال رهب مكث ثلاث سنين قيل وفي الآية بشاراة لمريم بأنه يبقى حتى يكتمل وفيه أنه يتغير من حال الى حال ولو كان الله لم يدخل عليه التغيير ففهم رد على النصارى وقال الحسين ابن الفضل يكلم الناس كلها بعد نزولهم من السماء وفيه نص على أنه سينزل من السماء الى الارض (ومن) العباد (الصالحين) مثل ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء وانما ختم أوصافه بالصلاح لانه لا يسمي المرء صالحا حتى يكون مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكمل في جميع أحواله وذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدنيا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال سليمان بعد النبوة وأدخلني برحمتك في عبادة الصالحين (قالت) على طريقة الاستبعاد العادي (رب أني) كيف (يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) أي والحال انه على حالة منافية للحالة المعتادة من كونه أب ولم يضمني رجل بتزوج ولا غيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) يعني هكذا يخلق الله منك ولدا من غير أن يمسك بشر وغيره بالخلق وفي قصة يحيى بالفعل لما أن ولادة العذراء من غير أن يمسك بشر أربع وأغرب من ولادة عمو زعاق من شيخ فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل (إذا قضى أمرا) هو من كلام الله سبحانه وأصل القضاء الأحكام وقد تقدم وهو هنا الإرادة أي إذا أراد أمرا من الأمور (فإنما) يقول له كن فيكون من غير عمل ولا من أوله وهو تمثيل لكل قدرته (ويعلمه) بالنون والياء وعلى كلتا القراءتين هو كلام مستأنف لان النخاة وأهل البان نصوا على أن الواو تكون للاستئناف أو عطف على يشرك أو وجبها وقال التفات زاني انما يحسنان بعض الحسن على قراءة الياء وأما على قراءة النون فلا يحسن الا بتقدير القول أي ان الله يشرك بعيسى ويقول نعلمه أو وجبها ومقولا فيه نعلمه (الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) الكتاب الكتابة أو جنس الكتب الالهية قال ابن عباس الكتاب الخط بالقلم وكان أحسن الناس خطا والحكمة العلم وقيل تهذيب الاخلاق (ورسولا الى بني اسرائيل) أي ويجعلهم رسولا أو يكلمهم رسولا أو أرسلت رسولا اليهم في الصيا أو بعد البلوغ وفي حديث أبي ذر الطويل وأول أنبياء بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى

ورواه عبد بن جريد في تفسيره عن عبد الرزاق به وهكذا روى هذا الحديث أبو حذيفة عن الثوري مرفوعا (ان) وهكذا روى من غير هذا الوجه مرفوعا قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبد بن العوام عن العلاء بن المسيب عن أبي أمية النبي قال قلت لابن عمر انا نكري في هذا الوجه الى مكة وإن أنا سائر زعمون أنه لا حج لنا فهل ترى لنا حجنا قال ألسنتم تحرمون وتطوفون بالبيت وتقصون المناسك قال قلت بلى قال فأنتم حجاج ثم قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألت فلم يدر ما يعود عليه أو قال فلم يدر عليه شيئا حتى نزلت ليس عليكم جناح أن تتغوا فاضلا من ربكم فدعاه الرجل

قتلها عليه وقال أنتم حجاج وكذا رواد مسعود بن سعد وعبد الواحد بن زياد وشريك القاضي عن العلامة بن المسيب به مرفوعا
وقال ابن جرير حدثني طليق بن محمد الواسطي حدثنا أسباط هو ابن محمد أخبرنا الحسن بن عمر وهو الفقيهي عن أبي أمامة التيمي
قال قلت لابن عمر أنا قوم نكري فهل لنا من حج فقال ليس تطوفون بالبيت وتأتون المعرف وترمون الجمار وتخلقون رؤسكم
قلنا بلى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني عنه فلم يدر ما يقول له حتى نزل جبريل عليه السلام
بهذه الآية ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم إلى آخر الآية (٤٥) وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنتم حجاج

وقال ابن جرير حدثني أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد
حدثنا غندر عن عبد الرحمن بن المهاجر عن أبي صالح مولى عمر قال
قلت يا أبا عبد المؤمنين كنتم تعجزون في الحج قال وهل كانت معاشهم
الافى الحج وقوله تعالى فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام
انما صرف عرفات وان كان علما على مؤث لأنه في الأصل جمع
كلمات ومؤنات سمى به بقعة معينة فروع في فية الأصل فصرف
اختاره ابن جرير وعرفه موضع الوقوف في الحج وهي عمدة أفعال
الحج ولهذا روى الامام أحمد وأهل السنن باسناد صحيح عن
الثوري عن بكير عن عطاء عن عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج عرفات ثلاثا فحين
أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فتد أدرك رأيا مني ثلاثة من
يجعل في يومين فلا ثم عليه ومن تأخر فلا ثم عليه ووقت الوقوف
من الزوال يوم عرفة إلى طلوع الفجر الثاني من يوم النحر لان النبي

(اني قد جئتكم بآية من ربكم) يعني بعلامة على صدق قولي ولما قال ذلك لهم قالوا وما هذه الآية قال (أي أخلق) أي أصور وأقدر (لكم) خلقا أو شيئا (من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه) أي في ذلك الخلق أو ذلك الشيء أو في الطين قبل أن تلم يخلق غير الخفاش لما فيه من عجائب الصنعة فان له نابا واسنانا وأذنا والاني منه لثدي وتحيض وتطير وتطير قيل انهم طلبوا خلق الخفاش لما فيه من العجائب المذكورة ولكونه يطير بغير ريش ويلد كما يلد ما ترا الحيران مع كونه من الطير ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة وهو يخلق كما يخلق الانسان وقيل ان سوء الهسم له يكن على وجه التعنت قيل كان يطير مادام الناس ينظرونه فاذا غاب عنهم سقط ميتا لئلا يفرح الله من فعل غيره قال ابن عباس انما خلق عيسى طائرا واحدا وهو الخفاش وقال هنا فانفخ فيه وفي المسألة فتشفع فيها باعادة الضمير هنا إلى الطير أو الطين وفي المسألة إلى هيئة الطير بحر يا على عادة العرب في تشبيه في الكلام وخص ما غابا وحيد الضمير مذكرا وما في المسألة بجمعه مؤنثا لان ما هنا اخبار من عيسى قبل الفعل فوحده وما في المسألة خطاب من الله له في التسمية وقد سبق من عيسى الفعل مرات فجمعه قاله الكرخي (فيكون طيرا) اسم جنس يتبع على الواحد والاثنتين والجمع وقرئ طائرا على التوحيد (بإذن الله) فيه دليل على انه لو لا الاذن من الله عز وجل لم يقدر على ذلك وان خلق ذلك كان يفعل الله سبحانه أجزاء على يد عيسى عليه السلام قيل كانت تسوية الطين والنفخ من عيسى والخلق من الله عز وجل (وأبرئ الاكهم والابرص) الاكهم هو الذي يولد أعشى كذا قال أبو عبيدة وقال ابن فارس الكهم الععي يولد به الانسان وقد يعرض يقال كهم بكهم كهم اذا ععي وكوت عنه اذا ععيته ارقبل الاكهم الذي يبصر بالناهار ولا يبصر بالليل رقبيل الاعشى وقيل هو المسبوح العين والبرص معروف وشوي يبيض بظفر في الجلد ولم تكن العرب تنس من شيء انتمت امره بمات البرص يبرص برصا أصابه ذلك ويقال له الرضخ وفي الحديث وكان بها وضع والوضاح من ملوك العرب هاجر ان يقولوا له البرص ويقال للقمم أبرص لشدته يبيض وللورغ سام أبرص لبيضه والبرص الذي يلع لسان البرص ويقارب البهيميص وقد كان عيسى عليه السلام يبرئ من أمراض عدة كما أشهد

صلى الله عليه وسلم وقت في حجة الوداع بعد ان صلى الظهر إلى ان غربت الشمس وقال لا تسجدوا عني مناسككم وقال في هذا الحديث من أدرك عرفة قبل أن يطلع النحر فقد أدرك وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله وذهب الامام أحمد إلى ان وقت الوقوف من أول يوم عرفة وانما حديث الشعبي عن عروة بن مضر بن حارثة بن لام الطائي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمزلة حين خرج إلى الله لادفنت يا رسول الله اني جئت من جمل طيبي أكاك را حلقتي وأنا بعت نفسي والله ما تركت من جبل الا رقت عليه فجل لي من حج وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شمل صلاتنا شدة نورته معنا حتى ندفع

وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً وانهارا فقد تم جه وقضى تقفه ورواه الامام أحمد واهل السنن وصححه البرمدي ثم قيل بحسين عرفت لما رواه عبد الرزاق أخبرني ابن جريج قال قال ابن المسيب قال علي بن أبي طالب بعث الله جبريل عليه السلام الى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فخرج به حتى اذا أتى عرفة قال عرفة وكان قد أتاه امرؤ قبل ذلك فلذلك سميت عرفة وقال ابن المبارك عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء قال انما سميت عرفة ان جبريل كان يرى ابراهيم الناسك فيقول عرفت عرفت فسميت عرفت وروى نحوه عن ابن عباس وابن عمرو وأبي (٤٦) مجاز فأنه أعلم وتسمى عرفت المشعر الحرام والمشعر الاقصي والال على

عليه الانجيل وانما خص الله سبحانه هذين المرضين بالذكرا ثم سالا ليرآن في الغالب بالمدواة وقال السوطي لانهم اذا آتاهم وكان بعثه في زمن الطب فأبأ في يوم حسين أن لا يبالوا بشرط الايمان ولم يقل في هذين باذن الله لانهم ليس فيها كبير غرابة بالنسبة الى الآخرين فتوشم الالهية فيهما بعد فلا يحتاج الى التنبه على تنبيه خصوصاً وكان فيهم أطباء كثيرون (وأحي الموتى) أي وكذلك احياء الموتى قد اشتمل الانجيل على قصص من ذلك قال ابن عباس قد أحيى أربعة أنفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام ابن نوح وكلهم بقي وولده الاسام قبل وكان دعاءهم باحيائهم يا حي يا قيوم (باذن الله) كره النبي نوحهم الالهية فيه لان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية فهو ورد على النصارى (وأنتكم عباداً) كلون وماتدخرون في يوتكم) أي عباداً كلتم المبارحة من طعام وما خبأتم منه عن عمار بن ياسر قال كلون من المائدة وماتدخرون منها وكان أخذ عليهم في المائدة حين نزلت أن يأكلوا ولا يدخروا فأكفوا وأدخروا واطنوا فجعلوا قردة وخنازير وفي هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى معجزة عظيمة وهذا اخبار من المغيبات مع ما تقدم له من الآيات الباهرات واخباره عن الغيوب باعلام الله اياه بذلك وهذا الاسناد لا حد من البشر اليه الا الانبياء عليهم السلام وأما اخبار المنجم والكاهن فلا بد لكل واحد منهم من مقدمات يرجع اليها ويعتمد في اخباره عليها وقد يخطئ في كثير مما يخبر به (ان في ذلك) المذكور من خلق الطير وغيره (لاية لكم) أي عبرة ودلالة على صدقي (ان كنتم مؤمنين) يعني مصدقين بذلك انتفعتم بهذه الآية (ومصدقا) أي وحيثكم مصدقا (لما بين يدي من التوراة) وذلك لان الانبياء يصدق بعضهم بعضا وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة (ولا حل لكم بغض الذي حرم عليكم) أي لا حل أحل لكم بغض الذي حرم عليكم من الاطعمة في التوراة كالشحم وكل ذي ظفر كافي قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية وقوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقيل انما أحل لهم ما حرمته عليهم الاحبار ولم تحرمه التوراة وقال أبو عيسى قد يجوز ان يكون بعض معنى كل قال القرطبي وهذا القول غلط عند أهل النظر من أهل اللغة لان البعز واخر لا يكونان بمعنى الكل ولان عيسى لم يحلل لهم جميع ما حرمته عليهم التوراة فانه لم يحلل القتل ولا السرقة

وزن هلال ويقال للجبل في وسطها جبل الرحمة قال أبو طالب في قصيدته المشهورة وبالمشعر الاقصي اذا قصدوا له الال الى ذلك الشراح القوابل وقال ابن أبي حاتم حدثنا جاد بن الحسن بن عيينة حدثنا أبو عامر عن زمعة هو ابن صالح عن سبعة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يقفون بعرفة حتى اذا كانت الشمس على رؤس الجبال كأنها العمائم على رؤس الرجال دفعوا فأخروا رسول الله صلى الله عليه وسلم الدفعة من عرفة حتى غربت الشمس ورواه ابن مردويه من حديث زمعة بن صالح وزاد ثم وقف بالمزدلفة وصلى الفجر بغلس حتى اذا أسفر كل شيء وكان في الوقت الآخر دفع وهذا أحسن الاسناد وقال ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخزومة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد وكان اذا خطب خطبة قال أما بعد فان هذا اليوم الحج

الاكبر الاوان أهل الشرك والاثان كانوا يدفعون في هذا اليوم قبل ان تغيب الشمس اذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها وان دفع بعد ان تغيب الشمس وكانوا يدفعون من المشعر الحرام بعد ان تطلع الشمس اذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها وان دفع قبل ان تطلع الشمس مخالفاً هذا ما هدى أهل الشرك هكذا رواه ابن مردويه وهذا القطع والحاكم في مستدركه كلاهما من حديث عبد الرحمن بن المبارك الغنسي عن عبد الوارث بن سعيد عن ابن جريج وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد صرح وثبت بما ذكرناه جماع المسور

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا كيتوهمه رعا عاصمنا انه ممن له روية بلا سماع وقال وكيع عن شعبة عن اسمعيل بن رجا الزبيدي عن المعروزي بن سويد قال رأيت عمر رضي الله عنه حين دفع من عرفة كأنني أنظر اليه رجل أصلع على بعيره يوضع وهو يقول أنا وجدنا الأفاضة هي الإبضاع وفي حديث جابر بن عبد الله الطويل الذي في صحيح مسلم قال فيه فلم يزل واقفا يعني بعرفة حتى غربت الشمس وبدت الصفرة قليلا حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقصواء الزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده اليمنى (٤٧) أيها الناس السكينة السكينة كما أتى جبلا

من الجبال أرخى لها قليلا حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتبن ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضمطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان واقامة ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفا حتى أسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد انه سئل كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دفع قال كان يسير العنق فاذا وجد خوة نص والعنق هو انبساط السير والنص فوقه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبو محمد بن بنت الشافعي فيما كتب الى عن أبيه وعمه عن سفيان بن عيينة قوله فاذا أقضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام وهي الصلاتين جميعا وقال أبو اسحق السبيعي عن عمرو بن ميمون سألت عبد الله بن عمرو عن المشعر الحرام فسكت حتى اذا هبطت أيدي رواحلتنا المزدلفة قال ابن السائل

ولا الفاحشة وغير ذلك من المحرمات الثابتة في الانجيل مع كونها ثابتة في التوراة وهي كثيرة يعرف ذلك من يعرف الكتابين ولكنه قد يقع البعض موقع الكل مع القرينة عن وهب أن عيسى كان على شريعة موسى وكان يسبب ويستقبل بيت المقدس وقال لبني اسرائيل اني لم أدعكم الى خلاف حرف مما في التوراة الا لاجل انكم بعض الذي حرم عليكم واطع عنكم الا صار وعن الربيع قال كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثوب فأحلها لهم على لسان عيسى وحرم عليهم الشحوم فأحلت لهم فيما جاء به عيسى وفي أشياء من السمك وفي أشياء من الطير وفي أشياء أخر حرمها عليهم وشدد عليهم فيما جاء به عيسى بالتخفيف منه في الانجيل (وجئتكم بأية من ربكم) هي قوله ان الله ربى وربكم وانما كان ذلك آية لان من قبله من الرسل كانوا يقولون ذلك فجيئته بما جاء به الرسل يكون علامة على نبوته ويحتمل ان تكون هذه الآية هي الآية المتقدمة فيكون تكرير القول اني قد جئتكم بأية من ربكم أي أخلق لكم من الطين كهية الطير الآية وقيل هذا الجمله تأكيد للاولى وقيل تأسيس لا تأكيد (فاتقوا الله) يامعشر بني اسرائيل فيما أمركم به ونهاكم عنه (وأطيعون) فيما أدعوكم اليه لان طاعة الرسول من توابع تقوى الله (ان الله ربى وربكم فاعبدوه) وجميع الرسل كانوا على دين واحد وهو التوحيد ولم يختلفوا في الله وفيه حجة بالغة على نصارى وفدنجران ومن قال بقولهم (هذا صراط مستقيم) يعنى التوحيد فكذبوه ولم يؤمنوا به (فلما أحس عيسى منهم الكفر) أحس علم ووجد قاله الزجاج وقال أبو عبيدة معنى أحس عرف وأصل ذلك وجود الشيء بالخاصة والاحساس العلم بالشيء قال تعالى هل تحس منهم من أحد والمرد بالاحساس هنا الادراك القوى الجارى مجرى المشاهدة وبالكفر اصراهم عليه وقيل سمع منهم كلمة الكفر وقال الفراء أرادوا قتله وعلى هذا فعنى الآية فلما أدرك منهم عيسى ارادة قتله التي هي كفر والذين أرادوا قتله هم اليهود وذلك أنهم كانوا عارفين من التوراة بأنه المسيح المبشر به في التوراة وانه ينسخ دينهم فلما أظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم وأخذوا في آذاه وطلبوا قتله وكثروا به فاستنصر عليهم كما أخبر الله عنه بقوله (قال من أنصاري) الانصار جمع نصير (الى الله) أى متوجهها الى الله وملجأ اليه أو ذاهبا اليه وقيل الى بمعنى مع

عن المشعر الحرام هذا المشعر الحرام وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم قال قال ابن عمر المشعر الحرام المزدلفة كلها وقال هشام عن ججاج عن نافع عن ابن عمر انه سئل عن قوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام قال فةال هذا الجبل وما حوله وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن المغيرة عن ابراهيم قال راهاهم ابن عمر يزجون على قرح فقال على ما يزجون هؤلاء كل ما شهنا مشعر وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والسدي والزيبي بن أنس والحسن وقتادة أنهم قالوا هو ما بين الجبلين وقال ابن جرير فجعلت لعتاء أين المزدلفة قال اذا أقضت من ما زى عرفة فذلك الى محسر قال وليس المازمان ما زى عرفة

من المزدلفة ولكن مفتاحها قال فقفت بينهم ما اثبت قال رأيت ان تقف دون فزع علم النيمان أجل طريق الناس (قلت)
 والمشاعر هي المالم الظاهرة وأما سميت المزدلفة المشعر الحرام لأنها داخل الحرم وعمل الزقوف بها ركن في الحج لا يصح إلا بها
 ذهب اليد طائفة من السلف وبعض أصحاب الشافعي منهم القفال وابن خزيمة حديث عروة بن مرسس أو واجب كما هو أحد قولي
 الشافعي يجبر يدهم أو يستحب لا يجب تركه شيء كما هو القول الآخر في ذلك ثلاثة أقوال للعلماء ليستطاع موضع آخر غير هذا والله
 أعلم وقال عبد الله بن المبارك عن سفيان (٤٨) الثوري عن زيد بن أسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفته كلها

موقف وارفعو عن عرفته وجع
 كايه موقف الاحمسر اذ احدث
 حرسيل وقد قال الامام أحمد
 حدثنا أبو المغيرة حدثنا سعيد بن
 عبد العزيز حدثني سليمان بن
 موسى عن جبير بن مطعم عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال كل عرفات
 موقف وارفعو عن عرفات وكل
 مزدلفة موقف وارفعو عن محسر
 وكل فجاج مكة محسر وكل أيام
 التشريق ذبح وهذا أيضا منقطع
 فان سليمان بن موسى هذا وهو
 الأشدق لم يدرك جبير بن مطعم ولكن
 رواه الوليد بن مسلم وسويد بن
 عبد العزيز عن سعيد بن عبد العزيز
 عن سليمان فقال الوليد عن جبير بن
 مطعم عن أبيه وقال سويد بن نافع
 ابن جبير عن أبيه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فذكره والله أعلم وقوله
 واذكروه كما هذا اكم تنبيه لهم على
 ما أتم الله به عليهم من الهداية
 والبيان والارشاد الى مشاعر الحج
 على ما كان عليه من الهداية ابراهيم
 الخليل عليه السلام ولهذا قال
 وان كنتم من قبله ايمان الضالين قبل
 من قبل هذا الهدى وقيل القرآن

كقوله تعالى ولاتأكلوا أموالهم الى أموالكم وقيل المعنى من أنصاري في السبيل الى
 الله وقيل المعنى من يضم نصرته الى نصرته الله وقيل لما بعث الله عيسى وأمره بإظهار
 رسالته والدعاء اليه تفوه وأخرجه من بينهم فخرج هو وأمه يسحان في الارض يقول من
 أنصاري الى الله (قال الخواريون) جمع حواري وحواري الرجل صفوته وخلصته
 وهو مأخوذ من الحوز وهو اليابس عند أهل اللغة حورت الثياب يصفها والحواري من
 الطعام ما حواري أي بيض والحواري الناصر ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لكل نبي
 حواري وحواري الزبير وهو في البخاري وغيره قال ابن عباس كانوا أصحابا دين وقال
 الفخام هم قصارون من يهيم عيسى فآمنوا به وعن قتادة قال الخواريون هم الذين تصلح
 لهم الخلافة وقيل هم أصفياء الانبياء وقيل الخواري الوزير وقد اختلف في سبب
 تسميتهم بذلك ف قيل لبياض ثيابهم وقيل لخلاص نياتهم وقيل لانهم خاصة الانبياء
 وكأول النبي عشر رجلا وهم أول من آمن به (نحن أنصار الله) أي أنصاره ورسله (أما
 بالله) استئناف جار مجرى العلة لما قبله فان الايمان يعث على النصره (واشهد) أنت
 يا عيسى لنا يوم القيامة (أنا مسلمون) أي مخلصون لايمانهم متقادون لما تريد منا ايدانا
 بان غرضهم السعادة الآخرة (ربنا آمنا بما أنزلت) في كتابك تضرع الى الله سبحانه
 وعرض لحالهم عليه بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار أمرهم (وانبعنا الرسول)
 أي عيسى وحذف المتعلق مشعر بالتعميم أي تبعناه في كل ما يأتي به (فأكتبنا مع
 الشاهدين) لك بالوحدانية ورسولك بالرسالة فثبت أسماء بابائهم واجعلنا في
 عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به أو كتبنا مع الانبياء الذين يشهدون لأمرهم وقيل مع
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمهاتهم شهدوا له قد بلغ وشهدوا بالرسول انهم قد بلغوا
 (ومكروا) أي الذين أحس عيسى منهم الكفر وهم كفار بنى اسرائيل اذوا كوا به من يقوله
 غيلة أي خفية (ومكر الله) هو استدراجهم للعباد من حيث لا يعلمون قاله الفرغ وغيره
 وقال الزجاج مكر الله مجازاتهم على مكرهم فسمى الجزاء باسم الاستدراج كقوله تعالى الله
 يستمري بهم وهو خادعهم وأصل المكر في اللغة الاغتيال والخدع حكاه ابن فارس وعلى
 هذا فلا يسند الى الله سبحانه الاعلى طريق المشاكلة وقيل مكر الله هنا القاء شبه عيسى
 على غيره ورفع عيسى اليه أخرجه ابن جرير عن السدي قال ان بنى اسرائيل حصروا

وقيل الرسول والكل متقارب ومتلازم وصحيح (ثم أقبصوا من حيث أقاص الناس واستعفروا الله ان الله عفو رحيم)
 ثم ههنا العطف خبر على خبر ترتيبه عليه كانه تعالى أمر الواقف بعرفات ان يدفع الى المزدلفة ليدكر الله عند المشعر الحرام وأمره
 ان يكون وقوفه مع جمهور الناس بعرفات كما كان جمهور الناس يصنعون فيقفون بها الاقرب يسافونهم لم يكونوا يخرجون من الحرم
 فيقفون في طرف الحرم عند أدنى الجبل ويقولون نحن أهل الله في بلدته وقطان يته قال البخاري حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا محمد بن حازم حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان قد نزلوا من مكة فمكروا بالذلة وكانوا من الحنابلة وسائر

العرب يعقون بعرفات فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله من حيث أفاض الناس وكذا قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة والسدي وغيرهم واختاره ابن جرير وحكى عليه الانجاع وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو بن مجاهد عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أضللت بعيرا لي بعرفة فذهبت أطلبه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف قلت ان هذا من الجسد ماشئا ههنا أخرجاه في الصحيحين ثم رواه البخاري من حديث موسى بن عبيدة عن كريب عن ابن عباس ما يقتضي ان المراد بالافضة ههنا هي الافضة (٤٩) من المزدلفة الى منى لرمي الجمار فالله أعلم وحكاها ابن جرير عن البخاري

ابن عمر احرم فقط قال والمراد بالناس ابراهيم عليه السلام وفي رواية عند الامام قال ابن جرير ولولا اجماع الجمة على خلافه لكان هو الأرجح وقوله واستغفروا الله ان الله غفور رحيم كثيرا ما أمر الله به كره بعد قضاء العبادات ولهذا ثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من الصلاة يستغفر الله ثلاثا وفي الصحيحين انه ندب الى التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثا وثلاثين وقد روى ابن جرير ههنا حديث ابن عباس بن مرداس السلمي في استغفاره صلى الله عليه وسلم لامته عشية عرفة وقد أوردناه في جزء جعناه في فضل يوم عرفة وأورد ابن مردويه ههنا الحديث الذي رواه البخاري عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار ان يقول العبد اللهم أنت ربّي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك

عيسى وتسعة عشر رجلا من الحوارين في بيت فقال عيسى لا تحبوا من يأخذ صورتي فيقتل وله الجنة فأخذ هارجل منهم وصعد بعيسى الى السماء فذلك قوله ومكروا ومكر الله (والله خير الماكرين) أي أقواهم مكرًا وأنفذهم كيدا وأقدرهم على ابطال الضرر بمن يريد ابطاله من حيث لا يحتسب (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتك الى) قال القراء ان في الكلام تقديم وتأخير تقديره اني رافعتك ومطهرتك ومتوفيك بعد انزالك من السماء قال أبو يزيد متوفيك فأبضك وقيل الكلام على حاله من غير ادعاء تقديم وتأخير فيه والمعنى كما قال في الكشف مستوفى أجلك ومعناه اني عاصمك من ان يقتلك الكفار وموخر أجلك الى أجل كنبه لك وعميتك حقت أنفك لا قبل لأبيديهم عن مطر الوراق قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاة موت وانما احتياج المفسرون الى تأويل الوفاة بما ذكره لان الصحيح ان الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفاة كما رجحه كثير من المفسرين واختاره ابن جرير الطبري ووجه ذلك انه قد صح في الاخبار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزوله وقته الدجال وقيل ان الله سبحانه وفاته ثلاث ساعات من نهار ثم رفعه الى السماء وفيه ضعف وقيل المراد بالوفاة هنا التوم ومثله هو الذي توفواكم بالليل أي ينمكم وبه قال كثير من وقيل الواو في قوله ورافعتك لا تفيد الترتيب لانها المطابق الجمع فلا فرق بين التقديم والتأخير قاله أبو البقاء وقال أبو بكر الواسطي المعنى اني متوفيك عن شهواتك وحظوظ نفسك وهذا التحريف أشبه منه بالتفسير عن سعيد بن المسيب قال رفع عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة رفعه الله من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان وجاءت به أمه ولها ثلاث عشرة سنة وولده بمضى خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على أرض بابل وعاشت بعد رفعه ست سنين وأورد على هذا عبارة المواهب مع شرحها للزرقاني وانما يكون الوصف بالنسبة بعد بلوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن الكمال ولها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح في زاد المعاد للحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة لا يعرف به أثر متصل يجب المصير اليه قال الشامي وهو كما قال فان ذلك انما يروى عن النصارى والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم قال الزرقاني وقع للعاقب الجلال السيوطي في تكمله تفسير المحلى وشرح النقاية

(٧ - فتح البیان فی) بنعمتك على وأبوء بذني فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها في ليلة قات في ليلة دخل الجنة ومن قالها في يومه قات دخل الجنة وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمر ان أبا بكر قال يا رسول الله علمني دعاء أدعوه في صلاتي فقال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فأغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم والا حديث في الاستغفار كثيرة (فاذا قضيت مناسككم فاذا كروا الله كذا كذا وأشد كذا كذا) انما الناس من يقول ربنا آتانا الدنيا وماله في الآخرة من خلاق ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعتا النار أولئك لهم

نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) أخر تعالى يذكره والاكثر منه بعد قضاء المناياك وفرغها وقوله كذركم آباءكم اجمعوا
في معناه فقال ابن جرير عن عطاء هو قول الصبي آباءه يعني كما يلحق الصبي بك آبيه وآمه فكذلك أنتم فالله جواد كره الله بعد
قضاء الناس وكذا قال الضحاك والربيع بن أنس وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه وقال سعيد بن جبير
عن ابن عباس كان أهل الجاهلية يفتنون في الموسم فيقول الرجل منهم كان أي يطعم ويحمل الحالات ويحمل الديار ليس لهم
ذكر غير فعال آباءهم فأزل الله على محمد (٥٠) صلى الله عليه وسلم فاذكر والله كذركم آباءكم وأشد ذكرًا قال ابن أبي حاتم

وغيرهما من كتبه الجزم بأن عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويكث بعد نزوله
سبع سنين وما زالت أعجب منه مع مزيد حفظه واتقانه وجمعه للمعقول والمنقول حتى
رأيت في حرقة الصعود يرجع عن ذلك انتهى قلت وفي حديث أبي داود الطيالسي يدل
سبع سنين أربعين سنة توفي وبصلى عليه قال البيهقي فيحتمل أن المراد مجموع
لبنه في الأرض قبل الرفع وبعد انتهى وفيه ما تقدم وأورد على قوله له القدران هما من
خصائص هذه الأمة وربما يقال في الجواب لعل الخصوصية على الوجه الذي هي عليه
الآن من كون العمل فيها خيرا من العمل في ألف شهر ومن كون الدعاء فيها مجابا لالابيعين
المطلوب وغير ذلك فلا ينافي أنها كانت موجودة في الامم السابقة لكن على حزية وفضل
أقل عما هي عليه الآن (ومظهره) أي مبعذك ومخرجك (من الذين كفروا) أي
من خبث جوارهم وسوء صحبتهم وذنس معاشرتهم برفعك إلى السماء وبعدك عنهم قال
الحسن طهره من اليهود والنصارى والجوس ومن كفار قومه لأن كونه في جملتهم بمنزلة
التخيس لهم قاله الكرخي (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا) أي الذين اتبعوا
ما جئت به وهم خلص أصحابه الذين لا يبلغوا في الغلو فيه إلى ما بلغ من جعله اليها ومنهم
المسلون فانهم اتبعوا ما جاء به عيسى عليه السلام ووصفوه بما يستحقه من دون غلوهم
يفرطوا في وصفه كما فرطت اليهود ولا فرطوا كما فرطت النصارى وقد ذهب إلى هذا
كثير من أهل العلم وقيل المراد بالآية أن النصارى الذين هم اتباع عيسى لا يزالون
ظاهرين على اليهود والذين لهم قاهرين لمن وجد منهم فيكون المراد بالذين كفروا هم اليهود
خاصة وقيل هم الروم لا يزالون ظاهرين على من خالفهم من الكافرين وقيل هم
الحواريون لا يزالون ظاهرين على من كفر بالمسيح وقيل هم المسلمون والنصارى وعلى
كل حال فغلبة النصارى لطائفة من الكفار ولكل طوائف الكفار لا ينافي كونهم
مقهورين مغلوبين لطوائف المسلمين كما يفيد الآيات الكثيرة بأن هذه الملة الإسلامية
ظاهرة على كل الملل فآخرة لها مستغلبة عليها وقد أورد الشوكاني هذه الآية بمؤلف سماه
وبل الغمامة في تفسيره وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة فمن أراد
استيفاء ما في المقام فليرجع إلى ذلك وحاصل ما ذكره أن صيغة الذين اتبعوك من صيغ
العموم وكذلك صيغة الذين كفروا من صيغ العموم والواجب العمل بما دل عليه النظم

وروى السدي عن أنس بن مالك
وأبي وائل وعطاء بن أبي رباح في
أحد قوليه وسعيد بن جبير
وعكرمة في أحد رواياته ومجاهد
والسدي وعطاء الخراساني
والربيع بن أنس والحسن وقتادة
ومحمد بن كعب ومقاتل بن حيان
نحو ذلك وهكذا حكاه ابن جرير
عن جماعة والله أعلم والمقصود
منه الحب على كثرة الذكركر الله عز
وجل ولهذا كان اتصاب قوله
أو أشد ذكرًا على التميز تقديره
كذركم آباءكم أو أشد ذكرًا أو
ههنا تحقيق المماثلة في الخبر
كقوله فهي كالخجارة أو أشد قسوة
وقوله يحشون الناس خشية الله
أو أشد خشية فأرسلناه إلى مائة
ألف أو يزيدون فكان قاب قوسين
أو أدنى فليست ههنا للشك قطعا
وإنما هي لتحقيق الخبر عنه كذلك
أو أزيد منه ثم أنه تعالى أرسدالي
دعائه بعد كثرة ذكره فانه مظنة
الاجابة وذنم من لا يسأله إلا في أمر
دنياء وهو معرض عن آخره فقال
فمن الناس من يقول ربنا آتنا في
الدنيا وماله في الآخرة من خلاق

أي من نصيب ولا حظ وتضمن هذا الذم والتقية عن التشبه عن هو كذلك قال سعيد بن جبير عن ابن عباس
كان قوم من الأعراب يجيئون إلى الموقف فيقولون اللهم اجعله عام غيث وعام خصب وعام ولا دحس لا يذكرون من أمر الآخرة
شيئا فأزل الله فيهم فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق وكان يجيء بعدهم آخرون من المؤمنين
فيقولون ربنا آتنا في الدنيا أحسنه وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فأزل الله أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع
الحساب ولهذا مدح من يسأله الدنيا والآخرة فيقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصرفت كل شر فان الحسنه في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار رجة وزوجة
حسنة ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هين وثناء جميل الى غير ذلك مما اشتملت عليه عبارات المفسرين ولا منافاة بينها
فانها كلها مندرجة في الحسنه في الدنيا وأما الحسنه في الآخرة فاعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الامن من الفرع الاكبر في
العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة الصالحة وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب
المحارم والالتزام وترك الشبهات والحرام وقال القاسم أبو عبد الرحمن من (٥١) أعطى قلبا شاكرًا ولسانًا ذا كرا ووجدنا

صابرا فقد أتوا في الدنيا حسنة
وفي الآخرة حسنة وروى عذاب
النار ولهذا وردت السنة
بالترغيب في هذا الدعاء فقال
البخاري حدثنا معمر حدثنا عبد
الوارث عن عبد العزيز عن أنس
ابن مالك قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتنا
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار وقال أحمد
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا
عبد العزيز بن صهيب قال سأل
قتادة أنسا أي دعوة كان أكثر
ما يدعوها النبي صلى الله عليه وسلم
قال يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
عذاب النار وكان أنس إذا أراد
أن يدعو بدعوة دعا بها وإذا أراد
أن يدعو بدعاء دعا بها فيه ورواه
مسلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أنس
حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد السلام
ابن شداد يعني أباطالوت قال كنت
عند أنس بن مالك فقال له ثابت
ان اخوانك يحبون ان تدعولهم
فقال اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

القرآني وإذا ورد ما يقتضي تخصيصه أو تقييده أو صرفه عن ظاهره وجب العمل به وإن
لم يرد ما يقتضي ذلك وجب البقاء على معنى العموم وظاهره شمول كل متبع وإنه مجعول
فوق كل كافر وسواء كان الاتباع بالجنة أو بالسيف أو بهما وفي كل الدين أو ببعضه وفي
جميع الأزمنة والأمكنة والأحوال أو في بعضها والمراد بالكافر الذي جعل المتبع فوقه
كل كافر سواء كان كفره بالاستسلام يعرفه من نبوة عيسى أو بالمكره أو بالخالفه لدينه
أما بعدم التمسك بدين من الأديان قط كعبدة الاوثان والنار والشمس والقمر والما حدين
لله والمنكرين للشرائع وأما مع التمسك بدين يتخالف دين عيسى قبل بعثة نبينا محمد
صلى الله عليه وآله وسلم كاليهود وسائر الملل الكفرية فالمتبعون لعيسى بأي وجهه من تلك
الوجوه هم المجعولون فوق من كان كافرا بأي تلك الأنواع ثم بعد البعثة المحمدية لاشك
أن المسلمين هم المتبعون لعيسى لا قراره بنبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتبشيرهم بما
في القرآن الكريم والإنجيل بل في الإنجيل الامر لا بتابع عيسى بتابع محمد صلى الله
عليه وآله وسلم فالمتبعون لعيسى بعد البعثة المحمدية هم المسلمون في أمر الدين ومن بقي على
النصرانية بعد البعثة المحمدية فهو وإن لم يكن متبعا لعيسى في أمر الدين ومعظمه
لكنه متبع له في الصورة وفي الاسم وفي جزئيات من أجزاء الشريعة العيسوية فقد صدق
عليهم أنهم متبعون له في الصورة وفي الاسم وفي شيء مما جاء به وإن كانوا على ضلال ووبال
وكفر فذلك لا يوجب خروجهم عن العموم المذكور في القرآن الكريم ولا يستلزم
اندراجهم تحت هذا العموم أنهم على شيء بل هم ذالكون في الآخرة وإن كانوا مجعولين
فوق الذين كفروا فذلك انما هو في هذه الدار ولا يدعي قول الله جل وعلا بعد قوله وجعل
الذين اتبعوك الآية ثم الى امر جمعكم فأحكم بينهم فيما كنتم فيه تختلفون الى قوله
لا يحب الظالمين فالخاصل ان المجعولين فوق الذين كفروا هم اتباع عيسى قبل النبوة
المحمدية وهم النصارى والحواريون وبعد النبوة المحمدية هم المسلمون والنصارى
والحواريون والاولون هم الاتباع حقيقة وغيرهم هم الاتباع في الصورة وقد جعل الله
الجميع فوق الذين كفروا من اليهود وسائر الطوائف الكفرية وقد كان الزايع هكذا فان
الملة النصرانية قبل البعثة المحمدية كانت قاهرة لجميع الملل الكفرية ظاهرة عليها غالبه
لها وبعد البعثة المحمدية صارت جميع الامم الكفرية تنهي بين الملة الاسلامية والملة

وتحدوا ساعة حتى اذا أرادوا القيام قال يا أباجزة ان اخوانك يريدون القيام فادع الله لهم فقال أتريدون ان أشقوا لكم الأمور
إذا آتاكم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ووقاكم عذاب النار فقد آتاكم الخير كله وقال أحمد أيضا حدثنا محمد بن أبي عدي
عن حميد عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عادر جلا من المسلمين قد صار مثل القرح فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل تدعوا الله بشيء أو تسأله آية قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فمجد لي في الدنيا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم سبحان الله لا تطيقه أو لا تستطيعه فهلا قلت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال فدعا

الله فسفاه انفراد باخرجه مثله فرواه من حديث ابن ابي عدي به وقال الامام الشافعي اخبرنا سعيد بن سالم القداح عن ابن جريج عن يحيى بن عبيد مولى السائب عن ابيه عن عبد الله بن السائب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين ركني جمع والركن الاسود رينا اتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ورواه الثوري عن ابن جريج كذلك وروى ابن ماجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو ذلك وفي سنده ضعف والله اعلم وقال ابن جرير حديثنا عبد الباقي اخبرنا محمد بن القاسم بن مساور (٥٢) حدثنا سعيد بن سليمان عن عبد الله بن هرير عن مجاهد عن ابن عباس قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حرت على الركن الا رأيت عليه ملكا يقول آمين فاذا مررت عليه فقولوا ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وقال الخاكم في مستدركة حديثنا أبو بكر العنبري حديثنا محمد بن عبد السلام حديثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جريح عن الاعمش عن مسلم البطيين عن سعيد بن جبير قال جاء رجل الى ابن عباس فقال اني أشرت نفسي من قوم على ان يحملوني ووضع لهم من أحرقت على أن يدعوني أخرج معهم أفجيز ذلك فقال أنت من الذين قال الله أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب ثم قال الخاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (واذكروا الله في أيام معدودات فمن يعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا انكم اليه محشرون) قال ابن عباس والايام المعدودات أيام التشريق والايام المعلومات أيام العشر وقال عن كرمه واذكروا الله في أيام

النصرانية ما بين قليل وأسير ومسلم الجزية وهذا يعرفه كل من له الملم بأخبار العالم ولكن الله تعالى قد جعل الملة الاسلامية قاهرة للملة النصرانية تمتظهره عليهم وفاة وعده في كتابه العزيز كما في الآيات المشتملة على الاخبار بان جنده هم الغالبون وخرابهم المنصورون ومن ذلك قوله تعالى فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين والله العزيز ذو السولة وللمؤمنين ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وقد أخبر الصادق المصدوق بظهور أمته على جميع الامم وقهر مملته لجميع الامم وبالجملة انا اذا جردنا النظر الى الملة الاسلامية والملة النصرانية فقد ثبت في الكتاب والسنة ما يدل على استظهار الملة الاسلامية على الملة النصرانية وان نظرنا الى جميع الملل فالملة الاسلامية والملة النصرانية هما فوق سائر الملل الكفورية لهذه الآية ولا ملجئ الى جعل الضمير المذكور في الآية وهو الكافر لئلا يتجاهل صلى الله عليه وآله وسلم كانه كلفه جماعة من المفسرين لان جعله لعيسى كيدل عليه السياق بل هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه لا يستلزم اخراج الملة الحمدية بعد البعثة اذ هم متبعون لعيسى كما عرفت سابقا ولا خلاف بين أهل الاسلام ان الملة النصرانية كانت قبل البعثة الحمدية هي القاهرة لجميع الملل الكفورية فلم يبق في تحويل الضمير عن مرجعه الذي لا يحتمل السياق غيره فائدة الاتفصيل النظم القرآني والاخراج له عن الاساليب البالغة في البلاغة الى جسد الاعجاز ومن تذر هذا الوحة الذي حرراه علم انه قد أعطى التركيب القرآني ما يليق ببلادته من بقاء عموم الموصول الاول والموصول الثاني وعدم التعرض لتخصيصه بما ليس بمخصص وتعيينه بما ليس بمقيد وعدم الخروج عن مقتضى الظاهر في مرجع الضمير وعدم ظن التعارض بين ما عموما والدلالة انتهى وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان عيسى عليه السلام ينزل في آخر الزمان فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويحكم بين العباد بالشريعة الحمدية ويكون المسلمون أنصاره وأتباعه اذ ذلك فلا يبعد أن يكون في هذه الآية إشارة الى هذه الحالة (الي يوم القيامة) غاية للجعل أو للاستقرار المقدر في الطرف لا على معنى أن ذلهم ينتهي يوم القيامة بل على معنى ان المسلمين يعلنونهم الى ذلك القاية فأما بعد خافيع فعل الله بهم ما يريد كما ذكره بقوله فأما الذين كفروا الخ وأخرج ابن ابي حاتم وابن عساكر عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تزال طائفة من

معدودات يعني التكبير في أيام التشريق بعد الاصوات المكتوبات الله أكبر الله أكبر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا موسى بن علي عن ابيه قال سمعت عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب وقال أحمد أيضا حدثنا هشام اخبرنا خالد عن أبي المليح عن نبينة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله ورواه مسلم أيضا وقد تقدم حديث جبير ابن مطعم عرفة كلها موقف وأيام التشريق كلها ذبح وتقدم أيضا حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلي وأيام متى ثلاثة فمن تحصل في

يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم واخلاد بن اسلم قال احدثنا

أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيام التشريق أيام طعم وذكركم وحدثنا خالد بن

روح حدثنا صالح حدثني ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله

يطوف في منى لا تصوموا هذه الأيام فأنهم أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل وحدثنا يعقوب حدثنا هشام عن سفيان بن حسين عن

الزهري قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن حذافة (٥٣) فنادى في أيام التشريق فقال ان هذه أيام

أكل وشرب وذكر الله الا من كان

عليه صوم من هدى زيادة حسنة

ولكن مرسله توبه قال هشام عن

عبد الملك بن أبي سليمان عن عروب بن

ديار أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم بعث بشرا بن سحيم فنادى في

أيام التشريق فقال ان هذه أيام

أكل وشرب وذكر الله وقال

هشيم عن ابن أبي ليلى عن عطاء

عن عائشة قالت نهى رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام

التشريق قال وهى أيام أكل

وشرب وذكر الله وقال محمد بن

اسحق عن حكيم بن حكيم عن

مسعود بن الحكم الزرقى عن أمه

قالت لكأنى أنظر الى على

بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم

البضاء حتى وقف على شعب

النصار وهو يقول يا أيها الناس

انها ليست بأيام صيام انما هي أيام

أكل وشرب وذكر الله وقال مقسم

عن ابن عباس الايام المعدودات

أيام التشريق أربعة أيام يوم

النحر وثلاثة بعده فزوى عن ابن

عمر وابن الزبير وأبي موسى وعطاء

ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير

وأبي مالك وابراهيم النخعي ويحيى بن أبي كثير والحسن وقتادة والسدي والزهري والريبع بن أنس والفضال ومقاتل بن حيان

وعطاء الخراساني ومالك بن أنس وغيرهم مثل ذلك وقال علي بن أبي طالب هي ثلاثة يوم النحر ويومان بعده اذبح في أيمن شئت

وأفضلها أولها والقول الاول هو المشهور وعليه دل ظاهر الآية الكريمة حيث قال فن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا

اثم عليه فدل على ثلاثة بعد النحر ويتعلق بقوله واذا ذكروا الله في أيام معدودات ذكر الله على الاضاحى وقد تقدم ان الراجح في ذلك

مذهب الشافعي رحمه الله فهو ان وقت الاضحية من يوم النحر الى آخر أيام التشريق ويتعلق به أيضا الذكركم المؤقت خلف الصلوات

أتمنى على الحق ظاهرين لا يبالون بمن خالفهم حتى يأتي أمر الله قال النعمان من قال انى
أقول على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لم يقل فان تصديق ذلك في كتاب الله وجاعل
الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وأخرج ابن عساكر عن معاوية
مر فوعا نحوه ثم قرأ معاوية الآية عن ابن زيد قال انصارى فوق اليهود الى يوم القيامة
ليس بلد فيه أحد من النصارى الا وهم فوق اليهود في شرق ولا غرب وهم في البلدان كلها
مستذلون (ثم الى مرجعكم) أى مرجع الفريقين الذين اتبعوا عيسى والذين كفروا به
والمرجع الرجوع وتقدير الطرف للقصر (فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) أى من
أمور الدين (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة) تفسير الحكم الواقع
بين الفريقين الى آخر الآية وتعديبهم في الدنيا بالقتل والسبي والجزية والصغار وأما في
الآخرة فعذاب النار (ومالهم من ناصرين) يعنونه من عذابنا من مقابلة الجمع بالجمع
(وأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهن) بالياه والنون (أجورهم) أى يعطيهم اياها
كاملة موفورة (والله لا يحب الظالمين) نفى الحب كناية عن بغضهم واستعمال عدم محبة الله
في هذا المعنى شائع في جميع اللغات جار مجرى الحقيقة وهى جلة تذييلة مقررة لما قبلها
(ذلك) إشارة الى ما سلف من نبا عيسى وغيره (سأوه عليكم من الآيات والذكركم الحكيم)
المشتمل على الحكم أو المحكم الذى لا خلل فيه (ان مثل عيسى عند الله) أى شأنه الغريب
والجلة مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها تعلقا صناعيا بل تعلقا معنويا وزعم بعضهم انها
جواب قسم وذلك القسم هو قوله والذكركم الحكيم قالوا وحرف جر لا حرف عطف وهذا
بعيد أو يمتنع اذ فيه تفكيك انظم القرآن واذ هاب لرونقه وفصاحته (كمثل آدم) فى الخلق
والانشاء تشبيه عيسى بآدم فى كونه مخلوقا بغیر اب كآدم ولا يقدح فى التشبيه اشتغال
المشبه به على زيادة وهو كونه لآدم كما انه لا أب له فذلك أمر خارج عن الامر المراد بالتشبيه
وان كان المشبه به اشد غرابية من المشبه وأعظم عجبا وأغرب أسلوبا وعجبا الكرخى هو
من تشبيه الغريب بالغريب لا يكون أقطع الخصم وأوقع فى النسيب وبه قال السيوطى
(خلقه من تراب) جلة مفسرة لما أتت بهم فى المثل وخبر مستأنف على جهة التفسير لخال
خلق آدم أى ان آدم لم يكن له أب ولا أم بل خلقه الله من تراب وقدره جسدا من طين وفى
ذلك دفع لانكار من أنكر خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بأن آدم خلق من غير أب

والمطلق في سائر الاحوال وفي وقته أقوال العلماء أشهرها الذي عليه العمل انه من صلاة الصبح يوم عرفه الى صبره العصر من آخر
أيام التشريق وهو آخر النفر الآخر وقد جاء فيه حديث رواه الدارقطني ولكن لا يصح مرفوعا والله أعلم وقد ثبت ان عمر بن
الخطاب رضى الله عنه كان يكبر في قبته فيكبر أهل السوق بكبره حتى ترجع من تكبير أو يتعلق بذلك أيضا التكبير وذكر الله عند
رمى الجمرات كل يوم من أيام التشريق وقد جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره انما جعل الطواف بالبيت والسعي بين الصفا
والمروة ورمى الجمرات لامة ذكر الله عز وجل (٥٤) ولما ذكر الله تعالى النفر الاول والثاني وهو تفرق الناس من موسم

وأما (ثم قال له كن) بشر أى أنشأ خلقا بالكلمة وكذلك عيسى أنشأ خلقا بالكلمة
وقيل الضمير يرجع الى عيسى (فكيفون) أى فكان بشرا أى يدين بالمستقبل الماضى أى
حكاية حال ماضية عن ابن عباس أن رهط من أهل نجران قدموا على النبي صلى الله عليه
وآله وسلم وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا ما شأنك تذكر صاحبنا قال من هو قالوا عيسى
تزعّم أنه عبد الله قالوا فهل رأيت مثل عيسى وأنبت به فخرجوا من عنده فاجبريل
فقال قل لهم اذا أتوك ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية وقدرت هذه القصة
على وجوه عن جماعة من الصحابة والتابعين وأصلها عند البخارى ومسلم وحكى ان بعض
العلماء أسرف في بعض بلاد الروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم
أولى لانه لا أب له ولا أم قالوا وكان يحيى المولى فقال خرق قبل أولى لان عيسى أحياء أربعة
نقروا خبايا خرق قبل أربعة آلاف قالوا وكان يبرى الاكبه والابرص قال فخر جيس أولى
لانه طبع وأحرق ثم قام سليمان (الحق من ربك) أى جاءك الحق من ربك يعنى الذى أخبرتك
به من تمثيل عيسى بآدم هو الحق والجملة على هذا خبر مبتدأ محذوف وقيل مستأنفة
برأسها والمعنى أن الحق الثابت الذى لا يضمحل هو من ربك ومن جملة ما جاء من ربك قصة
عيسى وأمه فهو حق ثابت (فلا تكن من الممترين) الخطاب بالكل من يصلح له من
الناس أى لا يكن أحد منهم ممتريا أو للرسول صلى الله عليه وآله وسلم ويكون النهى له
لزيادة التثبيت لانه لا يكون منه شك في ذلك (فن) شرطية وهو الظاهر أو موصولة
(حاجك فيه) أى فى عيسى وهو الاظهر وقيل فى الحق وهو الاقرب والحاجة مناعلة وهي
من الاثنين وكان الامر كذلك (من بعد ما جاءك من العلم) بأن عيسى عبد الله ورسوله
ومن التبعيض أوليان الجنس (فقل تعالوا) العامة على فتح اللام لانه أمر من تعالى يتعالى
كترامى يترامى وأصل ألفه ياء وأصل هذه الياء أو لانه مشتق من العلو وهو الارتفاع
تقول فى الواحد تعالى يازيد وفى الجمع المذكر تعالوا وتقول يازيدان تعاليا وياخذان تعاليا
ويانسوة تعالين قال تعال فتعالين أمتعكن وقرأ الحسن تعالوا يضم اللام وتعال فعل أمر
صرح وليس باسم فعل لاتصال الضمائر المرفوعة البارزة به قيل وأصله طلب الاقبال من
مكان مرتفع تفاعلا بذلك واذا نال المدعو لانه من العلو والرفعة ثم توسع فيه فاستعمل فى
مجرد طلب المجى حتى تقول ذلك لمن تريد ابهاته كقولك للعدو تعال ولما لا يعقل كالمهايم

الجمع الى سائر الافالسيم والا فاق
بعد اجتماعهم فى المشاعر والمواقف
قال واتقوا الله واعلموا انكم اليه
تحتسرون كما قال وهو الذى ذرأكم
فى الارض واليه تحشرون (ومن
الناس من يعجبك قوله فى الحياة
الدنيا ويشهد الله على ما فى قلبه
وهو آاد الخصام واذا أتولى سعى فى
الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث
والنسل والله لا يحب الفساد واذا
قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم
فحسبه جهنم ولبئس المهاد ومن
الناس من يشمئ نفسه استغناء
مرضاة الله والله رؤف بالعباد)
قال السدى نزلت فى الاخدين بن
شريق الثقفى جاء الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأظهر الاسلام
وفى باطنه خلاف ذلك وعن ابن
عباس انها نزلت فى نفر من
المنافقين تكلموا فى خبيب
وأخضابه الذين قتلوا بالرجيع
وعابوهم فأمر الله فى ذم المنافقين
ومدح خبيب وأصحابه ومن الناس
من يشمئ نفسه استغناء مرضاة
الله وقيل بل ذلك عام فى المنافقين
كاهم وفى المؤمنين كاهم وهذا قول

قتادة ومجاهد والربيع بن أنس وغير واحد وهو الصحيح وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب
أخبرني الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أسبق عن ابن جابر عن القزطى عن نوف وهو البكالى وكان من يقرأ الكتب قال انى
لا جد صفة ناس من هذه الامة فى كتاب الله المنزل قوم يحثون على الدنيا بالدين ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أعمى من الصبر
يلبسون للناس مسكوا الضان وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله تعالى فعلى يجترؤن ويى يعتزون حلفت بنفسى لا بعن عليهم قسنة
تترك الخليم فيها حيران قال القزطى تدبرته فى القرآن فاذا هم المنافقون فوجدهم من الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا

ويشهد الله على ما في قلبه الآية وحديثي محمد بن أبي معشر أخبرني أبو معشر نجيح قال سمعت سعيد المقبري يذكر محمد بن كعب القرظي فقال سعيد ان في بعض الكتب ان عباد الله أسلنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أحر من الصبر ليسوا بالناس مسوك الضان من الذين يجترون الدنيا بالدين قال الله تعالى على تجترون ويغترون وعزني لابعث عليهم فتنة تترك الحليم منهم حيران فقال محمد بن كعب هذا في كتاب الله فقال سعيد وأين هو من كتاب الله قال قول الله ومن الناس من يجحد قوله في الحياة الدنيا الآية فقال سعيد قد عرفت فين أنزلت هذه الآية فقال محمد بن كعب ان الآية تنزل (٥٥) في الرجل ثم تكون عامة بعد وهذا الذي قاله

القرظي حسن صحيح وأما قوله ويشهد الله على ما في قلبه فقرأه ابن محيصن ويشهد الله بفتح الياء وضم الجلالة على ما في قلبه ومعناها ان هذا وان أظهر لكم الحيل لكن الله يعلم من قلبه القبيح كقوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقرءاء الجمهور بضم الياء ونصب الجلالة ويشهد الله على ما في قلبه ومعناه أنه يظهر للناس الاسلام وبيارز الله بما في قلبه من الكفر والنفاق كقوله تعالى يستخفون من الله الآية هذا معنى ما رواه ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل معناه انه اذا أظهر للناس الاسلام حلف وأشهد الله لهم ان الذي في قلبه موافق للسانه وهذا المعنى صحيح وقاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم واختاره ابن جرير وعزاه الى ابن عباس وحكاها عن مجاهد والله أعلم وقوله وهو الدخام الالاف في

ونحوها وقيل هو الدعاء لمكان مرتفع ثم توسع فيه حتى استعمل في طلب الاقبال الى كل مكان حتى المنخفض (ندع أبناءنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) هذا وان كان عاماً فالمراد به الخاص وهم النصارى الذين وفدوا اليه صلى الله عليه وآله وسلم من نجران كما أخرج الحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن جابر قال قدم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم العاقب والسيد فدعاهما الى الإسلام فقاما يسلمنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال كذبتم ان شئنا أخبرتكما ما يمنعكم من الإسلام قالانها قال جاب الصليب وشرب الخمر وأكل لحم الخنزير قال جابر فدعاهما الى الملاعة فوعدة على ذلك الغد فغدا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل اليهما فأبيا أن يجيباه وأقرأه فقال والذي بعثني بالحق لو فعلا لمطر الوادي عليهما نارا قال جابر فيهم نزلت قل تعالوا ندع أبناءنا الآية قال جابر أنفسنا وأنفسكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى وأبناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة ورواه الحاكم من وجه آخر عن جابر وصححه وفيه أنهم قالوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل لك أن نلاعك وأخرج مسلم والترمذي وابن المنذر والحاكم والبيهقي عن سعيد بن أبي وقاص قال لما نزلت هذه الآية قل تعالوا دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي وأخرج ابن عساكر عن جعفر بن محمد عن أبيه تعالوا ندع أبناءنا الآية قال جاء بأبي بكر وولده وبعمر وولده وبعثمان وولده وبعلي وولده ويمكن أن يقال هو على عمومته لجامعة أهل الدين وان كان السبب خاصاً فيدل على جواز المباهلة منه صلى الله عليه وآله وسلم لكل من حاجه في عني عليه السلام وأمتة اسونه وضمير فيه لعيسى كما تقدم والمراد بجبي العلم هنا محي سبيه وهو الآيات البينات والمجاجة الخاصة والمجادلة وتعالوا أي هلموا وأقبلوا وأصله الطلب لاقبال الذات ويستعمل في الرأي اذا كان الخاطب حاضر كما تقول لمن هو حاضر عندك تعال تنظر في هذا الامر واكتفى بذلك البينين عن البينات اما الدخولهن في النساء أولئك ومنهم الذين يحضرون موافقة الخصام دونهن ومعنى الآية لمدع كل منا ومنكم أبناءنا ونساءنا ونفسنا الى المباهلة وفيه دليل على أن أبناء البنات يسون أبناء لكونه صلى الله عليه وآله وسلم أراد بالبنات الحسنين كما تقدم وانما خص البنات والنساء لانهم أعز الازل وانما قدمهم في الذكر على نفسه لئلا يلبس بذلك

اللغة الاعوج وتندربه قوم الادي عوجا وهذا المناق في حال خصومته يكذب ويوزر عن الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويفجر كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال آية المناق ثلاث اذا حدث كذب واذا دعا غدر واذا خصم فجر وقال البخاري حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه قال ان أبغض الرجال الى الله الالاد الخصم قال وقال عبد الله بن زيد حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أبغض الرجال الى الله الالاد الخصم وهكذا رواه عبد الرزاق عن معمر في قوله وهو الدخام عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن

فأثنت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى الله الا الداحصين وقوله واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك
الحرث والنسل والله لا يحب الفساد أى هو أعوج المقال سئى الفعل فذلك قوله وهذا فعله كلامه كذب واعته فاسد وأفعاله
قبيحة والسعى ههنا هو القصد كما قال اخبار اعرن فرعون ثم أدبر يسعى فحسرت فنادى فقال أنا ربكم الاعلى فأخذ الله نكال الآخرة
والاولى ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله أى اقصدوا
واعمدوا وانابن بذلك صلاة الجمعة فان السعى (٥٦) الحسى الى الصلاة منهى عنه بالسنة النبوية اذا اتيتم الصلاة فلا تأتوها

على لطف مكانهم وقرب منزلتهم ان قات القصد من المباهلة تبين الصادق من الكاذب
وهذا يختص به وجب بمباهلة فلم يضم اليه البناء والنساء في المباهلة قلت ذلك أتم في الدلالة
على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث تجرأ على تعريض أعزته وفى الدلالة على ثقته
بكذب خصمه ولاجل أن يهلك خصمه مع أعزته جميعا الوقت المباهلة (ثم نبهت) تنزع
الى الله وأصل الابتغال الاجتهاد فى الدعاء باللعن وغيره يقال به الله أى لعنه
والهبل اللعن قال أبو عبيد والكسائي نبهت نلتعن ويطلق على الاجتهاد فى الهلاك قال
فى الكشف ثم استعمل فى كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعانأ خرج الحماكم وصححه
والبيهقى فى سننه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال هذه الاخلاص
يشير باصبعه الى تلى الابهام وهذا الدعاء فرغ يديه حذو منكبيه وهذا الابتغال فرغ
يديه مدا قال فى الجمل وقع البحث عند شيخنا العلامة الدوانى قدس الله سره فى جواز
المباهلة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكتب رسالة فى شروطها المستنبطة من
الكتاب والسنة والآثار وكلام الأئمة وحاصل كلامه فيها انها لا تجوز الا فى أمر مهم شرعا
وقع فيه اشتباه وعناد لا ييسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجّة والسعى
فى إزالة الشبهة وتقديم النصيح والانداز وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها انتهى
من تفسير الكازرونى انتهى (قلت) وقد دعا الحافظ ابن القيم رحمه الله من خالنه فى
مسئلة صفات الرب تعالى شأنه واجرائها على ظواهرها من غير تأويل ولا تحريف ولا
تعطيل الى المباهلة بين الركن والمقام فلم يجبه الى ذلك وخاف سوء العاقبة وتتمام هذه القصة
مذكور فى أول كتابه المعروف بالنونية وأتى سبحانه وتعالى هنا بتمهين الهم على خطيئتهم
فى مباهلتهم كانه يقول لهم لا تجلوا وتأولوا العلة ان يظهر لكم الحق فذلك الى بحرف الترانى
(فجعل لعنة الله على الكاذبين) يعنى منا ومنكم بان تقول اللهم العن الكاذب فى شأن
عيسى أى الذى يقول انه ابن الله ويقول انه اله هذه جملة تمييزه لعناؤه وفى الآية دليل
قاطع وبرهان ساطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لان لم يروأ أحد من موافق
ومخالف انهم أجابوا الى المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وما يدل عليها فى كتبهم (ان هذا)
أى الذى قصه الله على رسوله من نبأ عيسى (لهو القصص الحق) القصص المتابع يقال
فلان يتبع أثر فلان أى يتبعه فأطلق على الكلام الذى يتبع بعضه بعضا وضيم الفصل

وأنتم تسعون وأتوها وعليكم
السكنية والوفار فهذه المناق
ليس له همة الا الفساد فى الارض
واهلاك الحرث وهو محل غناء
الزروع والثمار والنسل وهو تاج
الحوانات للذين لا قوام للناس
الابهما وقال مجاهد اذا سعى فى
الارض افسادا منع الله القطر
فهلاك الحرث والنسل والله لا يحب
الفساد أى لا يحب من هذه صفته
ولامن يصدر منه ذلك وقوله واذا
قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم
أى اذا وعظ هذا الفاجر فى مقاله
وفعله وقيل له اتق الله وانزع عن
قولك وفعلك وارجع الى الحق
امتنع وأبى وأخذته الحجة
والغضب بالاثم أى بسبب ما اشتمل
عليه من الاثام وهذه الآية شبيهة
بقوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا
بينات تعرف فى وجوه الذين
كفروا المنكر يكادون يستطون
بالذين يتسلون عليهم آياتنا قل
أفأنتسكم بشر من ذلكم النار
وعندها الله الذين كفروا وبئس
المصير ولهذا قال فى هذه الآية
خسبته جهنم ولبئس المهادى

هى كافيته عقوبة فى ذلك وقوله ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله لما أخبر عن المنافقين
بصفاتهم الذميمة ذكر صفات المؤمنين الحميدة فقال ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله قال ابن عباس وأنس
وسعيد بن المسيب وأبو عثمان النهدي وعكرمة وجاعة نزلت فى صهيب بن سنان الرومى وذلك انه لما أسلم بمكة وأراد الهجرة منعه
الناس أن يهاجروا معه وان أحب أن يعجز عنه ويهاجر فعل قتلهم وأعطاهم ماله فأرسل الله فيه هذه الآية فقتلهم عمر بن
الخطاب وجاعة الى طرف الحرّة فقالوا له يح البيع فقال وأنتم فلا أخسر الله تجارتكم وما ذاك فأخبروه أن الله أنزل فيه هذه

الآية ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل البيعة صهيب قال ابن مردويه حدثنا محمد بن إبراهيم
حدثنا محمد بن عبد الله بن رستم حدثنا سليمان بن داود حدثنا جعفر بن سليمان الضبي حدثنا عوف عن أبي عثمان النهدي
عن صهيب قال لما أردت الهجرة من مكة إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت لي قريش يا صهيب قدمت علينا ولا مال لك وتخرج
أنت ومالك والله لا يكون ذلك أبدأ فقلت لهم أرايتم أن دفعتم إليكم مالي تخلون عني قالوا نعم قد فعلت عليهم مالي فخلوا عني فخرجت
حتى قدمت المدينة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ربح صهيب ربح صهيب مرتين وقال جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن
سعيد بن المسيب قال أقبل صهيب مهاجرا نحو النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعه نفر من قريش فنزل عن راحلته وانتقل ما في كتافته ثم
قال يا معشر قريش قد علمت أني من أركم رجلا وأنتم والله لا تصلون إلى (٥٧) حتى أرى بكل سهم في كتفتي ثم أضرب بسيفي

للعصر ودخول اللام عليه زيادة تاكيد وزيادة من في قوله (وما من الله) لتأكيد
 العموم والاستغراق (الا الله) وهو رد على من قال بالتثليث من النصارى (وان الله لهو
 العزيز) أى الغالب المنتقم من عصاه وخالف امره وادعى معه الها آخر (الحكيم) أى فى
 تدبيره وفيه رد على النصارى لان عيسى لم يكن كذلك (فان تولوا) أى أعرضوا عن الايمان
 ولم يقبلوه (فان الله علمهم بالمفسدين) أى الذين يعبدون غير الله ويدعون الناس الى عبادة
 غيره وفيه وعيد وتهديد لهم شديد (قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم)
 قيل الخطاب لاهل نجران بدليل ما تقدم قبل هذه الآية وقيل ليهود المدينة وقيل
 لليهود والنصارى جميعا وهو ظاهر النظم القرآنى ولا وجه لتخصيصه ببعض لان هذه
 دعوة عامة لا تختص بأولئك الذين حاور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والسواء
 العادل قال الفراءية قال فى معنى العادل سوى وسواء فاذا فتحت السين مددت واذا
 ضمنت أو كسرت قصرت وفي قراءة ابن مسعود الى كلمة عدل فالمعنى أقبِلوا الى ما دعيت
 اليه وهى الكلمة العادلة المستقيمة التى ليس فيها ميل عن الحق والعرب تسمى كل قصة
 أو قصيدة لها أول وآخر وشرح كلمة وقد فسرهاب قوله (أن لا نعبد الا الله) أى هى أن لا نعبد
 (ولا نشرك به شيئاً) وذلك ان النصارى عبدوا غير الله وهو المسيح وأشركوا به وهو قولهم
 أب وابن وروح القدس فجعلوا الواحد ثلاثة وقد أخرج البخارى ومسلم والنسائى عن
 ابن عباس قال حدثنى أبوسفيان أن هرقل دعا بكاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقرأ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلام على
 من اتبع الهدى أما بعد فإني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم يوثك الله أجرك مرتين
 أن توليت فان علمك اسم الأريسيين وبأهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى
 قوله بأنا مسلمون وأخرج الطبرانى عن ابن عباس أن كبا رسول الله صلى الله عليه وآله
 سلم الى الكفار تعالوا الى كلمة الآية وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن جريج قال

(٨ - فتح البيان في) بالعباد (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين فان زلتم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم) يقول تعالى أمر اعباده المؤمنين به المصدقين برسوله أن يأخذوا بجميع عرى الاسلام وشرايعه والعمل بجميع أوامره وترك جميع زواجره ما استطاعوا من ذلك قال العوفي عن ابن عباس ومجاهد وطاوس والضحاك وعكرمة وقتادة والسدي وابن زيد في قوله ادخلوا في السلم يعني الاسلام وقال الضحاك عن ابن عباس وأبو العالية والريبع بن أنس ادخلوا في السلم يعني الطاعة وقال قتادة أيضا الموادة وقوله كافة قال ابن عباس ومجاهد وأبو العالية وعكرمة والريبع بن أنس والسدي ومقاتل بن حيان وقتادة والضحاك جميعا وقال مجاهد أي اعملوا بجميع الاعمال ووجوه البر وزعم عكرمة أنها انزلت في نفر من أسلم من اليهود وغيرهم كعبد الله بن سلام وأسد بن عبيد وثعلبة وطائفة أساتذتنا رسول الله صلى

الله عليه وسلم في أن يستبوا وأن يذوقوا وبالطورا لئلا فامرهم الله بأقامة شعائر الاسلام والاستغفار بها عما عداها وفي ذكر
عبد الله بن سلام مع هؤلاء نظرا ذيقا أن يستأذن في اقامة السبت وهو مع تمام ايمانه بتحقيق نسخه ورفعها ويطالنه والتعويض
عنه باعياد الاسلام ومن المفسرين من يجعل قوله كافة حال من الداخلين أي ادخلوا في الاسلام كلهم والصحيح الاول وهو انهم
أخروا كلهم أن يعملوا بجميع شعب الايمان وشرائع الاسلام وهي كثيرة جدا ما استطاعوا منها كما قال ابن أبي حاتم أخبرنا
علي بن الحسين أخبرنا أحمد بن الصباح أخبرني الهيثم بن عمار حدثنا أسعيل بن زكريا حدثني محمد بن عون عن عكرمة عن ابن
عباس يأتهم الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة كذا قرأنا بالنصب يعني مؤثني أهل الكتاب فانهم كانوا مع الايمان بالله
مستمكن ببعض أمور التوراة والشرائع (٥٨) التي أنزلت فيهم فقال الله ادخلوا في السلم كافة يقول ادخلوا في شرائع

دين محمد صلى الله عليه وسلم ولا
تدعوا منها شيئا وحسبكم الايمان
بالتوراة وما فيها وقوله ولا تتبعوا
خطوات الشيطان أي اعلوا
بالطاعات واجتنبوا ما أمركم به
الشيطان فانما يأمركم بالسوء
والفحشاء وان تقولوا على الله مالا
تعبون واعلموا عو حربه ليكونوا
من أصحاب السعير ولهذا قال انه
لكنم عدو مبين قال مطرف أغش
عباد الله لعبه الله الشيطان
وقوله فان زلت من بعد ما جاءكم
الدينات أي عدلتم عن الحق بعد
ما قامت عليكم الحجج فاعلموا أن
الله عزيز أي في انتقامه لا ينوته
هارب ولا يغلبه غالب حكيم في
احكامه ونقضه وابعاده ولهذا
قال أبو العالمة وقادة الزبيح
ابن أنس عزيز في نعمته حكيم
في أمره وقال محمد بن اسحق
العزيز في نصره بمن كفر به اذا شاء
الحكيم في عذره وجهته الى عياده

بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا به ود المدينة الى ما في هذه الآية فأبوا
عليه فجاهدوهم حتى أقرروا بالجزية وعن قتادة قال ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم دعا به ود أهل المدينة الى الكلمة السوء (ولا يتخذ بعضنا بعضا ربا لمن دون
الله) بتكيت لمن اعتقد ربوية المسيح وعزير وإشارة الى أن هؤلاء من جنس البشر وبعض
منهم وأزراء على من قلد الرجال في دين الله فقل ما حاله وحرم ما حرمه عليه فان من فعل
ذلك فقد اتخذ من قلده ربا ومنه اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال ابن
جريح لا يطيع بعضنا بعضا في معصية الله ويقال ان تلك الربوية أن يطيع الناس
سادتهم وقادتهم في غير عبادة وان لم يصالوا لهم وعن عكرمة قال سجد بعضهم بعضا
(فان قولوا) أعرضوا عن التوحيد قال أبو القلاء هو ماض ولا يجوز ان يكون التقدير
فان تولوا الفساد المعنى وهذا الذي قاله ظاهر حديث اقاله السمين (فقولوا) أي أنت
والمؤمنون (انتم وانا ناسلون) موحدين لما رتبتمكم الحجج فاعتزوا بآنا ناسلون
دونكم (يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده)
لما دعت كل طائفة من طائفتي اليهود والنصارى أن ابراهيم عليه السلام كان على
دينهم رد الله سبحانه ذلك عليهم وأبان بان الملة اليهودية والملة النصرانية اثنا كائنا من
بعده قال الزنجاج هذه الآية أبين حجة على اليهود والنصارى أن التوراة والانجيل نزل
من بعده وليس فيهما اسم لواحد من الأديان واسم الاسلام في كل كتاب وفيه نظر فان
الانجيل مشحون بالآيات من التوراة وذكر شريعة موسى والاحتجاج بهم على اليهود
وكذلك الزبور وفيه في مواضع ذكر شريعة موسى وفي أوائل التبشير بعيسى ثم في التوراة
ذكر كثير من الشرائع المتقدمة يعرف هذا كل من يعرف هذه الكتب المتصلة وقد
اختلف في قدر المدة التي بين ابراهيم وموسى والمدة التي بين موسى وعيسى قال القرطبي
يقال كان بين ابراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وكذا في الكشف

(هل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر الى الله ترجع الامور) يقول تعالى مهتدا وقيل
للكافرين محمد صلوات الله وسلامه عليه هل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة يعني يوم القيامة لفصل
القضاء بين الاولين والآخرين فيجزى كل عامل بعمله ان خيرا او خيرا شرافا ولهذا قال تعالى وقضى الامر الى الله ترجع الامور
كما قال الله تعالى كلا اذا دكت الارض دكا وكأجرامك والملائكة صفا صفا وحي يومئذ يجهم يومئذ كذا الانسان وأنى له الذكرى
وقال هل ينظرون الآن يأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك الآية وقد ذكر الامام أبو جعفر بن جرير هذا حديث
الصور بطوله من أوله عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث مشهور وساقه غير واحد من أصحاب المسانيد
وغيرهم وفيه أن الناس اذا هموا المتوقفه في العرصات تشفعوا الى ربهم بالانبياء واحدا واحدا من آدم في بعده فكلهم يحضرون

يجود الفاعل المختار وضد من جرت هذه الخوارق عن يديه ومع هذا أعرض كثير منهم عنها وبدلوا نعمة الله بكفر أي استبدلوا
 بالآيمان الكفر بها والاعراض عنها ومن بدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب كما قال تعالى أخبرا عن
 كفار قريش ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار ثم أخبر تعالى عن ترينه
 الحياة الدنيا للساكنين الذين رضوا بها وأطعوا الله وأطعوا الأوامر ومنعوا عما من مصادرها التي أمر وأنها بما يرضى الله عنهم
 ونحوها من الذين آمنوا الذين أعرضوا عنها وأنفقوا ما حصل لهم منها في طاعة ربهم وبذلوه ابتغاء وجه الله فلهذا فازوا بالمقام
 الأسعد والخط الأوفر يوم معادهم فكانوا فوق أولئك في محشرهم ومنشرهم ومسيرهم ومأواهم فاستقروا في الدرجات في أعلى
 عليين وخلد أولئك في الدرجات في أسفل السافلين (٦٠) ولهذا قال تعالى والله يرزق من يشاء بغير حساب أي يرزق من

يشاء من خلقه ويعطيه عطاء
 كثير اجزى بلا بالاحصاء ولا تعداد
 في الدنيا والآخرة كما جاء في الحديث
 ابن آدم انفق أنفق عليك وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم انفق بلا لا
 ولا تخش من ذي العرش اقلالا
 وقال تعالى وما أنفقتم من شيء فهو
 يخلفه وفي الصحيح ان ملكين
 ينزلان من السماء صبيحة كل يوم
 فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا
 خلفا ويقول الآخر اللهم أعط
 ممسكا نفقا وفي الصحيح يقول ابن
 آدم مالي مالي وهل لك من مالك
 الا ما أكلت فأفنت وما لبست
 فأبليت وما تصدقت فأفضيت
 وما سوى ذلك فذاهب وتاركه
 للناس وفي مسند الامام أحمد عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال
 له ولها يجتمع من لا عقل له (كان
 الناس أمة واحدة فبعث الله
 النبيين مبشرين ومنذرين وأمر

معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم
 البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بأذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) قال ابن جرير
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو داود أخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على
 شريعة من الحق فاختلنوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين قال وكذلك هي في قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة
 فاختلنوا ورواه الحاكم في مستدركه من حديث بن داود عن محمد بن بشار ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه وكذا روى أبو جعفر الرازي
 عن أبي العالمة عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤها كان الناس أمة واحدة فاختلنوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وقال
 عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في قوله كان الناس أمة واحدة قال كانوا على الهدى جميعا فاختلنوا فبعث الله النبيين فكان

أول من بعث نوحا وهكذا قال مجاهد كما قال ابن عباس أولا وقال العوفي عن ابن عباس كان الناس أمة واحدة يقول كانوا كفارا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين والقول الاول عن ابن عباس أصح سنداً ومعنى لان الناس كانوا على ملأ آدم حتى عبدوا الاصنام فبعث الله اليهم نوحاً عليه السلام فكان أول رسول بعثه الله الى أهل الارض ولهذا قال تعالى وأرسل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم أى من بعد ما قامت عليهم الحجة وما حلهم على ذلك الا البغي من بعضهم على بعض فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن سليمان الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه الآية قال قال النبي صلى الله عليه (٦١) وسلم نحن الاولون يوم

الطائفة التي وقت اضلال المسلمين وكذلك الطائفة التي قالت آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار كما سيأتى من اليهود خاصة (يا أهل الكتاب لم تسكروا بآيات الله) المراد بآيات الله ما فى كتبهم من دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأنتم تشهدون) ما فى كتبكم من ذلك ثم تكفرون به وتكفرونه ولا تؤمنون به وأنتم تجدونه مكتوباً عندكم فى التوراة والانجيل النبى الاى أو تشهدون بمثلها من آيات الانبياء الذين تقررون بنبوتهم أو المراد كنتم كل الآيات عنادا وأنتم تعلمون انها حق وعن ابن جريج قال وأنتم تشهدون على أن الدين عند الله الاسلام ليس لله دين غيره (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) لبس الحق بالباطل خاطئه بما يعمدونه من التحريف قال الربيع لم تخطون اليهودية والنصرانية بالاسلام وقد علمت ان دين الله الذى لا يقبل من أحد غيره الاسلام (وتكتون الحق) شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأنتم تعلمون) أى تجدونه مكتوباً عندكم فى التوراة والانجيل وعن قتادة مثله (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون) هم رؤساؤهم وأشرافهم قالوا للسفلة من قومهم هذه المقالة ووجه النهار أوله وسمى وجهه الا أنه أحسنه أمر وهم بذلك لادخال الشك على المؤمنين لكونهم يعتقدون أن أهل الكتاب اليهم علم فإذا كفروا بعد الايمان وقع الريب لغيرهم واعتراه الشك وهم لا يعلمون ان الله قد ثبت قلوب المؤمنين ويمكن أقدامهم فلا تزلزلهم أرا حيف أعداء الله ولا تحركهم ريح المعادين عن ابن عباس قال قال عبد الله بن الصيف وعدى بن زيد والحرث بن عوف بعضهم لبعض تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه غدوة ونكفربه عشيّة حتى نلبس عليهم دينهم لعلهم يصنعون كما نضع فيرجعون عن دينهم فأنزل الله فيهم هذه الآية الى قوله واسمع عليهم وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف (ولا تؤمنوا) هذا من كلام اليهود بعضهم لبعض أى قال الرؤساء للسفلة لا تصدقوا تصديقاً محججاً (الامن تبس

القيامة فمن أول الناس دخولاً الجنة يسدّانهم أو يؤا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم فهذا ان الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فهذا اليوم الذى اختلفوا فيه فهذا ان الله له فالناس لنا فيه تسع فخذنا لليهود وبعد غد للنصارى ثم رواد عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن أبيه في قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه اختلفوا فيه من الحق باذنه فاختلّفوا في يوم الجمعة فالتخذ اليهود يوم السبت والنصارى يوم الاحد فهدى الله أمة محمد ليوم الجمعة واختلفوا في القبلة فاستقبلت النصارى المشرق واليهود بيت المقدس فهدى الله أمة محمد للقبلة واختلفوا فى الصلاة ففهم من يركع ولا يسجد ومنهم من يصلي من يسجد ولا يركع ومنهم من يصلي

وهو يتكلم ومنهم من يصلي وهو عيشى فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك واختلفوا فى الصيام ففهم من يصوم بعض النهار ومنهم من يصوم عن بعض الطعام فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك واختلفوا فى ابراهيم عليه السلام فقالت اليهود كان يهودياً وقالت النصارى كان نصرانياً وجعله الله خনিماً مسلماً فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك واختلفوا فى عيسى عليه السلام فكذبته اليهود وقالوا الامه بهتنا عظيماء وجعلته النصارى الها وولداً وجعله الله روحه وكنيته فهدى الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم للحق من ذلك وقال الربيع بن أنس فى قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه أى عند الاختلاف انهم كانوا على ما جاءت به الرسل قبل الاختلاف أقاموا على الاخلاص لله عز وجل وحده وعبادته لا شريك له وأقام الصلاة وآتوا الزكاة فأقاموا على الامر الاول الذى كان قبل الاختلاف واعتزلوا الاختلاف وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة شهداء على قوم نوح

وقوم يهود وقوم صالح وقوم شعيب وآل فرعون أن أرسلهم قدامهم قد بلغوهم وأنهم قد كذبوا رسلهم في قراة أبي بن جعب وسموهم
شهداء على الناس يوم القيامة والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وكان أبو العالسة يقول في هذه الآية المخرج من الشبهات
والضلالات والفتن وقوله ياذن أي يهديهم وبما عداهم له قاله ابن جرير والله يهدي من يشاء أي من خلقه الى صراط مستقيم
أي زله الحكمة والخبرة البالغة وفي صحيح البخاري ومسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يصلي
يقول اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه
يختلفون احسن لي لما اختلف فيه من الحق ياذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وفي الدعاء المأثور اللهم اربنا الحق حقا
وارزقنا اتعاها واربنا الباطل باطلا (٦٢) وارزقنا اجتنابه ولا تجعلنا ملتبسا علينا ففضل واجعلنا للمتقين اماما (أم حسين)

دينكم من أهل الملة التي أنتم عليها وأما غيرهم من أسلم فأظهر واليهم ذلك خدا عاوجه
النهاروا كفروا آخره فيمتنوا والمعنى ان ما بكم من الحسد والبغى ان يؤتى أحد مثل
ما أوتيتهم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى ان قلتم ما قلتم أولوا تؤمنوا ايماننا صحيحا وتقرؤا
بما في صدوركم اقرارا صادقا لغير من تبسح دينكم فعلتم ذلك ودرتوه ان المسلمين يحاجوكم
يوم القيامة عند الله بالحق وقال الاخفش المعنى ولا تؤمنوا الا لمن تبسح دينكم ولا
تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم ولا تصدقوا ان يحاجوكم وقيل المراد لا تؤمنوا وجه
النهار وتكفروا آخره الا لمن تبسح دينكم أي لمن دخل في الاسلام وكان من أهل دينكم
قبل اسلامه لان اسلام من كان منهم هو الذي قلتم غيظا وأما تبسح حسرة وأسفا وقيل
لا تؤمنوا أي لا تظهروا ايمانكم بان يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أي أسروا تصديقكم بأن
المسلمين قد أدوا من كتب الله مثل ما أوتيتهم ولا تفشوه الا لتبسح دينكم وقيل المعنى
ولا تؤمنوا الا لمن تبسح دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم بالمعنى الاستفهام تأكيذا
للاذكار الذي قالوه انه لا يؤتى أحد مثل ما أوتوه وقال ابن جرير المعنى ولا تؤمنوا الا لمن
تبسح دينكم كراهة ان يؤتى وقيل المعنى لا تجبروا ايمانكم في كتابكم من صفة محمد صلى الله عليه
 وآله وسلم الا لمن تبسح دينكم لتلا يكون ذلك سببا لايمان غيركم بمحمد صلى الله عليه وآله
 وسلم واختلف الناس المفسرون والمعبون في هذه الآية على أوجه وذكرها منها تسعة
 أوضحها وأقربها ما ذكرناه وقال الفرأء يجوز ان يكون قد انقطع كلام اليهود عند قوله
 الا لمن تبسح دينكم ثم قال الله سبحانه محمد صلى الله عليه وآله وسلم (قل ان الهدى هدى
 الله) أي ان البيان الحق بيان الله بين (أن) لا (يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم) على تقدير
 لا كقوله تعالى بين الله لكم ان تضلوا أي لا تضلوا (أو يحاجوكم عند ربكم) أو بمعنى
 حتى كذلك قال الكسائي وهي عند الاخفش عاطفة وقد قيل ان هذه الآية أعظم أي
 هذه السورة اشكالا وذلك صحيح قال الواحدى وهذه الآية من مشكلات القرآن

أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل
الذين خلوا من قبلكم مستهم
البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول
الرسول والذين آمنوا معه متى
نصر الله ألا ان نصر الله قريب
يقول تعالى أم حسبكم أن تدخلوا
الجنة قبل ان تبتلوا وتختبروا
وتتحنوا كما فعل بالذين من قبلكم
من الامم ولهذا قال ولما يأتكم
مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم
البأساء والضراء وهي الامراض
والاسقام والالام والمصائب
والنوائب قال ابن مسعود وابن
عباس وأبو العالسة ومجاهد
وسعيد بن جبير ومرة الهمداني
والحسن وقادة والخياط والربيع
والسدي ومقاتل بن حيان البأساء
الفقر والضراء السقم وزلزلوا
خوفوا من الاعداء زلزالا شديدا
وامتحنوا امتحانا عظيما كما جاء في
الحديث الصحيح عن خباب بن
الارث قال قلنا يا رسول الله

الاتستصر لنا لا تدعوا الله لنا فقال ان من كان قبلكم كان أحدهم يوضع الميثاق على مفرق رأسه
فيخلص الى قدميه لا يضر فيه ذلك عن دينه ويعبث بأشراط الحديد ما بين لجه وعظمه لا يضر فيه ذلك عن دينه ثم قال والله ليعن الله
هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذنب على غنمه ولكم منكم قوم تستحقون وقال الله
تعالى ألم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين وقد حصل من هذا جانب عظيم للعناية برضي الله عنهم في يوم الاحزاب كما قال الله تعالى اذ جاؤكم من فوقكم ومن
أسفل منكم واذا غاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا فاعلم ان الله استل من المؤمنين وزلا وزلا شديدا
واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا الايات ولما سأل هرقل أباسفيا عن قوله قال

قال نعم قال فكيف كانت الحرب بينكم قال سجالا يذال علينا ويذال علينا قال كذلك الرسل تبلى ثم تكون لها العاقبة وقوله مثل الذين خلوا من قبلكم أي سنتهم كما قال تعالى فاهلكوا أشد محنهم بطشوا ومضى مثل الأولين وقوله ورزوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله أي يستفتحون على أعدائهم ويدعون بتقرب الفرج والمخرج عند ضيق الحال والشدة قال الله تعالى ألا إن نصر الله قريب كما قال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا وكما تكون الشدة ينزل من النصر مثلها ولهذا قال الا ان نصر الله قريب وفي حديث أبي رزين عجب ربك من قنوط عباده وقرب غيظه فينظر اليهم قنطين فينظر اليهم فيضحك يعلم ان فرجهم قريب الحديث (يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلو الدين والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تنفقوا من خير فان الله به عليم) قال مقاتل بن حيان هذه الآية في نفقة التطوع وقال (٦٣) السدي نسختم الزكاة وفيه نظر ومعنى الآية يسألونك كيف ينفقون

وأصعبه تفسيره واعرابا ولقد تدرت أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية فلم أجد قولاً بطرد في الآية من أولها إلى آخرها مع بيان المعنى وصحة النظم انتهى وقد خصصه من كلام الناس الشيخ سليمان الجبل مع اختلافه في شاء فليرجع اليه (قل ان الفضل) يعني التوفيق للايمان والهداية للاسلام (بيد الله يؤتيه من يشاء) أي من أراد من خلقه وفيه تكذيب لليهود في قولهم ان يؤتى أحدهم مثل ما يؤتى (والله واسع) أي ذو سعة يفضل على من يشاء (عليه) بمن هو أهله (يختص برحمته من يشاء) قيل هي الاسلام وقيل هي القرآن وقيل هي النبوة وقيل أعظم منها وهو رد عليهم ودفع لما قالوه ودبروه وفيه دليل على ان النبوة لا تحصل الا بالاختصاص والفضل لا بالاستحقاق (والله ذو الفضل العظيم) أصل الفضل في اللغة الزيادة وأكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والافاضل الزائد على غيره في خصال الخير (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بنشارة لا يؤده اليك) هذا شروع في بيان خيانة اليهود في المال بعد بيان خيانتهم في الدين وقد تقدم تفسير القنطار والدينار معروف قالوا ولم يختلف وزنه أصلاً وهو أربعة وعشرون قيراطاً كل قيراط ثلاث شعيرات معتدلات فالجموع اثنتان وسبعون شعيرة ومعنى الآية ان أهل الكتاب فيهم الأمين الذي يؤدى أمانته وان كانت كثيرة وفيهم الخائن الذي لا يؤدى أمانته وان كانت حقيرة ومن كان أميناً في الكثير فهو في القليل أمين بالاولى ومن كان خائناً في القليل فهو في الكثير خائناً بالاولى قال عكرمة المؤدى النصاري والذي لا يؤدى اليهود (الامامت عليه قائماً) استثناء مفرغ أي لا يؤده اليك في حال من الاحوال الامامت مطالباً بالانصاف عليه بمقتضى ايراد (ذلك) أي ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده (بأنهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل) الاميون هم العرب الذين ليسوا باهل كتاب أي ليس علينا فيما أصبنا من مال العرب سبيل قاله قتادة وعن السدي نحوه أوليس علينا في ظالمهم مخرج لخالفتم لنا في ديننا وادعوا لعنهم الله ان

الاعداء عن حوزة الاسلام وقال الزهري الجهاد واجب على كل أحد غزاً وقعداً للقاعد عليه اذا استعين أن يعين واذا استغث ان يغث واذا استغفر ان يغفر وان لم يحجج اليه قعداً (قلت) ولهذا ثبت في الصحيح من مات ولم يغفر ولم يحدث نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية وقال عليه السلام يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنصرتم فانفروا وقوله وهو كره لكم أي شديد عليكم ومشفقة وهو كذلك فانه اما أن يقتل أو يخرج منع مشقة السفر ومجادة الاعداء ثم قال تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم أي لان القتال بعبء النصر والظفر على الاعداء والاستيلاء على بلادهم وأموالهم وذراريهم وأولادهم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم وهذا عام في الامور كلها فيجب المرء شيئاً وليس له فيه خيرة ولا مصلحة ومن ذلك القعود عن القتال قد يعقبه استبلاء العدو على البلاد والحقكم ثم قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون أي هو أعلم بغوايب الامور منكم وأخبر بما فيه صلاحكم

في نبيكم واشرأكم فاجيبوا الله وانفذوا الامر بعلينكم ثم سئلون (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصدق من يدينك وكثير) وبما وجد الحرام واخرج اهل منه كبر عند الله وانتنة كبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استعاضوا عن دينهم يرددوكم عن دينه فميت وهو كذرفا ولئن حببنا لاهم في ابدية الاخرة اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ان الذين آمنوا ولذين هاجر واوبوا هذرا في سبيل الله اولئك يرعون رجة الله والله تنور رحيم قال ابن ابي عمير حدثنا ثوبان حدثنا محمد بن ابي بكر المقدي حدثنا المعتمر بن سليمان عن ابيه حدثني الحضر عن ابي السوار عن جندب بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا وبعث عليهم ثم ابا عبيدة بن الجراح فلما ذهب يقاتلني بكى صباة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦٤) فبعث عليهم مكانه عبد الله بن جحش وكتب له كتابا وامره ان لا يقرأ الكتاب

ذلك في كتابهم فرد الله سبحانه عليهم بقوله (ويشولون على الله الكذب وهم يعلمون) عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كذب اعداء الله ما من شيء كان في الجحيلة الا وحدثت قد حى حاتين الا الامانة فانهم اودوا الى البر وانفاجر آخرجه الطبراني وغيره مر سلا (بلى) عليهم سبيل بكذبهم واستحلالهم أموال العرب فقوله بلى اثبات لما نوه من السبيل قال الزجاج تم الكلام بقوله بلى ثم قال (من اوفى بهذه) الذي عهد اليه في التوراة من الايمان بحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالقرآن وبأداء الامانة الى من اتقته وقيل الضمير راجع الى الموفى وقيل الى من اوفى الله تعالى (واتق) الشرك أى فليس هو من الكاذبين (فان الله يحب المتقين) الذين يتقون الشرك وعموم المتقين قائم مقام العائد الى من أى فان الله يحبه وفيه وضع الظاهر موضع المفعول للاعتناء بشأنهم واسار الى عمومهم اكل متق (ان الذين يشكرون) أى يستبدلون كما تقدم بتحقيقه غير مرة (بعهد الله) هو ما عاهدوه عليه من الايمان بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وأيمانهم) هي التي كانوا يملكون انهم يؤمنون به ويتصرفونه (ثمنا قليلا) أى شيئا يسيرا من حطام الدنيا وذلك ان المشتري يأخذ شيئا ويعطى شيئا فكل واحد من المعطى والمأخوذ ثمن للآخر فهذا معنى الشراء قال عكرمة تزلت في أحبار اليهود رؤسائهم وقيل الاقرب جل الآية على الكل ويدخل فيه جميع ما أمر الله به وجميع العهود والمواثيق المأخوذة من جهة الرسل وما يلزم الرجل لنفسه من عهد وميثاق فكل ذلك يجب الوفاء به وهو الاولى (اولئك) الموصوفون بهذه الصفة (لاخلاق) نصيب (لهم في) نعيم (الاخرة ولا يكلمهم الله) بشئ أصلا كما يفيد حذف المتعلق من التعميم ألا يكلمهم الله بما يسرهم وقيل هو بمعنى الغضب (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) نظر رجة (ولا ينظر اليهم) يظهرهم من دنس الذنوب بالاعذاب المنقطع ولا ينظر اليهم بحصيل بل يستخط عليهم ويعذبهم بذنوبهم كما يفيد قوله (ولهم عذاب أليم) مولم أخرج البخاري ومسلم وأهل السنن عن ابن

سبي بلغ مكان كذا وكذا وقال لا تكرهن أحدنا على السير معك من أصحابك فلما قرأ الكتاب استرجع وقال معا رطاعة لله ورسوله فسيرهم الحسب وقرأ عليهم الكتاب فرجع رجلا من ربي بقيتهم فلما قرأ ابن الحضرمي فقتلوه ولم يدروا ان ذلك اليوم من رجب أو من جمادى فقال المشركون للمسلمين قتلتم في الشهر الحرام فأمر الله يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وقال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية وكانوا سبعة نفر عليهم عبد الله بن جحش الاسدي وفيهم عمار بن ياسر وأبو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة وسعد بن أبي

وقاص وعتبة بن غزوان السلمي حليف لبني نوفل وسهل بن بيضاء وعامر بن فهيرة وواقظ بن عبد الله البرنسي حليف لعمر بن الخطاب وكتب لابن جحش كتابا وامره ان لا يقرأه حتى ينزل بطن نخلة فلما نزل بطن نخلة فتح الكتاب فأنافيه ان سر حتى تنزل بطن نخلة فقال لاصحابه من كان يريد الموت فامض وليوص فأتى موسى وماض لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار قتلته عنده سعد بن أبي وقاص وعتبة أضلا راحله لهما افتخفا يطلبانها وسارا بن جحش الى بطن نخلة فاذا هو بالحكم بن كيسان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة (٣) وانفلت وقتل عمر وقله واقظ بن عبد الله فكانت أولى غنمة غنمها أصحاب (٢) قوله عبد الله بن المغيرة وانفلت الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا وفيه سقط فاحش يعلم من المواهب وغيره فخر المقام وانجبت عن النسخ الصحيحة ونحوها والله من سقم النسخ اه صححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجعوا الى المدينة بأسيزين وما أصابوا من المال أراد أهل مكة ان يفادوا الاسيرين (٧) عليه
المشركون وقالوا ان محمد يزعم انه يتبع طاعة الله وهو أول من استحل الشهر الحرام وقتل صاحبنا في رجب فقال المسلمون انما
قتلناه في جادى وقتل في أول ليلة من رجب وآخر ليلة من جادى وعهد المسلمون سيوفهم حين دخل شهر رجب وأرسل الله بعير
أهل مكة يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير لا يحل وما يصنعتم أنتم يا معشر المشركين أكبر من القتل في الشهر
الحرام حين كفرتم بالله وصددتم عن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرج أهل المسجد الحرام منه حين أخرجهوا محمد صلى الله
عليه وسلم وأصحابه أكبر من القتل عند الله وقال العوفي عن ابن عباس يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير
وذلك ان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوه عن المسجد (٦٥) في شهر حرام قال ففتح الله على نبيه في شهر حرام

مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حلف على عين هو فيه فاجز لي قسطه
بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الاشعث بن قيس في تزلت وقد روى
ان سبب نزول الآية ان رجلا كان يخالف بالسوق لقد أعطى ما لم يعط بها أخرجه البخارى
 وغيره وقيل غير ذلك وقد ورد في وعيد الأيمان الكاذبة أحاديث كثيرة في الصحاح والسنن
 لا تطول بذكرها (وان منهم لفريقا) أى طائفة من اليهود (يلوون ألسنتهم بالكذب)
 أصل الى الميل والقتل تقول لوى برأسه اذا أماله ولويت عنقه أى قتله والمصدر الى
 واليان ثم يطلق الى على المراوغة في الخجج والخصومة تشبها للمعاني بالاجرام قاله السمين
 أى عيالون ويحرفون ويعدلون به عن القصد ويعطفون وتحريف الكلام تقليبه عن
 وجهه لان المحرف يلوى لسانه عن سنن الصواب بما يأتى به من عند نفسه والالسنه جمع
 لسان وهذا على لغة من يذكره وأما على لغة من يؤثته فيقول هذه لسان فانه يجمع على
 ألسن وقال القراء لم نسمع من العرب الامذكارا ويعبر باللسان عن الكلام لانه ينشأ منه
 وفيه ويجرى فيه أيضا التدكير والتأنيث (لتحسبوه) أى لتظنوا أن المحرف الذى جاوبه
 (من الكتاب) الذى أنزله الله على أنبيائه (وما هو) أى الذى حرفوه وبدلوه (من الكتاب)
 فى الواقع وفى اعتقادهم أيضا والجملة حالية (ويقولون) على طريقة التصريح بالالتورية
 والتعريض مع ما ذكر من اللى والتحريف (هو) أى المحرف (من عند الله) الحال
 انه (ما هو من عند الله) انما كرر هذا باللفظين مختلفين مع اتحاد المعنى لاجل التأكيد
 (ويقولون على الله الكذب) أى الاعم بما ذكر من التحريف واللى (وهم يعلمون) انهم
 كاذبون مفترون قال ابن عباس نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك انهم حرفوا
 التوراة والانجيل وألحقوا فى كتاب الله ما ليس منه (ما كان) أى ما ينبغي ولا يستقيم
 (لبشر) أى جميع بنى آدم ولا واحد للفظ بشر كالقوم والرهط بيان لافتراءهم على الانبياء
 اثريان افتراءهم على الله وانما قيل لبشر اشعارا بعله الحكم فان البشرية منافية للامر

(٩ - فتح البيان فى) وهكذا روى أبو سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس انها نزلت في سرية عبد الله بن جحش وقتل
 عمرو بن الحضرمى وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال نزل فيما كان من مصاب
 عمرو بن الحضرمى يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه الى آخر الآية وقال عبد الملك بن هشام راوى السيرة عن زياد بن عبد الله
 البكائى عن محمد بن اسحق بن يسار المدني رحمه الله فى كتاب السيرة انه قال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش بن
 رباب الاسدى فى رجب مقبلا من بدر الاولى وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الانصار أحد وكتب له كتابا وأمره
 (٧) قوله ان يفادوا الاسيرين عليه المشركون كذا فى النسخ التى بأيدينا وفيه سقط بين الاسيرين وبين عليه الخ يعلم من سياق
 القصة فراجع المواهب وغيره وحرر وانظر النسخ العجيبة اه معجمه

أن لا ينظر فيه حتى يسمع من يمين ثم ينظر فيه فمضى كما أمر به ولا يستكر من أصحابه أحدا وكان أصحاب عبد الله بن جحش من المهاجرين ثم من بني عبد شمس بن عبد مناف أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ومن حلفائهم عبد الله بن جحش وهو أمير القوم وعكاشة بن محسن أحد بني أسد بن خزيمه حليف لهم ومن بني نوفل بن عبد مناف عتبة بن غزوان بن جابر حليف لهم ومن بني زهرة بن كلاب سعد بن أبي وقاص ومن بني كعب عدى بن عامر بن ربيعة حليف لهم من غير ابن وائل وواقد ابن عبد الله بن عبد مناف بن عرس بن ثعلبة بن يربوع أحد بني تميم حليف لهم وخالد بن الكبير أحد بني سعد بن لث حليف لهم ومن بني الحارث بن فهر سهيل بن بيضاء فلما سار عبد الله بن جحش يومين فتح الكتاب فنظر فإذا فيه إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف ترصد (٦٦) بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال سمعوا وطاعة

الذي تقول له عليه (أن يؤتبه الله الكتاب) الباطق بالحق (والحكيم) يعني الفهم والعلم وقبل هو امضاء الحكم من الله والاول أولى (والنبوة) يعني المنزلة الرفيعة (ثم يقول للباس كوفوا عبادا الى من دون الله) أي هذه المقالة وهو متصف بتلك الصفة وفيه بيان من الله سبحانه لعباده أن النصراري افتروا على عيسى ما لا يصح عنه ولا ينبغي ان يقوله (ولكن) يقول (كونوا ربايين) قال سيبويه الرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون للمبالغة كما يقال لعظيم المحبة الحياتي ولعظيم الجعة الجاني ولغليظ الرقة رقباتي وقيل الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره فكأنه يقصد بالرب سبحانه في تيسر الامور وقال المبرد الربانيون أرباب العلم واحدهم رباني من قوله يريه فهو ربان اذا دبره وأصله والماء للتسبب فعني الرباني العالم بدين الرب القوي التمسك بطاعة الله وقيل العالم الحكيم أي كوفوا ربايين بسبب كونكم عالمين فان حصول العلم للانسان والدراسة له يتسبب عنهما الربانية التي هي التعليم للعلم وقوة التمسك بطاعة الله قال ابن عباس معناه حكماء علماء وقيل الرباني العالم الذي يعمل بعلمه وقيل العالم بالحلل والحرام والامر والنهي وقيل الجامع بين علم البصيرة والسياسة ولما مات ابن عباس قال محمد بن الحنفية اليوم مات رباني هذه الامة وقيل هم ولادة الامر والعلم وقال أبو عبيدة أحسب ان هذه الكلمة عبرانية أو سريانية (بما كنتم تعملون الكتاب) بالتخفيف والتشديد قال سكي التشديد أبلغ لان العالم قد يكون عالما غير معلم فالتشديد يدل على العلم والتعليم والتخفيف انما يدل على العلم فقط ويؤيد الاولى (وبما كنتم تدرسون) بالتخفيف والحاصل ان من قرأ بالتشديد لزمه ان يحمل الرباني على أمر زائد على العلم والتعليم وهو ان يكون مع ذلك مخلصا وحكيما أو حليما حتى تظهر السببية ومن قرأ بالتخفيف جازله ان يحمل الرباني على العالم الذي يعلم الناس فيكون المعنى كوفوا معلمين بسبب كونكم علماء وبسبب كونكم تدرسون العلم وفي هذه الآية أعظم باعث لمن علم على ان يعمل وان من أعظم العمل بالعلم

ثم قال لأصحابه قد أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمضي الى نخلة أروصدهم اقرى شأحي آتبه منهم بخبر وقد نهاني أن أستكره أحدا منكم فمن كان منكم يريد الشهادة ويرغب فيها فليستطاع ومن كره ذلك فليرجع فأما أنا فامض لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد فلما كان على الخجاز حتى اذا كان بمعدن فوق الفرع يقال له نجران أضل سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان بعير الهمما كأنابعتا به ففخا فاعليه في طلبه ومضى عبد الله بن جحش وبقيسة أصحابه حتى نزل نخلة فثرت به غير لمقرش تحمل زيتا وأدما وتجارة من تجارة قريش فيها سمعروبن الحضرمي واسم الحضرمي عبد الله ابن عباداً أحد الصدف وعثمان ابن عبد الله بن المغيرة واخوه نوفل ابن عبد الله الخزوميان والحكم

ابن كيسان مولى هشام بن المغيرة فلما رأهم القوم هابوهم وقد نزلوا قريسا منهم فأشرف لهم عكاشة بن محسن تعليمه وكان قد خلق رأسه فلما رأوه آمنوا وقالوا اعمارا بأس عليكم منهم وتشاور القوم فيهم وذلك في آخر يوم من رجب فقال القوم والله لن نتركهم القوم هذه الديلة لم تدخل الحرم فليستعز منكم واثن قتل قوتهم لثقتهم في الشهر الحرام فتردد القوم وهابوا الاقدام عليهم ثم شجعوا أنفسهم عليهم وأنجعوا وقتل من قدروا عليه منهم وأخذ ما معهم فرمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله واستأمر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان وأقلت القوم نوفل بن عبد الله فأعجزهم وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه بالعيرو الاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال ابن اسحق وقد ذكر بعض آل عبد الله بن جحش ان عبد الله قال لأصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما غفنا الخس وذلك قبل أن يرض الله الخس من المغنم فعزل رسول الله

صلى الله عليه وسلم خمس العير وقسم سائرهما بين أصحابه قال ابن
بقتال في الشهر الحرام فوقف العير والاسيرين وأبى أن يأخذ من

سأيدى

القوم وظنوا أنهم قد هلكوا وعنتهم أخوانهم من المسلمين فيما صنعوا وها
فيه الدم وأخذوا فيه الأموال وأسروا فيه الرجال فقال من يرد عليهم من
وقالت اليه ودتفا لوابلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم عرو بن الحضرمي قتله واقد بن عبد الله عمرو وعمرت الحرب والحضرمي
حضرت الحرب وواقد بن عبد الله وقدت الحرب فجعل الله عليهم ذلك لالههم فلما أكره الناس في ذلك أنزل الله على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن (٦٧) سبيل الله وكفر به والمسلم الحرام واخراج

أهله منه أكبر عند الله والفتنة

أ أكبر من القتل أى ان كنتم قتلتهم

في الشهر الحرام فقد صدوكم

عن سبيل الله مع الكفر به وعن

المسجد الحرام واخراجكم منه

وأنتم أهلها أكبر عند الله من قتل

من قتلتم منهم والفتنة أكبر من

القتل أى قد كانوا ينتنون المسلم

في دينه حتى يردوه الى الكفر

بعد إيمانهم فذلك أكبر عند الله

من القتل ولا يزالون يقتلونكم

حتى يردوكم عن دينكم ان

استطاعوا أى ثم هم مقيمون على

أخذت ذلك وأعظمه غير تائبين

ولا نازعين قال ابن اسحق فلما نزل

القرآن بهذا من الأمر وفرج الله

عن المسلمين ما كانوا فيه من الشدة

قبض رسول الله صلى الله عليه

وسلم العير والاسيرين وبعث

اليه قريش في فداء عثمان بن

عبد الله والحكم بن كيسان فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

تعليمه والا خلاص لله سبحانه والدراسة مذاكرة العلم والنقطة فقلت الآية على ان العلم
والتعليم والدراسة فوجب كون الانسان ربانيا فن اشتغل بها لالهذا المقصود فقد ضاع
علمه وخاب سعيه (ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) أى ليس له ان يأمر
بعبادة نفسه ولا ان يأمر بالتخاطب الملائكة والنبيين أربابا بل ينهى عنه والمعنى يقول
ويأمر وقيل ولا ان يأمركم وقرئ على الاستئناف برفع الرأى لا يأمركم الله أو محمد
أو عيسى أو الانبياء (أيا أمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) قاله على طريق التمجيد
والانكار يعنى لا يقول هذا ولا يفعله وقد استدلل به من قال ان سبب نزول الآية
استدأن من استأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المسلمين في ان يسجدوا له (واذا أخذ
الله ميثاق النبين لما) يفتح اللام للابتداء وتو كيد معنى القسم الذى في أخذ الميثاق
وبكسر هاء متعلقة بأخذ وما موصولة على الوجهين أى الذى (آتيتكم من كتاب وحكمة
ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) وجواب القسم (لتؤمنن به ولتنصرنه) قد اختلف في
تفسير هذه الآية فقال سعيد بن جبيرة وقنادة وطاوس والحسن والسدى انه أخذ الله
ميثاق الانبياء ان يصدق بعضهم بعضا بالايان ويأمر بعضهم بعضا بذلك فهذا معنى
النصرة وله الايمان به وهو ظاهر الآية فاصله ان الله أخذ ميثاق الاول من الانبياء ان
يؤمن بما جاء به الاخر وينصره ان أدركه وان لم يدركه يأمر قومه بنصرته ان أدركه فأخذ
الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم
وقال الكسائي يجوز ان يكون معناها واذا أخذ الله ميثاق الذين مع النبيين ويؤيده قراءة
ابن مسعود واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب وقيل في الكلام حذف والمعنى واذا
أخذ الله ميثاق النبيين ليعلم ان الناس ما جاءهم من كتاب وحكمة وليأخذن على الناس ان
يؤمنوا ودل على هذا الحذف قوله وأخذتم على ذلكم اصرى قيل أتما أخذ الميثاق في أمر
محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وبه قال على وابن عباس وقنادة والسدى وقيل أخذ

لا يفديكم وهما حتى يقدم صاحبنا يعنى سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان فانا نحن كما علم ما فان يقتلوهما تقتل صاحبكم
فقد قدم سعد وعتبة ففداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم فأما الحكم بن كيسان فأسلم وحسن اسلامه وأقام عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى قتل يوم بدر معونته شهيدا أو ما عثمان بن عبد الله فلحق بمكة فأتها كافرا قال ابن اسحق فلما تبجل عن
عبد الله بن جحش وأصحابه ما كان حين نزل القرآن طمعوافى الاجر فقالوا يا رسول الله أنطمع ان تكون لنا غزوة نعطي فيها أجر
الجهادين فأمر الله عز وجل ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم فوضع
الله من ذلك على اعظم الرجا قال ابن اسحق والحديث في هذا عن الزهري ويزيد بن رومان عن عروة وقد روى يونس بن بكير عن
محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قريسا من هذا السباق وروى موسى بن عقبة عن الزهري نفسه فيجوز ذلك

وروي شعب بن أبي خزيمة عن الزهري عن عمرو بن الزبير نحو من هذا ايضا وفيه فكان ابن الحضرمي اول قتل بين المسلمين
والمشركين فركب وقد من كفار قريش حتى قد اوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقتلوا رجل القتال في الشهر الحرام
فانزل الله بسأؤنك عن الشهر الحرام الآية وقد استقصى ذلك الحافظ أبو بكر النيسابى في كتاب دلائل النبوة ثم قال ابن هشام عن
زياد عن ابن اسحق وقد ذكر عن بعض آل عبد الله ان عبد الله قسم النبي عيينة لعله يجعل أربعة أجناسه لمن آفاه وسخا الى الله
ورسوله فوقع على ما كان عبد الله بن جحش صنع في تلك العير قال ابن هشام وعي أول غنجة غنجة المسلمين وعمرو بن الحضرمي أول
من قتل المسلمون وعثمان بن عبيدة والحكيم بن كيسان أول من أسر المسلمون قال ابن اسحق فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه
في غزوة عبد الله بن جحش ويقال (٦٨) بل عبد الله بن جحش قالها حين قات قريش قد حل محمد وأصحابه الشهر الحرام

المشايق على الانبياء وأجمع جميعا في أمره صلى الله عليه وآله وسلم فاكثرت ذكر الانبياء
لأن النعم مع المتبوع عود مع الاتباع وبه قال علي بن أبي طالب والاولى أولى وبه قال
كثير من المفسرين والرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم النبي ذكر في التوراة والانجيل
وصفه وشرح فيها آحواله قال البيهقي أخذنا الله هذا المشاق منهم حين استخرج النورية
من صلب آدم وقال الرازي هذا المشاق ما قرئ في قوله من دلائل الله العلي ان
الانبياء لله واجب والاولى أول وهو الظاهر من الآية (قال) الله تعالى للنبين (أأقررم)
بالاتيان به والنصر له وقال كل نبي لامته أقررم والاولى أولى (وأخذتم على ذلكم
أصري) أي عهدي والاصري اللغة الثقل سعى العيد اصبر الماتية من التشديد (قالوا)
أقررا بما أقرمتنا من الايمان برسائك (قال) الله تعالى (فأشهدوا) أي أنتم على أنفسكم
أولئشهد بعضكم على بعض وقيل ان خطاب لللائكة والاولى أولى (وأما معكم) أي على
أقراركم وشهادة بعضكم على بعض (من الشاهدين) هذا عوا خبر لانه محط القادة (فمن
يولي) أي أعرض عما ذكر بعد ذلك المشاق (فأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن
الطاعة والغاصون في الكفر وأعاد الضمير في يولي مفردا على لفظ من وجع أولئك جلا
على المعنى (أفغيرين الله يغون) عطف على مقدرا أي تولون فغيرون غير دين الله وتقدم
المنعول لانه المقصود بالانكار وقرأ أبو عمرو وحده يغون بالتحسة ورجعون بالشوقية
قال لان الاول خاص والثاني عام ففرق بينهما لا فترقا في المعنى وكيف يغون غير دينه
(و) الحال ان (له آسم) أي خضع وانقاد (من في السموات والارض طوعا وكرها) أي طاعين
ومكرهين والطوع الاقبياد والاتباع بسهولة والكره ما فيه مشقة وهو من أسلم بخافة
القتل واسلامه استسلام منه أخرج الطبراني بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في قوله وله آسم فان أماما في السموات فللائكة وأماما في الارض فمن ولدي على
الاسلام وأما كرهاي أي بمن سبيل الاثم في السلاسل والاعزاز يقادون الى الجنة وهم

فمنكوا فيه الدم وأخذوا فيه
المال وأسر وأفبه الرجال قال
ابن هشام عني لعبد الله بن جحش
فعدون قتلا في الحرام غنجة
وأعظم منه ثوري الرشدا شد
صدودكم عما يقول محمد
وكفر به والله راء وشاهد
واخر اجكم من مسجد الله أعلم
لئلا يرى لله البيت ساجد
فأفان غيرتونا بقتله
وأرجع بالاسلام باع وحاسد
سقينامن ابن الحضرمي رماحنا
بنخله لما أوقد الحرب واقد
دما وابن عبد الله عثمان سينا
بنازعه غل من القداة

(يسأؤنك عن الحرم والميسر قل
فيهما اثم كبير ومنافع الناس
وأثمها أكبر من نفعها وما يسأؤنك
ماذا ينفقون قل العفو كذلك بين
الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون
في الدنيا والاخرة ويسأؤنك عن
الناسي قل اصلاح لهم خير وان

مخالطوهم فأخواتكم والله يعلم المقدس من الصلح ولو شاء الله لعنكم ان الله عز رحكيم) قال الامام أحمد
حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر أنه قال لما نزل تحريم الخمر قال اليوم بين لنا في الخمر
بيننا شيئا فنزلت هذه الآية التي في البقرة يسأؤنك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير فذكرني عمر فقترت عليه فقال اللهم بين لنا في
الخمر بينا شيئا فنزلت الآية التي في النساء أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادى رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا قام الصلاة دأى أن لا يقرب من الصلاة سكران فذكرني عمر فقترت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شيئا فنزلت
الآية التي في المائدة فذكرني عمر فقترت عليه فلما بلغ قيل أنتم منتهون قال عمر انتهينا أنتهينا وهكذار واه أبو داود والترمذي
والنسائي من طرق عن اسرائيل عن أبي اسحق وكذار واه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق الثوري عن أبي اسحق عن أبي

أفضل مالاً وأطيبه والمكل يرجع إلى الفضل وقال عيسى بن أحمد في تفسيره حديثاً هوذة بن خليفة عن عوف عن الحسن في الآية
 يسألونك ماذا ينفقون قل العفو قل ذلك أن لا يجهدنالك ثم تعبدن أسأل الناس ويدل على ذلك ما رواه ابن جرير حدثنا علي بن مسلم
 حدثنا أبو عاصم عن ابن جحلان عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله عسدي دينار قال انفق على نفسك قال
 عسدي آخر قال انفق على أهلك قال عسدي آخر قال انفق على ولديك قال عسدي آخر قال انفق على من في بيته
 وآخر جهه مسلم أضعاف جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل أبدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلاهك فان فضل
 شيء عن أهلك فلذئ قرأتك فان فضل عن ذئ قرأتك شيء فلهك ذئ وهكذا وعنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خير الصدقة ما كان (٧٠) عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ من تعول وفي الحديث أيضاً

ابن آدم انك ان تبدل الفضل خير
 لك وان عسك شر لك ولا تلام على
 كفاف ثم قد قيل انها منسوخة
 بآية الزكاة كما رواه علي بن أبي طلحة
 والعوفي عن ابن عباس وقاله عطاء
 الخراساني والسدي وقيل مبينة
 بآية الزكاة قاله مجاهد وغيره وهو
 أوجه وقوله كذلك بين الله لكم
 الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا
 والآخرة أي كما فصل لكم هذه
 الأحكام وبينها وأوضحها كذلك
 بين لكم سائر الآيات في أحكامه
 ووعدته ووعيده لعلكم تتفكرون
 في الدنيا والآخرة قال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس يعني في زوال
 الدنيا وفنائها واقبال الآخرة
 وبقائها وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي
 حدثنا أنس بن مالك عن الصعق
 التميمي قال شهدت الحسن
 وقرا هذه الآية من البقرة لعلكم
 تتفكرون في الدنيا والآخرة قال

بهذه الآية بل كلها التي فيه مثلاً يجري فيه الوجهان نحو يحصل لكم وإن يك كماذا وقد
 استشكل على هذا نحو يا قوم مالي ويا قوم من ينصرني فإنه لم يرو عن أبي عمرو خلاف في
 ادعاءهم أو كان القياس يقتضي جواز الوجهين لأنباء المتكلم فاصله تقدير اقاله السمين
 (دينا فلن يقبل منه) يعني ان الدين المقبول عند الله هو دين الاسلام وان كل دين سواه
 غير مقبول لان الدين الصحيح ما رضى الله عن فاعله وشيبه عليه (وهو في الآخرة من
 الخاسرين) أي الواقفين في الخسران يوم القيامة وهو خسران الثواب وحصول العقاب
 أخرج أجدوا الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم تقي الأعمال يوم القيامة فتقي الصلاة فتقول يا رب أنا الصلاة فيقول انك على خير
 وتقي الصدقة فتقول يا رب أنا الصدقة فيقول انك على خير وتقي الصيام فيقول انك
 الصيام فيقول انك على خير ثم تقي الأعمال كل ذلك يقول الله انك على خير ثم يجي
 الاسلام فيقول يا رب أنت الاسلام وأنا الاسلام فيقول انك على خير انك اليوم أخذت
 أعطى قال الله تعالى في كتابه يعني هذه الآية (كيف يهدي الله) هذا الاستبهام معناه
 الحمد أي لا يهدي الله ونظيره قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد عند الله أي لا عهد
 لهم ويحوزان يكون الاستبهام للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الايمان وأولاً استبعاد
 والتوبيخ فان الجاحد عن الحق بعدما وضع له منهم مك في الضلال بعيد عن الرشاد فليس
 للانكار حتى يستدل به على عدم توبه المرتد وان كان انكاراً فالاستثناء معناه قاله
 الكرخي (قوما) إلى الحق (كفروا بعد ايمانهم) بعدما (شهدوا أن الرسول حق) و
 بعدما (جاءهم البينات) من كتاب الله سبحانه ومعجزات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي كيف يهدي المرتدين والخال انه لا يهدي من حصل
 منهم مجرد الظلم لانفسهم ومنهم الساقون على الكفر ولا ريب ان ذنب المرتد أشد من ذنب
 من هو باق على الكفر لان المرتد قد عرف الحق ثم أعرض عنه عناداً أو تمرداً عن ابن عباس

عن أبيه لئن نكر فيها ليعلم ان الدين ارباع بلاء ثم دار فناء وليعلم ان الآخرة ارباع ثم دار بقاء وهكذا قال قتادة قال
 وابن جرير وغيرهما وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لعلوا أفضل الآخرة على الدنيا ورواه عن قتادة فأمر والآخرة على
 الأولى وقوله ويسألونك عن الشئ قل اصلاح لهم خيرا وان تجنوا طوبى لهم فاحذروا الله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله
 لا اعتكم الآية قال ابن جرير حدثنا أسباط بن مكي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال لما نزلت ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن وان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً
 وسيصلون سعيراً النظم من كان عنده يتم فعزل طعامه من طعامه وشربه من شربه فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى
 يأكله أو يفسده فاستد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الله ويسألونك عن الشئ قل اصلاح لهم خيرا

وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح فخالطو اطعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم وهكذا رواه أبو داود والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدرکهم طرق عن عطاء بن السائب وكذا رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكذا رواه السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود عنه وهكذا ذكر غير واحد في سبب نزول هذه الآية كجاهد وعطاء والشعبي وابن أبي ليلى وقتادة وغير واحد من السلف والخلف قال وكسع بن الجراح حدثنا هشام صاحب الدستوائى عن جاهد عن ابراهيم قال قالت عائشة رضی الله عنها انى لا كره ان يكون مال اليتيم عندي حدة حتى أخلط طعامه بطعامي وشرابه بشراي فقوله قل اصلاح لهم خيرا أى على حدة وان تخالطوهم فاخوانكم أى وان خلطتم طعامكم بطعامهم وشرابكم بشرابهم فلا بأس عليكم لانهم اخوانكم في الدين (٧١) ولهذا قال والله يعلم المفسد من المصلح أى يعلم من

قصده ونية الفساد والاصلاح وقوله ولو شاء الله لاعتكتم ان الله عز وجل حكيم أى ولو شاء الله لضيق عليكم وأخرجكم ولكنه وسع عليكم وخفف عنكم وأباح لكم مخالطتهم بالى هى أحسن قال تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالى هى أحسن بل جوزا لا كل منه للفقير بالمعروف اما بشرط ضمان البذل لمن أيسر أو مجانا كما سأتى بيانه في سورة النساء ان شاء الله وبه الثقة ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولا ممة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولا عبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة والمغفرة باذنه وبين آياته للناس اعلمهم يتدكرون هذا تحريم من الله عز وجل على المؤمنين ان يتزوجوا المشركات من عبادة الاوثان ثم ان كان عموها مرادا

قال كان رجل من الانصار أسلم ثم ارتد ولحق بالمشرکين ثم ندم فarsل الى قومه ان سلوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل لي من توبة فترأت هذه الآية الى قوله غفور رحيم فarsل اليه قومه وأسلم وروى هذا من طرق وعنه أيضا هم أهل الكتاب من اليهود عرفوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم كفروا به وروى نحوه عن الحسن (أولئك) أى المتصفون بتلك الصفات السابقة (جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها) أى اللعنة والنار المدلول بها عليها وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) يؤخرون ويعملون ثم استثنى التائبين فقال (الا الذين تابوا من بعد ذلك) الارتداد (وأصلحوا) بالاسلام ما كان قد أفسدوه من دينهم بالردة وفيه دليل على قبول توبة المرتد اذا رجع الى الاسلام مخلصا ولا خلاف في ذلك فيما أحفظ وقيل ضموا الى التوبة الاعمال الصالحة لان التوبة وحدها لا تكفى حتى يضاف اليها العمل الصالح وقيل أصلحو باطنهم مع الحق بالمراقبات وظاهرهم مع الخلق بالعبادات والطاعات والاول ألصق بظاهر الآية (فان الله غفور) لقبائهم في الدنيا بالستر وقيل بازالة العذاب (رحيم) في الآخرة بالعفو وقيل باعطاء الثواب (ان الذين كفروا) يعيسى (بعد ايمانهم) بموسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة وعطاء الخراساني والحسن زلت في اليهود والنصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بعد ايمانهم بنعمته وصفته ثم ازدادوا باقامتهم على كفرهم كفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ازدادوا كفرا بالذنوب التي اكتسبوها ورجعوا بنجر الطبرى وجعلوها في اليهود خاصة وقيل زلت في جميع الكفار وذلك انهم اشركو بالله بعد اقرارهم بان الله خلقهم ثم ازدادوا كفرا يعنى باقامتهم على الكفر حتى هلكوا وقيل زيادة كفرهم هو قولهم يتربص بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ريب المنون وقيل زلت في احد عشر رجلا من اصحاب الحرب بن سويد الذين ارتدوا عن الاسلام فلما رجع الحرب اقاموا على

وانه يدخل فيها كل مشركة من كتابية ووثنية فخص من ذلك نساء أهل الكتاب بقوله والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتهم من أجورهن محصنين غير مسافحين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب وهكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير ومكيول والحسن والنجاشي وزيد بن أسلم والربيع بن أنس وغيرهم وقيل بل المراد بذلك المشركون من عبدة الاوثان ولم يرد أهل الكتاب بالكلية والمعنى قريب من الاول والله أعلم فأما ما رواه ابن جرير حدثني عبيد بن آدم بن أبي اياس العنقلاني حدثنا أبي حدثنا عبد الحميد بن بهرام الفزاري حدثنا شهر بن حوشب قال سمعت عبد الله بن عباس يقول سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أطناف النساء الا ما كان من المؤمنات المهاجرات وحرم كل ذات دين غير الاسلام قال الله عز وجل ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وقد نكح طلبة بن عبد الله

دبية ونكح حذيفة بن اليمان نصرانية فغضب عمر بن الخطاب غضبا شديدا حتى هم ان يسطو عليه سما ففلا لئمن نطلق يا مغر
المؤمنين ولا تغضب فقال لئن حمل طلاقهن لقد حمل تكاحهن ولكني أفتزعين منكم صغرة ففأذفهو وحديث غريب جدا وهذا
الاثر غريب عن عمر أيضا قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله بعد حكاية الاجماع على اباحة تزويج الكليات وانما كره عمر ذلك
لثلاث من هذا الناس في المسلمات أوله يرد ذلك من المعاني كما حدثنا أبو كريب حدثنا ابن أدريس حدثنا الصلت بن جهم عن شقيق
قال تزويج حذيفة يهودية فكتب اليه عمر خذل سبيلها فكتب اليه أترعمن انما حرام فأخلى سبيلها فقال لا أترعمن انما حرام ولكني
أخاف (٣) أن تعاطوا المؤمنين منهم وهذا الاستاد صحيح وروى الخلال عن محمد بن اسمعيل عن وكيع عن الصلت بن جهم وقال ابن
جرير حدثني موسى بن عبد الرحمن (٧٢) السروقي حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسفيان بن سعيد عن يزيد بن أبي زياد عن

زيد بن وهب قال قال عمر بن الخطاب المسلم يتزوج النصرانية ولا يتزوج النصراني المسلمة قال وهذا أصح اسنادا من الاول ثم قال وقد حدثنا عيسى بن المنتصر اخبرنا اسحق الازرق عن شريك عن أشعث بن سوار عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساءنا ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فالقول به لاجماع الجميع من الأمة عليه كذا قال ابن جرير رحمه الله وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الاجسي حدثنا وكيع عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران عن ابن عمر انه كره نكاح أهل الكتاب وتأول ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن وقال البخاري وقال ابن عمر لا أعلم شر كأعظم من ان تقول ديه عيسى وقال أبو بكر الخلال

كفرهم عكة وقد استشكل جماعة من المفسرين قوله تعالى (لن تقبلن بتهنهم) مع كون التوبة مقبولة كافي الآية الاولى وكافي قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك فقبل المعنى ان تقبلن بتهنهم عند الموت قال النحاس وهذا قول حسن كما قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن وبه قال الحسن وقتادة وعطاء السدي ومنه حديث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر وقيل المعنى لن تقبلن بتهنهم التي كانوا عليها قبل ان يكفروا لان الكفر أحبطها وقيل لن تقبلن بتهنهم اذا تابوا من كفر الى كفر آخر وقال ابن عباس انهم الذين ارتدوا وعزموا على اظهار التوبة لسترا حوالهم والكفر في ضمائرهم وقال أبو العالية هم قوم تابوا من ذنوب عملوا في حال الشرك ولم يتوبوا من الشرك وقال مجاهد لن تقبلن بتهنهم اذا تابوا على الكفر وقال ابن جرير هو الازداء على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله منه توبة ما قام على كفره (وأولئك هم الضالون) أي هم الذين ضلوا عن سبيل الحق وأخطوا منهاجه والمراد هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ارتدوا وكفروا الاولى ان يحمل عدم قبول التوبة في هذه الآية على من مات كافرا غير نائب فكانه عبر عن الموت على الكفر بعدم قبول التوبة ويكون قوله (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) في حكم البيان لها قال ابن عباس نزلت فيمن مات من أصحاب الحرب على الكفر وقيل نزلت فيمن مات كافرا من جميع أصناف الكفار من أهل الكتاب وعبداء الأصنام فالآية تامة فيهم (فلن يقبل من أحدكم ملء الأرض ذهبا) الملء الكسر مقدار ما يملأ الشيء والملء بالفتح مصدر ملأ الشيء والمعنى مقدار ما يملأ الأرض مشرقيا ومغربيا ذهبا مع انه أعز الاشياء وقيمة كل شيء أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجاء بالكافري يوم القيامة فيقال له أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهبا كتبت مقتديا فيقول نعم فيقال له لقد شئت ما شئت من ذلك فذلك قوله تعالى ان الذين كفروا

الحنبلي حدثنا محمد بن هرون حدثنا اسحق بن ابراهيم وأخبرني محمد بن علي حدثنا صالح بن أحمد انه ما سالا الآية أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن قول الله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن قال مشركت العرب الذين يعبدون الأصنام وقوله ولا تنكحوا مشركه ولو أعجبتمكم قال السدي نزلت في عبد الله بن رواحة كانت أمة سوداء فغضب عليها فلطمها ثم فرغ فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبرهما فقال له ما هي قال تصوم وتصل وتحسن الوضوء وتشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال يا ابا عبد الله هذه مؤمنة فقال والذي بعثك بالحق لا اعتقنها ولا تزوجنها ففعل قطع عليه ناس من المسلمين وقالوا تنكح أمة وكانوا يريدون ان ينكحوا الى المشركين وينكحوهم رغبة في احسابهم فأمرزل الله ولا ممة مؤمنة خير من مشركه ولو أعجبتمكم (٣) قوله ان تعاطوا الخ كذا في النسخ التي بأيدينا وحرر الرواية اه صححه

ولعبد مؤمن خيراً من مشرك ولو أعجبكم وقال عبد بن حديد حدثنا جعفر بن عوف
ابن يزيد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكحوا النساء المحسنات فحسبى منهن ولا تنكحوهن
على أموالهن فحسبى أموالهن ان تطعنن وانكحوهن على الدين فلا متعة سودا مجرداً ذات دين أفضل والا فربى ضعيف وقد ثبت
في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لاربعة لما لها ولحسبها ولجها ولأولادها فافطن بذلك الدين
ترتب يدك ولمسلم عن جابر مثله وله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا امتاع وخير امتاع الدنيا المرأة الصالحة
وقوله ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا أى لا تزوجوا الرجال المشركين النساء المؤمنات كما قال تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون
لهن ثم قال تعالى ولعبد مؤمن خيراً من مشرك ولو أعجبكم أى لرجل مؤمن (٧٣) ولو كان عبدا حبشيا خيراً من مشرك وان

كان رئيساً سورياً أولئك يدعون
الى النار أى معاصرتهم ومخالطتهم
تبعث على حب الدنيا واقتنائها
واينارها على الدار الآخرة وعاقبة
ذلك وخيمة والله يدعوا الى الجنة
والمغفرة بأذنه أى بشعره وما أمر
به وما من من عنده وبين الله آياته
لأناس لعالمهم يتذكرون (ويسألونك
عن الخيض قل هو أذى فاعتزلوا
النساء في الخيض ولا تفسدوهن
حتى يظهرن فاذا ظهرن فأنوهن
من حيث أمركم الله ان الله يحب
الزواجر يحب المتطهرين نسألوكم
حرف لكم فأنصروا حركم أى
شتمهم وقدموا لانفسكم وانقروا
الله واعاروا انكم ملائكة وبشر
المؤمنين قال الامام أحمد حدثنا
عبد الرحمن بن مولى حدثنا جاد
ابن سلمة عن ثابت عن أنس ان
اليهود كانت اذا مضت المرأة منهم
ليوم كلبوا ولم يجبا معودا في
اليوم فسأل أصحاب النبي صلى

الآية (ولو افتدى به) قبل الزواحدة مقبلة وقيل الزوا والعلطف والمعنى وكذلك لو افتدى
من العذاب في الآخرة قبل الارض ذهبان يقبل منه وهذا آكد في التعليل لانه تصريح
ببني القبول في جميع الوجوه أو المراد بالزوا التعميم في الاحوال كانه قيل لن يقبل منهم في
جميع الاحوال ولو في حال افتدائه نفسه في الآخرة (أولئك) إشارة الى من مات على الكفر
(لهم) أى استقر لهم (عذاب أليم) مؤلم (وما لهم) أى ما استقر لهم (من ناسرين)
يمنعونهم من العذاب وأنى بناسرين جمع التوافقي الفواصل عن أنس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول الله عز وجل لا دون أهل النار عذاباً يوم القيامة
لو أن لك ما في الارض من شيء أ كنت تفسد به فيقول نعم فيقول أردت نفسك أخون من
هذا وأنت في حلب آدم عليه السلام أن لا تنكحوا نساء ما بينت الا لشرك هذا التفسير
(لن تنالوا البر) هذا كلام مستأنف خطاب للمؤمنين عتب ذكر ما لا ينفع الكفار والنيل
ادراك الشيء بطريقه يقال نالني من فلان معروف يالني أى رسل الى والذوال العظام من
قولك قوله تنويل أى أعليته وقيل هو تناول الشيء باليد يقال نلتها أنا له نيلاً قال
تعالى ولا ينالون من عذرتيلاً وأما النول بالزوا فمعناه النساول يقال نلتها أنوله أى تناولته
وألنته زينة أيلاً أيلاً أى تناولته باه والبر فعل الخيريات والعمل الصالح في الآية حذف
المضاف أى ثوابه وذو الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس وعطاء بن رباح وعروة
مجهول والسدى ذو الجنة فعنى الآية لن تنالوا العمل الصالح أو الجنة وقيل التقوى
وقيل السابعة وقيل الثواب وأصل البر التوسع في فعل الخير وقد يستعمل في الصدق
وحسن الخلق وعن الثوري بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن
البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما سلك في مذرك وكرهت ان يطلع عليه الناس
أخرجهم مسلم والمسلمون ليسوا انواب البر المؤدى الى الجنة (حتى تنفقوا) أى تسدقوا
وحتى يجمعوا الى (متاحبون) أى حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تجبونها ومن

(١٠ - فتح البيان في) الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ويسألونك عن الخيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الخيض ولا
تفسدوهن حتى يظهرن حتى فرغ من الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمعوا كل شيء الا السكاح فبلغ ذلك اليهود فقتلوا
ما يزيد هذا الرجل أن يدع من أمر ناسيا الا للشفاعة بنوا سيد بن حضير وعبد بن بشر فقتلوا رسول الله ان اليهود قالت كذا
وكذا فلا يجامعون فغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فطنوا ان قد وجد عليهم ما شربوا فأسفوا فقبل ما عذبتهم من ابن الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل في آثاره فاستقاهم ففروا فأتى لم يجد عليهم ما رآه منهم من سيد بن حضير بن زيد بن سلمة فقتله
فاعتزلوا النساء في الخيض يعني الفرج لتولده استمعوا كل شيء الا السكاح وانهذا ذهب كذا من العلماء أو أكثرهم اني انه يتوز
مباشرة والملائكة فيساعد الفرج قال أبو دارود أيضاً حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد عن أيوب عن عكرمة عن بعض

وروي النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد من الحائض شيئاً ألقى على فرجها ثوباً وقال أبوداود أيضاً حدثنا الشعبي حدثنا
عبد الله بن عمر بن غانم عن عبد الرحمن بن عيسى بن زياد عن عمارة بن غراب أن عمة له حدثته أنها سألت عائشة قالت حدثنا
تحيض وليس لها ولزوجها فراش الا فراش واحد قالت أخبرك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل فوضي الى مسجده قال
أبوداود نعمي مسجد بيتي فما انصرف حتى غلبتني عيني فأوجعه البرد فقال ادني مني فقلت اني حائض فقال اكشفي عن فخذي
فكشفت فخذي فوضع خده وصدره على فخذي وحيث غلبه حتى دفني ونام صلى الله عليه وسلم وقال أبو جعفر بن جرير
حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن كلب أبي قلابه أن ميسرة وقار كلب الى عائشة فقالت السلام على النبي
وعلى أهله فقالت عائشة مرحباً مرحباً (٧٤) فأذنوا له فدخل فقال اني أريد ان أسألك عن شيء وأنا أستحي فقالت انما أنا

أملك وأنت ابني فقال ما للرجل
من امر آتبه وهي حائض فقالت
له كل شيء الا فرجها ورواه أيضاً
عن جدي بن مسعدة عن يزيد بن
زريع عن عيينة بن عبد الرحمن
ابن جوشن عن مروان الاصفري
عن مسروق قال قلت لعائشة
ما يحل للرجل من امر أنه اذا
كانت حائضاً قالت كل شيء الا
الجماع وهذا قول ابن عباس
ومجاهد والحسن وعكرمة وروي
ابن جرير أيضاً عن أبي كريب عن
ابن أبي زائدة عن ججاج عن ميمون
ابن مهران عن عائشة قالت له
ما فوق الا زار (قلت) ويحل
مضاجعتها ومواكاتها بخلاف
قالت عائشة كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأمرني فأغسل
رأسه وأنا حائض وكان يسكني
في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن
وفي الصحيح عنها قالت كنت أعرق
العرق وأنا حائض فأعطيه النبي

صلى الله عليه وسلم فيضع يده في الموضع الذي وضعت يدي فيه وأشرب الشراب فأنا وله فيضع يده
في الموضع الذي كنت أشرب منه وقال أبوداود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن جابر بن صبيح سمعت خديجة بنت خويلد الهجرى قال سمعت
عائشة تقول كنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعار الواحد وأنا حائض طامث فان أصابته مني شيء غسل مكانه
لم يعده وان أصابته يعني ثوبه شيء غسل مكانه لم يعده وصلى فيه فأما ما رواه أبوداود حدثنا مسدد بن الحيار حدثنا عبد العزيز بن عيسى
ابن محمد عن أبي اليان عن أم ذرة عن عائشة أنها قالت كنت اذا حضرت نزلت عن المثلث على الحصر فلم تقرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم تذن منه حتى تطهر فهو محمول على التنزه والاحتياط وقال آخرون انما تحل له مباشرتها فيما عدا ما تحت الازار
ثبت في الصحيحين عن ميمونة بنت الحارث الهلالية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد ان يباشر امرأته من نساءه أمره

وتذكر

فانزلت وهي حائض وهذا اللفظ البخاري ولهما عن عائشة بنحوه وروى الامام أحمد وداود والترمذي وابن ماجه من حديث
العلماء عن حرام بن حكيم عن عمه عبد الله بن سعد الانصاري انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من امرأتي وهي
حائض قال ما فوق الازار وما دونها حتى يمسكها من تحتها قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من امرأتي وهي
حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك أفضل وهو رواية عن عائشة كما تقدم وابن عباس وسعيد بن المسيب وشريح فهذه
الاحاديث وما شابهها حجة من ذهب الى انه يحل ما فوق الازار منها وهو أحد القولين في مذهب الشافعي رحمه الله الذي رجحه كثير
من العراقيين وغيرهم ومأخذهم انه حريم الفرج فهو حرام لثلاثي توصل الى تعاطي ما حرم الله عز وجل الذي أجمع العلماء على
بحرمة وهو المباشر في الفرج ثم من فعل ذلك فقد أتى فيه تغفرا لله ويتوب (٧٥) اليه وهل يلزمه مع ذلك كفارة أم لا فيه

قولان أحدهما نعم لما رواه الامام
أحمد وأهل السنن عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم في
الذي يأتي امرأته وهي حائض
يتصدق بدينار أو نصف دينار وفي
لفظ للترمذي اذا كان دماً أجز
فدينار وان كان دماً أصفر فصاف
دينار ولا امام أحمد أيضاً عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
جعل في الحائض تصاب ديناراً
فان أصابها وقد أدير الدم عنها ولم
تغتسل فنصف دينار والقول
الثاني وهو الصحيح الحديدي من
مذهب الشافعي وقول الجمهور انه
لا شيء في ذلك بل يستغفر الله
عز وجل لانه لم يصح عندهم رفع
هذا الحديث فانه قدر وى مرفوعاً
كما تقدم وموقوفاً وهو الصحيح عند
كثير من أئمة الحديث فقوله تعالى
ولا تقربوهن حتى يطهرن تفسير
لقوله فاعتزلوا النساء في الحيض
ونهي عن قربانهن بالجماع مادام

وذكر الحديث وأخرجه أيضاً أحمد والنسائي وفي رواية عنه الذي حرم اسرائيل على
نفسه زنا الكبد والمكليات والشحم الا ما كان على الظهر وعرق النسا بفتح النون
والقصر عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ قاله الكرخي وذو اومه ما ذكره القرطبي
ونصه أخرج التلعي في تفسيره من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم في عرق النساء تؤخذ لية كبش عربي لاصغير ولا كبير فقطع قطعاً صغاراً وتسلأ
على النار ويؤخذ منها فيجعل ثلاثة أقسام يشرب المريض بذلك الداء على الريق كل يوم
ثلثاً قال أنس فوصفته لا أكثر من مائة كلهم يبرأذن الله تعالى وفيه رد على اليهود لما
أنكروا ما قصه الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من أن سبب ما حرمه عليهم
هو ظلمهم وبغيتهم كما في قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم الآية
وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها الى
قوله ذلك جزئناهم ببغيتهم وقالوا انها محرمة على من قبلهم من الانبياء نوح وابراهيم ومن
بعدهما حتى انتهى الامر الينا كما حرمت على من قبلنا يريدون بذلك تكذيب ما قصه الله
سبحانه على نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في كتابه العزيز (من قبل ان تنزل التوراة) فانها
ناطقة بان بعض أنواع الطعام اثم حرم بسبب اسرائيل وذلك بعد ابراهيم بألف سنة ولم
يكن على عهده حراماً كما زعموا وانما قال من قبل لان بعد نزولها حرم الله عليهم أشياء من
أنواع الطعام ثم أمر الله سبحانه بان يحاجهم بكتابهم ويجعل بينه وبينهم حكماً ما أنزله الله
عليهم لا ما أنزل عليه فقال (قل فأتوا بالثورة فأتوها) حتى تعلموا صدق ما قصه الله في
القرآن من انه لم يحرم على بني اسرائيل شيء من قبل نزول التوراة الا ما حرمه يعقوب على
نفسه (ان كنتم صادقين) في دعواكم انه تجريم قديم روى ابنهم لم يجسروا على اخراج
التوراة فلم يأتوا بها وخافوا الفضيحة وبهتوا وفي هذا من الانصاف للخصوم ما لا يقادر قدره
ولا تبلغ مداه وفيه من الحجة البينة على صدق النبي وجواز النسخ الذي يجحدونه ما لا يخفى

الحيض موجودا ومفهوماً حله اذا انتطع قال الامام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل فيما أملاه في الطاعة وقوله ويسألونك
عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث الاية الطهر يدل
على ان يقربهن أفلاً قالت ميمونة وعائشة كانت احداً اذا حاضت انزلت ودخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعاره دل ذلك
على انه انما أراد الجماع وقوله فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله فيه نذير وإرشاد الى غشيانهن بعد الاغتسال وذهب ابن
حزم الى وجوب الجماع بعد كل حيضة لقوله فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله وليس له في ذلك مستبدلان هذا أمر بعد
الخطير وفيه أقوال للعلماء الاصول منهم من يقول انه على الوجوب كالمطلق وهو لا يحتجوا الى جواب ابن حزم ومنهم من
يقول انه للإباحة ويجعلون تقديم النهي عليه قرينة صارفة له عن الوجوب وفيه نظروا والذي ينقض عليه الدليل انه يرد الحكم

قد أخذوا بذلك من فعله وروايت
هذا الخبر من فريش بن سريون
الله امره ان يتركوا ويتركوا
بن ميثيلات ومديرات ومستشفيات
فما تقدم اليه ليعرون المدينة
تزوج رجل منهم امرأة من
الانصار فذهب يتسرع اذ ذلك
فانكرته عليه وقالت انما كنا
نؤتي على حرف فاصنع ذلك والا
فاجتنبني فسرى امره ما فبلغ
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانزل الله نساؤكم حرث لكم
فانوا امرؤكم اني شتمت اي ميثيلات
ومديرات ومستشفيات يعني بذلك
موضع الوالد تدر به ابوداود ويشرح
لهما الله ما تقدم له من الاحاديث
والاشعار واية ام سلمة فانه امساجه
لهذا السياق وقد روي هذا
الحديث الحسن بن ابي القاسم
الطبراني من طريق محمد بن اسحق
عن ابيان بن صالح عن مجاهد قال
عن فضة بن الجهم عن عبد الله بن عباس

من فانتحه الى خاتمة أوقته عند كل آية
حررهم أني شتم فقال ابن عباس ان
وقول ابن عباس ان ابن عمرو والله بغض
نافع قال كان ابن جهم اذا قرأ القرآن لم
فيهم أنزلت قلت لا قال أنزلت في كذا
حررهم أني شتم فقال ان يا بني حكا
عليه حدثنا ابن عون عن نافع قال قال

قال نزلت في آيات النساء في أدبارهن وحدثني أبو قلابة خدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث خدثني أبي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر
فأتوا حرثكم أني شتمتم قال في الدبر وروى من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر ولا يصح وروى النسائي عن محمد بن عبد الله بن
عبد الحكم عن أبي بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أن رجلاً أتى امرأته في دبرها فوجد في نفسه
من ذلك وجداً شديداً فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شتمتم قال أبو حاتم الرازي لو كان هذا عند زيد بن أسلم عن ابن
عمر لما أوقع الناس نافع وهذا تعليل منه لهذا الحديث وقد رواه عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن
يسار عن ابن عمر فذكره وهذا الحديث محمول على ما تقدم وهو أنه يأتيها في قبلها من دبرها لما رواه النسائي عن علي بن عثمان
الذي يلي عن سعيد بن عيسى عن الفضل بن فضالة عن عبد الله بن سليمان (٧٩) الطويل عن كعب بن علقمة عن أبي النضر

أنه أخبره أنه قال لنافع مولى ابن عمر
انه قد أكره عليك القول انك
تقول عن ابن عمر انه أتى أن ثوبتي
النساء في أدبارهن قال كذبوا على
ولكن سأحدثك كيف كان
الامر ان ابن عمر عرض المصنف
يوماً وأبغضه حتى بلغ نساؤكم
حرث لكم فأتوا حرثكم أني شتمتم
فقال يا نافع هل تعلم من أمر هذه
الآية قلت لا قال انا كما معشر
قريش يحبون النساء فلم يادخلنا
المدينة ونكحنا نساء الانصار وأردنا
منهن مثل ما كنا نريد فأذاهن
فكرهن ذلك وأعظمه وكانت
نساء الانصار قد بداخذن بحال
اليهود انما يوثقن على جوبهن
فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فأتوا
حرثكم أني شتمتم وهذا اسناد صحيح
وقد رواه ابن مردويه عن الطبراني
عن الحسين بن اسحق عن زكريا
ابن يحيى كاتب لعمر عن مفضل بن
فضالة عن عبد الله بن عباس عن

قول أبي حنيفة ومن تابعه وخالفه الجهور وقالوا اتقام عليه الحدود في الحرم وبه قال
الشافعي وقد قال جماعة ان الآية تخبر في معنى الامر أي ومن دخله فأمنوه كقوله فلا رفث
ولا فسوق ولا جدال أي لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تتجادلوا أخرجه عن عبد بن حماد وغيره عن
قتادة قال كان هذا في الجاهلية كان الرجل لو جر كل جريرة على نفسه ثم لحا إلى الحرم لم
يتناول ولم يطلب فاما في الاسلام فانه لا يمنع من حدود الله من سرق فيه قطع ومن زنى
فيه اقيم عليه الحدود من قتل فيه قتل وعن عمر بن الخطاب قال لو وجدت فيه قاتل الخطاب
مأمسته حتى يخرج منه وعن ابن عباس من عاذ بالبيت أعاده البيت ولكن لا يؤوى
ولا يطعم ولا يسقي فاذا خرج أخذ بذنبه وروى عنه هذا المعنى من طرق أخرجه ابن جرير
 وغيره وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي شريح العدوي قال قام النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم الغد من يوم الفتح فقال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ
 يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفل بها دماً ولا يعصدها شجرة فان أحد ترضخص لقتال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقولوا ان الله قد آذن لرسوله ولم يأذن لکم وانما آذن
 لي في ساعة من نهار ثم عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس وقيل المعنى من دخله عام
 عمرة القضاء مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان آمناً وقبل من دخله معظما له
 مستقر بذلك إلى الله كان آمناً من العذاب يوم القيامة وعن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً وعنه الجون والبيع يؤخذ
 بأطرافهم ما ويثرون في الجنة وهما قبور مكة والمدينة ذكرهما أبو السعود ولم يخرجهما
 وقيل آمناً من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك والاولى (ولله على الناس حج البيت)
 اللام في قوله الله هي التي يقال لها الام الايجاب والالزام ثم زاد هذا المعنى تأ كيد احرف
 على فانه من أوضح الدلالات على الوجوب عند العرب كما اذا قال القائل لفلان على كذا
 فذكره الله سبحانه بأبلغ ما يدل على الوجوب تأ كيد الحق وتعتيها حرمة وهذا الخطاب

كعب بن علقمة فذكره وقد روي عن ابن عمر خلاف ذلك صريحاً وأنه لا يباح ولا يحل كإساقى وان كان قد نسب هذا القول إلى
 طائفة من فقهاء المدينة وغيرهم وعزاه بعضهم إلى الامام مالك في كتاب السرايا كثر الناس يشكر أن يصح ذلك عن الامام مالك
 رحمه الله وقد وردت الاحاديث المروية من طرق متعددة بالجرع فعله وتعاطيه فقال الحسن بن عوفة خدثنا اسمعيل بن عياش
 عن سهيل بن أبي صالح عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا ان الله لا يستحي من الحق
 لا يحل ان تأتوا النساء في حشوشهن وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن عبد الله بن شداد عن خزيمة بن ثابت
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يأتي الرجل امرأته في دبرها طريق أخرى قال أحمد حدثنا يعقوب بن شبيب عن أبي يعيث
 عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد أن عبيد الله بن الحصين الوالي حدثه ان عبد الله الوافي حدثه ان خزيمة بن ثابت الخطمي

لحديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استحيوا ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أحجامهن ورواه النسائي وابن ماجه.
من طرق عن ابن خزيمة بن ثابت وفي أسناده اختلاف كثير حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي والنسائي حدثنا أبو سعيد الأشج
حدثنا أبو خالد الأحمر عن الضحاك بن عثمان عن مخزومة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا ينظر الله الى رجل أتى رجلاً وأمرأة في الدبر ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وهكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه
وصححه ابن حزم أيضاً ولكن رواه النسائي أيضاً عن هناد عن وكيع عن الضحاك به موقوفاً وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل في صحيحه
معمر عن ابن طاوس عن أبيه ان رجلاً سأل ابن عباس عن آيات المرأة في دبرها قال تسألني عن الكفر أسناده صحيح وكذا رواه
النسائي من طريق ابن المبارك عن معمر به (٨٠) نحوه وقال عبد الله بن أبي عمير حديثه ابراهيم بن الحارث عن أبيه عن

عكرمة قال جاء رجل الى ابن
عباس وقال كنت أتى أهلي في
دبرها وسمعت قول الله نساؤكم
سحر لكم فأتوا حرككم أتى شتم
فظننت أن ذلك لي حلال فقال
بالكعب إنما قوله فأتوا حرككم
أتى شتم فأتى وقاعدة ومقبلة
ومدبرة في أقبالهن لا تعدوا ذلك
الى غيره حديث آخر قال الامام
أحمد حدثنا عبد الصمد بن حنبل
همام حدثنا قتادة عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال الذي يأتي
امرأته في دبرها هي اللوطية
الصغرى وقال عبد الله بن أحمد
حدثني هبة حدثنا همام قال
سئل قتادة عن الذي يأتي امرأته
في دبرها فقال قتادة أخبرنا عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال هي
اللوطة الصغرى قال قتادة
وحدثني عقبه بن وساح عن أبي

شامل لجميع الناس لا يخرج عنه الامن خصه الدليل كالصبي والعبد والمغني ولله على
الباس فرض حج البيت والناس عام مخصوص بالمسطة طبع قد خص ببدل البعض وهو
قوله من استطاع لانه من المحصنات عند الاصوليين والحج بكسر الحاء وفتحها الغتان
سجستان في مصدر حج بمعنى قصد والحج احداً ركان الاسلام عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان أخرجه البخاري ومسلم فعد النبي صلى
الله عليه وآله وسلم الحج من أركان الاسلام الخمسة وقد ورد في فضله وفضل البيت
والعمرة أحاديث منها عن أبي سعيد الخدري قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى
أخرجه الشيخان وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال العمرة الى
العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة أخرجه البخاري ومسلم وفي
الباب أحاديث لا تطيل بذكرها وقد ذكرنا طرفاً منها في كتابنا رحلة الصديق (من استطاع

اليه سبيلاً) يعني من وجد السبيل الى حج البيت الحرام من أهل التكليف لانه المحدث
عنه وان كان يحتمل رجوع الضمير للبيت لكن الاول أولى وقد اختلف أهل العلم في
الاستطاعة ماذا هي فقيل الزاد والراحلة وبه فسرته صلى الله عليه وآله وسلم رواه
الحاكم وغيره واليه ذهب جماعة من الصحابة وحكاها الترمذي عن أكثر أهل العلم وهو الحق
وقال مالك ان الرجل اذا وثق بقوته لزمه الحج وان لم يكن له زاد وراحلة اذا كان يقدر على
التكسب وبه قال ابن الزبير والشعبي وعكرمة وقال الضحاك ان كان شاباً قوياً صحيحاً
وليس له مال فعليه ان يؤاجر نفسه حتى يقضى حجه ومن جله ما يدخل في الاستطاعة
دخول أولياءه ان تكون الطريق الى الحج آمنة بحيث يأمن الحاج على نفسه وماله الذي
لا يجد زاد غيره أوالو كانت غير آمنة فلا استطاعة لان الله سبحانه يقول من استطاع اليه
السريراء قال وهل يفعل ذلك الا كافر وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الطائفي عن سعيد بن أبي
سبيلا
عروبة عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قوله وهذا أصبح والله أعلم وكذلك رواه عبد بن حميد عن يزيد بن
هرون عن حميد الأحمر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قوله طريق أخرى قال جعفر النرياني
حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن أبي عبد الرحمن الحجلي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم سبعة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ويقول ادخلوا النار مع الداخلين الفاعل والمفعول به والناس كهم
وناسكهم البهية وناسكهم المرأة في دبرها وجامع بين المرأة وابنتها والرائي بجلده جاره ومؤذى جاره حتى يلعبه ابن لهيعة وشيخه ضعيفا
حدث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن عاصم عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن علي بن طا

قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تؤتي النساء في أدبارهن فان الله لا يستقي من الحق وأخرجه أحمد أيضا عن أبي معاوية وأبي عيسى الترمذي من طريق أبي معاوية أيضا عن عاصم الاحول به وفيه زيادة وقال هو حديث حسن ومن الناس من يورد هذا الحديث في مسند علي بن أبي طالب كما وقع في مسند الامام أحمد بن حنبل والصحیح انه علي بن طلق حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن سهيل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي يأتي امرأته في دبرها لا ينظر الله اليه وقال أحمد أيضا حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن الحرث بن مخلد عن أبي هريرة يرفعه قال لا ينظر الله الى رجل جامع امرأته في دبرها وكذا رواه ابن ماجه من طريق سهيل وقال أحمد أيضا حدثنا وكيع عن سهيل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد عن أبي هريرة قال قال (٨١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى امرأته في دبرها وهكذا رواه

أبو داود والنسائي من طريق وكيع به طريق أخرى قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني أخبرنا أحمد بن القاسم بن الريان حدثنا أبو عبد الرحمن النسائي حدثنا هناد ومحمد بن اسمعيل واللفظ له قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى امرأته في دبرها ليس هذا الحديث هكذا في سنن النسائي وانما الذي فيه عن سهيل عن الحرث بن مخلد كما تقدم قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي ورواية أحمد بن القاسم بن الريان هذا الحديث بهذا السند وهم منه وقد ضعفوه طريق أخرى رواها مسلم بن خالد الزنجي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ملعون من

سبيلا وهذا الخائف على نفسه وماله لم يستطع اليه سبيلا بلا شك وشبهة وقد اختلف أهل العلم اذا كان في الطريق من الظلمة من يأخذ بعض الاموال على وجه لا يحجب براد الحاج فقال الشافعي لا يعطى حبة ويسقط عنه فرض الحج ووافقه جماعة وخالفه آخرون والظاهر ان من تمكن من الزاد والراحلة وكانت الطريق آمنة بحيث يتمكن من مرورها ولو تصانعة بعض الظلمة يدفع شي من المال يكن منه الحاج ولا ينقص من زاده ولا يحجب به فالج غير ساقط عنه بل واجب عليه لانه قد استطاع السبل يدفع شي من المال ولكنه يكون هذا المال المدفوع في الطريق من جملة ما يتوقف عليه الاستطاعة فلو وجد الرجل زادا وراحلة ولم يجد ما يدفعه لم يأخذ المكس في الطريق لم يجب عليه الحج لانه لم يستطع اليه سبيلا وهذا الابد منه ولا ينشأ تفسير الاستطاعة لزاد والراحلة فانه قد تعدد المرور في طريق الحج لم وجد الزاد والراحلة الا بذلك التدر الذي يأخذه المكاسون ولعل وجه قول الشافعي انه يسقط الحج ان أخذه هذا المكس منكرا فلا يجب على الحاج ان يدخل في منكروانه بذلك غير مستطيع ومن جملة ما يدخل في الاستطاعة ان يكون الحاج صحيح البدن على وجه يمكنه الركوب فلو كان زمانا بحيث لا يدر على المشي ولا على الركوب فهذا وان وجد الزاد والراحلة فهو لم يستطع السبل وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تفسير الاستطاعة انه الزاد والراحلة بطرق كثيرة عن جماعة من الصحابة عند أهل السنن وغيرهم وأقل أحوال هذا الحديث ان يكون حسنا لغيره فلا يضر ما وقع الكلام على بعض طرقه كما هو معروف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي للمرأة ان تسافر بغير ذي رحم محرم واختلفت الاحاديث في قدر المدة في لفظ ثلاثة أيام وفي لفظ يوم وليلة وفي لفظ بريد وقد ذكر بعض المفسرين ههنا أحكاما متعلقة بالحج وأطال في ذكرها ومحلها كتب الفروع فلان ذكرها (ومن كفر) من شرطية وهو الظاهر وموصولة قيل انه عبر بلفظ الكفر عن ترك الحج تأكيد الوجوب وتشديدا على

(١.١ - فتح البیان فی) أتى النساء في أدبارهن ومسلم بن خالد بن عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضا أو امرأته في دبرها أو كانا فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد وقال الترمذي ضعف البخاري هذا الحديث والذي قاله البخاري في حكيمة الترمذي عن أبي تيمية لا يتابع على حديثه طريق أخرى قال النسائي حدثنا عثمان بن عبد الله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن من كتابه عن عبد الملك بن محمد الصنعاني عن سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال استحيوا من الله حق الحياء لا تأتوا النساء في أدبارهن تفرد به النسائي من هذا الوجه قال حزن بن محمد الكاظمي الحافظ هذا حديث منكرا بطل من حديث الزهري ومن حديث أبي سلمة ومن حديث سعيد فان كان عبد الملك سمعه

من تبعه فاعلم به بعد الاختلاط وقدر واد الترمذي عن أبي سلمة انه كان ينهى عن ذلك فاما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهى كلامه وقد أجادوا حسن الاتقاد الآن عبد الملك بن محمد الصنعاني لا يعرف انه اختلط ولم يذكر ذلك أحد غير جزءة عن الكناشي وهو ثقة ولكن تكلم فيه دحيم وأبو حاتم وابن حبان وقال لا يجوز الاحتجاج به والله أعلم وقد تابعه يزيد بن يحيى ابن عبيد عن سعيد بن عبد العزيز وروى من طريقين آخرين عن أبي سلمة ولا يصح منها شيء طريق أخرى قال النسائي حدثنا ابن عبيد بن منصور حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي هريرة قال أتيان الرجال النساء في أدبارهن كفر ثم رواه عن بشارة عن عبد الرحمن بن مهدي قال من أتى امرأة في دبرها وتلك كفر هكذا رواه النسائي من طريق الثوري عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة (٨٢) موقوفاً وكذا رواه من طريق علي بن نديم عن مجاهد عن أبي هريرة

تاركه وقيل المعنى ومن كفر بفرض الحج ولم يره واجبا وقيل ان من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر وعن ابن عمر من كفر بالله واليوم الآخر وعن ابن زيد من كفر بهذه الآيات وعن ابن مسعود ومن كفر فلم يؤمن فهو الكافر وقيل هو الذي ان حج لم يره برا وان قعد لم يره انما وقيل نزلت في اليهود وغيرهم من أصحاب الملل قالوا الحج غير واجب وكفروا به وعلى هذا تكون الآية متعلقة بما قبلها وقيل انه كلام مستأنف كما تقدم عن ابن عمر (فان الله غنى عن العالمين) الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم وبالجملة في قوله هذا من الدلالة على مقت تارك الحج مع الاستطاعة وخذلانه وبعده من الله سبحانه ما يتعاطاه سامعه ويرجف له قلبه فان الله سبحانه انما شرع لعباده هذه الشرائع لنفعهم ومصالحهم وهو تعالى شأنه وتقدس سلطانه غنى لا تعود اليه طاعات عباده بأسرها ينفع وقد وردت أحاديث في تشديد الوعيد على من ملك زادورا حله ولم يحج فخرج الترمذي وابن حريروا بن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ملك زادورا حله تبلغه الى بيت الله ولم يحج بيت الله فلا عليه بان يموت يهوديا ولا نصرانيا وذلك بان الله يقول ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وفي أسناده هلال الخراساني أبو هاشم قال البخاري منكرو الحديث وقيل هو مجهول وقال ابن عدي هذا الحديث ليس بحفوظ وفي أسناده أيضا الحرث الأعور وفيه ضعف وقد ذكره الشوكاني في الموضوعات ثم قال وقد حكم ابن الجوزي بضعفه ودفعه الحافظ ابن حجر بما هو معروف وأخرج سعيد بن منصور وأحمد في كتاب الايمان وأبو يعلى والبيهقي عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنعه مرض حابس أو سلطان جائر أو حاجة طاهرة فليتب على أي حال شاء يهوديا أو نصرانيا وأخرج سعيد ابن منصور قال السيوطي بسند صحيح عن عمر بن الخطاب قال لقد هممت ان أبعث رجلا

موقوفاً ورواه بكر بن خنيس عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى شيئا من الرجال والنساء في الأدبار فقد كفر والموقوف أصح وبكر بن خنيس ضعفه غير واحد من الأئمة وتركه آخرون حديث آخر قال محمد بن أبان البخني حدثنا وكيع حدثني زعمته بن صالح عن ابن طاوس عن أبيه وعن عمرو ابن دينار عن عبد الله بن يزيد بن الهاد قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن وقد رواه النسائي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني عن عثمان بن اليمان عن زعمته بن صالح عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن الهاد عن عمر قال لا تأتوا النساء في أدبارهن وحدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا يزيد بن أبي حكيم عن زعمته بن صالح عن

عمرو بن دينار عن طاوس عن عبد الله بن الهاد الليثي قال قال عمر رضي الله عنه استحيوا من الله فان الله الى لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن والموقوف أصح حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا غندر ومعاذ بن معاذ قال حدثنا شعبة عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن طلق بن يزيد أو يزيد بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أسناهن وكذا رواه غير واحد عن شعبة ورواه عبد الرزاق عن معمر عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن طلق بن علي والاشبه انه على بن طلق كما تقدم والله أعلم حديث آخر قال أبو بكر الاثري في سننه حدثنا أبو مسلم الجري حدثنا أخو أنيس بن ابراهيم ان أباه ابراهيم بن عبد الرحمن بن القعقاع أخبره عن أبيه أبي القعقاع عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محاش النساء حرام وقد رواه اسمعيل بن علي وسفيان الثوري وشعبة

وغيرهم عن أبي عبد الله الشقري واسمه سلمة بن تمام ثقة عن أبي القعقاع عن ابن مسعود وموقوفا وهو أصح طريق أخرى قال ابن عدي حدثنا أبو عبد الله الخمالي حدثنا سعيد بن يحيى الثوري حدثنا محمد بن حنيفة عن زيد بن زريع عن أبي عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأتوا النساء في أفخاذهن محمد بن حنيفة هو الجوزي وشيخه فيهما مقال وقد روى من حديث أبي بن كعب والبراء بن عازب وعقبة بن عامر وأبي ذر وغيرهم وفي كل منها مقال لا يصح معه الحديث والله أعلم وقال الثوري عن الصلت بن بهرام عن أبي المعتمر عن أبي جويرة قال سأل رجل عليا عن آسان المزاة في دبرها فقال سفلت سفل الله بك ألم تسمع قول الله عز وجل أفأنتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين وقد تقدم قول ابن مسعود وأبي الدرداء وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمرو في تحريم ذلك وهو ثابت بلا شك عن عبد الله بن (٨٣) عمر رضي الله عنهما نهى حرمة قال أبو محمد

عبد الرحمن بن عبد الله الدارمي في مسنده حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث عن الحارث بن يعقوب عن سعيد بن يسار أبي الحباب قال قلت لابن عمر ما تقول في الجوارى التي تمض لهن قال وما التحميم فذكر الدبر فقال وهل يفعل ذلك أحد من المسلمين وكذا رواه ابن وهب وقيس عن الليث به وهذا إسناد صحيح ونص صريح منه بتحريم ذلك فكل ما ورد عنه مما يحتمل ويحتمل فهو مردود إلى هذا المحكم قال ابن جرير حدثني عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا أبو زيد أحمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن أبي العمر حدثني عبد الرحمن بن القاسم عن مالك بن أنس أنه قيل له يا أبا عبد الله إن الناس يروون عن سالم بن عبد الله أنه قال كذب العبد أو العلي على أبي عبد الله فقال مالك أشهد على زيد بن رومان أنه

إلى هذه الأمصار فيلنظروا كل من كان له جدة ولم يحج فيضربوا عليهم الجزية ما هم مسلمين ما هم مسلمين وأخرج الاسماعيلي عنه يقول من أطلق ولم يحج فسواء عليه يهوديات أو نصرانيا قال ابن كثير بعد أن ساق أسناده وهذا إسناد صحيح وعن ابن عمر من مات وهو مسرور ولم يحج جاء يوم القيامة وبين عينيه مكتوب كافر وعنه من وجد إلى الحج سيلا سنة ثم سنة ثم سنة ثم مات ولم يحج لم يصل عليه ولا يدري مات يهوديا أو نصرانيا وعن عمر بن الخطاب قال لو ترك الناس الحج لقاتلهم عليه كما تقاتلهم على الصلاة ومن شاء استبداء مسأله فليرجع إلى كتابي رحلة الصديق إلى البيت العتيق (قل يا أهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى وقيل لعلمائهم الذين علموا صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتخصيمهم بالحج دليل على أن كفرهم أوضح وان زعموا أنهم مؤمنون بالتوراة والإنجيل فهم كفرون بهما (لم تكفرون بآيات الله) الدالة على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في ما يدعيه من وجوب الحج وغيره وقيل المراد بها القرآن وقيل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والاستفهام لأنكار والتوبيخ لأن يكون كفرهم بهما من الأسباب (والله شهيد على ما تعملون) هذه الجملة الحالية مؤكدة للتوبيخ والانتكار وهكذا المجيء بصيغة المبالغة في شهيد يفيد مزيد التشديد والتحويل (قل يا أهل الكتاب) أمر بتوبيخهم بأضلال غيرهم بعد توبيخهم بضلالهم (لم تصدقوا عن سبيل الله) الاستفهام يفيد ما أفاده الاستفهام الأول وكانوا يفتشون المؤمنين ويحتالون في صدقهم عن الإسلام ويقولون إن صفة محمد ليست في كتابنا ولا تقدمت به بشارة وصدوا صمد لغتان بمعنى تغير وأتت وسبيل الله دينه الذي ارتضاه لعباده وهو دين الإسلام (من آمن) منهم بالفعل أو من أراد الإيمان من الكفار (تبعونها عوجا) بأن تلبسوا على الناس وتوهموا أن فيه ميلا إلى الحق نقي النسخ وتغير صفة الرسول عن وجهها وغير ذلك أي تبعون لاجلها عوجا والعوج الميل والزبيغ يقال عوج بالكسر إذا كان في الدين والقول والعمل وبالفتح في الأجسام

أخبرني عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر مثل ما قال نافع فقيل له فإن الحارث بن يعقوب يروي عن أبي الحباب سعيد بن يسار أنه سأل ابن عمر فقال له يا أبا عبد الرحمن إننا نشترى الجوارى أفتحص لهن فقال وما التحميم فذكر له الدبر فقال ابن عمر أف أف وهل يفعل ذلك مؤمن أو قال مسلم فقال مالك أشهد على ربيعة لا خبرني عن أبي الحباب عن ابن عمر مثل ما قال نافع وروى النسائي عن الربيع بن سليمان عن أصبح بن الفرج الفقيه حدثنا عبد الرحمن بن القاسم قال قلت لمالك إن عندنا بمصر الليث بن سعد يحدث عن الحارث بن يعقوب عن سعيد بن يسار قال قلت لابن عمر أن نشترى الجوارى فتحبص لهن قال وما التحميم قلت نأتين في أدبارهن فقال أف أف أو يعمل هذا مسلم فقال لي مالك فاشهد على ربيعة فحدثني عن سعيد بن يسار أنه سأل ابن عمر فقال لا بأس به يروى النسائي أيضا من طريق زيد بن رومان عن عبيد الله بن عبد الله أن ابن عمر كان لا يرى بأسا أن يأتي الرجل المرأة

في دبرها روى معمر بن عيسى عن مالك ان ذلك حرام وقال أبو بكر بن زياد النيسابوري حدثني اسمعيل بن حسين حدثني
اسرائيل بن روح سألت مالك بن أنس ما تقول في آيات النساء في أديارهن قال ما أنتم الا قوم عرب هل يكون الخمر الاموضع
الزرع لا تعدوا الفرج قلت يا أبا عبد الله انهم يقولون انك تقول ذلك قال يكذبون على يكذبون على فهذا هو الثابت عنه وهو قول
أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم قاطبة وهو قول سعيد بن المسيب وأبي سلمة وعكرمة وطاوس وعطاء وسعيد بن
جبيرة وعروة بن الزبير وشاهد بن جبر والحسن وغيرهم من السلف انهم أنكروا ذلك أشد الانكار ومنهم من يطلق على فعله الكفر
وهو مذهب جمهور العلماء وقد حكى في هذا شي عن بعض فقهاء المدينة حتى حكوه عن الامام مالك وفي صحته نظر قال الطحاوي
روى أصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم (٨٤) قال ما أدركت أحدا أتقدي به في ديني يشك أنه حلال يعني وطء

كما خذاروشوه روى ذلك عن أبي عبيدة وغيره والمعنى تطلبون لها عوجا وميلا عن
القصد والالاس تقامة باهمامكم على الناس بانهم كذلك تنفيقا لتمرينكم وتقويم
لدياركم الباطلة والها في تبغونها عائدة على السبيل والسبيل يذكرون ومن
التأنيث هذه الآية وقوله تعالى هذه سبيلي (وأنتم شهداء) جملة حالية أي والحال انكم
عالمون بان الدين المرضي القيم هو دين الاسلام كما في كتابكم يعني كيف تطلبون ذلك بعبادة
الاسلام والحال انكم تشهدون انهم دين الله الذي لا يتبل غيره وان فيها نعت محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وقيل المراد وأنتم العقلاء وقيل المعنى وأنتم شهداء بين أهل دينكم
مقبولون عندهم فكيف تأتون بالباطل الذي يخالف ما أنتم عليه بين أهل دينكم وقيل
وأنتم تشهدون بالمعجزات التي تظهر على يد محمد صلى الله عليه وآله وسلم الدالة على نبوته
(وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد شديد وتهديد لهم وذلك انهم لما كانوا يجتهدون
ويجتالون بالقاء الشبهة في قلوب الناس ليصدوهم عن سبيل الله والتصديق بمحمد صلى الله
عليه وآله وسلم بطريق الخفية ختمت الآية الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من احاطة علمه
تعالى بعمالهم كما ان كفرهم بآيات الله لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة
بشهادته تعالى على ما يعملون ثم وعدهم سبحانه بقوله (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا
فر يقامن الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) خاطب سبحانه المؤمنين محذرا
لهم عن طاعة اليهود والنصارى مبينا لهم ان تلك الطاعة تنفضي الى ان يردوهم ويصيروهم
بعد ايمانهم كافرين والكفر يوجب الهلاك في الدنيا وبوقوع العداوة والبغضاء وهيجان
الفتنة والحرب وسفك الدماء وفي الآخرة النار (وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات
الله وفيكم رسول) الاستفهام للانكار والاستبعاد أي من أين يأتيكم ذلك ولديكم ما يمنع
منه ويقطع أثره وهو تلاوة آيات الله عليكم أي القرآن الذي فيه بيان الحق والباطل
وكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي بين الحق ويدفع الشبهة بين أظهركم

المراء في دبرها ثم قرأناؤا كم خرت
لكم ثم قال فاي شيء أبين من هذا
هذه حكاية الطحاوي وقد روى
الحاكم والدارقطني والخطيب
البغدادي عن الامام مالك
من طرق ما يقتضي اباحة ذلك
ولكن في الاسناد ضعف شديد
وقد استقصاها شيخنا الحفاظ
أبو عبد الله الذهبي في جزءه في
ذلك والله أعلم وقال الطحاوي
حكى لنا محمد بن عبد الله بن عبد
الحكم انه سمع الشافعي يقول
ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
في محايله ولا يخرج عنه شيء والقياس
انه حلال وقد روى ذلك أبو بكر
الخطيب عن أبي سعيد الصيرفي
عن أبي العباس الاصم سمعت
محمد بن عبد الله بن عبد الحكم
سمعت الشافعي يقول فذكره
قال أبو نصر الصباغ كان الربيع
يخاف بالله الذي لا اله الا هو لقد
كذب يعني ابن عبد الحكم على

الشافعي في ذلك لان الشافعي نص على تحريمه في ستة كتب من كتبه والله أعلم وقوله وقدموا لانفسكم وقيل

أي من قبل الطاعات مع امثال ما أنتماء عنكم من ترك المحرمات ولهذا قال واتقوا الله واعلموا انكم لا اقواه أي فيحاسبكم على
أعمالكم جميعها وبشر المؤمنين أي المطيعين لله فيما أمرهم التاركين ما عنه زجرهم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين
حدثني محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن عطاء قال أراه عن ابن عباس وقدموا لانفسكم قال تقول بسم الله التسمية عند الجماع
وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن احداكم اذا أراد ان يأتي أهله قال بسم الله
اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقناه فإنه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره الشيطان أبدا (ولا تجعلوا الله عرضة
لأيمانكم ان تبرؤوا وتقروا تلصوا بين الناس والله سميع عليم لا يؤخذكم الله بالغفوي أي انكم ولكن يؤخذكم بما كسبت

قلوبكم والله غفور رحيم) يقول تعالى لا يجعلوا أيمانكم بالله تعالى مانعة لكم من البروء - له الرحم اذا حلفتم على تركها كقوله تعالى ولا تأتوا أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا وأولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليصنعوا الاتحسون ان يغفر الله لكم فلا استقرار على اليمين اثم لصاحبها من الخروج منه بالاكسير كما قال البخاري حدثنا الحسن بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان يلج أحدكم بينه في أهله آثم له عند الله من ان يعطى كفارته التي افترض الله عليه وهكذا رواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به ورواه أحمد عنه به ثم قال البخاري حدثنا اسحق بن منصور حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن وهب عن ابن سلام (٨٥) عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عكرمة عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلج في أهله بيمين فهو أعظم انما ليس يعني الكفارة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم قال لا تجعلن عرضة لآيمانكم ان لا تصنع الخير ولكن كفر عن يمينك واصنع الخير وكذا قال مسروق والشعبي وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومكحول والزهري والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والخلخال وعطاء الخراساني والسدي رحمه الله ويؤيد ما قاله هؤلاء الجمهور ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غير ما خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وتخللتها وثبت فيهما أيضا ان رسول الله صلى الله عليه

وقيل كيف كلمة تعجب وتوجب والمراد منه المنع والتغليظ قال قتادة في هذه الآية علمان يثنان كذب الله تعالى ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم فأما النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد مضى وأما كتاب الله فقد أباه الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة قال الزجاج يجوز أن يكون هذا الخطاب لأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان فيهم وهم يشاهدونه ويجوز ان يكون الخطاب لجميع الامة لان آثاره وعلامته والقرآن الذي أوتي به فينا فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فينا وان لم نشاهده انتهت ثم أرشدهم الى الاعتصام بالله ليحصل لهم بذلك الهداية الى الصراط المستقيم الذي هو الاسلام فقال (ومن يعصم بالله) أى يمنع بالله ويستمسك بدينه وطاعته وقيل بالقرآن وأصل العصمة الامتناع من الوقوع في آفة يقال اعتصم به واستعصم وتعتصم واستمسك اذا امتنع به من غيره وعصمه الطعام منع الجوع منه وفيه حث لهم في الالتجاء الى الله في دفع شر الكفار عنهم (فقد هدى الى صراط مستقيم) أى طريق واضح وهو طريق الحق المؤدى الى الجنة وفي وصف الصراط بالاستقامة رد على ما ادعوه من العوج (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أى التقوى التي تحقق له وهي ان لا يترك العبد شيئا يلزمه فعل ولا يفعل شيئا يلزمه ترك ويبدل في ذلك جهده ومستطاعه قال القرطبي ذكر المفسرون انهم المائزات هذه الآية قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يقوى على هذا وشق عليهم ذلك فانزل الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت هذه الآية روى ذلك عن قتادة والربيع وابن زيد قال مقاتل وليس في آل عمران من المنسوخ شيء الا هذا وقيل ان قوله اتقوا الله ميمين لقوله فاتقوا الله ما استطعتم والمعنى اتقوا الله حق تقاته ما استطعتم قال وهذا أصوب لان النسخ انما يكون عند عدم الجمع والجمع ممكن فهو أولى قال ابن عباس في الآية هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويدكر فلا ينسى وقال مجاهد هو أن تجاهدوا في الله حق جهاد ولا

وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرة عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان أعطيت من غير مسئلة أعطيت وان أعطيت من غير مسئلة وكنت اليها واذا حلفت على يمين فرأيت غير ما خيرا منها فأتيت الذي هو خير وكفر عن يمينك وروى مسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى غير ما خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير وقال الامام احمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا خليفة بن خياط حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى غير ما خيرا منها فتركها كفارتها ورواه أبو داود عن طريق أبي عبيد الله بن الاخنس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم ولا في معصية الله ولا في قطيعة رحم ومن حلف على يمين فرأى غير ما خيرا منها فليدعها وليأت الذي هو خير فان تركها كفارتها قال أبو داود والاحاديث

عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها فليكفر عن يمينه وهي الصالح وقال ابن جرير حدثنا علي بن سعيد الكندي حدثنا علي بن مسهر عن حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على غير قطيعة رحم أو معصية فبهر ان يحسن فيم يورج عن يمينه وهذا حديث ضعيف لان حارثة هذا هو ابن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن متروك الحديث ضعيف عند الجميع ثم روى ابن جرير عن ابن عباس وسعيد بن المسيب ومسرور والشعبي انهم قالوا لا يمين في معصية ولا كفارة عليها وقوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم أي لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الأيمان اللأغية وهي التي لا يقصدها الخالف بل تجرى على لسانه عادة من غير تفقيد ولأننا كيد كما ثبت في الصحيحين من حديث الزهري عن جيب بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله (٨٦)

الا الله فهذا قاله لقوم حديثه عهد بجاهلية قد أسلموا وأسلمتم قد ألقت ما كانت عليه من الحلف باللات من غير قصد فأمر وان يتلفظوا بكلمة الاخلاص كما تلفظوا بأثر الكلمة من غير قصد لتكون هذه بهذه ولهذا قال تعالى ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم الآية وفي الآية الاخرى جماع قد تم الايمان قال أبو داود باب لغو اليمين حدثنا جيب بن مسعدة الشامي حدثنا حيان يعني بن ابراهيم حدثنا ابراهيم يعني الصائغ عن عطاء اللغوي في اليمين قال قالت عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللغوي في اليمين هو كلام الرجل في بيته كالأول والله وبلى والله ثم قال أبو داود رواه داود بن أبي الفرات عن ابراهيم الصائغ عن عطاء عائشة موقوفا ورواه الزهري وعبد الملك ومالك بن مغول كلهم

تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا الله بالقسط ولوعلى أنفسكم وآبائكم وأبائكم وقال أنس لا يتق الله عبد حتى تقانه حتى يحزن لسانه وقيل حق تقانه واجب تقواه وهو القيام بالواجب واجتناب المحارم وقيل غير ذلك وتقاة مصدر وهو من باب اضافة الصفة الى موصوفها اذا اصل اتقوا الله التقاة الحق أي الثابتة (ولا تومن الا وانتم مسلمون) الاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أي لا تكونوا على حال سوى حال الاسلام وجاءت الحال جله اسمية لانهم أبلغوا كد ولو قيل الامسلمين لم يفد هذا التأكيد قال السيوطي في التكميل من عجيب ما اشتهر في تفسير مسلمون قول العوام أي متزوجون وهو قول لا يعرف له أصل ولا يجوز الاقدام على تفسير كلام الله بمجرد ما يحدث في النفس أو يسمع من لا علة عليه انتهى وقد تقدم في البقرة مثل هذه الآية وهو نهي في الصورة عن موتهم الاعلى هذه الحالة والمردود وامهم على الاسلام وذلك ان الموت لا بد منه فكانه قيل دو موعلى الاسلام الى الموت وقرىب منه ما حكي عن سبيويه لا يرى منك ههنا أي لا تكن بالحضرة فيقع عليك روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الارض معاشهم فكيف ين يكون طعامه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (واعصوا ما حبل الله جيعا) الحبل لفظ مشترك وأصله في اللغة السبب الذي يتوصل به الى البغية وهو ما تمسك أو استعارة مصرحة أصلية بتحقيقه أمرهم سبحانه بان يجتمعوا على التمسك بدين الاسلام أو بالقرآن وقد وردت أحاديث بان كذب الله هو حبل الله وان القرآن هو حبل الله المنيين قال أبو العالية بالاخلاص لله وحده وعن الحسن بطاعته وعن قتادة بعهد وأمره وعن ابن زيد بالاسلام (ولا تفرقوا) بعد الاسلام كما تفرقت اليهود والنصارى أو كما كنتم في الجاهلية متدابرين وقيل لا تتحدوا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والمعنى ينهم عن التفرق الناشئ عن الاختلاف في الدين وعن الفرقة لان كل ذلك عادة أهل

عن عطاء عن عائشة موقوفا أيضا (قات) وكذا رواه ابن جرير وابن أبي ليلى عن عطاء عن عائشة موقوفا الجاهلية رواه ابن جرير عن هشام عن وكيع وعبد الوهاب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم قال الله وبلى والله ثم رواه عن محمد بن حميد عن سلمة عن ابن اسحق عن هشام عن أبيه عنها وبه عن ابن اسحق عن الزهري عن القاسم عنها وبه عن ابن اسحق عن ابن أبي نجيح عن عطاء عنها وقال عبد الرزاق أخيرا نعم عمر عن الزهري عن عروة عن عائشة في قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم قالت هم القوم يتدارئون في الامر فيقول هذا الا والله وبلى والله وكلا والله يتدارئون في الامر لا تعتد عليه فلو أنهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عبد يعنى بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قول الله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم قالت هو قول الرجل لا والله وبلى والله وحديثنا أي حدثنا

أبو صالح كاتب الليث حدثني ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة قال كانت عائشة تقول إنما اللغو في المزاح والهزل وهو قول الرجل لا والله وبلى والله فذلك لا كفارة فيه إنما الكفارة فيما عقد عليه قلبه أن يفعله ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمرو بن عباس في أحد أقواله والشعبي وعكرمة في أحد أقواله وعروة بن الزبير وأبي صالح والضحك في أحد أقواله وأبي قلابة والزهرى نحو ذلك الوجه الثاني قرئ على يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني الثقة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها كانت تتاول هذه الآية يعني قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم وتقول هو الشيء يخلف عليه أحدكم لا يريد منه إلا الصدق فيكون على غير ما خلف عليه ثم قال وروى عن أبي هريرة وابن عباس في أحد أقواله وسليمان بن يسار وسعيد بن جبيرة ومجاهد في أحد أقواله وإبراهيم النخعي في أحد أقواله والحسن ووزارة بن أوفى (٨٧) وأبي مالك وعطاء الخراساني وبكر بن

عبد الله وأحد قولي عكرمة وحبيب ابن أبي ثابت والسدي ومكحول ومقاتل وطاوس وقتادة والربيع ابن أنس وفيحي بن سعيد وربيعة نحو ذلك وقال ابن جرير حدثنا محمد بن موسى الحرشي حدثنا عبد الله بن ميمون المرادي حدثنا عوف الأعرابي عن الحسن بن أبي الحسن قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم يتنضمون يعني يردون ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أصحابه فقام رجل من القوم فقال أصبت والله وأخطأت والله فقال الذي مع النبي صلى الله عليه وسلم للنبي صلى الله عليه وسلم حدث الرجل يا رسول الله قال كلا أيمان الرماة لغولا كفارة فيها ولا عقوبة هذا مرسل حسن عن الحسن وقال ابن أبي حاتم وروى عن عائشة القولان جميعا حدثنا عصام بن رواد أنبأنا آدم حدثنا شيبان عن جابر عن عطاء بن أبي

الجاهلية (واذ کروانعة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) أمرهم بأن يذروا نعمة الله عليهم لأن الشكر على النعل أبلغ من الشكر على أثره وبين لهم من هذه النعمة ما يناسب المقام وهو أنهم كانوا أعداء مختلفين يقتل بعضهم بعضا وينهب بعضهم بعضا فأصبحوا بسبب هذه النعمة إخوانا في الدين والولاية ومعنى أصبحتم صرتم وليس المراد به معناه الأصلي وهو الدخول في وقت الصباح وعن ابن جرير في الآية قال ما كان بين الأوس والخزرج في شأن عائشة قال ابن عباس كانت الحرب بين الأوس والخزرج عشرين ومائة سنة حتى قام الإسلام وأطفأ الله ذلك وألف بينهم (وكنتم) يامعشر الأوس والخزرج (على شفا) طرف (حفرة من النار) يعني ليس بينكم وبين الوقوع في النار إلا أن تموتوا على كفركم ففي الكلام تشبيه وشفاكل شيء عرفه وهو مقصور من ذوات الواو جمع أشفاء ويثي بالواو نحو شقوفات ويستعمل مضافا إلى أعلا الشيء وأسفله فن الأول شفا جرف ومن الثاني هذه الآية وأشفي على كذا أي قارب به ومنه أشفي المريض على الموت قال يعقوب يقال للرجل عند موته ولله مصر عند انمحاقه وللشمس عند غروبها ما بقي منه أو منها الأشفأى الأقل (فانقدكم منها) أي من هذه الحفرة بالاسلام وهو تمثيل للحالة التي كانوا عليها في الجاهلية قال السدي يقول كنتم على طرف النار من مات منكم وقع في النار فبعث الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم واستنقذكم به من تلك الحفرة وقيل منها أي من الشفأ لانه المحدث عنه وتأنيت الضمير لاكتساب المضاف التأنيت من المضاف إليه (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده أي مثل ذلك البيان البليغ (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) ارشاد لهم إلى النبات على الهدى والازدياد منه (ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير) كلمة من التبعيض وقيل لبيان الجذس وقيل للتبيين وقيل زائدة ورجح القرطبي الأول بأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات يختص بأهل العلم الذين يعرفون كون ما يأمرون به معروفا

رباح عن عائشة قالت هو قوله لا والله وبلى والله وهو يرى انه صادق ولا يكون كذلك أقوال آخر قال عبد الرزاق عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم هو الرجل يخلف على الشيء ثم ينسأه وقال زيد بن أسلم هو قول الرجل أعصى الله بصرى أن لم أفعل كذا وكذا أخر جنى الله من ماله أن لم أتك غدا فهو هذا قال ابن أبي حاتم وحدثنا علي بن الحسين حدثنا مسدد بن خالد حدثنا خالد حدثنا عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال لغو اليمين أن تخلف وأنت غضبان وأخبرني أبي حدثنا أبو الجناهر حدثنا سعيد بن بشير حدثني أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لغو اليمين أن تحرم ما أحل الله لك فذلك ما ليس عليك فيه كفارة وكذا بوى عن سعيد بن جبيرة وقال أبو داود باب اليمين في الغضب حدثنا محمد بن المنهال أنبأنا يزيد بن زريع حدثنا حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال ان عدلت تسألني

اقسمه فكل مالى فى رباح البكبة فقال له عمران الكعبة غنمة عن مالك كنز عن عمنك وكم أخاك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبين عليكم ولا تدرى معصية الرب عز وجل ولا فى قطيعة الرحم ولا فى الاثام وقوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد هو أن يحلف على الشئ وهو يعلم أنه كاذب قال مجاهد وغيره وحى كقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الآية والله غفور رحيم أى غفور لعباده حلیم عليهم (الذين يؤثرون من نسائهم تر بص أربعة أشهر فان فاؤا فان الله غفور رحيم وان عزموا الطلاق فان الله سمیع عليهم) الايلاء الحلف فاذا حلف الرجل ان لا يجامع زوجته مدة فلا يخلو اما ان يكون أقل من أربعة أشهر أو أكثر منها فان كانت أقل فله ان ينتظر انقضاء المدة ثم يجامع امرأته وعليها ان تصبر وليس ايقا مطالبة بالفيسة فى هذه المدة وهذا كائنت (٨٨) فى الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آلى من نسائه شهرا

قزل لتسع وعشرين وقال الشهر يكون تسع وعشرون وله. اعن عمر بن الخطاب نحوه فاما ان زادت المدة على أربعة أشهر فللزوجة مطالبة الزوج عند انقضاء أربعة أشهر اما ان ينى أى يجامع واما ان يطلق فيجبره الحاكم على هذا وهذا لئلا يضر بها ولهذا قال تعالى للذين يؤثرون من نسائهم أى يحلفون على ترك الجماع من نسائهم فيه دلالة على ان الايلاء يختص بالزوجات دون الاماء كما هو مذهب الجمهور تر بص أربعة أشهر أى ينتظر الزوج أربعة أشهر من حين الحلف ثم يوقف ويطالب بالفيسة أو الطلاق ولهذا قال فان فاؤا أى رجعوا الى ما كانوا عليه وهو كناية عن الجماع قاله ابن عباس ومسروق والشعبي وسعيد بن جبیر وغير واحد ومنهم ابن جرير رحمه الله فان الله غفور رحيم لماسلف من التقصير فى حقهن بسبب البين

وما ينهون عنه منه منكر او قد عيهم الله سبحانه بقوله الذين ان مكاهم فى الارض أقاموا الصلاة الآية وروى ابن مردويه عن أبى جعفر الباقرة على الله عليه وآله وسلم الخير اتباع القرآن وسنى وعن أبى العالية قال كل آية ذكرها الله فى القرآن فى الامر بالمعروف فهو الاسلام والنهى عن المنكر فهو عبادة الاوثان والشيطان انتهى وهو تخصيص بغير محض فليس فى لغة العرب ولا فى عرف الشرع ما يدل على ذلك وقال مقاتل بن حيان يدعون الى الاسلام ويأمرون بطاعة ربهم وينهون عن معصية ربهم وعن الضمك فى الآية قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وهم الرواة انتهى ولا أدرى ما وجه هذا التخصيص فان الخطاب فى هذه الآية كالخطاب بسائر الامور التى شرعها الله لعباده وكلفهمها وفى الآية دليل على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ووجوبه ثابت بالكاتب والسنة وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة وأصل عظيم من أصولها وركن مشد من أركانها وبه يكمل نظامها ويرتفع سنامها (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) هذا من باب عطف الخاص على العام اظهارا للشر فى ما وانما الفردان الكاملان من الخير الذى أمر الله به عباده بالدعاء اليه كما قيل فى عطف جبريل وميكائيل على الملائكة وحذف متعلق الافعال الثلاثة أى يدعون ويأمرون وينهون ليقصد التعميم أى كل من وقع منه سبب يقتضى ذلك والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ضد ذلك وهو ما عرّف بالعقل والشرع قبحه (وأولئك) إشارة الى الامة باعتبار انصافها بما ذكر بعد هذا (هم المفلحون) أى المختصون بالفلاح الكاملون فيه الفائزون وتعريف المفلحين للعهد والحقبة التى يعرفها كل أحد (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) هم اليهود والنصارى عند جمهور المفسرين فقد تفرق كل منهم مفرقا واختلف كل منهم باستخراج التأويلات الزائفة وكتم الآيات النافعة وتحريفها لما أخذوا اليه من حطام الدنيا وقيل هم المستدعة من هذه الامة وقيل

وقوله فان فاؤا فان الله غفور رحيم فيه دلالة لاحد قول العلماء فهو القديم عن الشافعى ان المولى اذا فاء بعد الحرورية الاربعة الأشهر انه لا كفارة عليه ويعتد بما تقدم فى الحديث عند الآية التى قبلها عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على بين فرأى غير ما خيرا منها فتركها كفارتها كما رواه احمد وابوداود والترمذى والذى عليه الجمهور وهو الجديد من مذهب الشافعى ان عليه التكفير لعموم وجوب التكفير على كل حالف كما تقدم أيضا فى الاحاديث الفتح والله اعلم وقوله وان عزموا الطلاق فيه دلالة على ان الطلاق لا يقع بمجردضى الاربعة أشهر كقول الجمهور من المتأخرين وذنب آخرون الى انه يقع بعضى أربعة أشهر تطليقة وهو مروي بأسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه يقول ابن سيرين ومسروق والقاسم وسالم والحسن وابوسلمة وقتادة وشريح القاضى وقبيصة بن ذؤيب وعطاء

وأبو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن طرخان التيمي وأبراهيم النخعي والربيع بن أنس والسدي ثم قيل إنها انطلقت بمضى الأربعة أشهر
طلقة رجعية قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومكحول وربيعة والزحري ومروان بن الحكم وقيل
إنها انطلقت طلقة بآئنة روى عن علي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وابن عمرو بن زيد بن ثابت وبه يقول عطاء وجابر بن زيد ومسروق
وعكرمة والحسن وابن سيرين ومحمد بن الحنفية وأبراهيم وقيصة بن ذؤيب وأبو حنيفة والثوري والحسن بن صالح فكل من قال
إنها انطلقت بمضى الأربعة أشهر أوجب عليها العدة الأما روى عن ابن عباس وأبي الثناء أنها إن كانت حاضت ثلاث حيض
فلا عدة عليها وهو قول الشافعي والذي عليه الجمهور من المتأخرين أن يوقف فيطالب ما به إذا ما به إذا ولا يقع عليها بمجرد مضى
طلاق وروى مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه قال إذا آلى الرجل من امرأته (٨٩) لم يقع عليه طلاق وإن مضت أربعة

أشهر حتى يوقف فاما أن يطلق
واما أن ينيء وأخرج به البخاري
وقال الشافعي رحمه الله أخبرنا
سفيان بن عيينة عن يحيى بن
سعيد عن سليمان بن يسار قال
أدركت بضعة عشر من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم كلهم
يوقف المولى قال الشافعي وأقل
ذلك ثلاثة عشر ورواه الشافعي
عن علي رضي الله عنه أنه يوقف
المولى ثم قال وهكذا يقول وهو
موافق لما رويناه عن عمرو بن عمر
وعائشة وعثمان بن زيد بن ثابت
وبضعة عشر من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم هكذا قال
الشافعي رحمه الله قال ابن جرير
حدثنا ابن مريم حدثنا يحيى حدثنا
يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن عمر
عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه
قال سألت أبا عبد الله عن رجل من
الصحابة عن الرجل يولي من
امرأته فكلهم يقول ليس عليه شيء

الحرورية والظاهر الأول قيل وهذا النهي عن التفرق والاختلاف يختص بالمسائل
الاصولية وأما المسائل الفروعية والاجتهادية فالاختلاف فيها جائز وما زال الصحابة فمن
بعدهم من التابعين وتابعيهم مختلفين في أحكام الحوادث وفيه نظر فإنه ما زال في تلك
العصور المنكر للاختلاف موجودا وتخصيص بعض المسائل بجواز الاختلاف فيها
دون البعض الآخر ليس بصواب فالمسائل الشرعية متساوية الأقدام في انتسابها إلى
الشرع أخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وفتنرت
النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وتفتق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة وأخرج أحمد
وأبو داود والحاكم عن معاوية مرفوعا نحوه وزاد كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة
وأخرج الحاكم عن ابن عمر مرفوعا ونحوه أيضا وزاد كلها في النار إلا واحدة فقل له
ما الواحدة قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي وأخرج ابن ماجه عن عوف بن مالك مرفوعا
نحوه وفيه فواحدة في الجنة وثلثان وسبعون في النار قيل يا رسول الله فمن هم قال الجماعة
وأخرجه أحمد من حديث أنس وفيه قيل يا رسول الله من تلك الفرقة قال الجماعة وقد
وردت آيات وأحاديث كثيرة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الأمر بالكون في
الجماعة والنهي عن الفرقة (من بعد ما جاءهم البينات) يعني الحجج الواضحات المبينات
للقبحات لعدم الاختلاف والفرقة ففعلوا ما خالفوها ولم يقل جاءتهم لجواز حذف
علامة التأييد من الفعل في التقديم تشبيها بعلامة التثنية والجمع (وأولئك لهم) أي
لهؤلاء الذين تفرقوا واختلفوا (عذاب عظيم) في الآخرة وفيه زجر عظيم للمؤمنين عن
التفرق والاختلاف عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من فارق
الجماعة شبرا فقد خلع ربة الإسلام من عنقه أخرجه أبو داود وعن عمر بن الخطاب إن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من سره أن يسكن بمجوحة الجنة فعليه بالجماعة

(١٢ - فتح البيان في) حتى مضى الأربعة عشر فيوقف فإن فاء والاطلاق ورواه الدارقطني من طريق سهيل (قلت) وهو
يروي عن عمرو وعثمان وعلي وأبي الدرداء وعائشة أم المؤمنين وابن عمر وابن عباس وبه يقول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز
ومجاهد وطاوس ومحمد بن كعب والقاسم وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم رحمهم الله وهو اختيار ابن جرير
أيضا وهو قول الليث واسحق بن راهويه وأبي عبيد وأبي ثور ودود وكل هؤلاء قالوا إن لم يف أزم بالطلاق فإن لم يطلق طلق عليه
الحاكم والطلقة تكون رجعية لأرجعتها في العدة وانقرد مالك بأن قال لا يجوز له الرجعتها حتى يجامعها في العدة وهذا غريب جدا
وقد ذكر الفقهاء وغيرهم في مناسبة تأجيل المولى بأربعة أشهر الأثر الذي رواه الإمام مالك بن أنس رحمه الله في الموطأ عن عبد الله
ابن دينار قال خرج عمر بن الخطاب من الليل فسمع امرأة تقول تطاول هذا الليل وأسود جانبه * وأرقني الأخيل لأعبه

فوالله لولا الله انى أراقبته * لحرك من هذا السرير جوائبه فسال عمر ابنته حفصة رضى الله عنها كم أكثر ما تصبر المرأة عن زوجها قالت ستة أشهر وأربعة أشهر فقال عمر لا أحبس أحدا من الجيوش أكثر من ذلك وقال محمد بن اسحق عن السائب بن جبير مولى ابن عباس وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما زلت أسمع حديث عمر انه خرج ذات ليلة يطوف بالمدينة وكان يفعل ذلك كثيرا اذ مر بامرأة من نساء العرب مغلقة بابها تقول

تطاول هذا الليل وازور جانبى * وأرقى الاضجيع ألاعبه ألاعبه طوراً وطوراً كأنما * بدأ قرأ فى ظلمة الليل حاجته يسربس كأنه يقر به * لطيف الحشا لا يحتويه أقاربه فوالله لولا الله لاشئ غيره * لنقض من هذا السرير جوائبه ولكنى أخشى رقيباً موكلاً * بانفا سناً لا يفتقر الدهر كتابه (٦٠) مخافة ربى والحياة يصدنى * واكرام يعلى ان تنال مرأكبه

فان الشيطان مع الفسوة هو من الاثنين أبعد رواه البغوى بسنده (يزم تبيض وجوه وتسود وجوه) أى اذ كرم القيامة حين يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ووجوه الكافرين مسودة ويقال ان ذلك عند قراءة الكتاب اذ قرأ المؤمن كتابه رأى حسنة فاستبشر وابيض وجهه واذ قرأ الكافر كتابه رأى سيئة فغزن واسود وجهه والتسكير فى وجوه الكثير رأى وجوه كثيرة عن ابن عباس قال تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة والضلالة وروى نحوه عن ابن عمر وأبى سعيد قيسل ان البياض كناية عن الفرح والسرور والسواد كناية عن الغم والحزن وقيل هما حقيقة تحصلان فى الوجه (فاما الذين اسودت وجوههم) تفصيل لاحوال الفريقين بعد الاشارة اليها اجمالاً وتقديم بيان حال الكفار بل ان المقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الاجال والتفصيل والافضاء الى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدأ بذلك عند الاجال فى الآية حسن ابتداء وحسن اختتام قيل هم أهل الكتاب وقيل المرتدون وقيل المبندعون وقيل الكافرون فيلقون فى النار ويقال لهم (أ كفرتم) الهزيمة للتوبيخ والتعجيب من حالهم (بعد ايمانكم) قال أبو السعود والظاهر ان المخاطبين هم هذا القول أهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ايمان أسلافهم أو ايمان أنفسهم به قبل مبعثه أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما أقروا بالتوحيد يوم أخذ المشافى فى عالم الذرا وبعدم ما تمكنوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والايات البينة انتهت وقال الحسن هم المنافقون وقال عكرمة هم أهل الكتاب آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قبل مبعثه ثم كفروا به وقيل الذين ارتدوا من أبى بكر (فذوقوا العذاب) أمر اهانته وهو من باب الاستعارة فى فذوقوا استعارة تبعية تخيلية وفى العذاب استعارة مكنية حيث شبه العذاب بشئ يدرى بحاسة الاكل والذوق تصوراً بصورة ما مذاق وأثبت له الذوق تخيلاً قاله المكرخى (بما كنتم

ثم ذكر بقية ذلك كما تقدم أو نحوه وقد روى هذا من طرق وهو من المشهورات (والمطلقات يترصد بأنفسهم ثلاثة قروء ولا يحل لهم أن يكتن ما خلق الله فى أرحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعواتهن أحق بردهن فى ذلك ان أرادوا الصلاحا ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم) هذا أمر من الله سبحانه وتعالى للمطلقات المدخول بهن من ذوات الاقراء بان يترصدن بأنفسهم ثلاثة قروء أى بان تمكث احداهن بعد طلاق زوجها لها ثلاثة قروء ثم تتزوج ان شاءت وقد أخرج الأئمة الاربعة من هذا العموم الامة اذا طلقت فانها تعد عندهم بقراءين لانها على النصف من الحرة والقرء لا يتبعض فأكمل لها قرآن ولما رواه ابن جرير عن مظاهر بن أسلم الخزومى

المدنى عن القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه ولكن مظاهر هذا ضعيف بالكلية وقال الحافظ الدارقطنى وغيره الصحيح انه من قول القاسم بن محمد نفسه ورواه ابن ماجه من طريق عطية العوفى عن ابن عمر مرفوعاً قال الدارقطنى والصحيح ما رواه سالم ونافع عن ابن عمر قوله وهكذا روى عن عمر بن الخطاب قالوا ولم يعرف بين الحكاية خلاف وقال بعض السلف بل عدتها كعدة الحرة للعموم الآية ولان هذا أمر جبلى فكان الحرائر والاماء فى هذا سواء حكى هذا القول الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن محمد بن سيرين وبعض أهل الظاهر وضعفه وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حاتم حدثنا أبو اليمان حدثنا سمعيل يعنى ابن عياش عن عمرو بن مہاجر عن أبيه ان أسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية قالت طلقت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن

للمطلقة عدة فانزل الله عز وجل حين طلقت أسماء العدة للطلاق فكانت اول من نزلت فيها العدة للطلاق يعني والمطلقات
يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد اختلف السلف والخلف والائمة في المراد بالاقراء ما هو
على قولين أحدهما أن المراد به الاطهار وقال مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها اتلفت حفصة بنت
عبد الرحمن بن أبي بكر حين دخلت في الدم من الحيضة الثالثة فذكرت ذلك لعمره بنت عبد الرحمن فقالت صدق عروة وقد جادلها
في ذلك ناس فقالوا ان الله تعالى يقول في كتابه ثلاثة قروء فقالت عائشة صدقتم وتدرؤن ما الاقراء انما الاقراء الا هار وقال مالك
عن ابن شهاب سمعت ابا بكر بن عبد الرحمن يقول ما أدركت أحدا من فقهاءنا الا وهو يقول ذلك يريد قول عائشة وقال مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يقول اذا طلق الرجل امرأته فدخلت في الدم (٩١) من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبرئ

منها قال مالك وهو الامر عندنا
وروى مثله عن ابن عباس وزيد
ابن ثابت وسالم والقاسم وعروة
وسليمان بن يسار وأبي بكر بن عبد
الرحمن وأبان بن عثمان وعطاء بن
أبي رباح وقتادة والزهري وبقيّة
الفقهاء السبعة وهو مذهب مالك
والشافعي وغير واحد وداد وأبي
ثور وهو رواية عن أحمد واستدلوا
عليه بقوله تعالى فطلقوهن
لعدتهن أي في الاطهار ولما كان
الطهر الذي يطلق فيه محتسبا ل
على انه أحد الاقراء الثلاثة
المأمور بها ولهذا قال هؤلاء ان
المعدة تنقض عدتها وتبين من
زوجها بالطعن في الحيضة الثالثة
وأقل مدة تصدق فيها المرأة في
انقضاء عدتها اثنان وثلاثون يوما
ولخطان واستشهد أبو عبيد وغيره
على ذلك بقول الشاعر وهو
الاعشى

فسي كل عام أنت جاشم غزوة *

تكفرون) صريح في ان نفس الذوق معلل بذلك فهو مسبب عنه بخلاف دخول الجنة
الا في فلم يذكر له سبب اشارة الى انه يحض فضل الله (وأما الذين ايسدت وجوههم) يعني
المؤمنين المطيعين لله عز وجل (ففي رجة الله) أي فهم مستقرون في جنته ودار كرامته عبر
عن ذلك بالرجة اشارة الى ان العمل لا يستقل بدخول صاحبه الجنة بل لابد من الرجعة
ومنه حديث ان يدخل أحد الجنة بعملة وهو في الصحيح (هم فيها خالدون) جله استثنائية
بيانية كانه قيل فاحالهم فيها عن أبي بن كعب قال صاروا فترتين يوم القيامة يقال لمن
اسود وجهه أكفرتم بعد ايمانكم فهو الايمان الذي كان في صلب آدم حيث كانوا أمة
واحدة. وأما الذين ايسدت وجوههم فهم الذين استقاموا على ايمانهم وأخلصوا له الدين
فبيض الله وجوههم وأدخلهم في رضوانه وجنته وقد روى غير ذلك (تلك آيات الله) أي
القرآن المشتغل على نعيم الابرار وتعذيب الكفار والتي تقدمت (تلهوا عليكم) يا محمد
بمتلبسة (بالحق) وهو العدل جله حالية (وما الله يريد ظلما للعالمين) جله تذييلية مقررّة
لمضمون ما قبلها وفي توجه النفي الى الارادة الواقعة على النكرة دليل على انه سبحانه لا يريد
فردا من أفراد الظلم الواقعة على فرد من أفراد العالم فضلا ان يفعله وقاعله محذوف أي ظلمه
للعالمين وأما ظلم بعضهم بعضا فواقع كثير وكل واقع فهو بارادته واللام في العالمين زائدة
لا تتعلق لها بشئ (ولله) وحده (ما في السموات وما في الارض) أي محمول فانه سبحانه يتصرف
فيها كيف يشاء وعلى ما يريد وعبر بما تغلبا لغير العقل على العقلاء لكثرتهما أول تنزيل
العقلاء منزلة غيرهم اظهارا لحقارتهم في بيان مقام عظمتهم تعالى قال المهدوي وجه
اتصال هذا بما قبله انه لما ذكر أحوال المؤمنين والكافرين وانه لا يريد ظلما للعالمين وصله
بذكر اتساع قدرته وغناؤه عن الظلم لكون ما في السموات والارض في قبضته وقيل هو
ابتداء كلام يتضمن البيان لعباده بان جميع ما في السموات والارض له ملكا وخلقاً
وعبيدا حتى يسألوه ويعبدوه ولا يعبدوا غيره (والى الله) أي الى حكمه وقضائه لا الى غيره

تشد لا قصاها عزيم عزائك موروثة ما لا في الاصل رفعة * لما ضاع فيها من قروء نساءك
اثر الغزو على المقام حتى ضاعت أيام الطهر من نساءه لم يواقعهن فيها والقول الثاني ان المراد بالاقراء الخوض فلا تنقض العدة
حتى تطهر من الحيضة الثالثة زاد آخرون وتغتسل منها وأقل وقت تصدق فيه المرأة في انقضاء عدتها ثلاثة وثلاثون يوما ولحظة
قال الثوري عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال كاعند عمر بن الخطاب رضى الله عنه فجاءته امرأة فقالت ان زوجي فارقتني
بواحدة أو اثنتين فجاءني وقد نزلت ثيابي وأغلقت بابي فقال عمر لعبد الله بن مسعود أراها امرأته مادون ان تحل لها الصلاة
قال وأنا أرى ذلك وهكذا روى عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وأبي الدرداء وعبادة بن الصامت وأنس بن مالك وابن
مسعود ومعاذ وأبي بن كعب وأبي موسى الاشعري وابن عباس وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وابراهيم ومجاهد وعطاء

وطاوس وسعيد بن جبير وعكرمة ومحمد بن سيرين واخذ من وقادة والشعبي والربيع ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول والنخاع وعطاء الخراساني انهم قالوا الاقراء الحيز وهذا مذهب أبي حنيفة وأصحابه وأصح الراشدين عن الامام أحمد بن حنبل وحكي عنه الاثر انه قال الاكارم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون الاقراء الحيز وهو مذهب الثوري والاوزاعي وابن أبي ليلى وابن شبرمة والحسن بن صالح بن حي وأبي عبيد وأسحق بن راهويه ويؤيد هذا ما جاء في الحديث الذي رواد أبو داود والنسائي من طريق المنذر بن المغيرة عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حبيش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهادي الصلوات أيام اقرائك فهذا الوصح لكان سريحا في ان القرء هو الحيز ولكن المنسدر هذا قال فيه أبو حاتم مجهول ليس بمشهور وذكره ابن حبان (٩٢) في الثقات وقال ابن جرير أصل القرء في كلام العرب الوقت ليجي الشيء

المعتاد مجيئه في وقت معلوم ولا ديار الشيء المعتاد ادا بداره لوقت معلوم وهذه العبارة تقتضي ان يكون مشتركا بين هذا وهذا وقد ذهب اليه بعض الاصوليين والله أعلم وهذا قول الاصمعي ان القرء هو الوقت وقال أبو عمر بن العلاء العرب تسمى الحيز قرأ وتسمى الطهر قرأ وتسمى الطهر والحيز جميعا قرأ وقال الشيخ أبو عمر ابن عبد البر لا يختلف أهل العلم بلسان العرب والفقهاء ان القرء يراد به الحيز ويراد به الطهر وإنما اختلفوا في المراد من الآية ما هو على قولين وقوله ولا يحصل لهن ان يكن ما خلق الله في أرحامهن أي من حبل أو حيض قاله ابن عباس وابن عمر ومجاهد والشعبي والحكم بن عيينة والربيع بن أنس والضحاك وغير واحد وقوله ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر تهديد لهن على

لا شركة ولا استقلال (ترجع) أي نصير (الامور) أي أمورهم (كنتم خير أمة) هذا كلام مستأنف يتضمن بيان حال هذه الامة في الفضل على غيرها من الامم سبق لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة الى الخير وكان قيل هي التامة أي وجدتكم وخلقتكم خير أمة ومنه قوله تعالى كيف نكلم من كان في المهد صبيا وقوله واذكروا ان كنتم قليلا فكثركم وقيل ناقصة قال الاخفش يريد أهل مله أي خير أهل دين وقيل معناه كنتم في اللوح المحفوظ وقيل كنتم منذ أنتم وقيل كنتم في علم الله خير أمة وقيل كنتم مذكورين في الامم الماضية بانكم خير أمة وقيل كنتم بمعنى أنتم وقيل يقال لهم عند دخول الجنة كنتم خير أمة وقيل المعنى صرتم خير أمة وفيه دليل على ان هذه الامة الاسلامية خير الامم على الاطلاق وان هذه الخيرية مشتركة بين أول هذه الامة وآخرها بالنسبة الى غيرها من الامم وان كانت متفاضلة في ذات بينها كما ورد في فضل الصحابة على غيرهم (أخرجت) أي أظهرت (للناس) أي لنفعهم ومصالحهم في جميع الاعصار حتى تميزت وعرفت (تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) كلام مستأنف يتضمن بيان كونهم خير أمة مع ما يشتمل عليه من انهم خير أمة ما أقاموا على ذلك واتصفوا به فاذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر زال عنهم ذلك ولهذا قال مجاهد انهم خير أمة على الشرائط المذكورة في الآية وهذا يقتضي ان يكون تأمرن وما بعده في محل النصب على الخال أي كنتم خير أمة حال كونكم أمرا بالمعروف وناهين عن المنكر مؤمنين بالله وبما يجب عليكم الايمان به من كتابه ورسوله وما شرعه لعباده فانه لا يتم الايمان بالله سبحانه الا بالايمان بهذه الامور قال ابن عباس في الآية هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال عمر بن الخطاب لو شاء الله لقال أنتم فكذا كنا ولكن قال كنتم في خاصة أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن صنعهم مثل صنعهم كانوا خير أمة وفي لفظ عنه يكون لاولنا ولا يكون لآخرنا أيضا قال يأياها

خلاف الحق ودل هذا على ان المرجع في هذا اليهن لانه أمر لا يعلم الا من جهتهن ويتعذرا قامة البينة الناس غالبا على ذلك فرد الامر اليهن وتوعدن فيه لئلا يخبرن بغير الحق اما استجبالا منها لان قضاء العدة أو رغبة منها في تطويلها المألا في ذلك من المقاصد فأمرت ان تخبري الحق في ذلك من غير زيادة ولا نقصان وقوله وبعولتهن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاحا أي وزوجها الذي طلقها أحق بردها مادامت في عدتها اذا كان مراده بردها اصلاح والخير وهذا في الرجعات فاما المطلقات البواش فلم يكن حال نزول هذه الآية مطلقة بائن وإنما كان ذلك لما حصر وفي الطلاق الثلاث فاما حال نزول هذه الآية فكان الرجل أحق برجعة امرأته وان طلقها مائة مرة فلما قصر وفي الآية التي بعدها على ثلاث تطلقات صار للناس مطلقة بائن وغير بائن واذا تأملت هذا تبين لك ضعف ما سلكه بعض الاصوليين من استشهادهم على مسئلة تعود الضمير هل يكون مخصصا

لما تقدمه من لفظ العموم ثم لا بهذه الآية الكريمة فان التمثيل بها غير مطلق لما ذكره والله أعلم وقوله ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف أى ولهن على الرجال من الحق مثل ما للرجال عليهن فليؤد كل واحد منهما الى الآخر ما يجب عليه بالمعروف كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبة في حجة الوداع فأتوا الله في النساء فانكنم أخذتوهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم أحد أتركوهن فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف وفي حديث بهز بن حكيم عن معاوية بن حيدة القشيري عن أبيه عن جده انه قال يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا قال ان تطعمها اذ لطعت وتكسوها اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تمجر الا في المبيت وقال وكيع عن بشير بن سليمان عن عكرمة عن ابن عباس قال انى لاحب أن تزني (٩٣) للمرأة كأحب ان تزني الى المرأة لان الله يقول ولهن مثل الذي

الناس من سره ان يكون من تلك الامة فليؤد شرط الله منها وقال عكرمة نزلت في ابن مسعود وعمار بن ياسر وسالم بن أبي حفصة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وقال أبو هريرة خبير الناس يا تؤن بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام أخرجه البخاري وغيره وعن معاوية بن حيدة انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الآية انكنم سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها واهل الترمذي وحسنه وأحمد وابن ماجه والحاكم وصححه والطبراني وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وروى من حديث معاذ وأبي سعيد نحوه وقد وردت أحاديث كثيرة في الصحابين وغيرهما انه يدخل من هذه الامة الجنة سبعون ألفا بغير حساب ولا عذاب وهذا من فوائد كونها خيرا لاعم (ولو آمن أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى ايمانا كاملا بالمسلمين بالله ورسوله وكتبه (لكان خيرا لهم) من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه ولكنهم لم يفعلوا ذلك بل قالوا تؤمن ببعض الكتاب وكفر ببعض وانما جعلهم على ذلك حب الرياسة واستتباع العوام فالخيرية انما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم ولم يعرض للمؤمن به اشعارا بشهرته قاله أبو السعود وقال الكرخي لكان هذا الايمان خيرا لهم من الايمان بموسى وعيسى فقط وحينئذ فافعل التفضيل على بابيه أو هو ليس ان الايمان فاضل كما في قوله تعالى أفن يلقى في النار خير ثم بين حال أهل الكتاب بقوله (منهم المؤمنون) وهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم فانهم آمنوا بما أنزل عليه وما أنزل من قبله كابن سلام وأصحابه من اليهود والنصارى (وأكثرهم الفاسقون) أى الخارجون عن طريق الحق الممتدون في باطلهم المكذبون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولما جاء به فيكون هذا التفصيل على هذا كلاما مستأنفا جوا با عن سؤال مقدر كانه قبل هل منهم من آمن واستحق ما وعده الله وعبر عن كفرهم بالفسق اشارة الى انهم فسقوا في دينهم أيضا فليسوا أعدوا ولا فيه فخرجوا عن الاسلام وعن دينهم (ان يضروكم) أى اليهود

لان الله يقول ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقوله وللرجال عليهن درجة أى في الفضيلة في الخلق والخلق والمنزلة وطاعة الامر والانفاق والقصاص بالمصالح والفضل في الدنيا والآخرة كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم وقوله والله عزيز حكيم أى عزيز في انتقامه ممن عصاه وخالف أمره حكيم في أمره وشرعه وقدره (الطلاق مرتان فامسأ بمعروف أو تسريح باحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا الا أن يحا فالا يقيم احدود الله فان خفتم الا يقيم احدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا

جناح عليهما أن يراجعا ان ظنا أن يقيم احدود الله وتلك حدود الله بينهما القوم يعلمون) هذه الآية الكريمة رافعة لما كان عليه الامر في ابتداء الاسلام من أن الرجل كان أحق برجعة امرأته وان طلقها مائة مرة مادامت في العدة فلما كان هذا فيه ضرر على الزوجات قصرهم الله الى ثلاث طلاقات وأباح الرجعة في المرة وثنتين وأبانها بالكلية في الثالثة فقال الطلاق مرتان فامسأ بمعروف أو تسريح باحسان قال أبو داود ودرجه الله في سننه باب نسخ المراجعة بعد الطلاقات الثلاث حدثنا أحمد بن محمد المروزي حدثني علي بن حسين بن واقد عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن الاية وذلك أن الرجل كان اذا طلق امرأته فهو أحق برجعته وان طلقها ثلاثا فانسخ ذلك فقال الطلاق مرتان الآية ورواه النسائي عن زكريا بن يحيى عن اسحق بن ابراهيم عن علي بن الحسين به وقال ابن أبي حاتم حدثنا

هرون بن اسحق حدثنا عبدة يعني بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه أن رجلاً قال لامرأته لا أطلقك أبداً ولا أؤتيك أبداً قالت
 وكيف ذلك قال أطلق حتى أذا دنا أجلك راجعتك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأنزل الله عز وجل
 الطلاق مرتان فكلزواهما إن جري في تفسيره من طريق جرير بن عبد الحميد وابن ادریس ورواه عبد بن حميد في تفسيره عن
 جعفر بن عرون كلهم عن هشام عن أبيه قال كان الرجل أحق برجعة امرأته وإن طلقها ما شاء مادامت في العدة وإن رجلا من
 الانصار غضب على امرأته فقال والله لا أؤتيك ولا أفارقك قالت وكيف ذلك قال أطلقك فإذا نأ أجلك راجعتك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل الطلاق مرتان قال فاستقبل الناس الطلاق
 من كان طلق ومن لم يكن طلق وقد رواه (٩٤) أبو بكر بن مردويه عن طريق محمد بن سليمان عن يعلى بن شبيب مولى الزبير

عن هشام عن أبيه عن عائشة
 فذكره بنحو ما تقدم ورواه
 الترمذي عن قتيبة عن يعلى بن
 شبيب ثم رواه عن أبي كريب
 عن ابن ادریس عن هشام عن
 أبيه مرسلًا وقال هذا أصح ورواه
 الحاکم في مستدرکه من طريق
 يعقوب بن حميد بن كاسب عن يعلى
 ابن شبيب به وقال صحيح الاسناد
 ثم قال ابن مردويه حدثنا محمد
 ابن أحمد بن ابراهيم حدثنا
 اسمعيل بن عبد الله حدثنا محمد
 ابن حميد حدثنا سلمة بن الفضل عن
 محمد بن اسحق عن هشام بن عروة
 عن أبيه عن عائشة قالت لم يكن
 للطلاق وقت يطلق الرجل امرأته
 ثم يراجعها ما لم تنقض العدة
 وكان بين رجل من الانصار وبين
 أشغله بعض ما يكون بين الناس
 فقال والله لا تركك لا أئيم ولا ذات
 زوج فجعل يطلقها حتى اذا كادت
 العدة ان تنقض راجعها ففعل ذلك

يا معشر المسلمين بنوع من أنواع الضرر (الا) بنوع (أذى) وهو الكذب والتحرش
 والبهت ولا يقدرون على الضرر الذي هو الضرر في الحقيقة بالحرب والنهب ونحوهما
 والاستثناء مفرغ قال الحسن تسمعون منهم كذبا على الله يدعونكم الى الضلالة وهذا
 وعدم من الله لرسوله وللمؤمنين ان أشغل الكتاب لا يغلبونهم وانهم منصورون عليهم
 وقيل الاستثناء منقطع والمعنى ان يضروكم البتة لكن يؤذونكم يعني باللسان من طعنهم
 في دينكم أو تمديد أو القاء شبهة وتشكيك في القلوب وكل ذلك يوجب الاذى والغم ثم بين
 سبحانه ما تنافه من الضر بقوله (وان يفتككم بولوكم الادبار) أي ينهزمون ولا يقدر
 على مقاومكم فضلا عن ان يضروكم (ثم لا ينصرون) أي لا يوجد لهم نصر ولا يثبت لهم
 غلب في حال من الاحوال بل شأنهم الخذلان ماداموا ولكم النصر عليهم وقد وجدنا
 ما وعدنا سبحانه حقاً فان اليهود لم يحقق لهم راية نصر ولا اجتمع لهم جيش غلب بعد نزول
 هذه الآية فهي من معجزات النبوة (ضربت عليهم الذلة أين ما تنقفوا) تد تقدم في البقرة
 معنى هذا التركيب والمعنى صارت الذلة محيطه بهم في كل حال وعلى كل تقدير في أي مكان
 وجدوا كالشيء يضرب على الشيء فيلتصق به والمراد بالذلة قتلهم وسبيهم وغنيمة أموالهم
 وقيل الذلة ضرب الجزية عليهم لان الذلة وصغار وقيل ذل النفس والباطل وقيل ذلتهم
 ان لا ترى في اليهود ملاءمة كما ذكرنا ولا رياسة معتبر ابل هم مستضعفون بين المسلمين
 والنصارى في جميع البلاد (الا) ان يعصموا (يجعل من الله) قاله الفراء أي بسم الله
 أو بذكره قال الزجاج هو استثناء منقطع وقيل هو استثناء مفرغ من الاحوال العامة
 قال الزجاج هي هو استثناء من أعم الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال
 الا في حال اعتصامهم بجعل من الله انتهى أي بعهد من الله وهو ان يسلموا فقتلهم عنهم
 الذلة (وجعل أي بسم الله من الناس) وشم المسلمون يذل الجزية وقيل المراد بالناس النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم خاصة (وباراً) رجعوا وقيل احتلوا وأصل معناه في اللغة الزوم

والمراد أنزل الله عز وجل فيه الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسرع بإحسان فوق الطلاق والاستعاقاق
 ثلاثاً لرجعة فيه بعد الثلاث حتى تسكن زوجا غيره وهكذا روى عن قتادة مرسلًا ذكره السدي وابن زيد وابن جرير كذا
 واختارن هذا تفسير هذه الآية وقوله فامسك بمعروف أو تسرع بإحسان أي اذا طلقها واحداً أو اثنتين فأت بحرية
 مادامت عدتها باقية بين ان تردها اليك ناوياً لاصلاحها والاحسان اليها وبين ان تتركها حتى تنقض عدتها فبين منذ وطلق
 سراحيها أحسن اليها لا تطليها من حقها شيئاً ولا تضارها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال اذا طلق الرجل امرأته تطليقتين
 فليست الله في ذلك أي في الثالثة فاما ان يسكنها بمعروف فيحسن صحابته أو يسرحها بإحسان فلا يظلمها من حقها شيئاً وقال
 ابن أبي حاتم أخبرنا يونس بن عبد الأعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني سفيان الثوري حدثني اسمعيل بن أبي سميع قال منعنا

رزين يقول جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت قول الله عز وجل فامسك بالعروة الوثقى فأتسريح باحسان
 ابن الثالثة قال التسريح باحسان ورواه عبد بن حماد في تفسيره ولفظه اخبرنا يزيد بن أبي حكيم عن سفیان عن اسمعيل بن أبي
 سمیع أن أبا رزین الاسدي يقول قال رجل يا رسول الله أرايت قول الله الطلاق مرتان فاین الثالثة قال التسريح باحسان الثالثة
 ورواه الامام أحمد أيضا وهكذا رواه سعيد بن منصور عن خالد بن عبد الله عن اسمعيل بن زكريا وأبي معاوية عن اسمعيل بن سمیع
 عن أبي رزین به وكذا رواه ابن مردويه أيضا من طريق قيس بن الربيع عن اسمعيل بن سمیع عن أبي رزین به هر سلا ورواه ابن
 مردويه أيضا من طريق عبد الواحد بن زياد عن اسمعيل بن سمیع عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال
 حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحيم حدثنا أحمد بن يحيى حدثنا عبيد الله بن جرير بن جبلة حدثنا ابن عاصم حدثنا حماد بن
 سلمة عن قتادة عن أنس بن مالك قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم (٩٥) فقال يا رسول الله ذكر الله الطلاق مرتين
 فاین الثالثة قال امسك بالعروة الوثقى

والاستحقاق (بغضب) أي لزمهم غضب (من الله) وهم مستحقون له (وضربت عليهم
 المسكنة) أحاطت بهم من جميع الجوانب قال الحسن المسكنة هي الجزية وعن قتادة
 والحسن قال لا يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون وعن الضمك نخوة وقيل المعنى
 ان اليهودي يظهر من نفسه الفقر وان كان موسرا وهكذا حال اليهود فانهم تحت الفقر
 المدقع والمسكنة الشديدة الا ان السادر الشاذ منهم (ذلك) أي ما تقدم من ضرب الذلة
 والمسكنة والغضب وقع عليهم (بانهم) أي بسبب انهم (كانوا يكفرون بآيات الله
 ويقتلون الانبياء) اسناد القتل اليهم مع انه فعل أسلافهم رضاهم به كان التحريف مع
 كونه فعل أفعالهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم (بغير حق) أي في اعتقادهم أيضا
 (ذلك) أي الكفر وقتل الانبياء (بما عصوا وكانوا يعتدون) أي بسبب عصيانهم لله
 واعتدائهم لحدوده ومعنى الآية ان الله ضرب عليهم الذلة والمسكنة والبوايا الغضب منه
 لكونهم كفروا بآياته وقتلوا انبياءه بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله على الاستقرار
 فان الاصرار على الصغار يفضي الى الكبر وهى تفضي الى الكفر عن ابن جرير قال
 امرأتهم في عزيز وعيسى والصليب (ليسوا سواء) أي هم غير مستوين بل مختلفون
 والجله مستأنفة سقت لبيان التفاوت بين أهل الكتاب وقوله (من أهل الكتاب أمة قائمة)
 هو استئناف أيضا يتضمن بيان الجهة التي تفاوتوا فيها من كون بعضهم أمة قائمة الى قوله
 من الصالحين قال الاخفش التقدير من أهل الكتاب ذوات أمة أي ذو طريفة حسنة وبه
 قال الزجاج وقيل في الكلام حذف والتقدير من أهل الكتاب أمة قائمة وأخرى غير
 قائمة فترك الأخرى اكتفاء بالاولى وقال النراء التقدير ليس تستوى أمة من أهل
 الكتاب قائمة يتلون آيات الله وأمة كافرة وقال النحاس هذا القول خطأ انتهى وعندى
 ان ما قاله النراء قوى قوي وحاصله ان معنى الآية لا تستوى أمة من أهل الكتاب شأنها
 كذا وأمة أخرى شأنها كذا والقائمة المستقيمة العادلة من قولهم أقم العود فقام أي

اتسريح باحسان وقوله ولا يحل
 لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيأ
 أي لا يحل لكم ان تضاجروهن
 ونفسه قوا عليهن ليفتدين منكم
 بما أعطيتوهن من الصدقة
 أو يبعضه كما قال تعالى ولا
 تعضلوهن لتذهبوا ببعض
 ما آتيتوهن الا أن يأتين بفاحشة
 مبينة فاما ان وهبته المرأة شيأ عن
 طيب نفس منها فقد قال تعالى
 فان طبن لكم عن شيء منه نفسا
 فكلوه هنيئا مريئا واما اذا تشاقق
 الزوجان ولم تقم المرأة بحقوق
 الرجل وأبغضته ولم تقدر على
 معاشته فلها أن تفتدى منه
 بما أعطاها ولا حرج عليها في بذلها
 له ولا حرج عليه في قبول ذلك منها
 ولهذا قال تعالى ولا يحل لكم أن
 تأخذوا مما آتيتوهن شيأ الا أن
 يحلفا الا يقينا حدود الله فان خفتم
 الا يقيا حدود الله فلا جناح عليهما

فيما افتدت به الآية فاما اذا لم يكن لهما عذر وسألت الاقداء منه فقد قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب وحدثني
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية قال جميعا حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن عمن حدثه عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أيما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة وهكذا رواه الترمذي عن يندار عن عبد الوهاب بن عبد المجيد
 الثقفي به وقال حسن قال ويروى عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان ورواه بعضهم عن أيوب بهذا الاسناد ولم يرفعه
 وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة قال وذكر أبا أسماء وذكر ثوبان قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة وهكذا رواه أبو داود وابن ماجه
 وابن جرير من حديث حماد بن زيد به (طريق أخرى) قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا المعمر بن سليمان عن ليث بن

أبي ادريس عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس حرم الله عليها الجنة وقال المختلعات هن المنافقات ثم رواه ابن جرير والترمذي جميعا عن أبي كريب عن مزاحم بن داود بن عيسى عن أبيه عن ليث هو ابن أبي سليم عن أبي الخطاب عن أبي زرعة عن أبي ادريس عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المختلعات هن المنافقات ثم قال الترمذي غريب من هذا الوجه وليس أسناده بالقوى (حديث آخر) قال ابن جرير حدثنا أيوب حدثنا حفص بن بشر حدثنا قيس بن الربيع عن أشعث بن سوار عن الحسن عن ثابت بن يزيد عن عقبه ابن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المختلعات المنتزعات هن المنافقات غريب من هذا الوجه ضعيف (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المختلعات والمنتزعات هن المنافقات (حديث آخر) (٩٦) قال ابن ماجه حدثنا بكر بن خلف أبو بشر حدثنا أبو عاصم عن جعفر بن

يحيى بن ثوبان عن عمه عمارة بن ثوبان عن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسأل امرأة زوجها الطلاق في غير كنهه فحب درج الجنة وان ربحها ليوحد من مسيرة أربعين عاما ثم قد قال طائفة كثيرة من السلف وأئمة الخلف انه لا يجوز الخلع الا أن يكون الشقاق والنشوز من جانب المرأة فيجوز للرجل حينئذ قبول الفدية واحتجوا بقوله تعالى ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله قالوا فلم يشرع الخلع الا في هذه الحالة فلا يجوز في غيرها الا بدليل والاصل عدمه وعن ذهب الى هذا ابن عباس وطاوس وابراهيم وعطاء والحسن والجمهور حتى قال مالك والاوزاعي لو أخذها شيئا وهو مضار لها وجب رده اليها وكان الطلاق رجعيًا قال مالك

استقام عن ابن عباس يقول مهتدية فائمة على أمر الله لم تنزع عنه ولم تتركه كما تركه الآخرون وضعوه وقيل فائمة على كتاب الله وحدوده وقيل فائمة في الصلاة (يتلون آيات الله) أي يقرؤون كتابه (آناء الليل) أي ساعاته وقال ابن عباس جوف الليل واحدها أي بفتح الهمزة والنون بزنة عصا أواني بكسر الهمزة وفتح النون بوزن معي أو أوني بالفتح والسكون بوزن ظي أو أوني بوزن جل أو أوني بزنة جرو وكل واحد من هذه المفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من القاموس (وهم يسجدون) ظاهره ان التلاوة كائنة منهم في حال السجود ولا يصح ذلك اذا كان المراد به هذه الامة الموصوفة في الآية هم من قد أسلم من أهل الكتاب لانه قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم النهي عن قراءة القرآن في السجود فلا بد من تأويل هذا الظاهر بان المراد بقوله وهم يسجدون وهم يصلون كما قاله القراء والزجاج وانما عبر بالسجود عن مجموع الصلاة لمافية من الخضوع والتذلل وظاهر هذا انهم يتلون آيات الله في صلاتهم من غير تخصيص لتلك الصلاة بصلاة معينة وقيل المراد بها الصلاة بين العشاءين وقيل صلاة الليل مطلقا (يؤمنون بالله) وكتبه ورسله ورأس ذلك الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (واليوم الآخر) والايان به يستلزم الحذر من فعل المعاصي وهم لا يحتزرون منها قلم يحصل الايمان الخالص بالله وباليوم الآخر (ويأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر) صفتان أيضا لامة أي ان هذا من شأنهم وصفتهم وظاهره يقيد انهم يأمررون وينهون على العموم وقيل المراد أمرهم باتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونهيهم عن مخالفته (ويسارعون في الخيرات) أي يبادرون بها غير متأقلين عن تأديتها لمعرفةهم بقدر ثوابها والسرعة مخصوصة بان يقدم ما ينبغي تقديمه والعجلة مخصوصة بان يقدم ما لا ينبغي تقديمه وان العجلة ليست مذمومة على الإطلاق قال الله تعالى وعجلت إليك رب لترضى (وأولئك) أي الامة الموصوفة بتلك الصفات (من الصالحين) أي من جملتهم وقيل من

وهو الامر الذي أدركت الناس عليه وذهب الشافعي رحمه الله الى أنه يجوز الخلع في حال الشقاق وعند الاتفاق بمعنى بطريق الاولى والاخرى وهذا قول جميع أصحابه فاطبة وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر في كتاب الاستدكار له عن بكر بن عبد الله المزني انه ذهب الى أن الخلع منسوخ بقوله وآتيتهم اعداهن فمطارا فلا تأخذوا منه شيئا ورواه ابن جرير عنه وهذا قول ضعيف وما أخذ من دود على قائله وقد ذكر ابن جرير رحمه الله ان هذه الآية نزلت في شأن ثابت بن قيس بن شماس وامرأته حبيسة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول ولند كطرف حديثها واختلاف النواظرة قال الامام مالك في موطنه عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة انها أخبرته عن حبيسة بنت سهل الانصاري انها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى الصبح فوجد حبيسة بنت سهل عند بابها في الغلس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه قالت

أنا حبيبة بنت سهل فقال ما شأنك فقالت لا تأو لا تأبى بن قيس لزوجها فلما جاء زوجها ثابت بن قيس قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حبيبة بنت سهل قد ذكرت ما شاء الله أن تذكر فقالت حبيبة يا رسول الله كل ما أعطاني عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ منها فأخذ منها ووجلس في أهلها وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهيدي عن مالك بن أنس عن عاتشة قال أبو داود وابن جرير حدثنا محمد بن معمر حدثنا أبو عامر حدثنا أبو عمرو والسدوسي عن عبد الله بن أبي بكر عن عاتشة عن عاتشة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس فضر بها فانكسر بعض ما فات رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصبح فاشتكتة اليه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابتاً فقال خذ بعض مالها (٩٧) وفارقها قال ويصلح ذلك يا رسول الله قال نعم

قال فاني أصدقها حديثين فهما بيدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم خذهما وفارقها ففعل وهذا اللفظ ابن جرير وأبو عمرو السدوسي هو سعد بن سلة بن أبي الحسام حديث آخر فيه عن ابن عباس رضي الله عنه قال البخاري حدثنا أزهر بن جيسل أخبرنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس أن امرأة ثابت بن قيس بن شماس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ما أعيب عليه في خاقي ولادين ولكن أكره الكفر في الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتردين عليه حديثه قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبلي الحديث طلقها تطبيقاً وكذا رواه النسائي عن أزهر بن جيسل بإسناده مثله ورواه البخاري أيضاً به عن امحق الواسطي عن خالد هو ابن عبد الله

بمعنى مع وهم الصحابة والظاهر أن المراد كل صالح (وما ففعلوا من خير) أي خير كان (فلن يكفروه) أي لن تعدوا ثوابه كأنه قيل فلن تحرموه كما قاله الرخشي بل يشكره لكم ويجازيكم به وفيه تعريض بكفرهم نعمته وأنه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وحججه على لفظ المبني للمفعول لتزنيهم عن اسناد الكفر اليه وقرئ بالياء التهمة في الفعلين (والله عليم بالمقين) أي كل من ثبتت له صفة التقوى وقيل المراد من تقدم ذكره وهم الامة الموصوفة بآل الصفات ووضع الظاهر موضع المضمرة حالهم ورفعاً من شأنهم وفيه بشارة لهم بجزيل الثواب ودلالة على انه لا يفوز عنده الا أهل الايمان والتقوى (ان الذين كفروا) قيل هم بنو قريظة والنضير قال مقاتل لما ذكر تعالى مؤمنى أهل الكتاب ذكر كفارهم في هذه الآية وقيل نزلت في مشرك قريش فان أبا جهل كان كثير الافتخار بالاموال وأتفق أبو سفيان مالا كثيراً في يوم بدر وأحد على المشركين والظاهر أن المراد بذلك كل من كفر بما يجب الايمان به لان اللفظ عام ولا دليل يوجب التخصيص فوجب اجراء اللفظ على عمومهم (ان تعنى) أي لن تدفع (عنهم أموالهم) بالقديرة ولو افتدوا بها من عذاب الله (ولأولادهم) بالنصر وانما خص الاولاد لانهم أحب القرابة وأرجاهم لدفع ما ينوبهم (من الله شيئاً) أي لا ينفعهم شيء من ذلك في الآخرة ولا مخلص لهم من عذاب الله وخصهم بما لا يزال لان الانسان يدفع عن نفسه نارة بقضاء المال ونارة بالاستعانة بالاولاد (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يخرجون منها ولا ينارقونها (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) بيان لكيفية عدم اغناء أموالهم التي كانوا يعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار قيل أراد نفقة أي سفيان وأصحابه يدر وأحد في معادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل أراد نفقة أيهم ودعي علماءهم ورؤسائهم وقيل أراد نفقات جميع الكفار وصدقاتهم في الدنيا وقيل أراد نفقة المرائي الذي لا يريد بها وجه الله (كمثل ربح فيها صر) الصر البرد الشديد وهو قول أكثر المفسرين وبه قال ابن

(١٣ - فتح البيان في) الطعان عن خالد هو ابن مهران الحذاء عن ابن عباس به نحوه وهكذا رواه البخاري أيضاً من طرق عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وفي بعضها انها قالت لأطيقه يعني بغضا وهذا الحديث من أفراد البخاري من هذا الوجه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة أن جيلة رضى الله عنها كذا قال والمشهور ان اسمها حبيبة كما تقدم لكن قال الامام أبو عبد الله بن بطه حدثني أبو يوسف يعقوب بن يوسف الطباخ حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي حدثنا سعيد الله بن عمر القواريري حدثني عبد الاعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن جيلة بنت ساول أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت والله ما أعيب على ثابت بن قيس في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الاسلام لأطيقه بغضا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أتردين عليه حديثه قالت نعم فأمره

التي صلى الله عليه وسلم ان يأخذ ماساق ولا يزداد وقد رواه ابن جرير عن موسى بن هرون حدثنا أن هرون بن عمرو
حدثنا عبد الأعلى مثله وهكذا رواه ابن ماجه عن أنس بن مالك عن سواه وهو اسناد جيد مستقيم وقال ابن جرير
حدثنا ابن جهم حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسين بن واقد عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سؤل
انها كانت تحت ثابت بن قيس فقتلته عليه فأرسل اليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا جميلة ما كرهت من ثابت قالت والله
ما كرهت منه دناء ولا خلقا الا أني كرهت دما منته فقال لها أتريدين عليه الخديقة قالت نعم فردت الخديقة وفرق بينهما وقال ابن
جرير أيضا حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعتمر بن سليمان قال قرأت على فضيل عن أبي جرير انه سأل عكرمة هل كان للخلع أصل
قال كان ابن عباس يقول ان أول خلع (٩٨) كان في الاسلام في أخت عبد الله بن أبي آثم أنت رسول الله صلى الله عليه

عباس وقتادة والسدي وابن زيد وأصله من الصبر الذي هو الصوت فهو صوت الريح
الشديد البارد وقال الزجاج الصبر صوت لهب النار التي في تلك الريح وبه قال ابن
الباري من أهل اللغة وقيل هو الحر الشديد المحرق فظرفية الريح له واضحة والتشبيه
على الوجهين صحيح والمقصود منه حاصل لانها سواه كان فيه ما يرد في مهلكة أو حرف في
محركة (أصاب حرق قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي (فأهلكته) أي الريح الزرع
ومعنى الآية مثل نفقة الكافرين في بطلانها وذهابها وقت الحاجة اليها وعدم منفعتها
كمثل زرع أصابه ريح باردة أو نار حارة فأحرقته أو أهلكته فلم ينتفع أصحابه بشيء منه بعد
ان كانوا على طمع من نفعه وفائدته وعلى هذا فلا بد من تقدير في جانب المشبه به فيقال
كمثل زرع أصابه ريح أو مثل أهلاك (ما ينفقون) كمثل أهلاك ريح (وما ظلمهم الله)
بان لم يقبل نفقاتهم (ولكن أنفسم يظلمون) أي بالكفر المانع من قبول النفقة التي
أنفقوها وتقدير المفعول لرعاية الفواصل لا للتخصيص لان الكلام في الفعل باعتبار
تعلقه بالفاعل لا بالمفعول وهذا في جانب المشبه وهم الكفار وقوله سابقا ظلموا أنفسهم
في جانب المشبه به وهم أصحاب الزرع فلا تكرر (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة)
البطانة مصدر يسمى به الواحد والجمع وبطانة الرجل خاصته الذين يستبطنون أمره
وأصله البطن الذي هو خلاف الظهر و بطن فلان بفلان يطن بطنوا و بطنانة اذا كان
خاصه (من دونكم) أي سواكم قاله الثراء أي من دون المسلمين وهم الكفار أي بطنانة
كائنة من دونكم أي من غيركم وقدره الزمخشري من غيراً بناء جنسكم وهم المسلمون
وقيل من زائدة أي دونكم في العمل والامان قال ابن عباس كان رجال من المسلمين
يوصلون رجلا من يهود لما كان بينهم من الجوار والخلف في الجاهلية فانزل الله فيهم
ينهاهم عن مباظنتهم لخوف الفتنة عليهم منهم هذه الآية وعنه قال هم المنافقون
وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال

وسلم فقال يا رسول الله لا يجمع
رأسي ورأسه شيء أبدا اني رفعت
جانب الخباء رأيت أنه أقبل في عدة
فأذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم
قامة وأقبحهم وجها فقال زوجها
يا رسول الله اني قد أعطيتها أفضل
مالى حديثي فاني ردت على
حديثي قال ما تقولين قالت نعم
وان شاء زنته قال ففرق بينهما
حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا
أبو كريب حدثنا أبو خالد الأحمر
عن ججاج عن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده قال كانت حبيبة
بنت سهل تحت ثابت بن قيس بن
شماس وكان رجلا دميما فقالت
يا رسول الله والله لولا مخافة الله اذا
دخل على بصقت في وجهه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتريدين عليه حديثه قالت نعم
فردت عليه حديثه قال ففرق
بينهما رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد اختلف الأئمة رحهم

الله في انه هل يجوز للرجل ان يقادها بأكثر مما أعطاهما فذهب الجمهور الى جواز ذلك لعموم قوله تعالى فلا جناح
عليهما فيما افدت به وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا أيوب عن كثير مولى بن سمرة عن عمر أني امرأة
ناشرا فأمريها الى بيت كثير الزبل ثم دعاهما فقال كيف وجدت فقال ما وجدت راحة منذ كنت عنده الا هذه الليالي التي كنت
حبستني فقال لزوجها الخلع ها ولولم من قرطها ورواه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن كثير مولى بن سمرة فذكر مثله وزاد حبسها
فيه ثلاثة أيام وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن جهم بن عبد الرحمن ان امرأة أتت عمر بن الخطاب فشكت زوجها فأبأها
في بيت الزبل فلما أصبحت قال لها كيف وجدت مكانك قالت ما كنت عنده ليلة أقر لعيني من هذه الليلة فقال خذوا وعقاصها
وقال البخاري وأجاز عثمان الخلع دون عقاص رأسها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل ان الربيع بنت

معوذ بن عفراء حدثتني قالت كان لي زوج يقل علي الخبير اذا حضرتي ويحرمني اذا غاب عني قالت فكانت مني زلة يوما فقلت له
 اخلع منك بكل شيء املكه قال نعم قالت ففعلت قالت فخلصتني الى عثمان بن عفان فأجاز الخلع وأمره ان يأخذ
 عقاص رأسي فادونه أو قالت مادون عقاص الرأس ومعنى هذا انه يجوز ان يأخذ منها كل ما يدها من قليل وكثير ولا يترك لها
 سوى عقاص شعرها وبه يقول ابن عمرو بن عباس ومجاهد وعكرمة وابراهيم النخعي وقبيصة بن ذؤيب والحسن بن صالح
 وعثمان البتي وهذا مذهب مالك والليث والشافعي وأبو ثور واختره ابن جرير وقال أصحاب أبي حنيفة ان كان الاضرار من قبلها
 جازان يأخذ منها ما أعطاها ولا يجوز الزيادة عليه فان ازداد جاز في القضاء وان كان الاضرار من جهته لم يجز ان يأخذ منها شيئا فان
 أخذ جاز في القضاء وقال الامام أحمد وأبو عبيد واسحق بن راهويه لا يجوز (٩٩) أن يأخذ أكثر مما أعطاها وهذا قول
 سعيد بن المسيب وعطاء وعمرو بن

شعيب والزهرى وطاوس والحسن
 والشعبي وحامد بن أبي سليمان
 والريبع بن أنس وقال معمر
 والحاكم كان علي يقول لا يأخذ
 من المختلعة فوق ما أعطاها
 وقال الاوزاعي القضاة لا يجيزون
 ان يأخذ منها أكثر مما ساق اليها
 (قلت) ويستدل لهذا القول بما
 تقدم من رواية قتادة عن عكرمة
 عن ابن عباس في قصة ثابت بن
 قيس فأمره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يأخذ منها الحديقة
 ولا يزداد ويماروى عبد بن حميد
 حيث قال أخبرنا قبيصة عن
 سفيان عن ابن جريج عن عطاء
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كره ان
 يأخذ منها أكثر مما أعطاها يعني
 المختلعة وجعلوا معنى الآية على
 معنى فلا جناح عليهما فيما اقتدت
 به أي من الذي أعطاها لتقدم قوله
 ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا الا

هم الخوارج قال السيوطي وسنده جيد وقيل المراد بهذه جميع أصناف الكفار وهو
 الاولى ويدخل فيه من هو سبب النزول دخول أوليا (لا يألونكم خبالا) مستأنفة ممبينة
 لحالهم داعية الى الاجتناب عنهم أو صفة لبطانة أي لا يقصرون ولا يتركون جهدهم فيما
 يورثكم الشر والفساد يقال لا أولك جهد أي لا أقصر والمراد لا يمنعكم خبالا
 والخبال والخيل الفساد في الافعال والابدان والعقول (ودواما عنكم) أي ما يشق عليكم
 من الضرر والشر والهلاك والعتب المشقة وشدة الضرر قال الراغب هنا المعاناة
 والمعاناة متقاربان لكن المعاناة هي الممانعة والمعاناة هي ان يتحرى مع الممانعة المشقة
 والجله مستأنفة مؤكدة للنهي (قد بدت الغضا) هي شدة البغض كالضراء لشدة الضرر
 (من أقواهم) الافوا جمع فم والمعنى انها قد ظهرت البغضا في كلامهم لانهم لما
 خاضهم من شدة البغض والحسد أظهرت ألسنتهم ما في صدورهم فتركوا التقية
 وصرحوا بالكذب أما اليه ود فالامر في ذلك واضح وأما المنافقون فكان يظهر من
 فلمات ألسنتهم ما يكشف عن خبث طويبتهم وهذه الجلة مستأنفة لبيان حالهم (وما تحقني
 صدورهم) من العداوة والغيظ (أكبر) مما يظهر وانه لان فلمات اللسان أقل مما تجنه
 الصدور بل تلك الفلمات بالنسبة الى ما في الصدور قليلة جدا ثم انه سبحانه امتن عليهم ببيان
 الآيات الدالة على وجوب الاخلاص ان كانوا من أهل العقول المدركة لذلك البيان فقال
 (قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون) أي تعظون به (ها أنتم أولاء) الخاطئون في
 موالاتهم ثم بين خطأهم بتلك الموالاة بهذه الجلة التذيلية فقال (تحبونهم ولا يحبونكم)
 قيل تحبونهم لما أظهر والكم الايمان أولا ما بينكم وبينهم من القرابة ولا يحبونكم لما قد
 استحكم في صدورهم من الغيظ والحسد (وتؤمنون بالكتاب كله) أي جنس الكتاب
 جميعا أي لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتب الله سبحانه التي من جملتها كتابهم فما
 بالكم تحبونهم ولا تؤمنون بكتابكم وفيه تبيع لهم شديدا لان من بيده الحق أحق بالصلاة

أن يخافا لا يقيما حدود الله فان خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به أي من ذلك وهكذا كان يقرؤها الربيع
 ابن أنس فلا جناح عليهما فيما اقتدت به منه رواد ابن جرير ولهذا قال بعده تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك
 هم الظالمون (فصل) قال الشافعي اختلف أصحابنا في الخلع فأخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس في رجل
 طلق امرأته تطليقتين ثم اختلعت منه بعد يتروجها ان شاء لان الله تعالى يقول الطلاق مران قرأ الى أن يتراجعا قال الشافعي
 وأخبرنا سفيان عن عمرو بن عكرمة قال كل شيء أجاز به المال فليس بطلاق وروى غير الشافعي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
 عن طاوس عن ابن عباس ان ابراهيم بن سعد بن أبي وقاص سأله فقال رجل طلق امرأته تطليقتين ثم اختلعت منه أتروجها قال
 نعم ليس الخلع بطلاق ذكرا لله الطلاق في أول الآية وآخرها والخلع فيما بين ذلك فليس الخلع بشيء ثم قرأ الطلاق مران فامسأله

بمعروف أو سريخ باحسان وقرأ أن طلقها فلا يحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وهذا الذي ذهب إليه ابن عباس رضي الله
عنه من أن الخلع ليس بطلاق وإنما هو فسخ وهو رواية عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان وابن عمر وهو قول طاوس وعكرمة وبه
يقول أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية وأبو ثور ورواد بن علي الظاهري وهو مذهب الشافعي في القديم وهو ظاهر الآية الكريمة
والقول الثاني في الخلع أنه طلاق بائن إلا أن ينوي أكثر من ذلك قال مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن جهمان مولى الأسلمين
عن أم بكر الأسلمية أنها اختلعت من زوجها عبد الله بن خالد بن أسيد فأبى عثمان بن عفان في ذلك فقال تطليقة إلا أن تكون سميت
شيئا فهو ما سميت قال الشافعي ولا أعرف جهمان وكذا ضعف أحمد بن حنبل هذا إلا أن الله أعلم وقد روى نحوه عن عمرو بن
ابن مسعود وابن عمر وبه يقول سعيد (١٠٠) بن المسيب والحسن وعطاء وشريح والشعبي وإبراهيم وجابر بن زيد والبيه

ذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابه
والثوري والأوزاعي وأبو عثمان
البتى والشافعي في الجديد غير أن
الحنفية عندهم أنه متى نوى الخلع
بخلعه تطليقة أو أثنى أو أطلق
فهو واحد بائن أو نوى ثلاثا
فثلاث وللشافعي قول آخر في الخلع
وهو أنه متى لم يكن بلفظ الطلاق
وعرى عن البينة فليس هو بشئ
بالكلية (مسألة) وذهب مالك
وأبو حنيفة والشافعي وأحمد
واسحاق بن راهوية في رواية عنهما
وهي المشهورة إلى أن المختلعة
عندهم أعدة المطلقة بثلاثة قروء إن
كانت ممن تحيض وروى ذلك عن
عمرو بن علي وابن عمر وبه يقول سعيد
ابن المسيب وسليمان بن يسار
وعروة وسالم وأبو سلمة وعمر بن عبد
العزير وابن شهاب والحسن
والشعبي وإبراهيم النخعي وأبو
عبيد بن جراح وخلاس بن عمرو وقتادة
وسفيان الثوري والأوزاعي واللبث

والشدة ممن هو على الباطل (وإذا القوم قالوا) نفاق وتقية (أمناء وإذا خلوا عضوا عليكم)
أي لاجدكم والعرض الأسالك بالأسنان أي تحامل الأسنان بعضها على بعض والعرض
كله بالضاد إلا في قولهم عظم الزمان أي اشتد وعظمت الحرب أي اشتدت فأنهم بالطاء
أخت الطاء (الأنامل) جمع أنملة وهي طرف الأصبع (من الغيظ) أي تأسفا وتحسرا
حيث عجزوا عن الانتقام منكم والعرب تصف النادم والمغتاط مجازا لبعض الأنامل
والبنان ومن لا بداء الغاية أو بمعنى اللام أي من أجل الغيظ والغيظ مصدر غاظه بغيظه
أي أغضبه والتغيظ اظهار الغيظ وقد يكون مع ذلك صوت قال تعالى سمعوا لها تغيظا
وزفيرا قاله السمين ثم أمره الله سبحانه أن يدعو عليهم فقال (قل موتوا بغيظكم) وهو دعاء
يتضمن استمرار غيظهم ماداموا في الحياة بضاعف قوة الإسلام وأهله حتى يأتيهم الموت
وهم عليه والباء للملابسة أي متلبسين بغيظكم (إن الله عليهم بذات الصدور) أي
الخواطر القائمة بها والدواعي والصوراف الموجودة فيها وهو كلام داخل تحت قوله قل
فهو من جملة المقول أو مستأنفة أخبر الله بذلك لأنهم كانوا يخفون غيظهم ما لم يكنوا قد ذكر
ذلك لهم على سبيل الوعيد وذات غمنا تأنيذ ذي بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة
لها الملازمة لها وعدم انفكاكها عنها فنحو أصحاب الجنة وأصحاب النار والمراد بها
المضمرات (إن تمسكم حسنة تسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها) هذه الجملة
مستأنفة لبيان تنافي عداوتهم إلى كل حسنة وأصل المس الجس باليد ثم يطلق على كل
ما يصل إلى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعجب قاله الخازن وحسنة وسيئة
نعمان كل ما يحسن وما يسوء وعبر بالمس في الحسنة وبالأصابة في السيئة للدلالة على أن
مجرد مس الحسنة يحصل به المساءة ولا يفرحون بالأصابة السيئة وقيل إن المس مستعار
لمعنى الأصابة قال مقاتل الحسنة النصر على العدو والرزق والخير ومنافع الدنيا
والسيئة القتل والهزيمة والجهد والجذب ومعنى الآية أن من كانت هذه حاله لم يكن

ابن سعد وأبو عبيد قال الترمذي وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم ومأخذهم في هذا أن الخلع أهلا
طلاق فاعتد كسائر المطلقات والقول الثاني أنها تعتد بحيضة واحدة تستبرئ بهارحها قال ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن
سعيد عن نافع عن ابن عمر أن الربيع اختلعت من زوجها فأبى عثمان رضي الله عنه فقال تعتد بحيضة قال وكان ابن عمر يقول
نعتد ثلاث حيض حتى قال هذا عثمان فكان ابن عمر يفتي به ويقول عثمان خيرنا وأعلمنا وحدثنا عبدة عن عبيد الله عن نافع
عن ابن عمر قال عدة المختلعة حيضة واحدة حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن ليث عن طاوس عن ابن عباس قال عدتها حيضة
وبه يقول عكرمة وأبان بن عثمان وكل من تقدم ذكره ممن يقول أن الخلع فسخ يلزمه القول به هذا واحتجوا بذلك بما رواه أبو
داود الترمذي حيث قال كل من أختلعت من زوجها عبد الرحمن بن عبد الرحيم البغدادي حدثنا علي بن يحيى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن

عن عروة بن مسعود عن ابن عباس ان امرأته ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تعتد بحبيضة ثم قال الترمذي حسن غريب وقد رواه عبد الرزاق عن معمر بن عروة بن مسعود عن عكرمة بن سواد حديث آخر قال الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا الفضل بن موسى عن سفيان حدثنا محمد بن عبد الرحمن وهو مولى آل طلحة عن سليمان بن يسار عن الربيع بنت معوذ بن عفراء انها اختلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم وأمرت ان تعتد بحبيضة قال الترمذي الصحيح انها أمرت ان تعتد بحبيضة طريق أخرى قال ابن ماجه حدثنا علي بن سلمة النيسابوري حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن ابن اسحق أخبرني عبادة بن الوليد بن عبادة ابن الصامت عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قال قلت لها حدثيني (١٠١) حديثك قالت اختلعت من زوجي ثم جئت

عثمان فسات عثمان ماذا علي من العدة قال لا عدة عليك الا ان يكون حديث عهد بك فتمكثين عنده حتى تحيض حبيضة قالت وانما اتبع في ذلك قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مريم المغالية وكانت تحت ثابت بن قيس فاختلعت منه وقد روى ابن لهيعة عن أبي الاسود عن أبي سلمة ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن الربيع بنت معوذ قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر امرأته ثابت بن قيس حين اختلعت منه ان تعتد بحبيضة * (مسئلة) * وليس للمخالغ ان يراجع المختلعة في العدة بغير رضاها عند الأئمة الأربعة وجهور العلماء لانها قد ملكت نفسها بما بذات له من العطاء وروى عن عبد الله بن أبي أوفى وماهان الحنفى وسعيد بن المسيب والزهرى انهم قالوا ان رد اليها الذي أعطاها جازله رجعتها

أهل لان يتخذ بطانة (وان تصبروا) على عداوتهم وأذا هم أو على التكليف الشاقة (وتتقوا) الله في مواالاتهم أو ما حرمة الله عليكم (لا يضركم) وقرئ بكسر الصاد وسكون الراء يقال ضاره يضيره ويضوره ضير ابعنى ضره يضره (كيدهم شياً) والكيد احتيال ك لتوقع غيرك في مكروه والمعنى لا يضركم شيئاً من الضر بفضل الله وحفظه (ان الله بما يعملون) من الكيد على قراءة الباء وعليها اتفق العشرة وأمن الصبر والتقوى على قراءة التاء وهي شاذة للحسن البصرى (محيط) أى حافظ لا ياعزب عنه شئ منه (و) اذكر (اذ غدت من أهالك) أى من المنزل الذى فيه أهالك يعنى عائشة وفيه منقبة عظيمة لها رضى الله عنها القول من أهالك فنص الله تعالى على انها من أهالك قد ذهب الجمهور الى ان هذه الآية نزلت في غزوة أحد وقال الحسن في يوم بدر وفي رواية عنه يوم الاحزاب قال ابن جرير الطبرى الاول الاصح للائمة وقد اتفق العلماء على ان ذلك كان يوم أحد وبه قال عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عباس والزهرى وقادة والسدى والربيع وابن اسحق وقال مجاهد ومقاتل والكلبى في غزوة الخندق (تبوء المؤمنون) أى تنزلهم أو تبوء لهم (مقاعد للقتال) وأصل التبوء اتخاذ المنزل يقال بؤأته منزلاً اذا أسكنته اياه ومعنى الآية واذ كراذخرت من منزل أهالك تتخذ للمؤمنين مراكزاً وما كان يتعدون ويقفون فيه الا قتال وعبر عن الخروج بالغدو الذى هو الخروج غدوة مع كونه صلى الله عليه وآله وسلم خرج بعد صلاة الجمعة لانه قد يعبر بالغدو والراح عن الخروج والدخول من غير اعتبار بأصل معناهما كما يقال أضفى وان لم يكن في وقت الضحى وقد ورد في كتب التاريخ والسير كيفية الاختلاف في المشورة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم أحد فن قائل فخرج اليهم ومن قائل نبي في المدينة فخرج وكان مما رل من القرآن في يوم أحد ستون آية من آل عمران فيها صفة ما كان في يومه ذلك ومعاينة من عاتب منهم بقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم واذ غدت من أهالك أى يوم أحد

في العدة بغير رضاها وهو اختيار أبي ثور رحمه الله وقال سفيان الثوري ان كان الخلع بغير لفظ الطلاق فهو فرقة ولا سبيل له عليها وان كان يسمى طلاقاً فهو أملاً رجعت ما دامت في العدة وبه يقول داود بن علي الظاهري واتفق الجميع على ان المختلع ان يتزوجها في العدة وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن فرقة انه لا يجوز له ذلك كما لا يجوز لغيره وهو قول شاذ مردود * (مسئلة) * وهل له ان يقع عليها طلاقاً آخر في العدة فيه ثلاثة أقوال العلماء أحداهم ايس له ذلك لانها قد ملكت نفسها وابانت منه وبه يقول ابن عباس وابن الزبير وعكرمة وجابر بن زيد والحسن البصرى والشافعى وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور والثاني قال مالك ان أتبع الخلع طلاقاً من غير سكوت بينهما وقع وان سكوت بينهما لم يقع قال ابن عبد البر وهذا يشبه ما روى عن عثمان رضى الله عنه والثالث انه يقع عليها الطلاق بكل حال ما دامت في العدة وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والاوزاعي وبه يقول سعيد بن

المسيب وشريح وطاوس و ابراهيم والزهرى والحاكم والحكم و جاد بن ابي سليمان و روى ذلك عن ابن مسعود وأبي الدرداء قال
ابن عبد البر وليس ذلك بثابت عنهما . وقوله تلك حدود الله فلا تعدوها ومن تعد حدود الله فأولئك هم الظالمون أى هذه الشرائع
التي شرعها لكم هي حدوده فلا تتجاوزوها كما ثبت في الحديث الصحيح ان الله حد حدودا فلا تعدوها وفرض فرائض فلا تضيعوها
وحرم محارم فلا تنتهكوها . وسكت عن أشياء رجة لكم غير نسيان فلا تسألوا عنها . وقد يستدل بهذه الآية من ذهب الى ان جمع
الطلاقات الثلاث بكلمة واحدة حرام كما عومد ذهب المالكية ومن وافقهم وانما السنة عندهم ان يطلق واحدة لقوله الطلاق
مرنان ثم قال تلك حدود الله فلا تعدوها ومن تعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ويقوون ذلك بحديث محمود بن لبيد الذي
رواه النسائي في سننه حيث قال حدثنا (١٠٢) سليمان بن داود أخبرنا ابن وهب عن مخرمة بن بكير عن أبيه عن محمود بن

لبيد قال أخبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن رجل طلق
امراة ثلاث طليقات جميعا فقام
غضبان ثم قال أيلعب بكأب الله
وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال
يا رسول الله ألا أقترله فيه انقطاع
وقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له
من بعد حتى تنكح زوجا غيره أى
أى أنه اذا طلق الرجل امراة
طلقة ثالثة بعد ما أرسل عليها
الطلاق مرتين فانما انحزم عليه
حتى تنكح زوجا غيره أى حتى
يظاها زوج آخر في نكاح صحيح
فلو وطئها وطئ في غير نكاح
ولوى ذلك البين لم تحل للاول لانه
ليس بزواج وهكذا لو تزوجت
ولكن لم يدخل بها الزوج لم تحل
للاول واشتهر بين كثير من الفقهاء
ان سعيد بن المسيب رحمه الله أنه
يقول يحصل المقصود من تحليلها
للاول بمجرد العقد على الثاني وفي
صحته عنه نظر على ان الشيخ أباعمر

(والله سميع) لا قوا لكم (عليه) بنياتكم وما في ضمائركم (اذهمت طائفتان منكم أن
تفلسا) أى تحيينا وتضعفان القتال والطائفتان بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من
الاوس وكانا جناحي العسكر يوم أحد والفشل الجبن وقيل هو في الرأي العجز وفي البدن
الاعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب
تعب وتفاشل الماء اذا سال والهيم من الطائفتين كان بعد الخروج والمراد بالهيم هنا
حديث النفس والله تعالى لا يؤاخذ به ويعصده قول ابن عباس انهم أضروا ان يرجعوا
لما رجع عبد الله بن أبي عن معه من المنافقين فحفظ الله قلوب المؤمنين فلم يرجعوا وذلك
قوله (والله وليهما) أى ناصرهما . واوحافظهما واستولى أمرهما بالتوفيق والعصمة (وعلى الله
فليتوكل المؤمنون) التوكل التفعّل من وكل أمره الى غيره اذا اعتمد عليه في كفايته
والقيام به وقيل التوكل هو العجز والاعتماد على الغير وقيل هو تفويض الامر الى الله
ثقة بحسن تدبيره فأمرهم الله ان لا يقوضوا أمرهم الا اليه وتقديم الظرف للاختصاص
ولتناسب رؤس الآتى (ولقد نصركم الله يدر) جله تمسأ ثقة سبقت لتصبرهم بتدبير
ما يترتب على الصبر من النصر وهو العون وبدراسهم لماء كان في موضع الوقعة . وقيل
هو اسم الموضع نفسه . وقيل موضع بين مكة والمدينة وكانت وقعت في السابع عشر من
شهر رمضان في السنة الثانية وسأني سينا قصة بدر في الانفال ان شاء الله تعالى (وأنتم
أذلة) جمع قلة ومعناه انهم كانوا بسبب قلة تم أذلة وهو جمع ذليل استعير للقلة اذ لم يكونوا في
أنفسهم أذلة بل كانوا أغرة حال الحسن وأنتم قليل ولهم يومئذ بضعة عشر وثلاثمائة
وكان عدوهم من كفار قريش زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس وكان معهم السلاح
والشوكه وكان المؤمنون في ضعف الحال وقلة السلاح والمركوب وقلة المال خرجوا على
فواضع وكان أكثرهم رجالة ولم يكن معهم الا فرس وكان النفر منهم يتعقب على البعير
الواحد وقد شرح أهل التاريخ والسير غزوة بدر وأخذنا تم شرح فلا حاجة لنا في سياق

ذلك
ابن عبد البر قد حكاه عنه في الاستدكار والله أعلم وقد قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثنا ابن بشار
حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن علقمة بن مرثد عن سالم بن رزين عن سالم بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم في الرجل يتزوج المرأة فيطلقها قبل أن يدخل بها البتة فيترجها زوج آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها أترجع
الى الاول قال لا حتى تذوق عسلته ويذوق عسلتها هكذا وقع في رواية ابن جرير وقد رواه الامام أحمد فقال حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد قال سمعت سالم بن رزين يحدث عن سالم بن عبد الله يعني ابن عمر عن سعيد بن المسيب عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل تكون له المرأة فيطلقها ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل أن يدخل بها أترجع الى
زوجها الاول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حتى تذوق العسله . وهكذا رواه النسائي عن عمرو بن علي الفلاس وابن ماجه

عن محمد بن بشار بن دار كلاًهما عن محمد بن جعفر عن غندر عن شعبة به كذلك فهذا من رواية سعيد بن المسيب عن ابن عمر من فوعا على خلاف ما يحكي عنه فبعد أن يخالف ما رواه غيره مستند والله أعلم وقد روى أحمد أيضاً والنسائي وابن جرير هذا الحديث من طريق سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد عن رزين بن سليمان الأجرى عن ابن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يطلق امرأته ثلاثاً فيزوجها آخر فيغلق الباب ويرخي الست ثم يطلقها قبل أن يدخل بها هل تحل للاول قال لا حتى تذوق العسيلة وهذا اللفظ أحمد وفي رواية لأحمد سليمان بن رزين حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا محمد بن دينار حدثنا يحيى ابن يزيد الهنائي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل كانت تحته امرأة فطلقها ثلاثاً فزوجت بعده رجلاً فطلقها قبل أن يدخل بها أتحمّل لزوجها الاول فقال رسول الله (١٠٣) صلى الله عليه وسلم لا حتى يكون الآخر قد

ذاق من عسيلتها وذات من عسيلته وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن ابراهيم الانطاقي عن هشام بن عبد الملك حدثنا محمد بن دينار ذكره (قلت) ومحمد بن دينار ابن صندل أبو بكر الأزدي ثم الطائي البصري ويقال له ابن أبي الفرات اختلفوا فيه فمنهم من ضعفه ومنهم من قواه وقبله وحسن له وذكر أبو داود أنه تغر قبل موته قاله أعلم حديث آخر قال ابن جرير حدثنا عيسى بن آدم بن أبي اباس العجلي حدثنا أبي حدثنا شيان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي الحرث الغفاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرأة يطلقها زوجها ثلاثاً فتزوج غيره فيطلقها قبل أن يدخل بها فيريد الاول ان يراجعها قال لا حتى تذوق الآخر عسيلتها ثم رواه من وجه آخر عن شيان وهو ابن عبد الرحمن به وأبو الحرث

ذلك ههنا (فاتقوا الله) في الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (عليكم تشكرون) ما أنعم عليكم من نصرته (اذتقوا للمؤمنين أن يكفیکم أن يذكروكم بثلثة آلاف من الملائكة منزليين) هذا للانكار منه صلى الله عليه وآله وسلم عليهم عدم اكتفائهم بذلك المدد من الملائكة وحي ببلن دون لانها أبلغ في النقي ومعنى الكفاية سد الخلة والقيام بالامر والامداد في الاصل اعطاء الشيء حالاً بعد حال قال قتادة هذا كان يوم يمدهم الله بالملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقيل كان هذا يوم أحد وهو قول عكرمة والبخاري ومقاتل والاول أولى وهو الراجح (بلى ان تصبروا وتنتقوا يأتوكم من فورهم هذا) أصل الفور القصد الى الشيء والاخذ فيه بجدة وهو من قولهم فارت القدر تغور فوراً اذا غلت والفور الغليان وفار غضبه اذا جاش وفعله من فوره أي قبل ان يسكن والفورة ما يغور من القدر استعير للسرعة أي ان يأتوكم من ساعتهم هذه (يذكروكم بكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم لا يتأخر عن ذلك (مؤمنين) أي معلمين بعلامات أو معلمين أنفسهم بعلامة على المبني للمفعول أو الفاعل ورج ابن جرير الاخير والتسويم اظهار سببها الشيء قال كثير من المفسرين مسومين أي مرسلين خيلهم في الغارة وقيل ان الملائكة اعتقت بعمائم بيض وقيل لجر وقيل خضر وقيل صفرفيذه هي العلامة التي علموا بها أنفسهم حتى ذلك عن الزجاج وقيل كانوا على خيل بلقي وقيل غير ذلك وفي بيان التسويم عن السلف اختلاف كثير لا يتعلق به كثير فائدة قال ابن عباس لم تقابل الملائكة في معركة الا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقتاتلون انما يكونون عدداً ومدداً قال الحسن هؤلاء الخمسة آلاف رد للمؤمنين الى يوم القيامة وقد سئل السبكي عن الحكمة في قتال الملائكة مع ان جبريل قادر على ان يدفع الكفار بريشة من جناحه وأجاب بان ذلك لارادة ان يكون الفضل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مدداً على عادة مدد الجيوش رعاية بصورة

غير معروف حديث آخر قال ابن جرير حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثنا القاسم عن عائشة ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فزوجت رجلاً فطلقها قبل ان يسها فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتحمّل للاول فقال لا حتى تذوق من عسيلتها كما ذاق الاول أخرجه البخاري ومسلم والنسائي من طرق عن عبيد الله بن عمر العمري عن القاسم بن أبي بكر عن عائشة به طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا عبيد الله بن اسمعيل الهباري وسفيان بن وكيع وأبو هشام الرافعي قالوا حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته فتزوجت رجلاً غيره فدخل بها ثم طلقها قبل ان يواقعها أتحمّل لزوجها الاول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل لزوجها الاول حتى تذوق الآخر عسيلتها وتذوق عسيلته وكذا رواه أبو داود عن مسدد والنسائي عن أبي كريب كلاًهما عن أبي معاوية وهو محمد بن حازم الضرير به طريق أخرى قال مسلم

في صحيحه حدثنا محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أمامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من عن
 المرأة تزوجها الرجل فيطلقها فتزوج رجلاً آخر فيطلقها قبل أن يدخل بها أو قبل أن زوجها الأول قال لا حتى يذوق عسلها قال
 مسلم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو فضيل وحدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو معاوية جميعاً عن هشام بن عبد الله الأسدي وحدثنا
 البخاري من طريق أبي معاوية عن محمد بن حازم عن هشام بن عبد الله وحدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو معاوية جميعاً عن هشام بن عبد الله الأسدي وحدثنا
 عبد الله بن المبارك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تأكلوا من عسلها حتى يذوق عسلها
 علي بن زيد بن جدعان عن امرأته أمية أم محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تأكلوا من عسلها حتى يذوق عسلها
 الذي رواه البخاري حدثنا محمد بن (١٠٤) علي حدثنا يحيى عن هشام بن عروة حدثني أبي عن عائشة عن النبي

الاسباب التي أجزأ الله تعالى في عباده وأنه فاعل الجميع انتهى (وما جحد الله) أي
 الامداد أو التسويح أو الانزال وروح الاول صاحب الكشاف (الابشري لكم) استثناء
 مفرغ من أعم العام والبشري اسم من الإشارة وهي الاخبار جاييس (وتنظم قلوبكم
 به) أي تسكن واللام لام كي جعل الله ذلك الامداد بشرياً لنصرفه طائفة من قلوب وفي
 قصر الامداد عليه ما اشار الى عدم مباشرة الملائكة لقتل يومئذ (وما النصر الا من عند
 الله) لان عند غيره فلا يتبع كثرة المتقدمة وجودة العدة والغرض ان يكون قلوبكم على
 الله لا على الملائكة الذين أمدوا بهم وفيه تنبيه على الاعراض عن الاسباب والاقبال على
 مسيها (العزير الحكيم) فاستعينوا به وقوا عليه (ليقطع طرقا من الذين كفروا)
 انظر طائفة والمعنى نصركم الله بغير ليقطع ويهبط طرقهم من الكفار ويهدم دكرهم
 أركان الشرك بالقتل والاسر فقتل يومئذ من قتلهم وسادتهم سبعون وأسر سبعون ومن
 حل الآية على غزوة أحد قال قد قتل منهم ست عشرة وكان النصر لله المسلمين حتى خافوا
 أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أو يكبتهم) يحزنهم والمكبوت المحزون وقال
 الكرخي يذليهم أشار به الى ان الكبت من الله يقال كبت الله العدو كبت أي أذل ومصرفه
 وقال بعض أهل اللغة معناه يكذبهم أي يصيهم بالخز والغيظ في أكلهم وهو غير صحيح
 فان معنى كبت أحرز وأخاف وأذل ومعنى كبت أصاب الكبد وأصل لكبت في اللغة
 صرح الشئ على وجهه والمراد منه القتل والنزيم قوله الأندلس أو بعن أو أخرى في قلبه
 حاسبين أي غير ظافرين يطلبهم عن قتادة قال قطع الله يومئذ طرقا من الكفار وقل
 صناديدهم وروهم وقادتهم بالنسر وعنه قال ثنا يومئذ قطع الله طرقهم وبيوت
 طائفة وعن السدي ذكر الله قتل المشركين احدى وكذا في ثمانية عشر رجلاً ليقطع
 طرقهم ذكر الشاهد اتفاق ولا يحسن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتنا وأخرج البخاري
 ومسلم وغيرهما عن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرت رباعيته يوم أحد وخرج

صلى الله عليه وسلم وحدثنا عثمان
 ابن أبي شيبة حدثنا عبد الله عن
 هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
 ان رفاعة القرظي تزوج امرأته ثم
 طلقها فأنت النبي صلى الله عليه
 وسلم فدكرت له أنه لا يأتيها وأنه
 ليس معه الا مثل حلبة الثوب
 فقال لا حتى تذوق عسلها
 ويذوق عسلها ففرد به من هذا
 الوجه طريق أخرى قال الامام
 أحمد حدثنا عبد الاعلى عن معمر
 عن الزهري عن عروة عن عائشة
 قالت دخلت امرأته رفاعة القرظي
 وأذا أبو بكر عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فقالت ان رفاعة طلقني
 البتة وان عبد الرحمن بن الزبير
 تزوجني واتما عند مثل اليدبة
 وأخذت هدبة من جلبابها وحده
 ابن سعيد بن العاص بالسبالم
 يؤذن له فقل يا أبا بكر ألا انتهى
 هذه عما يجهر به بين يدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فإراد

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التميمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا تزينين ان ترجعي الى رفاعة في
 لا حتى يذوق عسلها ويذوق عسلها وحدثنا البخاري عن حديث عبد الله بن المبارك ومسلم من حديث عبد الرزاق
 والتسائي من حديث يزيد بن زريع ثلاثهم عن معمره وفي حديث عبد الرزاق عن هشام بن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وحدثنا البخاري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تأكلوا من عسلها حتى يذوق عسلها
 ثلاث نطليقات وانسائي من طريق أبي بن موسى ورواه صالح بن أبي الاخير كذا في عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ما نك عن المسور بن رفاعة القرظي عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير ان رفاعة بن حمائل طلق امرأته تيمية بنت وهب في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً فحكمت عبد الرحمن بن الزبير فاعترض عنها فلم يستطع ان يمسها ففارقها فإراد رفاعة بن حمائل

أن ينكحها وهو زوجها الأول الذي كان طلقها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن تزويجها وقال لا تحل لك حتى تذوق العسيلة . هكذا رواه أصحاب الموطأ عن مالك وفيه انقطاع وقد رواه إبراهيم بن طهمان وعبد الله بن وهب عن مالك عن رفاعة عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير عن أبيه فوصله * (فصل) * والمقصود من الزوج الثاني ان يكون راغباً في المرأة قاصداً الدوام عسرتها كما هو المشروع من التزويج واشتراط الامام مالك مع ذلك ان يطأها الثاني وطأها فلول وطأها وهي حمرمة أو صائفة أو معتكفة أو حائض أو أنفساء أو أوز الزوج صائماً أو محرم أو معتكف لم تحل للأول بهذا الوطء . وكذا لو كان الزوج الثاني ذمياً لم تحل للمسلم نكاحه لان أنكحة الكفار باطلة عنده واشتراط الحسن البصري فيما حكاها عنه الشيخ أبو عمر بن عبد البر أن ينزل الزوج الثاني وكأنه تمسك بما فهمه من قوله عليه الصلاة والسلام حتى تذوق (١٠٥) عسيلة ويذوق عسيلتك ويلزم على هذا

في وجهه حتى سال الدم فقال كيف ينفلخ قوم فعلوا هذا بانيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله (ليس لك من الامر شيء) أي لست تلك اصلا حهم ولا تعذيبهم بل ذلك ملك الله فاصبر (أو يتوب عليهم) بالاسلام (أو يعذبهم) بالقتل والاسر والنهب (فانهم ظالمون) بالكفر وقد روى هذا المعنى في روايات كثيرة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد اللهم العن أباسنيان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترلت هذه الآية والحديث ألفاظ وطرق ومعنى الآية أن الله مالك الأمرهم يصنع بهم ما يشاء من الإهلاك أو الهزيمة أو التوبة أن أسلبوا أو العذاب أن أضربوا وعلى الكفر وقال القراء أو بمعنى الا والمعنى الا ان يتوب عليهم فتفرح بذلك أو يعذبهم فتستفي بهم وقال السيوطي أو بمعنى الى أن يعنى غاية في الصبر أى الى ان يتوب عليهم قيل نزلت في أهل بدر معونة وهم سبعون رجلا من الغزاة بعثهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليعلموا الناس القرآن فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد من ذلك وجدا شديدا وقت شهر في الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن وفي الباب أحاديث في الصحيحين لا تطول بذكرها (ولله ما في السموات وما في الارض) هذا كالدليل على قوله ليس لك من الامر شيء الخ (يعنلن يشاءو يعذب من يشاء) كلام مستأنف لبيان سعة ملكه أى يفعل في ملكه ما يشاء من المعفرة والعذاب ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وفي قوله (والله غفور رحيم) اشارة الى ان رحمة سبقت غضبه وتبشير لعباده بأنه المتصف بالمعفرة والرحمة على وجه المبالغة وما وقع هذا التذييل الجليل وأحبه الى قلوب العارفين بأسرار التنزيل (يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا الربا) قيل هو كلام مبند للترهيب والترغيب فيما ذكر وقيل هو اعتراض بين اثناء قصة أحد وقوله (أضعافا مضاعفة) ليس لتقييد النهي لما هو معلوم من تحريمه على كل حال ولكنه بجى به باعتبار ما كانوا عليه من العادة التي يعتادونها في الربا فانهم كانوا

(١٤ - فتح البيان في) قيس واسمه عبد الرحمن بن ثروان الاودى عن هذيل بن شرحبيل الاودى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم به ثم قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح قال والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة منهم عمر وعثمان وابن عمر وهو قول الفقهاء من التابعين ويروى ذلك عن علي وابن مسعود وابن عباس طريق أخرى عن ابن مسعود قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدى حدثنا عبيد الله عن عبد الكريم عن أبي الواصل عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله المحلل والمحلل له طريق أخرى روى الامام أحمد والنسائي من حديث الاعمش عن عبد الله بن مرة عن الحرث الاعور عن عبد الله بن مسعود قال آكل الربا وموكله وشاهداهما وكاتبه اذا علموا به والواصل والمستوصلة ولاوى الصدقة والمتعدى فيها والمرتب على عقبيه أعرايا بعد هجرته والحلل والمحلل له ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة الحديث الثانى عن علي

رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن الحرث عن علي قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاعديه وكتابه والواشقة والمستوشمة للحسن ومانع الصدقة والحلل والحلل له وكان ينهى عن النوح وكذارواه عن غندر عن شعبة عن جابر وهو ابن يزيد الجعفي عن الشعبي عن الحرث عن علي به وكذارواه من حديث اسمعيل بن أبي خالد وحصين بن عبد الرحمن ومجالدين بن عبد الرحمن عن عامر الشعبي به وقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث الشعبي به ثم قال أحمد أخبرنا محمد بن عبد الله أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الربا وآكله وكتابه وشاعديه والحلل والحلل له الحديث الثالث عن جابر رضي الله عنه قال الترمذي أخبرنا أبو سعيد الانشعي أخبرنا أشعث بن عبد (١٠٦) الرحمن بن يزيد الايحي حدثنا مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله وعن

الحرث عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن المحلل والحلل له ثم قال وليس اسناده بالقائم ومجالدين ضعفه غير واحد من أهل العلم منهم أحمد بن حنبل قال ورواه ابن نمير عن مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله عن علي قال وهذا وهم من ابن نمير والحديث الاول أصح الحديث الرابع عن عقبة ابن عامر رضي الله عنه قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح المصري أخبرنا أبي سمعت الليث ابن سعد يقول قال الليث بن المصعب مسرح هو ابن عاصم قال عقبة بن عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بالبتيس المستحار قالوا بلى يا رسول الله قال هو المحلل لعن الله المحلل والحلل له تفرد به ابن ماجه وكذارواه ابراهيم ابن يعقوب الجوزجاني عن عثمان ابن صالح عن الليث به ثم قال كانوا

يربون الى أجل فإذا حل الاجل زادوا في المال بمقدار ايتراضون عليه ثم يزدنون في أجل الدين فكانوا يفعلون ذلك مرة بعد مرة حتى يأخذ الربى أضعاف دينه الذي كان له في البداء وفيه اشارة الى تكرار التضعضع عاما بعد عام والمبالغة في هذه العبارة فقد تأكيد التوبيخ وفي السنين أضعافا جع ضعفا ولما كان جمع قوله والمقصود الكثرة أتبعه بما يدل على ذلك وهو الوصف بمضاعفة (واتقوا الله) في آكل الربا ومضاعفته فلا تأكلوه ولا تضعضوه (لعلكم تفلحون) أي لكي تعدوا وفيه دليل على ان آكل الربا من الكبائر ولهذا عقبه بقوله (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) فيه الارشاد الى تجنب ما يقوله الكفار في معاملاتهم قال كثير من المفسرين وفيه انه يكفر من استحل الربا وقيل معناه اتقوا الربا الذي ينزع منكم الايمان فستوجون النار وانما خص الربا في هذه الآية لانه الذي توعد اليه بالحرب منه لفاعله قال ابن عباس هذا تمهيد للمؤمنين ان يستحلوا ما حرم الله عليهم من الربا وغيره مما أرجب الله فيه النار قال بعضهم ان هذه الآية أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه ويحجبوا حارمه وقال الواحدى في هذه الآية تقوية لرجاء المؤمنين رجعت من الله لانه قال أعدت للكافرين فجعلها سعة لهم دون المؤمنين (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) حذف المتعلق مشعرا بالتعميم أي في كل أمر ونهى قال محمد بن اسحق في هذه الآية معاتبه للذين عصوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد (لعلكم ترجون) أي ارجو ان الرجعة من الله عز وجل (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) أي بادروا واسبقوا الى ما يوجب المغفرة من ربكم وحى الطاعات قرئ سارعوا بغير واو وبلاوا قال أبو علي كلا الأمرين سائغ مستقيم والمسارة المبادرة قال ابن عباس الى الاسلام وعنه الى التوبة وقال علي بن أبي طالب الى أداء الفرائض وعن أنس بن مالك وسعيد بن جبيرة انهم التكبيرة الاولى وقيل الى الاخلاص في الاعمال وقيل الى الهجرة وقيل الى الجهاد واللفظ

ينكرون علي عثمان في هذا الحديث انكارا شديدا (قلت) عثمان هذا أحد الثقات روى عنه البخاري في مطلق

صحيحه ثم قد تابعه غيره فرواه جعفر الثوري عن العباس المعروف بابن افریق عن أبي صالح عبد الله بن صالح عن الليث بن قيس عن عهده والله أعلم الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ابن ماجه حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو عامر عن زمعة ابن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والحلل له طريق أخرى قال الامام الحافظ خطيب دمشق أبو اسحق ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني السعدي حدثنا ابن أبي مريم حدثنا ابراهيم بن اسمعيل ابن أبي حنيفة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المحلل قال لا النكاح رغبة لا نكاح دلسة ولا اسم زنا بكتاب الله ثم يذوق عسيلهما ويتقوى هذا ان الاسناد ان جاراوه أبو بكر بن أبي شيبة عن

جيد بن عبد الرحمن عن موسى بن أبي الفرات عن عمرو بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من هذا فيستقوى كل من هذا المرسل والذي قبله بالآخر والله أعلم الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا أبو عاصم حدثنا عبد الله هو ابن جعفر عن عثمان بن محمد المقبري عن أبي هريرة قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له وهكذا رواه أبو بكر بن أبي شيبة والجوزجاني والبيهقي من طريق عبد الله بن جعفر القرشي وقد وثقه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين وغيرهم وأخرج له مسلم في صحيحه عن عثمان بن محمد الاخنسي وثقه ابن معين عن سعيد المقبري وهو متفق عليه الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال الحاكم في مستدركه حدثنا أبو العباس الاصم حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو يعان محمد بن مطرف المدني عن عرب بن (١٠٧) نافع عن أبيه انه قال جابر رجل الى ابن عمر

فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثا فتزوجها أخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لآخيه هل تحل للاول فقال لا الانكاح رغبة كذا بعد هذا سفاحا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد رواه الثوري عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عربي وهذه الصيغة مشعرة بالرفع وهكذا روى أبو بكر ابن أبي شيبة والجوزجاني وحرب الكرماني وأبو بكر الاثرم من حديث الاعمش عن المسيب بن رافع عن قبيصة بن جابر عن عمر أنه قال لا أوتي بمحل ولا محلل له الا ربهما وروى البيهقي من حديث ابن لهيعة عن بكير بن الاشج عن سليمان بن يسار أن عثمان بن عفان رفع اليه رجل تزوج امرأة ليحلها الزوج فافرق بينهما وكذا روى عن علي وابن عباس وغير واحد من الصحابة

مطلق فيعبر الكل ولا وجه لتخصيص نوع دون نوع وهذا وجه من قال الى جميع الطاعات والاعمال الصالحات (وجنة) أي وسارعر الى الجنة وانما فصل بين المغفرة والجنة لان المغفرة هي ازالة العقاب والجنة هي حصول الثواب فجمع بينهما للاشعار بأنه لا بد للمكاف من تحصيل الامرين وتقديم المغفرة على الجنة لما أن التحلية متقدمة على التحلية (عرضها) أي عرض الجنة (السموات والارض) يعني كعرضها لان نفس السموات والارض ليس عرضا للجنة والمراد سمعتها وانما خص العرض للمبالغة لان الطول في العادة يكون أكثر من العرض يقول هذه صفة عرضها فكيف بطولها ومثله الآية الاخرى عرضها كعرض السماء والارض وقد اختلف في معنى ذلك فذهب الجمهور الى أنهم يقرن السموات بعضها الى بعض كما تبسط الثياب ويوصل بعضها ببعض فذلك عرض الجنة وقيل ان هذا الكلام جاء على نهج كلام العرب من الاستعارة دون الحقيقة وذلك انها لما كانت الجنة من الاتساع والانفساح في غاية قصوى حسن التعبير عنها بعرض السموات والارض مبالغة لانهم ما أوسع مخلوقات الله سبحانه فيما يعلمه عباده ولم يقصد بذلك التمجيد كما تقول العرب بلاد عريضة أي واسعة طويلة عظيمة فجعل العرض كناية عن السعة قال الزهري انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلمه الا الله هذا على سبيل التمثيل لانها كالسموات والارض لا غير بل معناها كعرضها ما عند ظنكم كقوله تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض أي عند ظنكم والافهاما زائلتان وسأل ناس من اليهود عمر بن الخطاب اذا كانت الجنة عرضها اذلك فاين تكون النار فقال لهم أرايتم اذا جاء الليل فاين يكون النهار واذا جاء النهار فاين يكون الليل فقالوا ان مثلها في التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وسئل أنس بن مالك عن الجنة أي السماء أم في الارض فقال وأي أرض وساء تسع الجنة قيل فاين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كالثواب والجنة فوق السموات السبع وجهنم تحت الارضين السبع

رضي الله عنهم وقوله فان طلقها أي الزوج الثاني بعد الدخول بها فلا جناح عليهم ان يراجعا أي المرأة والزوج الاول ان ظنا أن يقيما حدود الله أي يتعاشرا بالمعروف قال مجاهد ان ظنا أن نسكاحهم ما على غير دابة وتلك حدود الله أي شرائعه وأحكامه بينهما أي يوضحها القوم يعلمون وقد اختلف الامة فيهم الله فيما اذا طلق الرجل امرأته طلاقا أو طلاقين وتركها حتى انقضت عدتها ثم تزوجت باخر فدخل بها ثم طلقها فانقضت عدتها ثم تزوجها الاول هل تعود اليه بما بقي من الثلاث كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وهو قول طائفة من الصحابة رضي الله عنهم أو يكون الزوج الثاني قد هدم ما قبله من الطلاق فاذا عادت الى الاول تعود بمجموع الثلاث كما هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم ورجعتهم أن الزوج الثاني اذا هدم الثلاث فلا ينهدم ما دونها بطريق الاولى والاخرى والله أعلم (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكنهن بمعروف أو مهرهن بمعروف

ولا تعد كوش شرار التعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله عزوا واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم) هذا أمر من الله عز وجل للرجل إذا طلق أحدكم المرأة طلاقاً عليه فيه رجعة أن يحضر في أمرها إذا انقضت عدتها ولم يبق منها إلا المقدار ما يمكنه فيه رجعتها فإما أن يسكنها أي يرجعها إلى عصمة نكاحه مع عرف وهو أن يشهد على رجعتها وينوي عشرتها بالمعروف أو يسرحها أي يتركها حتى تنقضي عدتها ويخرجها من منزله إلى هي أحسن من غير شقاق ولا محصنة ولا تقايح قال الله تعالى ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا قال ابن عباس ومجاهد ومسروق والخسر وقتادة والفحاك والزريع ومقاتل بن حيان وغير واحد كان الرجل يطلق المرأة فإذا قاربت انقضاء العدة راجعها شراراً للثلا (١٠٨) تذهب إلى غيره ثم يطلقها فتعتد فإذا اشارت على انقضاء العدة طلق

(أعدت للتمتعين) أي هيئت لهم وفيه دليل على أن ابنة والسارخا لوقت أن وهو الحق خلافاً للعتلة أخرجه عديد بن جند وغيره عن عطاء بن أبي رباح قال قال المسلمون يا رسول الله أنبؤا إسرائيل كانوا أكرم على الله منا كانوا إذا ذنب أحدكم ذنباً أصبح كنفارة ذنبه مكتوبة في عتبه باباه اجدع آتفك اجدع آذك انعل كذا كذا فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فزلات وسارعو الآية (الذين يتقون في السراء والضراء) السراء اليسر والضراء العسر وقد تقدم تفسيرهما وقيل السراء الرخاء والضراء الشدة وهو مثل الأول وقيل السراء في الحياة والضراء بعد الموت والمعنى لا يترك كون الاتفاق في كلتا الحالين في الغنى والفقر والرخاء والشدة ولا في حال فرح وسرور ولا في حال محنة وبلاء سواء كان الواحد منهم في عرس أو حبس فأول ما ذكر الله من أخلاقهم الموجبة للجنة السخاء لأنه أشق على النفوس وقد وردت أحاديث كثيرة في مدح المنفق وذم البخيل والممسك في الصحيين وغيرهما (والكاظمين الغيظ) أي البخاريين أياء عند امتلاء نفوسهم عنه والكافين عن امضاءه مع القدرة والكاظمين حبس الشئ عند امتلائه يقال كظم غمظه أي سكت عليه ولم يظهر دونه كظمت السقاء أي دلائته والكاظمة ما يبدبه مجرى الماء وكظم البعير حره إذا ردها في جوفه وقد وردت أحاديث كثيرة في ثواب كظم الغيظ منها عن أنس الجهمي عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من كظم غيظاً وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في أي خور شاء أخرجه الترمذي وأبو داود وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب رواه الشيخان وعن عائشة أن خادماً لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذى غيظ شفاء (والعافين عن الناس) أي التاركين عقوبة من أذنب إليهم واستحق المؤاخظة وذلك من أجل ضروب الخير وظاهر العموم سواء كان من الممالك أم لا وقال الزجاج وغيره المراد

لتطول عليها العدة فنهاهم الله عن ذلك وتوعدهم عليه فقال ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه أي بمخالفته أمر الله تعالى وقوله تعالى ولا تتخذوا آيات الله عزوا قال ابن جرير عند هذه الآية أخبرنا أبو كريب أخبرنا إنا بحق بن منصور عن عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن أبي العلاء الأودي عن جند بن عبد الرحمن عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب على الأشعرين فأناء أبو موسى فقال يا رسول الله أغضبت على الأشعرين فقال يقول أحدكم قد طلقت قد راجعت ليس هذا طلاق المسلمين طلقوا المرأة في قبل عدتها ثم رواه من وجه آخر عن أبي خالد الدلال وهو يزيد بن عبد الرحمن وفيه كلام وقال مسروق هو الذي يطلق في غير كنهه ويضار امرأته بطلاقها وارجعها

لتطول عليها العدة وقال الحسن وقتادة وعطاء الخراساني والزريع ومقاتل بن حيان هو الرجل يطلق ويقول كنت لأعيا أو يعق أو ينكح ويقول كنت لأعيا فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله عزوا قالزم الله بذلك وقال ابن مردويه حدثنا اراهيم بن محمد حدثنا أبو أحمد البصري في حديثي جعفر بن محمد السمار عن اسمعيل بن يحيى عن سفيان عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال طلق رجل امرأته وهو يلعب لا يريد الطلاق فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله عزوا قالزمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الطلاق وقال ابن أبي حاتم حدثنا عصام بن رواد حدثنا آدم حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن هو البصري قال كان الرجل يطلق ويقول كنت لأعيا ويعتق ويقول كنت لأعيا وينكح ويقول كنت لأعيا فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله عزوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلق أو أعتق أو نكح أو أنكح جاداً ولا عبا فقد جاز عليه وكذا رواه ابن جرير من طريق

لزهري عن سليمان بن أرقم عن الحسن مثله وهذا مرسل وقد رواه ابن مردويه من طريق عمرو بن عبيد عن الحسن عن أبي الدرداء موقوفاً عليه وقال أيضاً حدثنا أحمد بن الحسن بن أيوب حدثنا يعقوب بن أيوب يعقوب حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سلمة عن الحسن عن عباد بن الصامت في قول الله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزواً قال كان الرجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقول للرجل زوجتك ابنتي ثم يقول كنت لاعبا ويقول قد أعقت ويقول كنت لاعباً فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزواً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من قالهن لاعباً أو غير لاعب فهن جازات عليه الطلاق والعتاق والنكاح والمشهور في هذا الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن حبيب بن أدرك عن عطاء عن ابن ماجة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن (١٠٩) جدوهن لهن جد النكاح والطلاق

والرجعة وقال الترمذي حسن غريب وقوله واذا كروا نعمة الله عليكم أي في إرساله الرسول بالهدى والبيئات اليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة أي السنة يعظكم به أي يأمركم وينهاكم ويتوعدكم على ارتكاب المحارم واتفقوا الله أي فيماتون وفيما تذكرون واعلموا أن الله بكل شيء عليم أي فلا يخفى عليه شيء من أموركم السرية والظاهرة وسيجازيكم على ذلك (واذا طلقتن النساء فلعن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآية في الرجل يطلق امرأته طلاقاً وطلقين فتقتضي عدتها ثم يدلها أن يتزوجها وإن راجعها

بهم المالمالك (والله يحب المحسنين) اللام يجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه كل محسن من هؤلاء وغيرهم ويجوز أن تكون للعهد فيختص هؤلاء الأول أو الثاني اعتباراً بعموم اللفظ لا بخصوص السياق فيدخل فيه كل من صدر منه مسمى الاحسان أي احسان كان (والذين إذا فعلوا فاحشة أي فعلها فاحشة وهي تطلق على كل معصية وقد كثرت اختصاصها بالزنا وأصل الفحش القبح والخروج عن الحد (أو ظلموا أنفسهم) بإقتراف ذنب من الذنوب قيل هو ما دون الزنا مثل القسوة والمعانقة واللص والنظر وقيل أوبعوى الواو والمراد ما ذكر وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة وقيل غير ذلك قال النخعي الظلم من الفاحشة والفاحشة من الظلم (ذكر والله) أي بالسننهم عند الذنوب أو أخطروا في قلوبهم أو ذكروا وعده ووعيده أو جلاله الموجب للحياء منه (فاستغفروا لذنوبهم) أي طلبوا المغفرة لها من الله سبحانه وتفسيرها بالتوبة خلاف المغناه لغة وفي الاستفهام بقوله (ومن يغفر الذنوب) من الانتكار مع ما تضمنه من الدلالة على أنه المختص بذلك سبحانه دون غيره ما لا يخفى أي لا يغفر جنس الذنوب أحد (إلا الله) وفيه ترغيب لطلب المغفرة من الله سبحانه وتنشيط للمذنبين أن يقفوا في مواقف الخضوع والتذلل (ولم يصروا على ما فعلوا) أي لم يقيموا على قبيح فعلهم ولكن استغفروا وقد تقدم تفسير الاصرار والمراد به هنا العزم على معاودة الذنب وعدم الاقلاع عنه بالتوبة منه قال السدي في الآية فيسكتون ولا يستغفرون (وهم يعلمون) جملة حاله أي عالين بقرينة وانهم معصية وأن لهم رباً يغفرها وقيل يعلمون أن الاصرار ضار وقيل يعلمون أن الله يملك مغفرة الذنب وقيل يعلمون أن الله لا يتعاطاه العفو عن الذنوب وأن كثرت وقيل يعلمون أنهم استغفروا وغفر لهم وقيل يعلمون أن الله يتوب على من تاب قال مجاهد وقيل يعلمون أن تركه أولى قاله الحسن وقيل يعلمون المؤاخذه بها أو عفو الله عنها والمعاني متقاربة عن ابن مسعود قال ان في كتاب الله لايتين ما أذن عبداً بفقراًهما

وتريد المرأة ذلك فيمنعها أو لما رواه من ذلك فنهى الله أن يتبعوها وكذا روى العوفي عنه عن ابن عباس أيضاً وكذا قال مسروق وأبراهيم النخعي والزهري والبخاري أنها أنزلت في ذلك وهذا الذي قالوه ظاهر من الآية وفيها دلالة على أن المرأة لا تنكح أن تزوج نفسها وأنه لا بد في النكاح من ولي كما قاله الترمذي وابن جرير عند هذه الآية كما جاء في الحديث لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فإن الزانية هي التي تزوج نفسها وفي الآثار لا تنكح الابوى مرشد وشاهد عدل وفي هذه المسئلة نزاع بين العلماء محروفي موضع من كتب الفروع وقد قررنا ذلك في كتاب الاحكام والله الحمد والمنة وقد روى ان هذه الآية نزلت في معقل بن يسار المزني وأخته فقال البخاري رحمه الله في كتابه الصحيح عند نفسه مر هذه الآية تحدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا عباد بن راشد حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال كانت لي أخت فتخطب إلى قال البخاري وقال إبراهيم عن يونس

عن الحسن حدثني معقل بن يسار وحدثنا أبو معمر وحدثنا عبد الوارث حدثنا أبو نؤس عن الحسن أن أخت معقل بن يسار طلقها
 زوجها فتركها حتى انقضت عدتها فخطبها فأبى معقل فتركها فلا تغافل عن أن يتكهن أزواجهن وهكذا وما أبو داود والترمذي
 وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه من طرق متعددة عن الحسن عن معقل بن يسار به وصححه الترمذي أيضا ولقظه
 عن معقل بن يسار أنه زوج أخته رجلا من المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت عندهما كانت ثم طلقها فطلقها
 لم يراجعها حتى انقضت عدتها فها هو يهاوويه ثم خطبها مع الخطاب فقال له يا الكع بكع أكرمك بها وزوجك كما فطقتك
 والله لا ترجع إليك أبدا آخر ما عليك قال فعلم الله حاجته اليها وحاجتها اليه فأنزل الله وأذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن إلى قولا
 وأنتم لا تعلمون فلما سمعها معقل قال (١١٠) سمع لبي وطاعة ثم دعاه فقال أزوجك وأكرمك زاد ابن مردويه وكفرت عن

فأسْتَغْفِرَ اللَّهُ الْآغْفِرَ لَهُ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً الْآيَةَ وَقَوْلُهُ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْمِ
 نَفْسَهُ الْآيَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِي قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ ابْنِ أَبِي لَيْسٍ حَسْبَنَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِكَي وَعَنْ
 عَطَافِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ صَاحَ ابْنُ أَبِي لَيْسٍ بِمَجْنُونٍ وَحَسَّ عَلَى رَأْسِهِ
 التُّرَابَ وَدَعَا بِالْوَيْلِ وَالتَّبُورِ حَتَّى جَاءَهُ جَنُودُهُ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَبَحْرٍ فَقَالُوا مَا لَكَ يَا سَيِّدَنَا قَالَ آيَةُ
 نَزَلَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَا يَبْصُرُ بَعْدَهَا أَحَدٌ مِنْ بَنِي آدَمَ ذَنْبٌ قَالُوا وَمَا هِيَ فَأَخْبَرَهُمْ قَالُوا فَاتَّقِ
 لَهُمْ بَابَ الْإِهْوَاءِ فَلَا يَتَوَبُّونَ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ وَلَا يَرُونَ الْآثَمَ عَلَيْهِمْ عَلَى الْحَقِّ فَرَضَى مِنْهُمْ بِذَلِكَ
 وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يَذْنُبُ
 ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ عِنْدَ ذِكْرِهِ فَيَسْتَطِيرُ ثُمَّ يَصِلُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ ذَنْبِهِ ذَلِكَ الْآغْفِرُ
 اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأُوا الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً الْآيَةَ رَوَاهُ أَحَدُ أَهْلِ السَّنَنِ الْارْبَعِ وَحَسْبُهُ النَّسَائِيُّ
 وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الشَّعْبِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا أَصْرُ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَأَعَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً وَقَدْ وَرَدَتْ
 أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ فِي فَضْلِ الْاسْتِغْفَارِ (أُولَئِكَ) الْمَذْكُورُونَ بِقَوْلِهِ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً
 عَلَى مَا هُوَ الْأَظْهَرُ الْأَنْسَبُ بِنَظْمِ الْمُغْفَرَةِ الْمُنْبَتَّةِ عَنْ سَابِقَةِ الذَّنْبِ فِي سَلَكِ الْجَزَاءِ (جَزَاءُ هُمْ
 مُغْفَرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أَيْ ذَلِكَ ذِكْرُ لَهُمْ لَا يَجْزِي وَأَجْرُ
 لَا يُوَكِّسُ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَفْسِيرُ الْجَنَّاتِ وَكَيْفِيَّةُ جَرَى الْأَنْهَارِ مِنْ تَحْتِهَا (خَالِدِينَ فِيهَا) أَيْ
 مُقَدَّرِينَ الْخَالِدِينَ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهَا (وَنُفٍّ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) بِطَاعَةِ اللَّهِ وَالتَّخَوُّصِ بِالْمَدْحِ
 مُحَذِّفٍ أَيْ الْجَنَّةِ عَلَى مَا قَالَهُ مَقَاتِلُ أَوْ أَجْرُهُمْ أَوْ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ (قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ)
 هَذَا رُجُوعٌ إِلَى وَصْفِ بَاقِي قِصَّةِ أَحَدِ بَعْدَ تَهْمِيدِ مَبَادِي الرِّشْدِ وَالصَّلَاحِ تَسْلِيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ
 عَلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْحُزْنِ وَالْكَآبَةِ وَأَصْلُ الْخُلُوفِ اللَّغَةُ الْإِنْفِرَادُ وَالْمَكَانُ الْخَالِي هُوَ
 الْمُنْفَرِدُ عَنْ فِيهِ وَيَسْتَعْمَلُ أَيْضًا فِي الزَّمَانِ بَعْدَ الْمَضَى لِأَنَّهُ مَاضِي أَنْفَرَدَ عَنِ الوجودِ
 وَخَلَا عَنْهُ وَكَذَا الْأَمُّ الْخَالِيَّةُ وَالْمَرَادُ بِالسَّنَنِ مَا سَنَّهُ اللَّهُ فِي الْأَمْرِ الْمَاضِيَةِ مِنْ وَقَائِعِهِ أَيْ قَدْ

يَعْنِي وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ
 جَرِيرٍ قَالَ هِيَ جَمِيلٌ بِنْتُ يَسَارٍ كَانَتْ
 تَحْتَ أَبِي الْبَدَاحِ وَقَالَ سَفِيَانُ
 الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي اسْحَقَ السَّيِّعِيِّ
 قَالَ هِيَ فَاطِمَةُ بِنْتُ يَسَارٍ وَكَهَذَا
 ذِكْرُ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ السَّلَفِ أَنَّ هَذِهِ
 الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ
 وَأَخْتِهِ وَقَالَ السَّيِّدِيُّ نَزَلَتْ فِي
 جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنَةِ عَمِّهِ
 وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَوْلُهُ
 ذَلِكَ يَوْعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمُنَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَيْ هَذَا الَّذِي
 نَهَيْتُمَا عَنْهُ مِنْ مَنَعَ الْوَلَايَانِ
 يَتَزَوَّجْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَا بَيْنَهُمَا
 بِالْمَعْرِوفِ وَيَتْرَكُهُ يَوْعِظُ بِهِ وَيَسْتَفْعَلُ
 لَهُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَيْمَنُ النَّاسِ يَوْمُنَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَيْ يَوْمُنَ بِشَرَعِ
 اللَّهِ وَيَخَافُ وَعِيدَ اللَّهِ وَعَذَابِهِ فِي
 الدَّارِ الْآخِرَةِ وَمُفَاهِمَا مِنَ الْجَزَاءِ
 ذَلِكَ أَرْكَبِي لَكُمْ وَأُطَهِّرُ أَيْ
 اتَّبَاعَكُمْ شَرَعَ اللَّهُ فِي رَدِّ الْمَوْلِيَّاتِ
 إِلَى الْأَزْوَاجِ مِنْ وَرَثَةِ الْجَنَّةِ فِي

ذَلِكَ أَرْكَبِي لَكُمْ وَأُطَهِّرُ لِقَابِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَيْ مِنَ الْمَصَالِحِ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَيْ الْخَيْرُ فِيمَا خَلَتْ
 تَأْوَنَ وَلَا فِيمَا تَذَرُونَ (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِعَهُ الرِّضَاعَةُ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ
 بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ وُسْعًا إِلَّا تَضَارًا وَالِدَةٌ أَوْ بَوْلَةٌ أَوْ لَمْ يُولَدْ أُولَئِكَ عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَ الْفَصْلُ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا
 وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا تَيْمَّمْتُمُ بِالْمَعْرِوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) هَذَا الرِّشَادُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِلْوَالِدَاتِ أَنْ يَرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ كَالرِّضَاعَةِ وَهِيَ سَنَتَانِ فَلَا عِتْبَارَ بِالرِّضَاعَةِ بَعْدَ ذَلِكَ
 وَلِهَذَا قَالَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْزِعَهُ الرِّضَاعَةُ وَذَهَبَ أَكْثَرُ الْأُئِمَّةِ إِلَى أَنَّهُ لَا يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ إِلَّا مَا كَانَ دُونَ الْحَوْلَيْنِ فَلَا يُرْضَعُ الْمَوْلُودُ وَغَيْرُهُ
 فَرَقَهُمَا مَا يَحْرُمُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ بِأَبِي مَا جَاءَ أَنَّ الرِّضَاعَةَ لَا تَحْرُمُ إِلَّا فِي الصَّغِيرِ دُونَ الْحَوْلَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ

عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء في الثدي
وكان قبل الفطام هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند كثير أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم
ان الرضاعة لا تحرم الا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يحرم شيئاً وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام
وهي امرأتهم بن عروة (قلت) تفرد الترمذي برواية هذا الحديث ورجاله على شرط الصحيحين ومعنى قوله الا ما كان في الثدي
أي في محال الرضاعة قبل الحولين كما جاء في الحديث الذي رواه أحمد عن وكيع وغندر عن شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابني مات في الثدي ان له مرضعاً في الجنة وهكذا أخرجه البخاري
من حديث شعبة وانما قال عليه السلام ذلك لان ابنه ابراهيم عليه السلام (١١١) مات ولد سنة وعشرة أشهر فقال ان له
مرضعاً يعني تكمل رضاعه ويؤيده

خلت من قبل زمانكم وقائع سبها الله في الامم المكذبة بالهلال والاستئصال لاجل
مخالفتهم الانبياء وأصل السنن جمع السنة وهي الطريقة المستقيمة والعادة والسنة الامام
المتبع المؤتم به والسنة الامة والسنن الامم قاله المفضل الضبي وقال الزجاج أهل سنن
خذف المضاف قال مجاهد قد خلت سنن تداول من الكفار والمؤمنين في الخير والشر
(فسيروا) أيها المؤمنون (في الارض) والمطلوب من هذا السير المأمور به هو حصول
المعرفة بذلك فان حصلت بدونه فقد حصل المقصود وان كان لمشاهدة الاثار زيادة غير
حاصلة لمن لم يشاهدها والامر للنسب لاعلى سبيل الوجوب (فانظروا كيف كان عاقبة
المكذبين) فانهم خالفوا رسلهم بالحرص على الدنيا ثم انقضوا فلم يبق من دنياهم التي
آثروها أثرها فذا قول أكثر المفسرين والعاقبة آخر الامور رغبهم في تأمل أحوال الامم
الماضية ليصير ذلك داعياً لهم الى الايمان بالله ورسوله والاعراض عن الدنيا ولذاتها لان
النظر الى آثار المتقدمين له أثر في النفس وفي هذه الآية تسلية لاصحاب رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وما جرى لهم في غزوة أحد (هذا بيان للناس) الاشارة الى قوله قد خلت
الحج وقال الحسن الى القرآن ولا يخفى بعده والبيان التبيين وقيل هو الدلالة التي تفيد
ازالة الشبهة بعد أن كانت حاصلة وتعرف الناس للعهد وهم المكذبون أو للجنس أي
للمكذبين وغيرهم وفيه حث على النظر في سوء عاقبة المكذبين وما انتهى اليه أمرهم (و) هذا
الظمر مع كونه بياناً فیه (هدى وموعظة) فعطف الهدى على الموعظة على البيان يدل
على التعاير ولولا اعتبار المتعلق وبيانه ان اللام في الناس ان كانت للعهد فالبيان للمكذبين
والهدى والموعظة للمؤمنين وان كانت للجنس فالبيان لجميع الناس مؤمنهم وكافرهم
والهدى (للمتقين) من المؤمنين وحدهم والهدى بيان طريق الرشاد المأمور
بسلوكه دون طريق النقي والموعظة هي الكلام الذي يفيد الزجر عما لا ينبغي في طريق
الدين فالخاصل ان البيان جنس تحتها نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في

مرضعاً يعني تكمل رضاعه ويؤيده
مارواه الدارقطني من طريق الهيثم
ابن جليل عن سفیان بن عیینة عن
عمرو بن دينار عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يحرم من الرضاع الا ما كان في
الحولين ثم قال ولم يسنده عن ابن
عیينة غیر الهیثم بن جلیل وهو ثقة
حافظ (قلت) وقد رواه الامام مالك
في الموطأ عن ثور بن يزيد عن ابن
عباس مرفوعاً ورواه الدراوردي
عن ثور عن عكرمة عن ابن عباس
وزادوا كان بعد الحولين فليس
بشيء وهذا أصح وقال أبو داود
الطيالسي عن جابر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا رضاع
بعد فصال ولا يتم بعد احتلام
وتمام الدلالة من هذا الحديث
في قوله تعالى وفصاله في عامين ان
اشكرني وقال وجهه وفصاله ثلاثون
شهراً والقول بان الرضاعة لا تحرم
بعد الحولين يروى عن علي وابن

عباس وابن مسعود وجابر وأبي هريرة وابن عمر وأم سلمة وسعيد بن المسيب وعطاء الجهور وهو مذهب الشافعي وأحمد واسحق
والثوري وأبي يوسف ومحمد والشافعي رواية وعنه ان مدته سنتان وشهران وفي رواية وثلاثة أشهر وقال أبو حنيفة سنتان وستة
أشهر وقال زفر بن الهذيل ما دام يرضع فالى ثلاث سنين وهذا رواية عن الازاعي قال مالك ولو فطم الصبي دون الحولين فأرضعته
امرأه بعد فصاله لم يحرم لانه قد صار بمنزلة الطعام وهو رواية عن الازاعي وقد روى عن عمرو على انه ما قال لا لارضاع بعد فصال
فيحتمل انه ما أراد الحولين كقول الجمهور سواء فطم أو لم يفطم ويحتمل انه ما أراد الفعل كقول مالك والله أعلم وقد روى في
الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها كانت ترى رضاع الكبير يؤثر في التحريم وهو قول عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد
وكانت عائشة تأمر عن تختار ان يدخل عليها من الرجال لبعض نساء ما اقترضه وتحتج في ذلك بحديث سالم مولى أبي حذيفة حيث

أمر النبي صلى الله عليه وسلم أمر أنه في حذيفة أن ترضعه وكان كبيراً فكان يدخل عليها تلك الرضاعة وأبى ذلك سائر أرواح النبي صلى الله عليه وسلم ورأى ذلك من الخصائص وهو قول الجمهور وجهاً للجمهور وهم الأئمة الأربعة والفقهاء السبعة والأكابر من الصحابة وسائر أرواح رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى عائشة ما ثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انظرون من أخواتي فأنما الرضاعة من الجماعة وسيأتي الكلام على مسائل الرضاع وفيما يتعلق برضاع أمير عند قوله تعالى وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وقوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف أي وعلى والد الطفل نفقة الوالدات وكسوتهن بالمعروف أي بما جرت به عادة أمهاتهن في بلدهن من غير اسراف ولا اقتدار بحسب قدرته في يساره وتوسطه واقتارعه كما قال تعالى لينفق ذو سعة من سعته (١١٢) ومن قدر عليه رزقه لينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها شيعة

الله بعد عسر يسرا قال الضحاك إذا ملق زوجته وله منها ولد فأرضعت له ولده وجب على الوالد نفقتها وكسوته بالمعروف وقوله لا تضاروا الودعة بولدها أي بأن تدفعه عنها لتضر أمه بتربته ولكن ليس لها دفعه ذأولده حتى تسقيه اللبن الذي لا يعيش بدون تناوله غالباً ثم بعد هذا إذا دفعه عنها إذا شاءت ولكن إن كانت مضارة لآبيه فلا يحل لها ذلك كما لا يحل له انتزاعه منها المحرر الضرار لها ولها قال ولا مولود له بولده أي بأن يرد أن يستزع الولد منها ضرارها قاله مجاهد وقادة والضحاك والزهرى والسدي والثوري وابن زيد وغيرهم وقوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك قيل في عدم الضرر لقربيه قاله مجاهد والشعبي والضحاك وقيل عليه مثل ما على والد الطفل من الانفاق على والدته الطفل والقيام بحقوقها وعدم الأضرار بها وهو قول الجمهور وقد استقصى

الدين وهو الهدي والثاني الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعدة وأما خاص المتقين بالهدي والموعدة لأنهم المستمعون به مادون غيرهم قال سعيد بن جبيرة أول ما نزل من آل عمران هذا بيان للناس ثم أنزل بقيته يوم أحد (ولأنهم وأولاً تحزنوا) عزاهم وسلاهم لما نالهم يوم أحد من القتل والجراح وحزنهم على قتال عدوهم وهم أشم عن العجز والفشل والمعنى لا تضعنوا عن الجهاد ولا تحزنوا على من قتل منكم لأنهم في الجنة ثم بين لهم أنهم إذا علون على عدوهم بالنصر والظفر فقال (وأنتم الاعلون) جمع أعلى والأصل أعلون هي جملة حالية أي والحال أنكم الاعلون عليهم وعلى غيرهم بعد هذه الواقعة وقد صدق الله وعده فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد واقعة أحد ظفر بعدوه في جميع وقعاته وقيل المعنى وأنتم الاعلون عليهم بما أصبتم منهم في يوم بدر فإنه أكثر مما أصابوا منكم اليوم أخرجه ابن جرير وغيره عن ابن جرير قال أنتم أعجب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الشعب يوم أحد فسلوا ما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما فعل فلان فنعني بعضهم البعض وتحدثوا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل فكانوا في هم وحزن فبينما هم كذلك علا خالد بن الوليد بجبل المشركين فوقهم على الجبل وكانوا على إحدى جنبتي المشركين وهم أسفل من الشعب فلما رأوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم لا قوة لنا إلا بك وليس أحد يعبدك بهذا البلد غير هؤلاء فلاتهلكهم وثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا وفرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله وعلا المسلمون الجبل فذلك قوله وأنتم الاعلون وقال الضحاك أنتم الغالبون (إن كنتم مؤمنين) أي مصدقين بأن ناصركم هو الله تعالى فصدقوا بذلك فإنه حق وصدق (إن يسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله) القرح بالضم والفتح الجرح وهما الغتان فيه قاله الكسائي والاختفش ومعناهما واحد وقال الفراء هو بالفتح الجرح وبالضم ألمه وقرئ قرح على المصدر والاية خطاب للمسلمين حين أنصرفوا من أحد مع الحزن والكآبة

ذلك ابن جرير في تفسيره وقد استدلل بذلك من ذهب من الحنفية والحنبلية إلى وجوب نفقة الأقارب بعضهم على بعض وهو مروي عن عمر بن الخطاب وجهه والسلف ويرشخ ذلك بحديث الحسن عن سيرة مرفوعاً من ملك دارهم محرم عتق عليه وقد ذكر أن الرضاعة بعد الحولين ربحاً مضرت الولد ما في بدنه أو في عقله وقال سفيان الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة أنه رأى امرأته ترضع بعد الحولين فقال لا ترضعيه وقوله فإن أراد انفصالاً عن تراض منها وتساور فلا جناح عليهما أي فإن اتفق والدا الطفل على فطامه قبل الحولين ورأى في ذلك مصلحة له وتساور في ذلك وأجمعاً عليه فلا جناح عليهما في ذلك فيؤخذ منه أن انفرد أحدهما بذلك دون الآخر لا يكفي ولا يجوز لواحد منهما أن يستبد بذلك من غير مشاورة الآخر قاله الثوري وغيره وهذا فيه احتياط للطفل والزام للنظر في أمره وهو من رحمة الله بعباده حيث سجد على الوالدين في تربية طفلهما وأرشداهما إلى

ما يصلحها وما يصلح كما قال في سورة الطلاق فان أرضع عنكم فأتوهن أجورهن وأتمروا بئنسكنم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع
 له أخرى وقوله تعالى وان أردتم ان تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف أى اذا اتفقت الوالدة والوالد
 على ان يستلم منها الولد اما لعذر منها أو لعذر له فلا جناح عليهما في بذله ولا عليه في قبوله منها اذا سلمها أجرة الماضية بالتي هي
 أحسن واسترضع لولده غيرهما بالاجرة بالمعروف قاله غير واحد وقوله واتقوا الله أى في جميع أحوالكم واعلموا أن الله بما
 تعملون بصير أى فلا يخفى عليه شئ من أحوالكم واقوالكم (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة
 أشهر وعشرا فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير) هذا أمر من الله
 للنساء اللاتي يتوفين عنهن أزواجهن ان يعتمدن أربعة أشهر وعشرا لئلا (١١٣) وهذا الحكم يشمل الزوجات المدخول

بينهن وغير المدخول بين بالاجماع
 ومستنده في غير المدخول بها عموم
 الآية الكريمة وهذا الحديث الذي
 رواه الامام أحمد وأهل السنن
 وصححه الترمذي ان ابن مسعود
 سئل عن رجل تزوج امرأة فمات
 عنها ولم يدخل بها ولم يقرض لها
 فترددوا اليه مرارا في ذلك فقال
 أقول فيها برأى فان يك صوابا فمن
 الله وان يك خطأ فني ومن الشيطان
 والله ورسوله بريئان منه لها
 الصداق كاملا وفي لفظ لها صداق
 مثلها لا وكس ولا شطط وعليها
 العدة ولها الميراث فقام معقل
 ابن يسار الاشجعي فقال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قضى به في بروع بنت واشق ففرح
 عبد الله بذلك فرح شديدا وفي رواية
 فقام رجال من أشجع فقالوا نشهد
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قضى به في بروع بنت واشق
 ولا يخرج من ذلك الا المتوفى عنها

ان يحبسكم أيها المسلمون فرح ونالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم يوم بدر فلا تنهوا عما
 أصابكم في هذا اليوم فانهم لم ينهوا عما أصابهم في ذلك اليوم وأنتم أولى بالصبر منهم وقيل
 المراد ما أصاب المسلمين والكافرين في هذا اليوم فان المسلمين انتصروا عليهم في الابتداء
 فاصابوا منهم جمعا ثم انتصر الله الكفار عليهم فاصابوا منهم والاقل أولى لان ما أصابه
 المسلمون من الكفار في هذا اليوم لم يكن مثل ما أصابوه منهم فيه وكذا ما أصابه المشركون
 في يوم أحد لم يكن مثل ما أصابه المسلمون منهم يوم بدر بل ضعفه كما قال تعالى قد أصبتم
 مثلها فيمكن ان يكون المماثلة في القتل من دون نظر الى الاسرى ويكون القول الاول
 أرجح كما سلف (وقال الايام) الكائنات بين الامم في حروبها والائتية فيما بعد كالايام
 الكائنات في زمن النبوة تارة تغلب هذه الطائفة وتارة تغلب الاخرى كما وقع لكم أيها
 المسلمون في يوم بدر وأحد وهو معنى قوله (نداؤها بين الناس) فقوله تلك مبتدأ والايام
 صفته والخبر نداؤها أي نصرها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كقول من قال
 فيوما علينا ويوم لنا * ويومانساء ويومانسر
 وكقول حسان الهند السيد آزاد البجراي رحمه الله تعالى

ورأيت معالم دارسة * رسمته مزاوله السبيل
 وسألت رسوم الاربع ما * فقلت بك سابقة الازل
 فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل
 تلك الايام نداؤها * لامكث لهن على رجل

وأصل المداولة المعاصرة وأدلتسه بينهم عاورته والدولة الكرة يقال تداولته الايدي اذا
 انتقل من واحد الى آخر ويقال الدينا دول أى تتقل من قوم الى آخر ثم منهم الى غيرهم
 وقيل المداولة المناوبة على الشئ والمعاودة وتعهده مرة بعد أخرى قاله السمين والمعنى ان
 أيام الدنيا هي دول بين الناس في يوم لهؤلاء ويوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين على

(١٥ - فتح البيان في) زوجها وهي حامل فان عدتها بوضع الحمل ولولم تمكث بعده سوى خظة لعدم قوله وأولات
 الاجال أجلهن أن يضعن حملهن وكان ابن عباس يرى ان عليها ان تتربص بأبعد الاجلين من الوضع أو أربعة أشهر وعشر للجمع
 بين الايتين وهذا مأخذ جيد ومسلكت قوى لولا ما ثبت به السنة في حديث سبيعة الاسلمية المخرج في الصحيحين من غير وجه انها توفى
 عنها زوجها سبعة من خولة وهي حامل فلم تنسب ان وضعت حملها بعد وفاته وفي رواية فوضعت حملها بعده بليال فلما تاملت من
 نفاسها تنجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنا بل بن بعكث فقال لها مالي أراك متجملة لعلك ترجين النكاح والله ما أنت
 بنا كح حتى يمر عاينك أربعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت فأبى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فسألته عن ذلك فأقمتني بالي قد حلت حين وضعت حملي وأمرني بالتزويج ان بدالي قال أبو عمر بن عبد البر وقد روي

ان ابن عباس رجع الى حديث سبعة يعني لما احتج عليه قال ويصح ذلك عنه ان أصحابه أقروا بحديث سبعة كما هو قول أهل العلم فاطبة وكذلك يستثنى من ذلك الزوجة اذا كانت أمة فان عدتها على النصف من عدة الحرة شهران وخمس ليال على قول الجمهور لانها كانت على النصف من الحرة في الحذف كذلك فلتكن على النصف منها في العدة ومن العلماء كجمه من سبى وبعض الظاهرية من يسوى بين الزوجات الخرائرو والاماء في هذه المقام لعموم الآية ولان العدة من باب الامور الجلية التي تستوي فيها الخلقة وقد ذكر سعيد بن المسيب وأبو العالية وغيرهما ان الحكمه في جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً الاحتمال الزحم على جل فاذا انتظر به هذه المدة طهران كان موجودا كما جاء في حديث ابن مسعود الذي في الصحيحين وغيرهما ان خلقاً أحكم يجمع في بطن أمه اربعين يوماً تنطفئ الروح فهذه ثلاث أربعينات بأربعة أشهر والاحتياط بعشر بعدها لما قد ينقص بعض الشهور ثم لظهور الحركة بعد نفخ الروح فيه والله أعلم قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة سألت سعيد بن المسيب ما بال العشر قال فيه ينفخ الروح وقال الربيع بن أنس قلت لابي العالية لم صارت هذه العشر مع الاشهر الاربعة قال لانه ينفخ فيها الروح رواهما ابن جرير ومن ههنا ذهب الامام أحمد في رواية عنه الى ان عدة أم الولد عدة الحرة ههنا لانها صارت فراشا كالحرائر وللحديث الذي رواه الامام أحمد عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص انه قال لا تلبسوا علينا سنة نبينا عدة أم الولد اذا توفي عنها سيدها أربعة أشهر وعشر ورواه أبو داود عن قبيصة عن غندر

(١١٤)

المشركين في يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين رجلاً وأسر وسبعين وأدب المشركون من المسلمين يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا خمسة وسبعين والقصة في البخاري بطولها عن البراء بن عازب وفي الباب أحاديث والمعنى ندوا لها لظهور أمركم قال ابن عباس أدال المشركين على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد وبلغني ان المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد بضعة وسبعين رجلاً عدداً الاسارى الذين أسروا يوم بدر من المشركين وكان عدداً الاسارى يوم بدر ثلاثة وسبعين رجلاً أخرجه ابن جرير وغيره (وليعلم الله) علم ظهور (الذين آمنوا) أي انما جعل الدولة للكفار على المسلمين ليميز المؤمن المخلص من يرتد عن الدين اذا أصابته نكبة وشدة وهو من باب التمثيل أي فعلنا فعل من يريد ان يعلم لانه سبحانه لم يزل عالماً أولي علم الله الذين آمنوا بصبرهم علماً يقع عليه الجزاء كما علمه علم آزالنا وقيل ليعرفهم باعيانهم وقيل ليعلم أولياء الله فاضاف علمهم الى نفسه تنخيماً وقيل غير ذلك (ويتخذ منهم شهداء) يعني ويكرمكم بالشهادة والشهداء جميع شهداء وهو من قتل من المسلمين بسيف الكفار في المعركة سمي بذلك لكونه مشهوداً بالجنة أو جمع شاهد لكونه كالمشاهد للجنة ومن التبعض وهم شهداء أحد وقال ابن عباس ان المسلمين كانوا يسألون ربهم اللهم ربنا أرنا يوم ما كيوم بدر تقابل فيه المشركين ونبيلك فيه خير أو تلتق في الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء (والله لا يحب الظالمين) يعني المشركين جـ له معترضة بين العطف والمعطوف عليه لتقرير مضمون ما قبله وقيل هم الذين ظلموا أنفسهم بالمعاصي وقيل هم المنافقون والاول أولى ونقي المحبة كناية عن البغض وفي ايقاعه على الظالمين تعريض بعجته تعالى لمقابليهم (وليحصر الله الذين آمنوا) التمهيص الاطلاع والاختبار وقيل التطهير والتقية على حذف مضاف أي ليحصر ذنوب الذين آمنوا قاله الفقهاء وقيل ليحصر يخلص قاله الخليل والزجاج أي يخلص المؤمنين من ذنوبهم ويزيلها عنهم وفي القاسوس ومحض الذهب

وعن ابن مثنى عن عبد الاعلى وابن ماجه عن علي بن محمد عن الربيع ثلاثتهم عن سعيد بن أبي عروبة عن مطر بالناز الوراق عن رجاء بن حيوة عن قبيصة عن عمرو بن العاص فذكره وقدرى عن الامام أحمد انه أنكر هذا الحديث وقيل ان قبيصة لم يسمع عمراً وقد ذهب الى القول به هذا الحديث طائفة من السلف منهم سعيد بن المسيب ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن وابن سيرين وأبو عياض والزهرى وعمرو بن عبد العزيز وبه كان يأمر يزيد بن عبد الملك بن مروان وهو أمير المؤمنين وبه يقول الاوزاعي واسحق بن راهويه وأحمد بن حنبل في رواية عنه وقال طائفة عدة أم الولد اذا توفي عنها سيدها نصف عدة الحرة شهران وخمس ليال وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن صالح بن حي تعتد بثلاث حيض وهو قول علي وابن مسعود وعطاء إبراهيم النخعي وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه عدتها حيضة وبه يقول ابن عمر والشعبي ومكي بن الوليث وأبو عبيد

وأبو ثور والجهور قال الليث ولومات وهي خائض أجزائها وقال مالك فلو كانت من لائحة فثلاثة أشهر وقال الشافعي والجهور شهر وثلاثة أحب إلى الله أعلم وقوله فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير يستفاد من هذا وجوب الاحداد على المتوفى عنها زوجها مدة عدتها المأثبات في الصحيحين من غير وجه عن أم حبيبة وزينب بنت جحش أمي المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت فوق ثلاث الأعلى زوج أربعة أشهر وعشرون في الصحيحين أيضا عن أم سلمة أن امرأة قالت يا رسول الله إن ابنتي توفى عنها زوجها وقد اشتكت عنهما أفنكحها فقال لا كل ذلك يقول لامرأتين أو ثلاثا ثم قال انما هي أربعة أشهر وعشرون وقد كانت احدا كن في الجاهلية تمكث سنة قالت زينب بنت أم سلمة كانت المرأة اذا توفى عنها زوجها دخلت حفا (١١٥) ولبست شربابها ولم تمس طبيبا ولا شيئا

حتى تحرر اسنة ثم خرج فقضى بغيره فترجى بها ثم توفى بزيادة حجار أو شاة أو طير فتقتض به فقلا تقتض بشئ الامات ومن ههنا ذهب كثيرون من العلماء الى ان هذه الآية ناسخة للآية التي بعدها وهي قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا الى الحول غير اخراج الآية كما قاله ابن عباس وغيره وفي هذا نظر كما سيأتي تقريره والغرض ان الاحداد هو عبارة عن ترك الزينة من الطيب ولبس ما يدعوها الى الأزواج من ثياب وحلى وغير ذلك وهو واجب في عدة الوفاة قولا واحدا ولا يجب في عدة الرجعية قولا واحدا وهل يجب في عدة البائن فيه قولا ولا ويجب الاحداد على جميع الزوجات المتوفى عنهن أزواجهن سواء في ذلك الصغيرة والآيسة والحره والامة والمسلمة والكافرة لعنهم الله الآية وقال

بالنار من باب منع أخلاصه مما يشوبه والتجيب التصفية (ويحقق الكافرين) أي يستأصلهم بالهلاله ويقينهم وأصل التحقيق محو الآثار والمحق نقصها قليلا قليلا وقال ابن عباس يحص يتلهم ويحقق ينقصهم (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) كلام مستأنف لبيان ما ذكر من التميز وأما هي المنقطة المقدرة بيل والهزلة لا تكار والمعنى لا تحسبوا أيها المؤمنون ان تتألفوا كرامتي وتوابعي (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) قال الرازي أي ولما يصدر الجهاد عنكم وهذا ظاهر الآية والمراد ان العلم متعلق بالمعلوم وقال الواحدى المعنى على الجهاد دون العلم أي لما يكن المعلوم من الجهاد الذي أوجب عليكم وقال الطبري ولما يبين لعبادى المؤمنين الجهاد منكم على ما أمرته به وقال أبو السعد وثني العلم كناية عن نفي المعلوم لما بينهما من الزوم المبني على لزوم تحقيق الاول لتحقيق الثاني ضرورة استحالة شئ بدون علمه تعالى به وانما وجه النفي الى الموصوفين مع ان المنفى هو الوصف فقط وكان يكنى ان يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا والمبالغة في بيان اتقاء الوصف وعدم تحققه أصلا انتهى ولما بمعنى لم عند الجهور ورفق سيبويه بينهما فجعل لمنفى الماضي ولما لنفى الماضي والمتوقع ففيه ايدان بان الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل الا أنه غير معتبر في تأكيد الانكار (ويعلم الصابرين) الاول للجمع قاله الخليل وغيره وقال الزجاج بمعنى حتى وقال الزخسري للعال والمعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر أي الجمع بينهما وفي الآية معاتبه ان انهم يوم أحدوا الخطاب في قوله (ولقد كنتم تمنون الموت) لمن كان يتمنى القتال والشهادة في سبيل الله من لم يحضر يوم بدر فانهم كانوا يتمنون يوما يكون فيه قتال فلما كان يوم أحد انهم زوامع انهم الذين أطعوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخروج ولم يصبر منهم الا نفر يسير مثل أنس بن النضر عم أنس بن مالك وقد ورد النهي عن غنى الموت فلا بد من حمله هنا على الشهادة يعنى حالة الشهداء من رفع المنزلة في الجنة

الثورى وأبو حنيفة وأصحابه لا احداد على الكافرة وبه يقول أشهب وابن نافع من أصحاب مالك وحجة قائل هذه المقالة قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت فوق ثلاث الأعلى زوج أربعة أشهر وعشرون قالوا جعله تعبدا أو لحق أبو حنيفة وأصحابه والثورى الصغيرة بعدم التكليف وألحق أبو حنيفة وأصحابه الامة المسلمة لنقصها وحمل تقرير ذلك كله في كتب الاحكام والفروع والله الموفق للصواب وقوله فإذا بلغن أجلهن أى انقضت عدتهن قاله الفخاه والربيع بن أنس فلا جناح عليكم قال الزهري أى على أوليائها فيما فعلن يعنى النساء اللاتي انقضت عدتهن قال الوفي عن ابن عباس اذا طلقت المرأة ومات عنها زوجها فاذا انقضت عدتها فلا جناح عليها ان تتزين وتقصنع وتعرض للتزويج فذلك المعروف وروى عن مقاتل بن حيان نحوه وقال ابن جريج عن مجاهد فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف قال النكاح الحلال الطيب

وروى عن الحسن والزهرى والسدى نحو ذلك (ولاجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستدرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروا وواعلموا أن الله غفور رحيم) يقول تعالى ولا جناح عليكم أن تعرضوا بخطبة النساء في عديتهن من وفاء أو رواجهن من غير تصريح قال الثوري وشعبة وجرير وغيرهم عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء قال التعريض أن يقول أني أريد التزويج وأنى أحب امرأة من أمرها ومن أمرها يعرض لها بالقول بالمعروف وفي رواية ووددت أن الله رزقني امرأة ونحو هذا ولا ينتصب للخطبة وفي رواية أني لا أريد أن أتزوج غيرك أن شاء الله ولوددت أني وجدت (١١٦) امرأة صالحة ولا ينتصب لها مادامت في عدها ورواه البخاري تعليقا فقال

وقال لي طلق بن غنم عن زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء هو أن يقول أني أريد التزويج وأن النساء لمن حاجتي ولوددت أن يسر لي امرأة صالحة وهكذا قال مجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي والشعبي والحسن وقتادة والزهرى ويزيد بن قسيط ومقاتل ابن حيان والقاسم بن محمد وغير واحد من السلف والأئمة في التعريض أنه يجوز للمتوفى عنها زوجها من غير تصريح لها بالخطبة وهكذا حكم المطلقة المستوتة يجوز التعريض لها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لنفاطة بنت قيس حين طلقها زوجها أبو عمرو ابن حفص آخر ثلاث تطلقات فأمرها أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم وقال لها فإذا حلت فاذنيني فلما حلت خطب عليها أسامة بن زيد

وغير ذلك ويكون المراد بالموت هنا ما يؤل إليه لانفس الشهادة لانهم استلزموا لقتل الموت وغلبة الكفار وعلى هذا التأويل يزول الاشكال لان من طلب الجنة لا يقال أنه تقي الموت قال القرطبي وتقي الموت من المسلمين يرجع الى تقي الشهادة المبينة على الثبات والصبر على الجهاد لا الى قتل الكفار لهم لانه معصية وكفر ولا يجوز ارادة المعصية وعلى هذا يحتمل سؤال المسلمين من الله أن يرزقهم الشهادة فيسألون الصبر على الجهاد وان أدى الى القتل (من قبل أن تلقوه) أى القتال أو الشهادة التي هي سبب الموت أو العود على العدو والجهر وعلى كسر لأم من قبل لانهم معربة لاضافتها الى أن أى من قبل لقائه وقرئ تلاقوه ومعناه معنى تلقوه لان لقي يستدعى أن يكون بين اثنين بمادته وأن لم يكن على المفاعلة (فقد رأيتهم) أى القتال أو ما هو سبب للموت يوم أحد والظاهر أن الرؤية بصرية وقيل علمية أى فقد علموا الموت حاضرا (وأنتم تنظرون) قيد الرؤية بالنظر مع اتحاد معناه للمبالغة أى قد رأيتهم بما ينبت له حين قتل دونكم من قتل منكم قال الاخفش ان التكرير بمعنى التأكيدهم قوله ولا تأثر يطير بجناحيه وقيل معناه بصراء ليس في أعينكم علل تتاملون الحال كيف هي فلم انهم زمتم وقيل معناه وأنتم تنظرون الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يقولون ليتنا نقتل كما قتل أصحاب بدر ونستشهد أوليت لنا يوما ك يوم بدر فنقاتل فيه المشركين ونبلى فيه خيرا ونلتس الشهادة والجنة والحياة والرزق فأشهدهم الله أحد فلم يثبتوا الا من شاء الله منهم فقال الله ولقد كنتم تمنون الموت الآية وفيه توبيخ لهم على أنهم تمنوا الحرب وتسيبوا فيها ثم جنسوا وانهم زعموا عنها أو توبيخ لهم على الشهادة فان في تمنياتهم غلبة الكافرين (وما محمد الا رسول) سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أصيب يوم أحد صاح الشيطان قائلا قد قتل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ففشل بعض المسلمين حتى قال قائل

مولاد فزوجها اياه فأما المطلقة فلا خلاف في أنه لا يجوز تغير زوجها التصريح بخطبتها ولا التعريض لها والله أعلم وقوله أو أكنتم في أنفسكم أى أضمرتم في أنفسكم من خطبتن وهذا كقوله تعالى وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وكقوله وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ولهذا قال علم الله انكم ستدرونهن أى في أنفسكم فرفع الحرج عنكم في ذلك ثم قال ولكن لا تواعدوهن سرا قال أبو جابر أبو الشعثاء جابر بن زيد والحسن البصري وإبراهيم النخعي وقتادة والضحاك والربيع بن أنس وسليمان التيمي ومقاتل بن حيان والسدى يعني الزنا وهو معنى رواية العوفي عن ابن عباس واختاره ابن جرير وقال على ابن أبي طلحة عن ابن عباس ولكن لا تواعدوهن سرا لا تقل لها أني عاشق وعاهدني أن لا تتزوجي غيري ونحو هذا وكذا روى عن سعيد بن جبيرة والشعبي وعكرمة وأبي النخعي والضحاك والزهرى ومجاهد والثوري هو أن يأخذ ميثاقها أن لا تتزوج غيره وعن

مجاهد هو قول الرجل للمرأة لا تفوتي بنفسك فاني ناكك وقال قتادة هو ان يأخذ عيب المرأة وهي في عدها ان لا تنكح غيره
 فنهى الله عن ذلك وقدم فيه وأحل الخطبة والقول المعروف وقال ابن زيد ولكن لا تؤاخذوهن سراهن وأن يتزوجها في العدة سرا
 فاذا حلت أظهر ذلك وقد يحتمل ان تكون الآية عامة في جميع ذلك ولهذا قال الآن تقولوا قولاً معروفاً قال ابن عباس ومجاهد
 وسعيد بن جبيرة والسدي والثوري وابن زيد يعني به ما تقدم من اباحة التعريض كقوله اني فيك لراغب ونحو ذلك وقال مجاهد بن
 سيرين قلت لعبيدة ما معنى قوله الآن تقولوا قولاً معروفاً قال يقول لوليها لا تنسبني بها يعني لا تزوجه حتى تعلمي رواه ابن أبي
 حاتم وقوله ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله يعني ولا تعقدوا العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة قال ابن عباس
 ومجاهد والشعبي وقتادة والربيع بن أنس وأبو مالك وزيد بن أسلم ومقاتل (١١٧) بن حبان والزهرى وعطاء الخراساني

والسدي والثوري والفضال حتى
 يبلغ الكتاب أجله يعني ولا تعقدوا
 العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة
 وقد أجمع العلماء على انه لا يصح
 العقد في مدة العدة واختلفوا
 فيمن تزوج امرأة في عدها فدخل
 بها فانه يفرق بينهما وهل تحرم
 عليه أبداً على قولين الجمهور وعلى
 انها لا تحرم عليه بل له ان يخطبها
 اذا انقضت عدها وذهب الامام
 مالك الى انها تحرم عليه على التأييد
 واحتج في ذلك بما رواه عن ابن
 شهاب وسليمان بن يسار ان عمر رضي
 الله عنه قال أيا امرأة نكحت في
 عدها فان كان زوجها الذي تزوج
 بها لم يدخل بها فرق بينهما ثم اعتدت
 بقية عدها من زوجها الاول وكان
 خاطباً من الخطاب وان كان دخل
 بها فرق بينهما ثم اعتدت بقية
 عدها من زوجها الاول ثم اعتدت
 من الآخر ثم لم ينكحها أبداً قالوا
 وما أخذ هذا ان الزوج لما استجمل

قد أصيب محمد فاعطوا بأيديكم فانما هم اخوانكم وقال آخر لو كان رسولا ما قتل فرد
 الله عليهم ذلك وأخبرهم بأنه رسول (قد خلت من قبله الرسل) وسخّلوا كما خلّوا هذه الجملة
 صفه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقصر قصر افراد كما أنهم استبعدوا هلاكه
 فأنبأوا صفتين الرسالة وكونه لايم لك فرد الله عليهم ذلك بأنه رسول لا يتجاوز ذلك الى
 صفة عدم الهلاك وقيل هو قصر قلب ثم أنكر الله عليهم بقوله (أفأنت مات) الهمزة
 للاستفهام الانكار أى كيف تردون وتكفرون دينه اذ مات (أو قتل) مع علمكم ان
 الرسل تخلو ويمسك أتباعهم يدينهم وان فقدوا جوت أو قتل وقيل الانكار لجعلهم خلوا
 الرسل قبله سبباً لانقلابهم بموته أو قتله وانما ذكر القتل سبحانه مع علمه انه لا يقتل لكونه
 مجوزاً عند المخاطبين (انقلبتم على أعقابكم) أى ترجعون الى دينكم الاول يقال لكل
 من رجع الى ما كان عليه نكص على عقبه ورجع وراءه والحاصل ان موته صلى الله عليه
 وآله وسلم أو قتله لا يوجب ضعفه في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الانبياء قبله وان
 أتباعهم ثبتوا على دين أنبيائهم بعد موتهم فلا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ
 لان محمد اعلم مبلغ الامعبد وقد بلغكم والمعبود باق فلا وجدل جوعكم عن الدين الحق
 ولو مات من بلغكم اياه (ومنقلب على عقبه) بادباره عن القتال أو بارتداده عن
 الاسلام (فلن يضر الله شيئاً) وانما يضر نفسه (وسيجزي الله الشاكرين) أى الذين
 صبروا وقاتلوا واستشهدوا لانهم بذلك شكروا نعمة الله عليهم بالاسلام ومن امتثل
 ما أمر به فقد شكر النعمة التى أنعم الله بها عليه وقال على الشاكرين الثابتين على دينهم
 أنا بكر وأصحابه فكان على رضى الله عنه يقول كان أبو بكر رضى الله عنه أمير الشاكرين
 وكان أشكرهم وأحبهم الى الله تعالى وعنه انه كان يقول في حياة رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم والله لا تنقلب على أعقابنا بعد اذ هدانا الله والله لئن مات أو قتل لأقاتلن
 على ما قاتل عليه حتى أموت (وما كان لنفس أن تموت) هذا كلام مستأنف يتضمن

ما أجل الله عوقب بنقيض قصده فخرت عليه على التأييد كالقاتل يحرم الميراث وقد روى الشافعى هذا الاثر عن مالك
 قال البيهقي وذهب اليه في القديم ورجع عنه في الجديد لقول على انها تحل له (قلت) قال ثم هو منقطع عن عمر وقد روى الثوري
 عن أشعث عن الشعبي عن مسروق ان عمر رجع عن ذلك وجعل لها مهرها وجعلها ما يجتمعان وقوله واعلموا ان الله يعلم
 ما في أنفسكم فاحذروه توعدهم على ما يقع في ضمائرهم من أمور النساء وأرشدهم الى اضرار الخير دون الشر ثم لم يؤيسهم من
 رجسته ولم ينقطه من عائدته فقال واعلموا ان الله غفور حلیم (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تقرضواهن
 فريضاً ومتعهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين) أباح تبارك وتعالى طلاق المرأة بعد العقد
 عليها وقبل الدخول بها قال ابن عباس وظاوس وابراهيم والحسن البصرى المس النكاح بل ويجوز ان يطلقها قبل الدخول

بها أو الفرض لها أن كانت مفوضة وإن كان في هذا انكسار لقبها ولهذا أمر تعالى بامتاعها وهو تعويضها عما فاتها بشئ
تعطاه من زوجته بحسب حاله على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وقال سفيان الثوري عن اسمعيل بن أمية عن عكرمة عن ابن
عباس قال متعة الطلاق أعلاه الخادم ودون ذلك الرق ودون ذلك الكسوة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس إن كان
موسر امتعها بخادم أو نحو ذلك وإن كان معسرا امتعها بثلاثة أثواب وقال الشعبي أو وسط ذلك درع وخمار ومتعة وجلباب
قال وكان شريح يمتع بخمسمائة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان يمتع بالخادم أو بالنفقة أو بالكسوة
قال وامتع الحسن بن علي بعشرة آلاف ويروى أن المرأة قالت متاع قليل من حبيب مفارق وذهب أبو حنيفة إلى أنه متى تنازع
الزوجان في مقدار المتعة وجب لها عليه نصف (١١٨) مهر مثلها وقال الشافعي في الجديد لا يجبر الزوج على قدر معلوم إلا على

الحث على الجهاد والاعلام بأن الموت لابد منه (الاباذن الله) أي ما كان لها أن تموت
الأمأذون لها فلا استثناء مفرغ والباء لام صاحبته يعني بقضاء الله وقدره وأمره وقيل هذه
الجملة متضمنة للانكار على من فشل بسبب ذلك الأرجاف بقتله صلى الله عليه وآله وسلم
فبين لهم أن الموت بالقتل أو بغيره منوط بأذن الله واسناده إلى النفس مع كونها غير مختارة
له لا يذنب بانه لا ينبغي لاحد أن يقدم عليه الا بانه وفيه تحريض المؤمنين على الجهاد
وتشجيعهم على لقاء العدو وباعلامهم بأن الجنب لا ينفع وإن الحذر لا يدفع والثبات لا يقطع
الحياة وإن أحد الأعمى الأبجله وإن خاض المهالك واقتحم المعارك وإذا جاء الأجل
لم يدفع الموت بحيلة فلا فائدة في الجنب والخوف وفيه أيضا ذكر حفظ الله رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم عند غلبة العدو وتخليصه منهم عند التقافهم عليه وإسلام أصحابه له
فأنجاه الله من عدوه سالما مسلما بضره شئ (كتاب مؤجلا) معناه كتب الله الموت كتابا
والمؤجل الوقت الذي لا يتقدم على أجله ولا يتأخر يعني موقته أجل معلوم وقيل
الكتاب هو اللوح المحفوظ لأن فيه أجل جميع الخلائق والاول أولى والغرض من هذا
السياق توبيخ المنهزمين يوم أحد (ومن برد) بعمله (ثواب الدنيا) كالغنيمة ونحوها نزات
في الذين تركوا المركز وطلبوا الغنيمة واللفظ يعي كل ما يسمى ثواب الدنيا وإن كان السبب
خاصا (ثوبه منها) أي من ثوابها ما أنشأ على ما قدره الله فهو على حذف المضاف (ومن برد)
بعمله (ثواب الآخرة) وهو الجنة نزات في الذين يتوابع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لكنها عامة في جميع الاعمال (ثوبه منها) أي من ثوابها ونضاعف له الحسنات أضعافا
كثيرة (وسنجزى الشاكرين) أي نجزيهم بامثال ما هم به كالقتال ونهيناهم عنه
كالفرار وقبول الأرجاف والمراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما
جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولا أوليا والاول أشار في التقرير والثاني أولى
(وكاين) قال الخليل وسيبويه هي أي الاستفهامية وكاف التشبيه بمعنى كم التكثيرية

أقل ما يقع عليه اسم المتعة وأحب
ذلك إلى أن يكون أقله ما تجزى
فيه الصلاة وقال في القديم
لأعرف في المتعة قدرا إلا في
أستحسن ثلاثين درهما كما روى
عن ابن عمر رضي الله عنهما وقد
اختلف العلماء أيضا هل تجب
المتعة لكل مطلقة أو نعمت
المتعة لغير المدخول بها التي
لم يفرض لها على أقوال أحدها أنها
تجب للمتعة لكل مطلقة لعدم
قوله تعالى وللطلقات متاع
بالمعروف حقا على المتقين ولقوله
تعالى يا أيها النبي قل لأزواجك إن
كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها
فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا
جيبلا وقد كن مفروضا لهن
ومدخولا بهن وهذا قول سعيد
ابن جبيرة وأبي العالية والحسن
البصري وهو أحد قول الشافعي
ومنهم من جعله الجديدا الصحيح
والله أعلم والقول الثاني أنها تجب

للمطلقة إذا طلقت قبل الميسر وإن كانت مفروضا لها القوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات
ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فإلكن عليهن من عدة تعتدونها فاعتوهن وسرحوهن سراحا جيبلا قال شعبة وغيره عن قتادة عن
سعيد بن المسيب قال نكحت هذه الآية التي في الأحزاب الآية التي في البقرة وقد روى البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد وأبي
أسد أنها ما قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بنت شرجيل فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكأنها كرهت ذلك فأمر
أبا أسد أن يجيزها ويكسوها بين أزرقين والقول الثالث أن المتعة إنما تجب للمطلقة إذا لم يدخل بها ولم يفرض لها فان كان
قد دخل بها وجب لها مهر مثلها إذا كانت مفوضة وإن كان قد فرض لها وطلقها قبل الدخول وجب لها عليه شرطه فان دخل
بها استبرأ الجميع وكان ذلك عوضا لها عن المتعة وإنما المصاهرة التي لم يفرض لها ولم يدخل بها فهذه التي دلت هذه الآية الكريمة على

وجوب متعتها وهذا قول ابن عمر ومجاهد ومن العلماء من استحبه الكل مطلقا فمن عدا المفوضة المفارقة قبل الدخول وهذا اليسر
 بمنكوره وعليه تحمل آية التخيير في الاحزاب ولهذا قال تعالى على الموسع قدره وعلى المستتر قدره متاعا بالمعروف حقاق على
 المحسنين ولله مطلقا متاع بالمعروف حقاق على المتقين ومن العلماء من يقول انها مستحبة مطلقا قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن
 شهاب القرظي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو يعني ابن أبي قيس عن أبي اسحق عن الشعبي قال ذكر والله المتعة أي حبس
 فيها فقرأ على الموسع قدره وعلى المقتر قدره قال الشعبي والله ما رأيت أحدا حبس فيها والله لو كانت واجبة لحبس فيها القضاة
 (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح
 وان تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله غفار رحيم (١١٩) بصير) وهذه الآية الكريمة مما يدل على

اختصاص المتعة بما دلت عليه الآية الاولى حيث انما أوجب في هذه الآية نصف المهر المقرض اذا طلق الزوج قبل الدخول فانه لو كان ثم واجب آخر من متعة ليلينها لاسيما وقد قرنهما بقبولها من اختصاص المتعة بتلك الآية والله أعلم وتشطير الصداق والحالة هذه أمر بجمع عليه بين العلماء لاخلاف بينهم في ذلك فانه متى كان قد سعى لها صداقا قام فارقها قبل دخوله بها فانه يجب لها نصف ما سعى من الصداق الا عند الثلاثة أنه يجب جميع الصداق اذا خلا بها الزوج وان لم يدخل بها وهو مذهب الشافعي في القديم وبه حكم الخلفاء الراشدون لكن قال الشافعي أخبرنا مسلم بن خالد أخبرنا ابن جريج عن ليث بن أبي سليم عن طاوس عن ابن عباس انه قال في الرجل يتزوج المرأة فيخلوها ولا يمسها ثم يطلقها ليس لها

وهي كآية عن عدمه هو (من نبي) تميز لها وفي كآين خمس لغات ذكرها في الجمل واختار الشيخ ان كآين كلمة بسيطة غير مركبة وان آخرها نون هي من نفس الكلمة لاتنين لان هذه الدعاوى لا يقوم عليها دليل والشيخ سلك في ذلك الطريق الاسهل والخويعون ذكروا هذه الاشياء محافضة على أصولهم مع ما ينضم الى ذلك من القوائد وتشخيص الذهن وتقرينه وأطال في الجمل الكلام على كآين من حيث الافراد والتركيب ليس في ذكره هنا كثير فائدة وقرئ (قتل) على البناء للمجهول واختارها أبو حاتم ولها وجهان أحدهما ان يكون في قتل ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحينئذ يكون قوله (معه زبون) جملة حالية والثاني ان يكون القتل واقعا على ربيون فلا يكون في قتل ضمير والمعنى قتل بعض أصحابه وهم الزبيون ورج الزمخشري هذا بقراءة قتادة قتل بالتشديد وقرئ قاتل واختارها أبو عبيد وقال ان الله اذا جدم من قاتل كان من قتل داخل فيه واذا جدم من قتل لم يدخل فيه من قاتل ولم يقتل فقاتل أعم وأمدح ويرج هذه القراءة الاخرى والوجه الثاني من القراءة الاولى قول الحسن ما قتل نبي في حرب قط وقيل قتل فارغ من الضمير مستند الى ربيون والريون بكسر الراء وقراءة الجمهور وقرأ على بضمها وابن عباس بفتحها قال ابن جني والفتح لغسة تميم وواحد ربي منسوب الى الرب والربى بضم الراء وكسرها منسوب الى الربة بكسر الراء وضمها وهي الجماعة ولهذا فسرهم جماعة من السلف بالجماعات الكثيرة وقيل هم الاتباع قال الخليل الربى الواحد من العباد الذين صبروا مع الانبياء وهم الربانيون نسبوا الى التآله والعبادة ومعرفة الربوبية وقال الزجاج الربيون بالضم الجماعات وقال النقاش هم المكثرون العلم من قولهم ربايربوا اذا كثر وقال ابن مسعود ربيون ألوف وعن الضحاك الربة الواحدة ألف وعن ابن عباس قال جوع وعلماء (كثير) والمعنى ان كثيرا من الانبياء قتلوا (فما وهنوا) قرئ بفتح الهاء وبكسر ها وهما لغتان والوهن انكسار الجسد بالخوف وهن الشيء من وهننا

الا نصف الصداق لان الله يقول وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم قال الشافعي بهذا أقول وهو ظاهر الكتاب قال البيهقي وليث بن أبي سليم وان كان غير صحيح به فقد رويناه من حديث ابن أبي طلحة عن ابن عباس فهو مقوله وقوله الا ان يعفون أي النساء عما يجب لها على زوجها فلا يجب لها عليه شيء قال السدي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله الا ان يعفون قال الا ان تعفوا النيب فتدع حقهما قال الامام أبو محمد بن أبي حاتم رحمه الله وروى عن شرح وسعيد بن المسيب وعكرمة ومجاهد والشعبي والحسن ونافع وقتادة وجابر بن زيد وعطاء الخراساني والضحاك والزهرى ومقاتل ابن حيان وابن سيرين والربيع بن أنس والسدي نحو ذلك قال وخالفهم محمد بن كعب القرظي فقال الا أن يعفون يعني الرجال وهو قول شاذ لم يتابع عليه انتهى كلامه وقوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح قال ابن أبي حاتم ذكر عن ابن لهيعة حدثني

عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولي عقدة النكاح الزوج وهكذا أسنده ابن مردويه من حديث عبد الله بن لهيعة به وقد أسنده ابن جرير عن ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ولم يقل عن أبيه عن جده فآله أعلم ثم قال ابن أبي حاتم وحدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود وحدثنا جابر بن عبد الله بن عيسى يعني ابن عاصم قال سمعت شريحاً يقول سألتني علي بن أبي طالب عن الذي يسده عقدة النكاح فقلت له هو ولي المرأة فقال علي لا بل هو الزوج ثم قال وفي إحدى الروايات عن ابن عباس وجبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وشريح في أحد أقواله وسعيد بن جبيرة ومجاهد والشعبي وعكرمة ونافع ومحمد بن سيرين والضحاك ومحمد بن كعب القرظي وجابر بن زيد وأبي مجاز والريبع بن أنس وإياس بن معاوية ومكحول ومقاتل بن حيان أنه الزوج (١٢٠) قلت وهذا هو الجسد من قول الشافعي ومذهب أبي حنيفة وأصحابه

كوعده ووهن يوهن كوجل يوجل ضعف أي ما جنبوا عن الجهاد (لما أصابهم) أي نالهم (في سبيل الله) من ألم الجروح وقتل الأنبياء والأصحاب والقروح (وما ضعفوا) أي عن عدوهم بل استمروا على جهادهم لأن الذي أصابهم هو في سبيل الله وطاعته وإقامته دينه ونصرة نبيه فكان ينبغي لكرمهم بالله صلى الله عليه وآله وسلم أن يفعلوا مثل ذلك قرئ ضعفوا بضم العين وقبحها وحكاها الكسائي لغة (وما استكانوا) لما أصابهم في الجهاد والاستكانة الذلة والخضوع وقال ابن عباس الخشوع وعبرة السمين فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه استمع من الكون والكون الذل وأصله استكون وقال الزهري وأبو علي الأصل استكين وقال الفراء وزنه افتعل من السكون انتهى وفي هذا توخي لمن أنهزم يوم أحد وذل واستكان وضعف بسبب ذلك الارجاج الواقع من الشيطان ولم يصنع كما صنع أصحاب من خلا من قبلهم من الرسل (والله يحب الصابرين) في الجهاد على تحمل الشدائد (وما كان قولهم) أي قول أولئك الذين كانوا مع الأنبياء والاستثناء من غير أي ما كان قولهم عند ان قتل منهم ربايئون أو قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم عند لقاء العدو وإقحام مضايق الحرب وإصابة ما أصابهم من فتون الشدائد والأحوال شيء من الأشياء (إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) قيل هي الصغائر (واسرنا في أمرنا) قيل هي الكاثر والظاهران الذنوب تعم كل ما يسمى ذنباً من صغيرة أو كبيرة والإسراف ما فيه مجاوزة للحد فهو من عطف الخاص على العام قالوا ذلك مع كونهم ربايين هضموا لأنفسهم واستقصاها لها واستناداً لما أصابهم من أعمالهم وبراءة من التقريظ في جنب الله وقد هموا الدعاء بمغفرتهم على ما هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم (ونبت أقدامنا) أي في مواضع القتال ومواطن الحرب بالتقوية والتأيد من عندك أو نبينا على دينك الحق (وأنصرنا على القوم الكافرين) تقر بياله إلى حين القبول فإن الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن زكوة وطهارة أقرب إلى الاستجابة والمعنى لم ير الوامو اظمين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم

والثوري وابن شبرمة والأوزاعي واختاره ابن جرير وما أخذ هذا القول أن الذي يسده عقدة النكاح حقيقة الزوج فإن يسده عقدها وأبرامها ونقضها وانتهادها وكما أنه لا يجوز للولي أن يهب شيئاً من مال المولية للغير فكذلك في الصداق قال والوجه الثاني حدثنا أبي حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن مسلم حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس في الذي ذكر الله يسده عقدة النكاح قال ذلك أنبؤها أو أخوها أو من لا نسكح الأبائنه وروى عن علقمة والحسن وعطاء وطاوس والزهري وربيعة وزيد بن أسلم وإبراهيم النخعي وعكرمة في أحد أقواله ومحمد بن سيرين في أحد أقواله أنه الولي وهذا مذهب مالك وقول الشافعي في القديم وما أخذه أن الولي هو الذي أكسبها إياه فله التصرف فيه بخلاف سائر مالها وقال ابن جرير حدثنا سعيد بن الربيع الرازي حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال أذن الله في العفو أمر به فأمر أمة عفت جاز عفوها فان شحنت وضنت عفا وليها جاز عنهم عفوهم وهذا يقتضي صحة عفو الولي وإن كانت رشيدة وهو مروي عن شريح لكن أنكر عليه الشعبي فرجع عن ذلك وصار إلى أنه الزوج وكان يباهل عليه وقوله وإن تعفوا أقرب للتقوى قال ابن جرير قال بعضهم خطوب به الرجال والنساء حدثني يونس أنبأنا ابن وهب سمعت ابن جريح يحدث عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس وإن تعفوا أقرب للتقوى قال أقربهم ما للتقوى الذي يعفو وكذا روى عن الشعبي وغيره وقال مجاهد والنخعي والضحاك ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والثوري الفضل ههنا أن تعفو المرأة عن شطرها وأتمام الرجل الصداق لها ولهذا قال ولا تنسوا الفضل بينكم أي الإحسان قاله سعيد وقال الضحاك وقتادة والسدي وأبو وائل المعروف يعني لاتهم ما به بل استعماله بينكم وقد قال أبو بكر ابن مردويه جسد ثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم

عنه

حدثنا موسى بن اسحق حدثنا عقبة بن مكرم حدثنا يونس بن بكير حدثنا عبد الله بن الوليد الرصافي عن عبد الله بن عبيد عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لياتين على الناس زمان عضو من بعض المؤمنين على مافي يديه وينسب الفضل وقد قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم شرار يبيعون كل مضطرو وقبضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطرو وعن بيع الغرر فان كان عندك خير فعديبه على أخيك ولا ترده هلاكا الى هلاكا فان المسلم أخو المسلم لا يخذله ولا يحزنه ولا يحرمه وقال سفيان عن أبي هريرة قال رأيت عون بن عبد الله في مجلس القرظي فكان عون يحدثنا وحديثه من البكاء ويقول صحبت الاغنياء فكنت من أكثرهم هما حين رأيتهم أحسن نيا بوا وطيب ريجا وأحسن مراكبا وجالست الفقراء فاسترحتهم وقال ولا تنسوا الفضل بينكم اذا تاه السائل وليس عنده شيء فليدع له روادا بن أبي حاتم ان الله (١٢١) بما تعملون بصيرا أي لا يخفى عليه شيء

من أموركم وأحوالكم وسيجزي كل عامل بعمله (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجالاً أو ربكاً نافذاً أمنتهم فادكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) يأمر تعالى بالمحافظة على الصلوات في أوقاتها وحفظ حدودها وأدائها في أوقاتها كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة في وقتها قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قلت ثم أي قال روال الدين قال حدثني من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ولواستزده لراذني وقال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا ليث عن عبد الله بن عمر بن حفص ابن عاصم عن القاسم بن غنم عن جده أم فروة وكانت ممن يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم سمعت

عنهم قول يوحهم شاءت الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالمنزعين ما لا يخفى (فاتهاهم الله) بسبب ذلك الدعاء (واب الدنيا) من النصر والنعمة والعز وقهر الاعداء والثناء الجليل وغفران الذنوب والخطايا ونحوها (وحسن ثواب الآخرة) من اضافة الصفة الى الموصوف أي ثواب الآخرة الحسن وهو نعيم الجنة جعلنا الله تعالى من أهلها والفضل فوق الاستحقاق (والله يحب المحسنين) الذين يفعلون ما فعل هؤلاء وهذا يعلم من الله سبحانه لعباده المؤمنين ان يقولوا مثل هذا عند لقاء العدو وفيه دققة لطيفة وهي انهم لما اعترفوا بذنوبهم وكوّنهم مسيئين سماهم الله تعالى محسنين ثم لما أمر سبحانه بالاعتداء بمن تقدم من أنصار الانبياء حذر عن طاعة الكفار وقال (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) وهم مشركو العرب وقيل اليهود والنصارى وقيل المنافقون في قولهم للمؤمنين عند الزعامة ارجعوا الى دين آبائكم وقيل عامة في مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم (يردوكم على أعقابكم) أي يخرجونكم من دين الاسلام الى الكفر (فتنقلبوا) ترجعوا (خاسرين) مغبون فيهما أما خسران الدنيا فلان أسق الأشياء على العقلاء الانقياد الى العدو واطهار الحاجة اليه وأما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب المخلد (بل الله مولاكم) اضرب عن مفهوم الجملة الاولى أي ان تطيعوا الكافرين يخذلوكم ولا ينصروكم بل الله ناصركم دون غيره (وهو خير الناصرين) فاستعينوا بهواً طيعوه دونهم (سنلقى) بنون العظمة وهو التفات عن الغيبة في قوله وهو خير الناصرين وذلك للتبسيه على عظم ما يليقه تعالى وقرى بالياء جرياعلى الاصل (في قلوب الذين كفروا) قدم الجور على المفعول به اهتماما بذكر الحال (الرعب) بضم الراء والعين وسكونها وهما الغتان ويجوز ان يكون مصدر او الرعب بالضم الاسم وبضم العين للاتباع وأصله الملا يقال سليل راعب أي على الوادي ورعبت الحوض ملائته

(١٦ - فتح البيان في) رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الاعمال فقال ان أحب الاعمال الى الله تعجيل الصلاة الاولى وقتها وهكذا رواه أبو داود والترمذي وقال لا نعرفه الا من طريق العمري وليس بالقوى عند أهل الحديث وخص تعالى من بينها بزيادة التأكيد الصلاة الوسطى وقد اختلف السلف والخلف فيها أي صلاة هي فقيل انها الصبح حكاه مالك في الموطأ بلاغا عن علي وابن عباس وقال عثيمين وابن علية وغندروا بن أبي عدي وعبد الوهاب وشريك وغيرهم عن عوف الاعرابي عن أبي رجاء العطاردي قال صليت خلف ابن عباس الفجر فقمنا فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا ان نقوم فيها قانتين رواه ابن جرير ورواه أيضا من حديث عوف عن خلاص ابن عمرو عن ابن عباس مثله سواء وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عوف عن أبي المنهال عن أبي العالبة عن ابن عباس انه صلى الغداة في مسجد البصرة فقامت قبل الركوع وقال هذه الصلاة

الوسطى التي ذكرها الله في كتابه فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين وقال أيضا حدثنا محمد بن عبد الله بن
الدامغاني أخبرنا ابن المبارك أخبرنا الربيع بن أنس عن أبي العالية قال صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة صلاة الغداة فقلت
لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جاني ما الصلاة الوسطى قال هذه الصلاة وروي من طريق أخرى عن الربيع
عن أبي العالية أنه صلى مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الغداة فلما فرغوا قال قلت لهم أيتمن الصلاة الوسطى
قالوا التي قد صليتها قبل وقال أيضا حدثنا ابن يشار حدثنا ابن عثمة عن سعيد بن بشير عن قتادة عن جابر بن عبد الله قال الصلاة
الوسطى صلاة الصبح وحكاها ابن أبي حاتم عن ابن عمر وأبي أمامة وأنس وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء ومجاهد وجابر بن زيد
وعكرمة والربيع بن أنس ورواه (١٢٢) ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد أبصار هو الذي نص عليه الشافعي رحمه

قال معني سفلأ قلوب الكافرين رعباً أي خوفاً وفرعاً واللقاء يستعمل حقيقة في الأجسام
ومجاز في غيرها كقوله الآية وذلك أن المشركين بعد وقعة أحد ندبوا أن لا يكونوا
أسـ تأصلوا المسـ لمين وقالوا لبئس ما صنعنا قلنا لهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركاهم
ارجعوا فاستنصأواهم فلما عزموا على ذلك ألقى الله في قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما
هموا به (عما أشركوا بالله) أي بسبب إشرائهم به تعالى (مالم ينزل به) أي يجعله شريكاً له
(سلطاناً) حجة وبياناً وبرهاناً سميت الحجة سلطاناً لتوهمها على دفع الباطل أو لوضوحها
وانارتها أو لخدمتها ونفوذها والتي توجه إلى القيد والمقيد أي لا حجة ولا انزال والمعني
أن الإشراف بالله لم يثبت في شيء من الممال (ومأواهم) مسكنهم (النار) بيان لآحوالهم في
الآخرة بعد بيان آحوالهم في الدنيا (وبئس مثوى الظالمين) أي المسكن الذي يستقرون
فيه وكلمة بئس تستعمل في جميع المذام وفي جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم رمز إلى
خلودهم فيها فإن المثوى مكان الإقامة المنبئة عن المكث والمأوى المكان الذي يأوي إليه
الإنسان وقدم المأوى على المثوى لأنه على الترتيب الوجودي يأوي ثم يثوى قاله الكرخي
(وقد صدقكم الله وعده) نزلت لما قال بعض المسلمين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله
النصر وذلك أنه كان الظفر لهم في الآية دعا حتى قتلوا أصحاب لواء المشركين وتسعة
نفر بعده فلما اشتغلوا بالغنمة وترك الرماة مركزهم طلب الغنمة كان ذلك سبب الهزيمة
(اذمحمسونهم) الحس الاستئصال بالقتل أي تستأصلونهم قتلاً لا يقال جراد محسوس إذا
قتله البرد وسنة حسوس أي جدية تأكل كل شيء قتل وأصله من الحس الذي هو الإدراك
بالحاسة فمعني حسه أذهب حسه بالقتل قال الكرخي المراد به هنا البصر ثم وضع موضع
العلم والوجود ومنه قوله تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر أي علم ومنه قوله هل تحس
منهم من أحد أي ترى وبعني الطلب ومنه قوله فتحسسونهم يوسف أي اطلبوا خبره
انتهى (بأذنه) أي بعلمه أو بقضائه (حتى إذا فسلتم) أي جبنتم وضعفتم قيل جوابه مقدر

الله محتجب بقوله تعالى وقوموا لله قانتين والقنوت عنده في صلاة
الصبح ومنهم من قال هي وسطى
باعتبار أنها لا تقصر وهي بين
صلاتين رباعيتين مقصورتين
وترد المغرب وقيل لأنها بين
صلاتي ليل جهريتين وصالتي
نهار سريتين وقيل أنها صلاة
الظهر قال أبو داود الطيالسي
في مسنده حدثنا ابن أبي ذئب
عن الزبرقان يعني ابن عمر وعن
زهرة يعني ابن معبد قال كان جالوساً
عند زيد بن ثابت فأرسلوا إلى
اسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى
فقال هي الظهر كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي بالهجير
وقال أحمد حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة حدثني عمرو بن أبي
حكيم سمعت الزبرقان يحدث
عن عروة بن الزبير عن زيد بن
ثابت قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة

ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة
الوسطى وقوموا لله قانتين وقال ابن قبلها صلاتين ورواه أبو داود في سننه من حديث شعبة به وقال أحمد أيضاً حدثنا زيد بن
ابن أبي وهب عن الزبرقان أن رهطاً من قريش هربهم زيد بن ثابت وهم حجة معون فأرسلوا إليه غلامين لهم يسألونه عن الصلاة
الوسطى فقال هي العصر فقام إليه رجلان منهم فسألا فقال هي الظهر ثم انصرفا إلى اسامة بن زيد فسألاه فقال هي الظهر إن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا الصف والصفان والناس في قائلتهم وفي تجارتهم فانزل الله حافظوا
على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمن رجالاً ولا حرقن بيوتهم والزبرقان
هو ابن عمرو بن أمية الضمري لم يدرك أحداً من الصحابة والصحيح ما تقدم من روايته عن زهرة بن معبد وعروة بن الزبير وقال شعبة

وهما عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر وقال أبو داود الطيالسي وغيره عن شعبة أخذ بنحو عمر بن سليمان من ولد عمر بن الخطاب قال سمعت عبد الرحمن بن أبان بن عثمان يحدث عن أبيه عن زيد بن ثابت قال الصلاة الوسطى هي الظهر ورواه ابن جرير عن زكريا بن يحيى بن أبي زائدة عن عبد الصمد عن شعبة عن عمر بن سليمان عن زيد بن ثابت في حديث رفعه قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر وعن روى عنه أنها الظهر ابن عمر وأبو سعيد وعائشة على اختلاف عنهم وهو قول عروة بن الزبير وعبد الله بن ثد ابن الهاد ورواية عن أبي حنيفة رحمهم الله وقيل أنها صلاة العصر قال الترمذي والبعري رحمهم الله وهو قول أكثر علماء العبادة وغيرهم وقال القاضي الماوردي وهو قول جمهور التابعين وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر وهو قول أكثر أهل الآثار وقال أبو محمد بن عطية (١٢٣) في تفسيره وهو قول جمهور الناس

وقال الحافظ أبو محمد عبد المؤمن ابن خلف الدمشقي في كتابه المسمى بكشف الغطاء في تبیین الصلاة الوسطى وقد نص فيه أنها العصر وحكاها عن عروة على وابن مسعود وأبي أيوب وعبد الله بن عمرو وسمر بن جندب وأبي هريرة وأبي سعيد وحفصة وأم حبيبة وأم سلمة وعن ابن عمر وابن عباس وعائشة على الصحيح عنهم وبه قال عبيدة و إبراهيم النخعي ورزين وزر بن حبیش وسعيد بن جبیر وابن سيرين والحسن وقتادة والخالد والكلبي ومقاتل وعبيد بن مريم وغيرهم وهو مذهب أحمد بن حنبل قال القاضي الماوردي والشافعي قال ابن المنذر وهو الصحيح عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد واختاره ابن حبيب المالكي رحمهم الله ذكر الدليل على ذلك قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن مسلم عن شستير بن

امتحنتم وقال القراء جوابه (وتنازعتم) والواو مقحمة زائدة كقوله فلما سلم وتكلم الجبين وقال أبو علي جوابه صرفكم عنهم الآتي وقيل فيه تقديم وتأخير أي حتى إذا تنازعتم (في الأمر وعصيتهم) فسلمت وقيل ان الجواب وعصيتهم والواو مقحمة وقد جوزوا لا خفش مثله في قوله تعالى حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم وقيل حتى بمعنى إلى وحينئذ لا جواب لها وإذا هذ على بابها والتنازع المذكور وهو ما وقع من الرماة حين قال بعضهم لنحق الغنائم وقال بعضهم ثبت في مكاتنا كما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعنى (من بعد ما أراكم) ما وقع لهم من النصر في الابتداء في يوم أحد كما تقدم قال ابن عباس من بعد ما أراكم يعني الغنائم وهزيمة القوم قال عروة كان الله وعدهم على الصبر والتقوى ان يدهم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وكان قد فعل فلما عصوا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتركوا مصافهم وتركوا الرماة عهد الرسول اليهم ان لا يبرحوا منازلهم وأرادوا الديار رفع عنهم مدد الملائكة وقصة أحد مستوفاة في كتب السير والتواريخ فلا حاجة لاطالة الشرح هنا (ما تحبون) من النصر والظفر يامعشر المؤمنين (منكم من يريد الدنيا) يعني الغنيمة فتركوا المركز لها (ومنكم من يريد الآخرة) أي الاجر بالبقاء في مركزه امتثالاً لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فثبت به حتى قتل كعب الله بن جبیر وأصحابه (ثم صرفكم عنهم) أي ردكم عن المشركين بالهزيمة بعد ان استوليت عليهم (ليقتليكم) أي ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره وقيل لينزل عليكم البلاء لتتوبوا اليه وتستغفروه والاول أولى (ولقد عفا عنكم) ما ارتكبتموه تفضلاً لما علم من ندمكم فلم يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة والخطاب لجميع المنزمين وقيل للرماة فقط (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو في الآية دليل على ان صاحب الكبيرة مؤمن (اذ تصعدون) متعلق بقوله صرفكم أو بقوله ولقد عفا عنكم أو بقوله اميتليكم قاله الزنجشري وقال أبو البقاء بقوله لعصيتهم أو تنازعتم أو فسلمت وكل هذه

شكل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة فلوهم ويوتهم نارهم صلاهنا بين العشاءين المغرب والعشاء وكذا رواه مسلم من حديث أبي معاوية محمد بن حازم الضرير والنسائي من طريق عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن أبي الضحى عن شستير بن شكل بن جند عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقد رواه مسلم أيضاً من طريق شعبة عن الحكم بن عيينة عن يحيى بن الجزار عن علي بن أبي طالب وأخرجه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وغير واحد من أصحاب المساند والسنن والصحاح من طرق بطول ذكرها عن عبيدة السلماني عن علي بن وهرواه الترمذي والنسائي من طريق الحسن البصري عن علي بن به قال الترمذي ولا يعرف سماعه منه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن عاصم عن زر قال قلب لعبيدة سل علياً عن الصلاة الوسطى

فَسأله فقال كَارَاهَا الْقُبْرُ أَوِ الصَّحْبُ حَتَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ الْاِحْزَابِ شَغَلُونَا عَنْ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَأَجْوَافَهُمْ أَوْ يَتَوَسَّعُ نَارًا وَرَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ يَسَّارٍ عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ بِهِ وَحَدِيثُ يَوْمِ الْاِحْزَابِ وَشَغَلَ الْمُشْرِكِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ عَنْ أَدَاءِ صَلَاةِ الْعَصْرِ يَوْمَئِذٍ هَرَوَى عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْعَجَابَةِ يَطُولُ ذِكْرُهُمْ وَانْتِ الْمَقْصُودُ رَوَايَةُ ابْنِ نَصْرِ مِنْهُمْ فِي رَوَايَتِهِ أَنَّ صَلَاةَ الْوَسْطَى هِيَ صَلَاةُ الْعَصْرِ وَقَدْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَالْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدِيثُ آخَرُ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا هَامِدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْوَسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ وَحَدَّثَنَا هِزْزٌ وَعَفَّانُ قَالَ أَحَدُهُمَا أَنَّ حَدَّثَنَا قَتَادَةَ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْوَسْطَى وَسَمَاعُهَا أَنَّهَا هِيَ صَلَاةُ الْعَصْرِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ

وَرُوحٌ قَالَ أَحَدُهُمَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هِيَ الْعَصْرِ قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ سَلَّ عَنْ صَلَاةِ الْوَسْطَى وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحُسَيْنِ عَنْ سَمُرَةَ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثَ آخَرَ وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَطَاءٍ عَنِ النَّبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ الْوَسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ طَرِيقٌ أُخْرَى بَلْ حَدَّثْتُ آخَرَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثْتُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الْجَرَشِيُّ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي صَدُوقٌ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ دَهْقَانَ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَيْلَانَ عَنْ كَهَيْلِ بْنِ حَرْمَلَةَ قَالَ سَأَلَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى فَقَالَ اخْتَلَفْنَا فِيهَا كَمَا اخْتَلَفْنَا فِيهَا وَنَحْنُ

الْوُجُوهُ مَسَافَةً وَكَوْنُهُ ظَرْفًا لِمَنْ يَصْرَفُكُمْ جِسْمًا مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَلِغَا جَمِيعٍ مِنْ جِهَةِ الْقُرْبِ وَعَلَى بَعْضِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ تَكُونُ الْمَسْأَلَةُ مِنْ بَابِ التَّنَازُعِ وَتَكُونُ عَلَى أَعْمَالِ الْآخِرِينَ بِإِلْغَامِ الْأَضْمَارِ فِي الْأَوَّلِ وَيَكُونُ التَّنَازُعُ فِي أَكْثَرِ مِنْ عَامِلَيْنِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ يَقَالُ أَصْعَدْتُ إِذَا مَضَيْتُ حِيَالَ وَجْهِكَ وَصَعَدْتُ إِذَا ارْتَقَيْتُ فِي جَبَلٍ فَلَا أَصْعَادَ لِي فِي مَسْتَوَى الْأَرْضِ وَبَطُونُ الْأَوْدِيَةِ وَالصُّعُودُ الْارْتِفَاعُ عَلَى الْجِبَالِ وَالسُّطُوحِ وَالسَّلَامُ وَالرَّحُفُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ صُعُودُهُمْ فِي الْجَبَلِ بَعْدَ أَصْعَادِهِمْ فِي الْوَادِي وَقَالَ الْقُتَيْبِيُّ أَصْعَدْتُ إِذَا أَبْعَدْتُ فِي الذَّهَابِ وَأَمْعَنَ فِيهِ وَقَالَ الْفَرَّاءُ الْأَصْعَادُ الْإِبْتِدَاءُ فِي السَّفَرِ وَالْانْفِخَارُ الرَّجُوعُ مِنْهُ يَقَالُ أَصْعَدْنَا مَنْ بَعْدَ دَاخِلِ مَكَّةَ وَالْيَاسَانَ وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ إِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا وَأَخَذْنَا فِي السَّفَرِ وَانْفَخَرْنَا إِذَا رَجَعْنَا وَقَالَ الْمُفَضَّلُ صَعِدْتُ وَأَصْعَدْتُ مَعْنَى وَاحِدٍ وَفَرَّقَ تَصْعُدُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَأَصْلُهُ أَنْ تَصْعُدُونَ بَاءً أَنْخَطَابٍ وَفَرَّقَ بَاءً الْقَبِيضَةَ عَلَى الْإِتْمَاتِ وَهُوَ حَسَنٌ وَالضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (وَلَا تَلْوَنَ) وَفَرَّقَ بَظْمِ التَّاءِ مِنْ أَلْوَى وَهِيَ لُغَةٌ فَنَفْعٌ وَأَفْعَلُ مَعْنَى وَفَرَّقَ بَوَاوٍ وَاحِدَةً أَيْ لَا تَعْرِضُونَ مِنَ التَّعْرِيجِ وَهُوَ الْإِقَامَةُ عَلَى الشَّيْءِ فَإِنَّ الْمَعْرُجَ إِلَى الشَّيْءِ يُلْوَى إِلَيْهِ عَقَبَهُ أَوْ عَمَتْ دَابَّتُهُ وَكَذَلِكَ الشَّيْءُ الْمُنْتَظَرُ وَالْمَعْنَى لَا تَقْبِيزُونَ (عَلَى أَحَدٍ) مَعْنَى مَعَكُمْ وَقِيلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْتَفِتُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَلْتَفِتُ وَاحِدٌ مِنْكُمْ لِوَاحِدٍ وَلَا يَتَنَظَّرُ دُخْرًا (وَالرَّسُولُ يَدْعُوَكُمْ فِي آخِرِكُمْ) فِي الطَّائِفَةِ الْمُتَأَخِّرَةِ مِنْكُمْ يَقَالُ جَاءَ فُلَانٌ فِي آخِرِ النَّاسِ وَآخِرَةُ النَّاسِ وَآخَرَى النَّاسِ وَآخَرِيَّاتِ النَّاسِ وَقِيلَ مِنْ وَرَائِكُمْ وَقَالَ أَبُو السَّوْدِ فِي سَأَلْتَكُمْ وَجَاءَتْكُمْ الْآخَرَى فَكَانَ دَعَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى آلِي عِبَادَةِ اللَّهِ أَيْ ارْجِعُوا (فَأَنَا بَأَكُم) أَيْ إِذَا زَارَكُمْ اللَّهُ (وَعَمَّا) حِينَ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ بِسَبَبِ غَمٍّ أَذْقَمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِعَصَاكُمْ أَوْ غَمٍّ مُوَصُولًا (بِغَمٍّ) بِسَبَبِ ذَلِكَ الْأَرْجَافِ وَالْجَرَحِ وَالْقَتْلِ وَظَفَرَ الْمُشْرِكِينَ وَالْبَاءَ عَلَى هَذَا مَعْنَى عَلَى أَيْ مَضَاعِمْ عَلَى غَمٍّ فَوَيْتِ الْغَنِيمَةِ وَالْغَمُّ فِي الْأَصْلِ التَّغْطِيَةُ غَمَّيْتُ الشَّيْءَ غَطَّيْتُهُ وَيَوْمَ

بِقِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِينَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَبُو حَسَنٍ بْنُ عَمْبَةَ بْنِ رِبْعَةَ بْنِ جَعْدٍ شَمْسٌ فَقَالَ غَمُّ أَنَا أَعْلَمُ لَكُمْ ذَلِكَ فَتَقَامُ فَاسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا فَقَالَ أَخْبَرَنَا أَنَّهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ جَدًّا حَدِيثُ آخَرُ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَرْوَانَ فَقَالَ يَفْلَانُ إِذَا هَبَّ إِلَى فُلَانٍ فَقُلْتُ لَهُ أَيْ شَيْءٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ الْوَسْطَى فَقَالَ رَجُلٌ جَالِسٌ أُرْسِلَنِي أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُوًا نَاغِلَامٌ صَغِيرَا سَأَلَهُ عَنِ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى فَأَخَذَ أَصْبَعِي الصَّغِيرَةَ فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْقُبْرِ وَقَبَضَ الَّتِي تَلِيهَا فَقَالَ هَذِهِ الظُّهْرُ ثُمَّ قَبَضَ الْإِبْهَامَ فَقَالَ هَذِهِ الْمَغْرِبُ ثُمَّ قَبَضَ الَّتِي تَلِيهَا فَقَالَ هَذِهِ الْعِشَاءُ ثُمَّ قَالَ أَيْ أَصَابَهُكَ بَقِيْتُ فَقُلْتُ الْوَسْطَى فَقَالَ أَيْ الصَّلَاةُ بَقِيْتُ فَقُلْتُ الْعَصْرِ فَقَالَ هِيَ الْعَصْرِ غَرِيبٌ

أيضا جدد الحديث آخر قال ابن جرير حدثني محمد بن عوف الطائي حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي جددني أبو ضحيم
ابن زريق عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الوسطى صلاة العصر اسناده
لابأس به حديث آخر قال أبو حاتم بن حبان في صحيحه حدثنا أحمد بن يحيى بن زهير حدثنا الجراح بن مخلد حدثنا عمرو بن عاصم
حدثنا همام بن موريق العجلي عن أبي الأحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الوسطى صلاة العصر وقد
روى الترمذي من حديث محمد بن طلحة بن مصرف عن زيد اليامي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة الوسطى صلاة العصر ثم قال حسن صحيح وأخرجه مسلم في صحيحه من طريق محمد بن طلحة بن مصرف عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة الوسطى صلاة العصر الحديث فهذه نصوص في المسئلة لا يحتمل (١٢٥) شيئا ويؤكد ذلك الأمر بالمحافظة عليها

غم وليله نعمة اذا كانا مظلمين ومنه غم الهلال وقيل الغم الاول الهزيمة والثاني اشراق
أبي سفيان وخالد بن الوليد عليهم في الجبل وقيل الغم الاول هو ما فاتهم من الظفر والثاني
ما نالههم من الهزيمة وقيل الاول ما أصابهم من القتل والجراح والثاني ما سمعوا بان محمد
صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل وقيل الاول بسبب اشراق خالد بن الوليد مع خيل
المشركين والثاني حين أشرف أبو سفيان وسميت العقوبة التي نزلت بهم ثوابا على سبيل
المجاز لان لفظ الثواب لا يستعمل في الاغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه
ما خوذ من ثاب اذا رجع فاصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان
خيرا أو شرا حتى جئنا لفظ الثواب على أصل اللغة كان حقيقة ومتى جئناه على الاغلب
كان مجازا (لكيلا يتجزأ على ما فاتكم) من الغنمة (ولما أصابكم) من الهزيمة تعريضا
لكم على المعائب وتديرا لاحتمال الشدائد وقال المفضل لكي تجزوا ولا زائدة كقوله
ان لا تسجد وقوله لتلا يعلم أي ان تسجد وليعلم (والله خير بما تعملون) من الاعمال
خيرها وشراها فيجازيكم عليها (ثم أنزل عليكم) يامعشر المسلمين (من بعد الغم) التصريح
بالبعديّة مع دلالة ثم عليها وعلى التراخي لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة (أمنة) الامنة
والامن سواء وقيل الامنة انما تكون مع بقاء أسباب الخوف والامن مع عدمه وكان
سبب الخوف بعد باقيا (نعاسا) وهو أخف من النوم يدل كل أو اشتغال واختاره السمين
(يغشى طائفة منكم) قال ابن عباس انما يغشى من يأمن والحائث لا يسام والطائفة
تطلق على الواحد والجماعة وهذه الطائفة هم المؤمنون الذين خرجوا للقتال طلبا للاجر
والطائفة الآتية هم معتب بن قشير وأصحابه وكانوا خرجوا اطعموا في الغنمة وجعلوا
يتأسفون على الحضور ويقولون الا قويل وقد ثبت في صحيح البخاري وغيره ان ابا طلحة
قال غشينا ونحن في مصافنا يوم أحد فجعل سيف يسقط من يدي وآخذوه ويسقط فآخذوه
فذلك قوله يعني هذه الآية وعن الزبير بن العوام قال رفعت رأسي يوم أحد فجعلت

عن يحيى بن اسحق عن الليث عن جبير بن نعيم عن عبد الله بن هبيرة به وهكذا رواه مسلم والنسائي جميعا عن قتيبة عن الليث ورواه
مسلم أيضا من حديث محمد بن اسحق حدثني يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن جبير بن نعيم الحضرمي عن عبد الله بن هبيرة السبائي به
فالما الحديث الذي رواه الامام أحمد أيضا حدثنا اسحق أخبرني مالك عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة
قال أمرتني عائشة ان أكتب لها مصحفا قالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فإدنى فلما بلغت
آذنتهم فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين قالت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهكذا رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك به وقال ابن جرير حدثني بن المثنى حدثنا الجراح حدثنا جاد عن هشام بن عروة عن
أبيه قال كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وهكذا رواه من طريق الحسن البصري

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها كذلك وقد روى الامام مالك أيضا عن زيد بن أسلم عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفا لخصم زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اذا بلغت هذه الآية فاذنى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلما بلغت آذنتها فأقامت على حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين وهكذا رواه محمد بن اسحق بن يسار فقال حدثني أبو جعفر محمد بن علي ونافع مولى بن عمران عن عمرو بن رافع قال فذكر مثله وزاد كما حفظتها من النبي صلى الله عليه وسلم طريق أخرى عن حفصة قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن عبد الله بن يزيد الأزدي عن سالم بن عبد الله أن حفصة أمهت أنسا أن يكتب لهما مصحفا فقالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فاذنى فلما بلغ آذنها (١٢٦) فقالت اكتب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر طريق

أنتظروا منهم من أحد الأرواح يعيل تحت حجنته من الناس فتلا هذه الآية (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) جعلتهم على أنهم أهمنى الأمر ألقنى وجاز لا ابتداء بالنية لا عتقادها على واو الحال أو مستأنفة وقيل ان المعنى صارت أنفسهم همهم لاهم لهم غير هافلا رغبة لهم الانجبا تهادون النبي وأصحابه فلم ينأوا وهم المنافقون وفي القاء النعاس على المؤمنين دون المنافقين آية عظيمة ومعجزة باهرة لان النعاس كان سبب أمن المؤمنين وعدم النعاس عن المنافقين كان سبب خوفهم (يظنون بالله) أى فى الله أى فى حكمه والجلالة استئناف على وجه البيان لما قبله فلما (غير الحق) الذى يجب ان يظن به وهو ظنهم ان أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم باطل وأنه لا ينصر ولا يتم ما دعا اليه من دين الحق (ظن الجاهلية) بل من غير الحق وهو الظن المختص بجملة الجاهلية قاله القاضى فهو من اضافة الموصوف الى مصدر الصفة وأمن اضافة المصدر الى الفاعل على حذف المضاف أى ظن أهل الجاهلية وأهل الشرك قاله التقي تازنى (يقولون) لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (قل انما من الأمر من شئ) أى من أمر الله نصيب وهذا الاستفهام معناه اتخذ أى ما لنا شئ من الأمر وهو النصر والاستظهار على العدو وقيل هو الخروج أى انما خرجنا مكرهين فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل ان الأمر كله لله) وليس لكم ولا لغيركم منه شئ فالنصر بيده والظفر منه (يخفون) أى يضربون (فى أنفسهم) ويقولون فيما بينهم بطريق الخفية (ما لا يدون لك) من الكفر والشرك والشك في وعده الله وقيل يخفون الندم على خروجهم مع المسلمين وقيل النفاق بل يسألونك سؤال المسترشدين والجلالة حال (يقولون لو كان لنا من الأمر شئ) استئناف على وجه البيان له أو بدل من يخفون والاول أجود وكفى الكشف (ما قلنا ههما) أى ما قتل من قتل منا فى هذه المعركة فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل لو كنتم قاعدين فى بيوتكم) بالمدينة كما تقولون (لبرالذين كتب عليهم القتلى الى مضاجعهم) أى لم يكن بدم من خروج من كتب عليه القتلى فى اللوح

أخرى قال ابن جرير حدثني ابن المنني حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع أن حفصة أمهت مولى لها أن يكتب لهما مصحفا فقالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلا تكتبها حتى أملكها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأها فلما بلغها أمرته فكتبها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو وكذا روى ابن جرير عن ابن عباس وعبيد بن عمير أنهم ما قرأوا كذلك وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبيدة حدثنا محمد بن عمرو حدثني أبو سلمة عن عمرو بن رافع مولى عمر قال كان فى مصحف حفصة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين وتقرير المعارضة

انه عطف صلاة العصر على الصلاة الوسطى بواو العطف التى تقتضى المغايرة فدل ذلك على انها غيرهما المحذوف وأجيب عن ذلك بوجوه أحدها ان هذا ان روى على انه خبر فحدث على أصح وأصرح منه وهذا يحتمل ان تكون الواو زائدة كما قالوا فى قوله وكذلك انفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين أو تكون لعطف الصفات لا لعطف الذوات كقوله ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكقوله سبحانه اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى والذى أخرج المرعى وأشباه ذلك كثيرة وقال الشاعر
الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكنيبة فى المزدحم
سلط الموت والمنون عليهم * فلهم فى صدى المقابر همام
وقال ابوداود اليبادى

والموت هو المنون قال عدى بن زيد العتادي فقدمت الاديمل راسه فيه * فالتى قولها كذا وبومينا

والكذب هو المين وقد نص سيبويه شيخ النحاة على جواز قول القائل مرت بأخيك وصاحبك ويكون صاحب هو الاخ نفسه والله أعلم وأمان روى على انه قرآن فانه لم يتواتر فلا يثبت بمنزل خبر الواحد قرآن ولهذا لم يثبت أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه في المحقق ولا قرآن بذلك أحد من القراء الذين ثبتت الحجة بقراءتهم لامن السبعة ولا من غيرهم ثم قدر روى ما يدل على نسخ هذه التلاوة المذكورة في هذا الحديث قال مسلم حدثنا اسحق بن راهويه أخبرنا يحيى بن آدم عن فضيل بن مرزوق عن شقيق بن عتبة عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم نسخها الله عز وجل فأنزل حافظوا على الصلوات والصلاة (١٢٧) الوسطى فقال له زاهر رجل كان مع شقيق

أفهى العصر قال قد حدثتكم كيف

نزلت وكيف نسخها الله عز وجل

قال مسلم ورواه الأشجعي عن

النورى عن الاسود عن شقيق

قلت وشقيق هذا لم يرو له مسلم

سوى هذا الحديث الواحد

والله أعلم فعلى هذا تكون

هذه التلاوة وهى تلاوة الجادة

ناسخة للفظ رواية عائشة وحفصة

ولمعاها ان كانت الواو الذى على

المعايرة والا فلفظها فقط والله أعلم

وقيل ان الصلاة الوسطى هى

صلاة المغرب رواه ابن أبي حاتم

عن ابن عباس وفى اسناده نظر

فانه رواه عن أبيه عن أبي الجاهز

عن سعيد بن بشير عن قتادة

عن أبي الخليل عن عمه عن ابن

عباس قال صلاة الوسطى المغرب

وحكى هذا القول ابن جرير عن

قيصة بن ذؤيب وحكى أيضا عن

قتادة على اختلاف عنه ووجه

هذا القول بعضهم بانها وسطى فى

العديد من الرابعية والثنائية

المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى هذه المصارع التى صرعا فيها فان قضا

الله لا يردو حكمه لا يعقب وفيه مبالغة فى رد مقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق

نفس القتل بل عين مكانه أيضا ولا ريب فى تعيين زمانه أيضا لقوله فاذا جاء أجلهم

لا يستأخرون ساعة (وليتلى الله) على فعل مقدر قبلها معطوفة على علل لها أخرى

مطوية للايدان بكثرتها كأنه قيل فعل ما فعل المصالح جنة وليتلى أى ليحتمل

(ما صدوركم) أى فلو بكم من الاخلاص والتمناق (وليحتمل) أى عيى (ما صدوركم)

من وساوس الشيطان (والله عليهم بذات الصدور) يعنى بالاشياء الموجودة فى الصدور

وهى الاسرار والضمائر الخفية التى لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصحبا

لانه عالم بجميع المعلومات (ان الذين تولوا منكم) عن القتل (يوم النقي الجمعان) جمع

المسلمين وجمع الكفار أى انه زوا يوم أحد وقيل المعنى ان الذين تولوا المشركين يوم أحد

(انما استزلهم الشيطان) استدعى زللهم بالقاء الوسوسة فى قلوبهم (يعص) أى بشؤم بعض

(ما كسبوا) من الذنوب التى منها انحاز رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يبق

مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا ثلاثة عشر رجلا وقيل أربعة عشر من المهاجرين

سبعة ومن الانصار سبعة فن المهاجرين أبو بكر وعمر وعلى وطه بن عبيد الله وعبد

الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنهم وقيل استزلهم بتدبير

خطايا سمعت لهم ففكره وان يقتلوا قبل اخلاص التوبة منها وهذا اختيار الزجاج

(ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم عن عبد الرحمن بن عوف قال هم ثلاثة واحد

من المهاجرين واثنتان من الانصار وعن ابن عباس قال نزلت فى عثمان ورافع بن المعلى

وخارجة بن زيد وقدر روى فى تعيين من فى الآية روايات كثيرة (ان الله غفور)

لن تاب وأتاب (حليم) لا يجمل بالعقوبة ولا يستأصلهم بالقتل (يا أيها الذين آمنوا

لا تكونوا كالذين كفروا) هم المشافقون الذين قالوا لو كان لسان امرئى ما قتلنا هاهنا

وبانها وتر المفروضات وبما جافها من الفضيلة والله أعلم وقيل انها العشاء الاخيرة اختاره على بن أجد الواحدى فى تفسيره

المشهور وقيل هى واحدة من الخمس لابعينها وأبعيت فيهن كما أبعيت ليلة القدر فى الحول أو الشهر أو العشر ويحكى هذا

القول عن سعيد بن المسيب وشريح القاضي ونافع مولى بن عمرو والربيع بن خيثم ونقل أيضا عن زيد بن ثابت واختاره امام الحرمين

الجوينى فى نهايته وقيل بل الصلاة الوسطى مجموع الصلوات الخمس رواه ابن أبي حاتم عن ابن عمرو فى صحته أيضا نظر والعجب ان

هذا القول اختاره الشيخ أبو عمرو ابن عبد البر النرى امام ماوراء البحر وانما الاحدى الكبرى اذا اختاره مع اطلاعه وحفظه ما لم يقم

عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا أثر وقيل انها صلاة العشاء وصلاة الفجر وقيل بل هى صلاة الجماعة وقيل صلاة الجمعة وقيل

صلاة الخوف وقيل بل صلاة عيد الفطر وقيل بل صلاة الاضحية وقيل الوتر وقيل الضحى وتوقف فيها آخرون لما تعارضت عندهم

الادلة ولم ينهه لهم وجه الترجيح ولم يقع الاجماع على قول واحد بل لم يرل النزاع فيها موجودا من زمان العتابة والى الآن قال ابن جرير حدثني محمد بن بشار وابن مثنى قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين أصابعه وكل هذه الاقوال فيها ضعف بالنسبة الى التي قبلها وانما المدار ومعتك النزاع في الصبح والعصر وقد ثبتت السنة بانها العصر فتعين المصير اليها وقد روى الامام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي رحمه الله في كتاب فضائل الشافعي رحمه الله حديثا أبي سمعت حرو له بن يحيى التميمي يقول قال الشافعي كل ما قلت فكان عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف قول مما يصح فحديث النبي صلى الله عليه وسلم أولى ولا تقلدوني وكذا روى الربيع والزعفراني وأحمد (١٢٨) بن حنبل عن الشافعي وقال موسى أبو الوليد بن أبي الجارود عن الشافعي اذا صح

الحديث وقلت قولاً فأتابعه عن قولى وفائل بذلك فهذا من سيادته وأما ته وهذا نفس اخوانه من الأئمة رحيم الله وربى عنهم أجمعين آمين ومن ههنا قطع القاضي الماوردي بان مذهب الشافعي رحمه الله ان صلاة الوسطى هي صلاة العصر وان كان قد نص في الجديد وغيره انها الصبح لصحة الأحاديث انها العصر وقد واثقه على هذه الطريقة جماعة من محدثي المذهب والله الحمد والمنة ومن الفقهاء في المذهب من ينكر ان تكون هي العصر مذهب الشافعي وصموا على انها الصبح قولاً واحداً قال الماوردي ومنهم من حكى في المسئلة قولين واتقرر المعارضات والجوابات موضع آخر غير هذا وقد أفردناه على حدة والله الحمد والمنة وقوله تعالى وقوموا لله قانتين أي خاشعين ذليلين مستكينين بين يديه وهذا الامر

(وقالوا الاخوانهم) في التفاق أو في السب أي قالوا الاجلهم (اذا ضربوا) أي ساروا وسافروا وبعدوا (في الارض) للتجارة ونحوها قال مجاهد هذا قول عبد الله بن أبي ابن سلول والمذاقين وعن السدي نحوه (أو كانوا غزوا) جمع غاز كراكم وركع وغائب وغيب وقبسه غزاة كرام ورماة (لو كانوا) مقيمين (عندنا ما ماتوا وما قتلوا) أي لا تقولوا قتلهم (ليجعل الله ذلك) يعني قولهم وظنهم في عاقبة أمرهم والجعل هنا بمعنى التصيير واللام العاقبة (حسرة في قلوبهم) يعني غما وتأسفاً أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة في قلوبهم والمراد انه صار ظنهم انهم لو لم يخرجوا ولم يحضروا ما قتلوا احسرة وقيل معناه لا تكونوا مثلهم في اعتقاد ذلك ليجعل الله حسرة في قلوبهم فقط دون قلوبكم قال الزنجيري هو النطق بالقول والاعتقاد وقيل المعنى لا تلتفتوا اليهم ليجعل الله عدم التفاتكم اليهم حسرة في قلوبهم وأجاز ابن عطية ان يكون النهي والانتها معاً وقيل المراد حسرة يوم القيامة لما فيه من الخزي والتدامة (والله يحيي ويميت) فيه رد على قولهم أي ذلك بيد الله سبحانه يصنع ما يشاء ويحكم ما يريد فيحيي من يريد ويميت من يريد من غير ان يكون للسفر أو الغزو أثر في ذلك فانه تعالى قد يحيي المسافرين والغازي مع اقتحامهما لموارد الموت ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة والمعنى ان السفر والغزو ليسا مما يجلب الموت والقفود لا يمنع منه (والله بما تعملون) بالثناء والياء من خير وشر (بصير) فيجازيكم به فاتقوه تهديد المؤمنين أي لا تكونوا مثل المذاقين المذكورين في تفسير المؤمنين عن الجهاد أو وعيد للذين كفروا واللفظ عام شامل لقولهم المذكور ولنشئه الذي هو اعتقادهم (ولئن) وقع ذلك من أمر الله سبحانه و (قتلتم في سبيل الله أو متم) شروع في تحقيق ان ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله ليس مما ينبغي ان يحذر بل مما يجب ان يتنافس فيه المتنافسون اثرابطال ترتبه عليهم ما قرئتم بضم الميم وكسر هاء من يموت ويمات وهما قراءتان سبعيتان (لنقفرة من

مبتلزم ترك الكلام في الصلاة لما فاته اياها ولهذا ما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من الرد على ابن مسعود الله حين سلم عليه وخوف الصلاة اعتذرا اليه بذلك وقال ان في الصلاة لشغلا في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لمعاوية بن الحكم السلمي حين تكلم في الصلاة ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هي التسبيح والتكبير وذكر الله وقال الامام أحمد ابن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني الحرث بن شبيب عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الحاجة في الصلاة حتى نزلت هذه الآية وقوموا لله قانتين فأمرنا بالسكوت رواه الجماعة سوى ابن ماجه من طريق عن اسمعيل به وقد أشكل هذا الحديث على جماعة من العلماء حيث ثبت عندهم ان تحريم الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة الى المدينة وبعد الهجرة الى أرض الحبشة كادل على ذلك حديث ابن مسعود الذي في الصحيح

قال كنت سلم على النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان نهجر الى الحبشة وهو في الصلاة فردد علينا قال فلما اورد مناسلت عليه فلم يرد علي
فأخذني ما قرب وما بعد فلما سلم قال اني لم أرد عليك الا اني كنت في الصلاة وان الله يحدث من أمره ما يشاء وان مما أحدث أن
لا تسلموا في الصلاة وقد كان ابن مسعود ممن أسلم قديما وهاجر الى الحبشة ثم قدم منها الى مكة مع من قدم فيها جاز الى المدينة وهذه
الآية وقوموا لله قانتين مدينة بلا خلاف فقال قائلون انما أراد زيد بن أرقم بقوله كان الرجل يكلم أخاه في حاجته في الصلاة
الاخبار عن جنس الكلام واستدل على تحريم ذلك بهذه الآية بحسب ما فهمه منها والله أعلم وقال آخرون انما أراد ان ذلك
قد وقع بالمدينة بعد الهجرة اليها ويكون ذلك قد أصبح مرتين وحرمتين كما اختار ذلك قوم من أصحابنا وغيرهم والاول أظهر
والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى أخبرنا بشر بن الوليد أخبرنا اسحق بن يحيى عن المسيب عن ابن مسعود

(١٢٩)

قال تكاسم بعضنا على بعض في الصلاة ففرت برسول الله صلى الله عليه وسلم فلمسلم عليه فلم يرد علي فوقع في نفسي انه نزل في شيء فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته قال وعليك السلام أيها المسلم ورجة الله ان الله عز وجل يحدث في أمره ما يشاء فاذا كنتم في الصلاة فاقتنوا ولا تسلموا وقوله فان خفتم فرجالا أو ركبانا فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم مالم تكونوا تعملون لما أمر تعالى عباده بالمحافظة على الصلوات والقيام بحمد ودها وشد الأمر بتأكيدها ذكر الحال الذي يشتغل الشخص فيها عن أدائها على الوجه الاكمل وهي حال القتال والتحام الحرب فقال فان خفتم فرجالا أو ركبانا أي فصلوا على أي حال كان رجالا أو ركبانا يعني مستقبل القبلة وغير مستقبلها كما قال مالك عن نافع ان ابن عمر كان اذا سئل عن صلاة الخوف وصفها ثم قال فان كان

الله) لنزولكم (ورجة) منه لكم في العاقبة (خير مما يجمعون) أي الكفرة من منافع الدنيا وطيباتها مدة أعمارهم وقرى بالتاء والمعنى مما تجمعون أيها المسلمون من غنائم الدنيا ومنافعها والمقصود في الآية بيان منزلة القتل أو الموت في سبيل الله وزيادة تأثيرهما في استجلاب المغفرة والرجة (ولئن ستم أوقاتكم) على أي وجه اتفق هلاككم حسب تعلق الارادة الالهية وقرئ ستم بكسر الميم من مات يمات (لاي الله) أي الى الرب الواسع الرحمة والمغفرة لا الى غيره كما يفيد تقديم الطرف على الفعل مع ما في تخصيص اسم الله سبحانه بالذكر من الدلالة على كمال اللطف والقهر (تخشرون) في الآخرة فيجزيكم بأعمالكم قيل من عبد الله خوفا من ناره آمنه الله بما يخاف واليه الاشارة بقوله للمغفرة من الله ومن عبده شوقا الى جنه أن الله ما يرجو واليه الاشارة بقوله ورجة لان الرحمة هي الجنة ومن عبده شوقا الى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد المخلص الذي يتجلى له الحق سبحانه في دار كرامته واليه الاشارة بقوله لاي الله تخشرون (فجبارجة من الله لت لهم) ما فاصلة غير كافة مزيدة للتأكيد قاله سيوطي وغيره وقال ابن كيسان والاحفش انها نكرة في موضع الجرباء ورجة بدل منها والاول أولى بقواعد العربية ومثله قوله تعالى فيما ننزههم ميثاقهم والجار والمجرور متعلق بقوله لت وقد علم عليه لافادة القصص وتنوين رجعة للتعظيم والمعنى ان ايمنه لهم ما كان الاسباب الرجعة العظيمة منه وقيل ان ما استفتنا به والمعنى فبأي رجعة من الله لت لهم وفيه معنى التعجب وهو بعبد ولو كان كذلك لتقل فيهم رجعة بخلاف الالف والمعنى سهلت لهم أخلاقا وكثرت احتمالات ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان يوم أحد منهم وفيه تلاوين الخطاب وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسام الفاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبي عنه السياق من استحقاقتهم للملامة والتعنيف بموجب الجبلة البشرية أو من سعة ساحة مغفرتة تعالى ورجته (ولو) لم تكن كذلك بل (كنت فظا غليظ القلب) أي جافيا قاسيا القواد

(١٧ فتح البيان في) خوف أشد من ذلك صلوا رجالا على أقدامهم أو ركبانا مستقبل القبلة أو غير مستقبلها قال نافع لا يرى ابن عمر ذلك الا عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري وهذا اللفظ مسلم ورواه البخاري أيضا من وجه آخر عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه أو قريبا منه ولمسلم أيضا عن ابن عمر قال فان كان خوف أشد من ذلك فصل رابكا أو قائما أو حيائا وفي حديث عبد الله بن أنيس الجهني لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى خالد بن سفيان الهذلي ليقبضه وكان نحوه عرقا وعرفا فلما واجهه حانت صلاة العصر قال خشيت ان تفوتني فجعلت أصلي وأنا نأوي آيما الحديث بطوله رواه أحمد وأبو داود وباسناد جيد وهذا من رخص الله التي رخص لعباده ووضعها الا صاروا لا غلال عنهم وقد روى ابن أبي حاتم عن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية يصلي الراكب على دابته والراجل على رجله

قال وروى عن الحسن ومجاهد ومكحول والسدي والحكم ومالك والاوزاعي والثوري والحسن بن صالح نحو ذلك وزاد ويروى برأسه
أبنا ترجمه ثم قال حدثنا أي حدثنا عن ابن عدي عن مطرف عن عطية عن جابر بن عبد الله قال إذا كانت
المسابقة فليروى برأسه أيما حيث كان وجهه فذلك قوله قر بالأو وكذا وروى عن الحسن ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء وعطية
والحكم ومجاهد وقتادة نحو ذلك وقد ذهب الامام أحمد فيما نص عليه الى ان صلاة الخوف تفعل في بعض الأحيان ركعة واحدة
اذا تلاحم الجيشان وعلى ذلك ينزل الحديث الذي رواه مسلم وأبو دارود والنسائي وابن ماجه وابن جرير من حديث أبي عوانة
الرضاح بن عبد الله الشكري زاد مسلم والنسائي وأبو بن عائذ كلاهما عن بكير بن الاخنس الكوفي عن مجاهد عن ابن عباس
قال فرض الله الصلاة على اسنان (١٣٠) نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة

وبه قال الحسن البصري وقتادة
والنخالة وغيرهم وقال ابن جرير
حدثنا ابن بشار حدثنا ابن مهدي
عن شعبة قال سألت الحكم ومجاهد
وقتادة عن صلاة المسابقة فقالوا
ركعة وهكذا روى الثوري عنهم
سواء وقال ابن جرير أيضاً حدثني
سعيد بن عمرو السكوني حدثنا بقمية
ابن الوليد حدثنا المسعودي حدثنا
يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله
قال صلاة الخوف ركعة واختار
هذا القول ابن جرير وقال البخاري
باب الصلاة عند مناهضة الحصون
ولقاء العدو وقال الاوزاعي ان
كان تهيأ الفتح ولم يقدر واعلى
الصلاة صلوا ايما كل امرئ لنفسه
فان لم يقدر واعلى الائمة آخرها
الصلاة حتى ينكشف القتال
ويأمنوا فيصلوا ركعتين فان لم
يقدروا صلوا ركعة وسجدتين فان
لم يقدروا لا يجزئهم التكبير
ويؤخرونها حتى يأمنوا به قال

سني الخلق قليل الاحتمال والفظ الغليظ الجافي وقال الراغب الفظ هو الكبرية الخلق
وذلك مستعار من الفظ وهو ماء الكرش وذلك مكروه شر به الا في ضرورة وغلط القلب
قساوته وقلة اشفاؤه وعدم انتفاعه للخير وجمع بينهما تأكيداً (لانفض واس حولك) أي
لتفروا عنكم وتفروا حتى لا يبيق منهم أحد عندك والانفضاض التفرق في الاجزاء
واتسارها ومنه فض ختم الكتاب ثم استعير هنا لانفضاض الناس وغيرهم أي لتفروا عن
حولك هيبة لك واحتشاماً منك بسبب ما كان من قولهم وإذا كان الامر كما ذكر (فاعف
عنهم) فيما يتعلق بك من الحقوق (واستغفر لهم) الله سبحانه فيما هو الى الله سبحانه
(وشاورهم في الامر) الذي يريد عليك أي أمر كان مما يشاور في مثل أو في أمر الحرب خاصة
كما يفيد السياق لما في ذلك من تطيب خواطرهم واستجلاب مودتهم ولتعريف الامة
بمشروعية ذلك حتى لا يأنف منهم أحد بعدك قال السمين جاء على أحسن النسق وذلك
انه أمر أولاً بالعفو عنهم فيما يتعلق بخاتمة نفسه فاذا انتهر الى هذا المقام أمر ان يستغفر
لهم ما بينهم وبين الله لتتراجع عنهم التبعات فلما صاروا الى هنا أمر بان يشاورهم في الامر
اذ صاروا اصين من التبعين متصفين منهما انتهت والمراد هنا المشاورة في غير الامور
التي يراد الشرع بها قال أهل اللغة الاستشارة مأخوذة من قول العرب شرت الدابة
وشورتها اذا علمت خيرا وقيل من قولهم شرت العسل اذا أخذته من موضعه قال ابن
خوارزمسداد واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون وفيما أشكل عليهم من أمور
الدنيا ومشاورة وجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح ووجوه
الكتاب والعمال والوزراء فيما يتعلق بمصالح البلاد وعما رتها وحكي القرطبي عن ابن
علمية انه لا خلاف في وجوب عزل من لا يستشير أهل العلم والدين وأخرج ابن عدي
والبيهقي في الشعب قال السيوطي بسند حسن عن ابن عباس قال لما نزلت وشاورهم في
الامر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمان الله ورسوله لغنيان عنها ولكن الله

مكحول وقال أنس بن مالك حضرت مناهضة حصن تستر عند اضاءة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم يقدروا جعلها
على الصلاة فلم يصل الابدع ارتفع النهار فصليناها ونحن مع أبي موسى ففتح لنا قال أنس وما يسرني تلك الصلاة الدنيا وما فيها هذا
لنظ البخاري ثم استشهد على ذلك بحديث تأخيره صلى الله عليه وسلم صلاة العصر يوم الخندق لعذر المحاربة الى غيبوبة الشمس
وبقوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لا صحابه لما جهزهم الى بني قريظة لا يصلين أحد منكم العصر الا في بني قريظة ففهم من
أدركته الصلاة في الطريق فصلوا قالوا لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في بنجر السير ومنهم من أدر كته فلم يصل الى
أن غربت الشمس في بني قريظة فلم يعنف واحد من الفريقين وهذا يدل على اختيار البخاري لهذا القول والجمهور على خلافه
ويقولون على ان صلاة الخوف على الصفة التي ورد بها القرآن في سورة النساء ووردت بها الاحاديث لم تكن مشروعة في غزوة

الخنديق وانما شرعت بعد ذلك وقد جاء مصر حابم ذاتي حديث أبي سعيد وغيره وأما سكحول والاوزاعي والبخاري فيحيون بان
 مشروعية صلاة الخوف بعد ذلك لا تنافي جواز ذلك لان هذا حال نادر خاص فيجوز فيه مثل ما قلنا بدليل صنيع الصحابة زمن عمر في
 فتح تسترو قد اشتهروا ولم يشكروا الله أعلم وقوله فاذا امنتم فاذا كروا الله أي اقيموا صلاتكم كما أمرتم فأتوا ركوعها وسجودها وقيامها
 وقعودها وخشوعها وهجودها كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون أي مثل ما أنتم عليكم وهذا لكم للايمان وعلمكم ما ينفعكم في الدنيا
 والاخرة فقا بلوه بالشكر والذكر كقوله بعد ذلك صلاة الخوف فاذا اطمانتم فاقموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
 موقوتا وسأني الأحاديث الواردة في صلاة الخوف وصفاتها في سورة النساء عند قوله تعالى واذا كنت فيهم فأوقفت لهم الصلاة الآية
 (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لارواحهم متاعا الى الحول غير (١٣١) اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم

فيعملن في أنفسهن من معروف
 والله عزير حكيم وللمطلقات متاع
 بالمعروف حقا على المتقين كذلك
 بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون
 قال الا كثرون هذه الآية منسوخة
 بالتي قبلها وهي قوله يترصدن
 بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا
 قال البخاري حدثنا أمية حدثنا

يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن
 أبي مليكة قال ابن الزبير قلت
 لعثمان بن عفان والذين يتوفون
 منكم ويذرون أزواجا قد نسختها
 الآية الاخرى فلم تكتبها أو تدعها
 قال يا ابن أخي لا أغبر شيئا منه من
 مكانه ومعنى هذا الاشكال الذي
 قاله ابن الزبير لعثمان اذا كان
 حكمها قد نسخ بالاربعة الاشهر فما
 الحكمه في ابقائها رسمها مع زوال
 حكمها وبقائها رسمها بعد التي
 نسختها أبوهم بقاء حكمها فأجابه
 أمير المؤمنين بان هذا أمر توقيفي
 وأنا وجدته ائمتنا في المصحف

جعلها رجة لامتى فن استشار من أمتى لم يعدم رشد او من تركها لم يعدم غيا وعنه في الآية
 قال هم أبو بكر وعمر وقال الحسن قد علم الله ان ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن أراد ان
 يستأيه من بعده من أمته وقيل أمرهم به العلم بمقادير عقولهم وأفهامهم لالاستيفيد منهم
 رأيا وروى البغوي بسنده عن عائشة أنها قالت ما رأيت رجلا أكثر استشارة للرجال من
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاستشارة فواء كثيرة ذكرها بعض المفسرين
 لا تطول بذكرها ويغني عنها أمر الله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بها ولنعم ما قيل في ذلك
 وشاور اذا شاورت كل مهذب * لبيب أخى حزم لترشد في الامر
 ولانك ممن يستبد برأيه * فتعجز أو لا تستر مخ من الفكر
 ألم تر ان الله قال لعبد * وشاورهم في الامر حقا بلا نكر

(فاذا عزمت) على امضاء ما تريد عقب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك (فتوكل على
 الله) في فعل ذلك أي اعتمد عليه وفوض اليه وقيل ان المعنى فاذا عزمت على أمر أن
 تمضي فيه فتوكل على الله وثق به لاعلى المشاورة والعزم في الاصل قصد الامضاء أي فاذا
 قصدت امضاء أمر فتوكل على الله وفيه اشارة الى ان التوكل ليس هو اهمال التدبير
 بالكلية والالكان الامر بالمشاورة منساقا للامر بالتوكل بل هو مراعاة الاسباب الظاهرة
 مع تقوى الامر الى الله والاعتماد عليه بالقلب عن علي قال سئل رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم عن العزم قال مشاورة أهل الرأي ثم أتباعهم أخرجه ابن مردويه (ان الله
 يحب المتوكلين) عليه في جميع أمورهم (ان ينصركم الله) كما فعل يوم بدر والنصر العون
 جملة مستبناة قلنا كيد التوكل والحث عليه (فلا غالب لكم) عم الخطاب هنا نشرينا
 للمؤمنين لايجاب توكلهم عليه (وان يخذلكم) كما فعل يوم أحد والخذلان ترك العون
 أي وان يترك الله عونكم (فن ذا الذي ينصركم) استفهام انكارى (من بعده) الضمير
 راجع الى الخذلان المدلول عليه بقوله وان يخذلكم أو الى الله وفيه لطف بالمؤمنين حيث

كذلك بعد ما فاقبتها حيث وجدتھا قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج وعثمان
 ابن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لارواحهم متاعا الى الحول غير اخراج فكان
 للمتوفى عنها زوجها نفقة ما وسكاها في الدار سنة فنسختها آية الموارث فجعل لهن الثمن أو الربع مما ترك الزوج ثم قال وروى عن أبي
 موسى الاشعري وابن الزبير ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وعكرمة وقادة والفتح وزيد بن أسلم والسدي ومقاتل بن حيان
 وعطاء الخراساني والربيع بن أنس انها منسوخة وروى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل اذا مات وترك
 امرأته اعتدت سنة في بيته ينفق عليها من ماله ثم أزل الله بعد والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يترصدن بأنفسهن أربعة
 أشهر وعشرا فهذه عدة المتوفى عنها زوجها الآن تكون حاملا فعدتها ان تضع ما في بطنها وقال ولهن الربع مما تركن ان لم يكن

لكم وإن كان كل لكم ولد فلن الثن مما تركتم فين ميراث المرأة وترك الوصية والنفقة قال ورؤى عن مجاهد والحسن وعكرمة وقادة والنخلة والرابع ومقاتل بن حيان قال أنسختم أربعة أشهر وعشرا قال ورؤى عن سعيد بن المسيب قال نسختها التي في الأحزاب يأبى الله الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات الآية (قلت) ورؤى عن مقاتل وقادة أنهم منسوخة بآية الميراث وقال البخاري حدثنا أحمد بن منصور حدثنا روح حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا قال كانت عدة العدة تعتد عند أهل زوجها واجب فأمر الله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا إلى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف قال جعل الله تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة وصية أن شاءن سكنت في رصيتها وإن شاءت خرجت (١٢٢) وهو قول الله غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فالعدة كما هي واجب عليها

زعم ذلك عن مجاهد رحمه الله وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الآية عدتها عند أهلها فتعدت حيث شاءت وهو قول الله تعالى غير إخراج قال عطاء إن شاءت اعتدت عند أهلها وسكنت في رصيتها وإن شاءت خرجت لقول الله فلا جناح عليكم فيما فعلن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكنى فتعدت حيث شاءت ولا سكنى لها ثم أسند البخاري عن ابن عباس مثل ما تقدم عنه بهذا القول الذي عول عليه مجاهد وعطاء من أن هذه الآية لم تدل على وجوب الاعتدال سنة كما زعمه الجمهور حتى يكون ذلك منسوخا بالاربعة الأشهر وعشر وانما دلت على أن ذلك كان من باب الوصية بالزوجات أن يمكن من السكنى في بيوت أزواجهن بعد وفاتهم حولا كاملا أن اخترن ذلك ولهذا قال وصية لأزواجهن أي يوصيكم الله بهن وصية كقوله يوصيكم الله في أولادكم

صرح لهم بعدم الغلبة في الأول ولم يصرح لهم بأنه لا ناصر لهم في الثاني بل أتى به في صورة الامة فهاهم وإن كان معناه نفسا ليكون أبلغ ومن علم أنه لا ناصر له الا الله سبحانه وإن نصره الله لا غالب له ومن خذله لا ناصر له فوض أموره اليه وقول كل عليه ولم يثبت تغل بغيره (وعلى الله فليست كل المؤمنون) لا على غيره وقد قدم الجار والمجرور على الفعل لا فائدة القصر عليه وقد وردت في صفة التوكل أحاديث كثيرة صحيحة وقد عد النبي صلى الله عليه وآله وسلم المتوكل من سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب كما في مسلم (وما كان لبي أن يغفل) ما صح له ذلك أساقى الغلول والنبوة وقال ابن عباس ما كان له أن يهتمه أصحابه قال أبو عبيد الغلول من المغنم خاصة ولا نراه من الخيانة ولا من الحق ولا يمينين ذلك أنه يقال من الخيانة أغل يغل ومن الحق دغل يغل بالكسر ومن الغلول غل يغل بالضم يقال غل في المغنم غلولا أي خان يان يأخذ لنفسه شيئا يستتره على أصحابه فعنى القراءة بالبناء للفاعل ما صح لبي أن يخون شيئا من المغنم فيأخذ لنفسه من غير اطلاع أصحابه وفيه تنزيه الأنبياء عن الغلول ومعناها على القراءة بالبناء للمفعول ما صح لبي أن يغله أحد من أصحابه أي يخونه في الغنمة وهو على هذه القراءة الاخرى نهى للناس عن الغلول في المغنم وانما خص خيانة الأنبياء مع كون خيانة غيرهم من الائمة والسلاطين والامراء حراما لان خيانة الانبياء أشد ذنبا وأعظم وزرا (ومن يغفل يأت بما غل) أي يأت به حاملا له على ظهره (يوم القيامة) كما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فضحه بين الخلائق وهذه الجملة تضمن تأكيده بتحريم الغلول والتفسير منه بأنه ذنب يختص فاعله بعبقوبة على رؤس الاشهاد يطاع عليها أهل المحشر وهي مجيئه يوم القيامة بما غل حاملا له قبل أن يحاسب عليه ويعاقب به (ثم توفي كل نفس) جزاء (ما كسبت) وأقيام خير أو شر وهذه الآية تعم كل من كسب خيرا أو شرا ويدخل تحتها الغال دخولا أو ليا لكون السياق فيه فكانه ذكر مرتين أخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم

عن الله وقوله وصية من الله وقيل انما تصب على معنى فلتوصوا لهن وصية وقرأ آخرون بالرفع وصية على معنى عن كسب عليكم وصية واختارها ابن جرير ولا يمنع من ذلك لقوله غير إخراج فأما إذا انقضت عدتهن بالاربعة أشهر والعشر أو بوضع الحمل واخترن الخروج والانتقال من ذلك المنزل فانهن لا يمنعن من ذلك لقوله فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف وهذا القول له اتجاه في اللفظ مساعده له وقد اختاره جماعة منهم الامام أبو العباس بن قتيبة ورده آخرون منهم الشيخ أبو عمر بن عبد البر وقول عطاء ومن تابعه على أن ذلك منسوخ بآية الميراث أن أرادوا ما زاد على الاربعة أشهر والعشر فلم وإن أرادوا سكنى الاربعة أشهر وعشر لا تجب في تركه الميت فهذا محل خلاف بين الائمة وهم ما قولان للشافعي رحمه الله وقد استدلوا على وجوب السكنى في منزل الزوج بما رواه مالك في موطاه عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب

ابن حجر قال الفريرة بنت مالك بن سنان وهي أخت أبي سعيد الخدري رضى الله عنهما أخبرتهما أنها جاءت إلى
عليه وسلم تسأله أن ترجع إلى أهلها في بني خديرة فان زوجها أخرج في طلب أعبدها بقوا حتى إذا كان بطرف التسليم
فقد أبوه قالت فأسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرجع إلى أهلي في بني خديرة فان زوجها لم يتركني في مسكن يمكنه ولا نفقة قالت
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فأنصرفت حتى إذا كنت في الجيرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرني
فنديت له فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت
فاعتدت فيه أربعة أشهر وعشر أقال فلما كان عثمان بن عفان أرسل إلى فسألتني عن ذلك فأخبرته فاتبعته وقضى به وكذا رواه
أبو داود والترمذي والنسائي من حديث مالك بن وهبان (١٢٣) ما جبه من طرق عن سعد بن إسحق به

وقال الترمذي حسن صحيح وقوله
وللمطلقات متاع بالمعروف حقا
على المتقين قال عبد الرحمن بن
زيد بن أسلم لما نزل قوله تعالى متاعا
بالمعروف حقا على المحسنين قال
رجل إن شئت أحسنت ففعلت
وإن شئت لم أفعل فأنزل الله هذه
الآية والله طلاقات متاع بالمعروف
حقا على المتقين وقد استدل بهذه
الآية من ذهب من العلماء إلى
وجوب المتعة لكل مطلقة سواء
كانت مفوضة أو مفروضا لها أو
مطلقة قبل المسيس أو مدخولا بها
وهو قول عن الشافعي رحمه الله
والسنة ذهب سعيد بن جبيرة وغيره
من السلف واختاره ابن جرير ومن
لم يوجبها مطلقا يخص من هذا
العموم منه قول تعالى لا جناح
عليكم أن تطلقتم النساء ما لم تسوهن
أو تنقضوا لهن فريضة وتسوهن
على الموسع قدره وعلى المقتر قدره
متاعا بالمعروف حقا على المحسنين

عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في قطيفة جراء افتقدت يوم بدر فقال بعض الناس
لعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذنا فنزلت (وهم لا يظلمون) بل يعدل بينهم في
الجزء فيجازي كل على عمله وقد وردت أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما في ذم الغلول
ووعيد الغال (أقن أبغ) الاستفهام لأنكار رأي ليس من أتبع (رضوان الله) في أوامره
ونواهيه فعمل بأمره واجتنب نهييه (كن بآء) أي رجع (بسخط) عظيم كائن (من الله)
بسبب محالته لما أمر به ونهى عنه ويدخل تحت ذلك من أتبع رضوان الله بترك الغلول
واجتنابه ومن بآء بسخط منه بسبب إقدامه على الغلول (ومأواه) يعني الغال أو المتخلف عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (جهنم وبئس المصير) أي المرجع هي ونزول الآية في
واقعة معينة لا يخص العموم ثم أوضح ما بين الطائفتين من التفاوت فقال (هم درجات
عند الله) أي متفاوتون في الدرجات والمعنى هم أولو درجات أولهم درجات أطلاقا لا ملازوم
على اللازم على سبيل الاستعارة أو جعلهم بنفس الدرجات مبالغة في التفاوت بينهم فهو
تشبيه بليغ بحذف الاداة وهذا ما رجع القاضى كالكشاف فدرجات من أتبع رضوان
الله ليست كدرجات من بآء بسخط من الله فإن الأولين في أرفع الدرجات والآخرين
في أسفل الدرجات (والله بصير بما يعملون) فيه تحريض على العمل بطاعته وتحذير عن
العمل بمعاصيه (لقد من الله على المؤمنين) أي أحسن إليهم وتفضل عليهم والمنة النعمة
العظيمة وخص المؤمنين لكونهم المتقين ببعثة الرسول (أذيعت فيهم رسولا من أنفسهم)
يعنى من جنسهم عرب يماثلهم ولديهم ونشأ بينهم يعرفون نسبهم وقيل بشر أمثالهم
ووجه المنة على الأول أنهم يشقون عنه ويقهون كلامه ولا يحتاجون إلى ترجان
ومعناها على الثاني أنهم يأمنون به بجامع البشرية ولو كان ملكا لم يحصل كمال الأنس به
لاختلاف الجنسية وقرئ من أنفسهم شخ الفاء أي من أشرفهم لأنه من بني هاشم وبني
هاشم أفضل من قريش وقريش أفضل العرب والعرب أفضل من غيرهم ولعل وجه

وأجاب الأولون بأن هذا من باب ذكر بعض أفراد العموم فلا تخصيص على المشهور والمنصور والله أعلم وقوله كذلك بين الله لكم
آياته أي في احتماله وتحريمه وفروضه وحدوده فيما أمركم به ونهى عنه وفسره ولم يترك مجالا في وقت احتياكم الله
لعلكم تعقلون أي تفهمون وتقدرون (ألم تروا الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم إن
الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقالوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذي يقرض الله قرضا
حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون) روى عن ابن عباس أنهم كانوا أربعة آلاف وعنه كانوا ثمانية
آلاف وقال أبو صالح تسعة آلاف وعن ابن عباس أربعة آلاف وقال وهب بن منبه وأبو مالك كانوا بضعة وثلاثين ألفا وروى
ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانوا أهل قرية يقال لها أوزدان وكذا قال السدي وأبو صالح وزاد من قبل واسط وقال سعيد بن

عبد العزيز كانوا من أهل أذربعات وقال ابن جرير عن عطاء قال هذا مثل وقال علي بن عاصم كانوا من أهل داوردان قرية على
 فرسخ من قبل واسط وقال وكيع بن الجراح في تفسيره حدثنا سفيان عن ميسرة بن حميد الهدي عن المنان بن عمر والاسدي
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت قال كانوا أربعة آلاف خرجوا فراراً من
 الطاعون قالوا تأتي أرضاً ليس بها موت حتى إذا كانوا بموضع كذا وكذا قال الله لهم موتوا فاقوا فرغ عليهم من من الأنبياء فدعاه
 أن يحييهم فأحياهم فذلك قوله عز وجل ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت قالوا فراراً من الموت هاربين إلى
 أن هؤلاء القوم كانوا أهل بلدة في زمان بني إسرائيل استموا وخو أرضهم وأصابهم بها وباء شديد فخرجوا فراراً من الموت هاربين إلى
 البرية فماتوا وأدبا ففج فلما بين عدوئيه (١٣٤) فأرسل الله إليهم ملكين أحدهما من أسفل الوادي والآخر من أعلاه

الاستئذان على هذه القراءة أنه لما كان من أشرفهم كانوا أطوع له وأقرب إلى تصديقهم ولابد
 من تخصيص المؤمنين في هذه الآية بالعرب على الوجه الأول وأما على الوجه الثاني فلا
 حاجة إلى هذا التخصيص وكذا على قراءة من قرأ بفتح الفاء لا حاجة إلى التخصيص لأن بني
 هاشم هم أنفسهم العرب والعجم في شرف الأصل وكرم النجار (١) ورفاعة المحمدي يدل على
 الوجه الأول قوله تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم وقوله وأنه لا كرك لك وأقوامك
 وكان فيما خطب به أبو طالب حين زوجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خديجة بنت
 خويلد وقد حضر ذلك بنو هاشم ورؤساء مضر الخد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع
 اسمعيل وضئضئ معدو وعصر مضر وجعلنا أسبدة يئمه وسواس حرمه وجعل لنا بيتا
 محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس وإن ابن عبد الله محمد بن عبد الله لا يؤزن به
 في الأربع وهو والله بعد هذا نبأ عظيم وخطب جليل (يتلو عليهم آياته) هذه منة ثانية
 أي يتلو عليهم القرآن بعد أن كانوا أهل جاهلية لا يعرفون شيئا من الشرائع ولم يترك
 أسماءهم الوحي (ويزكهم) أي يطهرهم من نجاسة الكفر والذنوب وذنس المحرمات
 والخبائث (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن (والحكمة) السنة وقد تقدم في البقرة تفسير
 ذلك وكل واحد من هذه الامور نعمة جليلة على حيالها مستوحجة للشكر (وان كانوا من
 قبل) أي قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو من قبل بعثته (لن ضلال مبين) واضح لا ريب
 فيه (أو لم آصابتكم مصيبة) الالف للاستفهام لقصد التقرير والمصيبة الغلبة والقتل
 الذي أصيبوا به يوم أحد (قد آصبتكم مثلها) يوم بدر وذلك أن الذين قتلوا من المسلمين يوم أحد
 سبعون وقد كانوا قتلوا من المشركين يوم بدر سبعين وأسر واستبغين وكان مجموع القتلى
 والأسرى يوم بدر مثل القتلى من المسلمين يوم أحد والمعنى آصابتكم من المشركين
 نصف ما أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم (قلتم آنى هذا) أي من أين أصابنا هذا الانهزام
 والقتل ونحن نقاتل في سبيل الله ومعدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد وعدنا

فصاحبهم صيحة واحدة فماتوا عن
 آخرهم مائة رجل واحد خير والى
 حظا ربوبي عليهم جدران وقفوا
 وتمرقوا وتفترقوا فلما كان بعد دهر
 صرهم نبي من أنبياء بني إسرائيل
 يقال له حزقيل فسأل الله أن يحييهم
 على يديه فأجابته إلى ذلك وأمره أن
 يقول أيها العظام البالية ان الله
 يأمرك أن تجتمع في فاجتمع عظام
 كل جسد بعضهم إلى بعض ثم أمره
 فنادى أيها العظام ان الله يأمرك
 ان تكتسى لحما وعصبا وجلدا
 فكان ذلك وهو يشاهده ثم أمره
 فنادى أيها الارواح ان الله يأمرك
 ان ترجع كل روح إلى الجسد الذي
 كانت نعمة فقاموا أحياء ينظرون
 قد أحياهم الله بعد قد تم الطويلة
 وهم يقولون سبحانك لا اله الا انت
 وكان في أحيائهم عبرة ودليل قاطع
 على وقوع المعاد الجسماني يوم القيامة
 ولهذا قال ان الله لذو فضل على
 الناس أي فيما يرهم من الآيات

الباهرة والخبج القاطعة والدلالات الدامغة ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يقومون بشكر ما أنعم الله به
 عليهم في دينهم ودنياهم وفي هذه القصة عبرة ودليل على أن الله لا يخذل من آمن به فان هؤلاء خرجوا فرارا
 من الوباء طلبا لطول الحياة فعموا ولا ينقيض قصدهم وجاءهم الموت سر يعافى أن واحد ومن هذا القليل الحديث الصحيح الذي
 رواه الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى أخبرنا مالك وعبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن
 ابن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بصرى
 لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام فذكر الحديث فجاءه عبد الرحمن بن عوف
 (١) النجار بالضم والكسر الأصل والحسب اهـ

وكان متغيبا لبعض حاجته فقال ان عندي من هذا علم اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منسه واذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه فحمد الله عزهم وانصرف وأخرجاه في الصحبين من حديث الزهري به * بطريق أخرى لبعضه قال أحمد حدثنا جاج وزيد العمى قالوا أخبرنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن عوف أخبر عرو وعوف الشامي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا السقم عذب به الأمم قبلكم فاذا سمعتم به في أرض فلا تدخلوها وادفع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا قال فرجع عمر من الشام وأخرجاه في الصحبين من حديث مالك عن الزهري بنحوه وقوله وقالتوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم أي كان الحذر لا يغني من القدر كذلك القرار من الجهاد وتجنيبه لا يقرب أجلا ولا يبعده بل الاجل المحتوم والرزق المقسوم مقدر مقنن لا يزاد فيه ولا ينقص منه كما قال تعالى الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا ولو اطاعوا لما قتلوا قل فاذروا عن أنفسكم الموت ان كنتم (١٣٥) صادقين وقال تعالى وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل

قريب الى قوله في روح مشيدة وروى عن أمير الجيوش ومقدم العساكر وحامي حوزة الاسلام وسيف الله المسلول على أعدائه أي سليمان خالد بن الوليد رضي الله عنه انه قال وهو في سياق الموت لقد شهدت كذا وكذا موقفا وما من عضو من أعضائي الا وفيه رمية أو طعنة أو ضربة وها أنا أموت على فراشي كما يموت العبد فلا نامت أعين الجبناء يعني انه يتألم لكونه مامات قتيلا في الحرب ويتأسف على ذلك ويتألم ان يموت على فراشه وقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة بحث تعالى عباده على الانفاق في سبيل الله وقد كرر تعالى هذه الآية في كتابه العزيز في غير موضع وفي حديث النزول انه يقول تعالى من يقرض غير عديم ولا ظالم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسين بن عرفة

الله بالنصر عليهم (قل هو من عند أنفسكم) أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بان يجيب عن سؤالهم بهذا الجواب أي هذا الذي سألتهم عنه هو من عند أنفسكم بسبب مخالفة الرامة لما أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لزوم المكان الذي عينه لهم وعدم مفارقتهم للمركز على كل حال وقيل ان المراد خروجهم من المدينة ويردها الوعد بالنصر انما كان بعد ذلك وقيل هو اختيارهم الفداء يوم بدر على القتل عن علي قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد ان الله قد ذكره ما صنع قومك في أخذهم الاسارى وقد أمرك ان تخيرهم بين أمرين أما ان يقتلوا فتضرب أعناقهم وبين ان يأخذوا الفداء على ان يقتل منهم عدتهم فذكار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس فذكر ذلك لهم فقالوا يا رسول الله عشائرا وخواصا لا بل نأخذ فداءهم فنفقوا به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فليس في ذلك ما نكره فقتل منهم يوم احد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر وهذا الحديث في سنن الترمذي والنسائي قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن أبي زائدة وعن عمر بن الخطاب قال لما كان يوم احد من العام المقبل عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم الفداء فقتل منهم سبعون وفرا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم عنه وكسرت ربا عيته وهشمت البضة على رأسه وسال الدم على وجهه فأنزل الله سبحانه وتعالى يعني هذه الآية وأخرجه أحمد بأطول منه ولكنه يشكك على حديث التخيير السابق ما نزل من المعانة منه سبحانه وتعالى لمن أخذ الفداء بقوله ما كان انبي ان يكون له أسرى حتى تثنى في الارض وما روى من بكائه صلى الله عليه وآله وسلم هو أبو بكر بنده ما على أخذ الفداء ولو كان أخذ ذلك بعد التخيير لهم من الله سبحانه لم يعاتبهم عليه ولا حصل ما حصل من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من الندم والحزن ولا صوب النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى عمر حيث أشار بقتل الاسرى وقال ما معناه لو نزلت عقوبة لهم لم ينبج منها الا عمر والجميع في كتب الحديث

حدثنا خلف بن خليفة عن جريد الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له قال أبو الدحداح الانصاري يا رسول الله وان الله عز وجل ليريد منا القرض قال نعم يا أبا الدحداح قال أنرى يدك يا رسول الله قال فمأ ولا يده قال فاني قد أقرضت ربى عز وجل حائطي قال وحائط له فيه ستمائة نخلة وآم الدحداح فيه وعيالهما قال بخاء أبو الدحداح فناداها بأم الدحداح قالت ليس قال اخرج فقد أقرضته ربى عز وجل وقد رواه ابن مردويه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه مرفوعا بنحوه وقوله قرضا حسنا روى عن عمرو وغيره من السلف هو النفقة في سبيل الله وقيل هو النفقة على العيال وقيل هو التيسير والتقديس وقوله فيضاعفه له أضعافا كثيرة كما قال تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء الآية وسينأتي

على من يشاء من عبادته في الرزق ويوسع على آخرين وله الحكمة البالغة في ذلك واليه ترجعون أي يوم القيامة (ثم ترأى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا النبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال ألا تقاتلون قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الأقليل منهم - ثم والله عليهم بالنظامين) قال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة هذا النبي هو يوشع بن نون قال ابن جرير يعني ابن افرام بن يوسف بن يعقوب وهذا القول بعيد لان هذا كان بعد موسى بدهر طويل وكان ذلك في زمان داود عليه السلام كما عومصرح به في القصة وقد كان بين داود وموسى ما ينيف عن ألف سنة والله أعلم وقال السدي هو شمعون وقال مجاهد هو شوبل عليه السلام وكذا قال محمد بن اسحق عن وهب بن منبه وهو شوبل بن بالي بن علقمة بن ترخام بن اليه - بن بهرض بن (١٢٧) علقمة بن ماجب بن عمر صاب بن عزرياب بن

وهتكوا أستارهم وكشفوا عن نفاقهم اذ ذلك وقيل المعنى انهم لاهل الكفر يومئذ أقرب نصرته منهم لاهل الايمان (يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم) جملة مستأنفة مقرررة لمضمون ما تقدمها أي انهم أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر وذكري الافواه للتأكيد بمثل قوله يطير بجناحه وقال الرمنخري ذكر القلوب مع الافواه تصوير لنفاقهم وانما ايمانهم موجود في أفواههم فقط وهذا الذي قاله الرمنخري يتفق كونه للتأكيد لتحصيل هذه الفائدة (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق (الذين قالوا الاخوانهم وقعدوا) أي قالوا لهم ذلك والحال ان هؤلاء القائلين قد قعدوا عن القتال (لواطاعونا) بترك الخروج من المدينة (ماقتلوا) فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل قادر واعر أن نفسكم الموت) الدر الدافع أي لا ينفع الحذر عن القدر فان المقتول يقتل بأجله (ان كنتم صادقين) في انكم وجدتم الى دفع القتل سبيلا وهو التعود عن القتال فخذوا الى دفع الموت طريقا قبل انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا من غير قتال ومن غير خروج لظهور كذبهم والله تعالى أعلم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) لما بين الله سبحانه ان ما جرى على المؤمنين يوم أحد كان امتحانا ليقين المؤمنين من المناق والصادق من الكاذب بين ههنا ان لم ينهزم وقتل فله هذه الكرامة والنعمة وان مثل هذا مما يتنافس فيه المنافسون لا مما يخاف ويحذر كما قال من حكى الله عنهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا قالوا لو أطاعونا ما قتلوا فيهذه الجملة مستأنفة لسان هذا المعنى والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد وقرئ بالياء التحية أي لا يحسبن حاسب وقد اختلف أهل العلم في الشهداء المذكورين في هذه الآية من هم فقليل شهداء أحد وقيل شهداء بدر وقيل شهداء بئر معونة وعلى فرض انها نزلت في سبب خاص فلا اعتبار بعموم اللفظ لاختصاص السبب ومعنى الآية عند الجمهور انهم أحياء حياة محقة ثم اختلفوا فمنهم من يقول انها ترد اليهم أو واحدهم في قبورهم

(١٨ فتح البيان في) بعض الملوك في بعض الحروب وأخذ التوراة من أيديهم ولم يبق من يحفظها فيهم الا القليل وانقطعت النبوة من أسباطهم ولم يبق من سبط لاوى الذي يكون فيه الانبياء الا امرأة حامل من بعها وقد قتل فأخذوها فخبسوها في بيت واحتفظوا بها لعل الله يرزقها غلاما يكون نبيا لهم ولم تزل المرأة تدعو الله عز وجل ان يرزقها غلاما فسمع الله لها ووهبها غلاما فسمته شمويل أي سمع الله دعائي ومنهم من يقول شمعون وهو جعنا فشب ذلك الغلام ونشأ فيهم وأنته الله نبيا أحسنا فلم يبلغ سن الانبياء أوحى الله اليه وأمره بالدعوة اليه وتوحيد دعوته فدعا بني اسرائيل فطلبوا منه أن يقيم لهم ملكا يقاتلون معه أعداءهم وكان الملك أيضا قباد فيهم فقال لهم النبي فهل عسيتم أن أقام الله لكم ملكا لا تقاتلوا وتفوقوا عما التزمتم من القتال معه قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا أي وقد أخذ منا البلاد وسبيت الاولاد قال الله تعالى فلما كتب عليهم القتال

بصراخ هرايقنوا بالنصر وجاءهم الفتح وقال عبد الرزاق أخبرنا بكار بن عبد الله أنه سمع وهب بن منبه يقول السكينة روح من الله تتكلم اذا اختلفوا في شئ تسلكهم فتخبرهم ببيان ما يريدون وقوله وبقيمة مما ترك آل موسى وآل هرون قال ابن جرير أخبرنا ابن منبه حدثنا أبو الوليد حدثنا جاد عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية وبقيمة مما ترك آل موسى وآل هرون قال عصاه ورضاض الألواح وكذا قال قتادة والسدي والربيع بن أنس وعكرمة وزاد التوراة وقال أبو صالح وبقيمة مما ترك آل موسى يعني عصا موسى وعصاهرون ولوحين من التوراة والمن وقال عطية بن سعد عصا موسى وعصاهرون وثياب موسى وثياب هرون ورضاض الألواح وقال عبد الرزاق سألت الثوري عن قوله وبقيمة مما ترك آل موسى وآل هرون فقال منهم من يقول قفيز من من ورضاض الألواح ومنهم من يقول العصا والزعلان (١٣٩) وقوله تحمله الملائكة قال ابن جرير

قال ابن عباس جاءت الملائكة تحمل التابوت بين السماء والارض حتى وضعه بين يدي طالوت والناس ينظرون وقال السدي أصبح التابوت في دار طالوت فأمنوا بنسوة شعون وأطاعوا طالوت وقال عبد الرزاق عن الثوري عن بعض أشياخه جاءت به الملائكة تسوقه على بحلة على بقرة وقيل على بقرتين وذكر غيره ان التابوت كان بارحما وكان المشركون لما أخذوه وضعوه في بيت آلهتهم تحت صنمهم الكبير فأصبح التابوت على رأس الصنم فأمر لوه فوضعه تحته فأصبح كذلك فسمره تحته فأصبح الصنم مكسورا القوائم ملقى بعينه فاعلموا ان هذا أمر من الله لا قبل لهم به فأخرجوا التابوت من بلدهم فوضعه في بعض القرى فأصاب أهلهاداء في رقابهم فأمرتهم جارية من سبي بني اسرائيل ان يردوه الى بني اسرائيل حتى يخلصوا من هذا

معناها لا يحسن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا وهذا تكلف لا حاجة اليه ومعنى النظم القرآني في غاية الوضوح والجلال قيل وفي الكلام حذف والتقدير عند كرامة ربهم قال سيبويه هذه عندي الكرامة لا عندية القرب والمراد بالرزق هو الرزق المعروف في العادات على ما ذهب اليه الجمهور كما سلف وعند من عدا الجمهور المراد به الناء الجليل ولا وجه يقتضي تحريف الكلمات العربية في كتاب الله تعالى وجلها على مجازات بعيدة لا بسبب يقتضي ذلك وقد تعلق بهذا من يقول بالنسخ من المبتدعة ويقول بان يقال الارواح وتنعيمها في الصور الحسان المرفهة وتعذيبها في الصور القبيحة ويرعون ان هذا هو الثواب والعقاب وهذا ضلال مبين وقول ليس عليه آثار من علم لمافيته من ابطال ما جاء به الشرائع من الحشر والنشر والمعاد والجنة والنار والاحاديث الصحيحة تدفعه وترده (فرحين بما آتاهم الله) أي ما ساقه اليهم من الكرامة بالشهادة وما صاروا فيه من الحياة وما يصل اليهم من رزق الله سبحانه والراقي من الله والنعيم اخلا عاجلا (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) من اخوانهم الذين تركوهم أحياء في الدنيا على منهج الايمان والجهاد والمراد اللحق بهم في القتل والشهادة أي بل سيلحقون بهم من بعد وقيل المراد لم يلحقوا بهم في النضل وان كانوا أشل فضل في الجلة وقيل المراد باخوانهم هنا جميع المسلمين الشهداء وغيرهم لانهم لما عاينوا ثواب الله وحصل لهم اليقين بحقيقة دين الاسلام استبشروا بذلك لجميع أهل الاسلام الذين هم أحياء لم يموتوا وهذا أقوى لان معناه أوسع وفائدة أكثر واللفظ يحتمل بل هو الظاهر وبه قال الزجاج وابن فورك (الآخوف عليهم) في الآخرة والخوف غم يلحق الانسان بما يتوقعه من السوء (ولاهم يحزنون) على ما فاتهم من نعيم الدنيا والحزن غم يلحقه من فوات نافع أو حصول ضار فن كانت أعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا في نعمة الله وفضله فلا يحزن أبدا (يستبشرون بنعمة من الله وفضل) كر قوله يستبشرون لتأكيد

الداء فملوه على بقرتين فسارتا به لا يقربه أحد الامات حتى اقتربتا من بلدي بني اسرائيل فكسرنا النيرين ورجعنا وجاء بنو اسرائيل فأخذوه فقبل انه تسلمه داود عليه السلام وانه لما قام اليهم ما نجل من فرحه بذلك وقيل شابان منهم قاله أعلم وقيل كان التابوت بقرته من قرى فلسطين يقال لها اردوه وقوله ان في ذلك لآية لكم أي على صدقي فيما جئتكم به من النبوة فمما أمرتكم به من طاعة طالوت ان كنتم مؤمنين أي بالله واليوم الآخر (فلما فصل طالوت بالخنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فإنه مني الا من اغترف غرفة يده فشرب بواثنيه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا الاطاقة لنا اليوم ويطعمه فأنه مني الا من لم يذوق الماء الا قليلا منهم فقلت غلبت فئة قليلة فقلت كثيرة فاذن الله والله مع الصابرين) يقول تعالى تخبرنا عن طالوت ملك بني اسرائيل حين خرج في جنوده ومن أطاعه من ملائكة بني اسرائيل وكان جيشه يومئذ فيما ذكره السدي ثمانين ألفا فأنه أعلم

انه قال ان الله مبتليكم أي مختبركم بنهر قال ابن عباس وغيره وخبر بن الاردن وفلسطين يعني نهر الشريعة المشهور في شرب منه
فليس مني أي فلا يصعبي اليوم في هذا الوجه ومن لم يطعمه فانه مني الامن اعترف غرة بيده أي فلا بأس عليه قال الله تعالى
فشربوا منه الا قليلا منهم وقال ابن جرير قال ابن عباس من اعترف منه بيده زوى ومن شرب منه لم يرو وكذا رواه السدي
عن ابي مالك عن ابن عباس وكذا قال قتادة وابن شاذب وقال السدي كان الجيش ثمانين ألفا فشرب منه ستة وسبعون ألفا وتبقى
معهم أربعة آلاف كذا قال وقد روى ابن جرير من طريق اسرائيل وسفيان الثوري ومسلم عن كدام عن ابي اسحق السبيعي
عن البراء بن عازب قال كذا تحدث ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يوم بدر ثمانمائة وبضعة عشر على عدة أصحاب طالوت
عن البراء بن عازب قال كذا تحدث ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يوم بدر ثمانمائة وبضعة عشر على عدة أصحاب طالوت
الذين جازوا معه النهر وما جازوه الا المؤمنون (١٤٠) ورواه البخاري عن عبد الله بن رجاء عن اسرائيل بن يونس عن أبي اسحق

الاول قاله الزنجشري وليسان ان الاستبشار ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبمنعة
الله وفضله والنعمة ما ينعم الله به على عباده والفضل ما يتفضل به عليهم وقيل النعمة
الثواب والفضل الزائد وقيل النعمة الجنة والفضل داخل في النعمة ذكر بعدها
لأن كيدها وقيل ان الاستبشار الاول متعلق بحال اخوانهم والاستبشار الثاني بحال
أنفسهم (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) كما لا يضيع أجر الشهداء والمجاهدين وقد ورد
في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله ما يطول تعدادها من الاحاديث الصحيحة والآيات
الكريمة (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم
واتقوا أجر عظيم) صفة للمؤمنين أو بدل منهم أو من الذين لم يلحقوا بهم أو هو مبتدأ خبره
الذين أحسنوا منهم بحملته أو منصوب على المدح وقد تقدم تفسير القرح قال سعيد
ابن جبير القرح الجراحات أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة في هذه الآية أنها
قالت لعروة بن الزبير يا بن اختي كان أبواك منهم الزبير وأبو بكر لما أصاب نبي الله صلى
الله عليه وآله وسلم ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف ان يرجعوا فقال
من يرجع في أثرهم فانتدب منهم سبعون فيهم أبو بكر والزبير والروايات في هذا الباب كثيرة
قد اشتملت عليها كتب الحديث والسير (الذين قال لهم الناس) المراد بالناس هنا نعيم بن
مسعود وجاز لفظ الناس عليه لكونه من جنسهم فهو من قبيل العام الذي أريد به الخاص
أو من اطلاق الكل وإرادة البعض كقوله أم يحسدون الناس يعني محمدا وحده ونقل
على القاري أنه أسلم يوم الخندق وهو مصرح به في المواهب وقيل المراد بالناس ركب عبد
القيس الذين مروا بآبي سفيان وقيل هم المنافقون والمراد بقوله (ان الناس قد جعوا
لكم) أبو سفيان وغيره من أصحابه والعرب تسمى الجيش جعاً (فأخشوهم) أي خافوهم
فانه لا طاقة لكم بهم (فزادهم إيماناً) أي تصديقاً بالله وبقينا والمراد انهم لم يفشلوا لما
سمعوا ذلك ولا التفتوا اليه بل أخلصوا لله وازدادوا طمأنينة وقوة في دينهم وثبوتاً على

عن جده عن البراء بن عازب ولهذا
قال تعالى فلما جازوه هو الذين آمنوا
معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت
وجنوده أي استقلوا أنفسهم عن
لقاء عدوهم لكثرتهم فشجعهم
علماءهم العالمون بان وعد الله حق
فان النصر من عند الله ليس عن
كثرة عدد ولا عدد ولهذا قالوا كم
من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن
الله والله مع الصابرين (ولما برزوا
لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ
علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا
على القوم الكافرين فهزموهم
فاذن الله وقتل داود جالوت وآتاه
الله الملك والحكمة وعلمه ما يشاء
ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضا
لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل
على العالمين تلك آيات الله تتلوها
عليك بالحق وانك لمن المرسلين) أي
لما واجه حزب الايمان وهم قليل
من أصحاب طالوت لعدوهم أصحاب
جالوت وهم عدد كثير قالوا ربنا

أفرغ علينا صبرا أي أنزل علينا صبرا من عندك وثبت أقدامنا أي في لقاء اعداء وجنبتنا الفرار والجزر وانصرنا على
القوم الكافرين قال الله تعالى فهزموهم باذن الله أي غلبوهم وقهرهم بنصر الله لهم وقتل داود جالوت ذكره في الاسرائيليات
انه قتل بقة سلاح كان في يده رماد به فاصابه فقتله وكان طالوت قد وعد به ان يقتل جالوت ان يزوجه ابنته ويشاطره نعمته ويشركه في
أمره فوفي له ثم آل الملك الى داود عليه السلام مع ما نحه الله به من النبوة العظيمة ولهذا قال تعالى وآتاه الله الملك الذي كان بيد
طالوت والحكمة أي النبوة بعد شمويل وعلمه مما يشاء أي بما يشاء الله من العلم الذي اختص به صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى ولو لا
دفع الله الناس بعضهم بعضا لفسدت الارض أي لولا الله يدفع عن قوم باخرين كما دفع عن بني اسرائيل بمقاتلة طالوت وشجاعة
داود لهلكوا كما قال تعالى ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضا لفسدت الارض أي لولا الله يدفع عن قوم باخرين كما دفع عن بني اسرائيل بمقاتلة طالوت وشجاعة

الآية وقال ابن جرير حدثني أبو جريد الجصى أحد بني المغيرة حدثني يحيى بن سعيد حدثنا حفص بن سليمان عن محمد بن سوقة عن وبرة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يرفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض وهذا اسناد ضعيف فأن يحيى بن سعيد هذا هو ابن العطار الجصى وهو ضعيف جداً قال ابن جرير حدثنا أبو جريد الجصى حدثني يحيى بن سعيد حدثنا عثمان بن عبد الرحمن عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليصلح بالرجل المسلم ولده وولد ولده وأهل دويرته ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله عز وجل مادام فيهم وهذا أيضاً غريب ضعيف لما تقدم أيضاً وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا علي بن اسمعيل بن جاد (١٤١) أخبرنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد أخبرنا

نصرانيهم وفيه دليل على أن الإيمان يزيد وينقص (وقالوا حسبنا الله) حسب مصدر حسبه أى كفاه وهو بمعنى الفاعل أى بحسب بمعنى كاف قال في الكشف الدليل على أنه بمعنى المحسب أنك تقول عذار جـ لـ حسبك فتصف به النكرة لأن إضافته لكونه بمعنى اسم الفاعل غير حتمية (ونعم الوكيل) هو من يوكّل السه الامور أى نعم الموكل اليه أمرنا وأوال الكافي أو الكافل والخصوص بالمدح محذوف أى نعم الوكيل الله سبحانه وقد ورد في فضل هذه الكلمة أعني حسبنا الله ونعم الوكيل أحاديث منها ما أخرجه البخارى وغيره عن ابن عباس قال قالها إبراهيم حين أتى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين قالوا إن الناس قد جعوا لكم وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا وقعتم في الأمر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل قال ابن كثير بعد أخرجه هذا حديث غريب من هذا الوجه وأخرج أبو نعيم عن شدد بن أوس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم حسبنا الله ونعم الوكيل أمان كل خائف وأخرج ابن أبي الدنيا في الذكرة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا اشتد غمّه مسح يده على رأسه وحجته ثم تنفس الصعداء وقال حسبي الله ونعم الوكيل (فانقلبوا بنعمة من الله) أى فخرجوا إليهم فانقلبوا والتوبن للتعظيم أى رجعوا متلبسين بنعمة عظيمة وهى السلامة من عدوهم وعافية (وفضل) أى أجر تفضل الله به عليهم وقيل ربح في التجارة وقيل النعمة خاصة بمنافع الدنيا والفضل بمنافع الآخرة وقد تقدم تفسيرهم ما قرئنا بما يناسب ذلك المقام لكون الكلام فيه مع الشهداء الذين صاروا في الدار الآخرة والكلام هنا مع الأحياء وقوله (لم يمسهم سوء) أى سالمين عنه لم يصبهم قتل ولا جرح ولا ما يخافونه وقال ابن عباس لم يؤذهم أحد (واتبعوا رضوان الله) فيما يأتون ويذرون وأطاعوا الله ورسوله ومن ذلك خروجهم لهذه الغزوة وعن ابن عباس النعمة أنهم سلموا والفضل أن عيرامرت وكان في أيام الموسم

زيد بن الحباب حدثني حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي السمان عن ثوبان رفع الحديث قال لا يزال فيكم سبعة بهم تنصرون وبهم تطرون وبهم ترزقون حتى يأتى أمر الله وقال ابن مردويه أيضاً حدثنا محمد بن أحمد حدثنا محمد بن جرير بن يزيد حدثنا أبو معاذ بن عثمان عن معاذ بن عثمان الليثي أخبرنا زيد بن الحباب أخبرني عمر البزار عن عتبة الخواص عن قتادة عن أبي قلابة عن أبي الأشعث الصنعاني عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإبدال في أمتي ثلاثون بهم ترزقون وبهم تطرون وبهم تنصرون قال قتادة انى لارجوا أن يكون الحسن منهم وقوله ولكن الله ذو فضل على العالمين أى من عليهم ورجة بهم يدفع عنهم بعضهم بعضاً وله الحكم والحكمة والحجة على خلقه في جميع أفعاله

وأقوله ثم قال تعالى تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين أى هذه آيات الله التى قصصناها عليك من أمر الدين ذكرناهم بالحق أى بالواقع الذى كان عليه الأمر المطابق لما يأتى أهل الكتاب من الحق الذى يعلمه علماء بنى اسرائيل وانك أى يا محمد لمن المرسلين وهذا توكله وطمأنينة للقسام (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله ورفع بعضهم درجات واتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اخلفوا فنفهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) يخبر تعالى أنه فضل بعض الرسل على بعض كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض واتينا داود زبوراً وقال ههنا تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كالم الله يعنى موسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك آدم كما ورد في الحديث المروى في صحيح بن حبان عن أبي ذر رضى الله عنه ورفع بعضهم درجات كما ثبت في حديث

الامرأه حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الانبياء في السموات بحسب تفاوت منازلهم عند الله عز وجل فان قيل فما الجمع بين
 هذه الآية وبين الحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال اليهودي في قسم
 يقسمه لا والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده فاطمهم باوجهه اليهودي فقال أي خبيث وعلى محمد صلى الله عليه وسلم
 نجاء اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى على المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنقض الوصية على الانبياء فان
 الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فأجد موسى باطشاً بقاعة العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جاوزي بصعقة الطور
 فلا تنقض الوصية على الانبياء وفي رواية لا تنقض الوصية الا على الانبياء فالحجاب من وجوه أحد هان هذا كان قبل ان يعلم بالتفصيل وفي هذا
 نظر الثاني ان هذا قاله من باب الهضم (١٤٢) والتواضع الثالث ان هذا منهي عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكموا

فأشترها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فربح ما لا يقسمه بين أصحابه وعن مجاهد قال
 الفضل ما أصابوا من التجارة والأجر وقال السدي أما النعمة فهي العافية وأما الفضل
 فالتجارة والسوء القتل (والله ذو فضل عظيم) لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه ومن تفضله عليهم
 تثبيتهم وخر وجههم للقاء عدوهم وارشادهم الى ان يقولوا هذه المقالة التي هي جالبة لكل
 خير ودافعة لكل شر وقيل تفضل عليهم بالقاء العرب في قلوب المشركين حتى رجعوا
 (أتماذلكم) المبطل لكم والخوف أي المؤمنون (الشیطان) والظاهر ان المراد ههنا
 الشيطان نفسه باعتبار ما يصدر منه من الوسوسة المقتضية للتنبيط وقيل المراد به نعيم من
 مسعود لما قال لهم تلك المقالة وقيل أبوسفیان لما صدر منه الوعيد لهم والمعنى ان
 الشيطان (يخوف) المؤمنين (أولياءه) وهم الكافرون قال ابن عباس الشيطان يخوف
 بأوليائه وقال أبو مالك يعظم أولياءه في أعينكم وقال الحسن انما كان ذلك تخويف
 الشيطان ولا يخاف الشيطان الا في الشيطان (فلا تخافوهم) أي أولياءه الذين يخوفكم
 بهم الشيطان أو فلا تخافوا الناس المذكورين في قوله ان الناس قد جعوا اليكم ثم اهتم الله
 سبحانه ان يخافوهم فيجسروا عن اللقاء ويفشلوا عن الخروج وأمرهم بان يخافوه سبحانه
 فقال (وحافون) هذه الالباء التي بعد النون اختلاف السبعة في اثباتها لفظاً وتفقوا على
 حذفها في الرسم لانهم امن يأت الزوائد كلها لترسم وجلتها اثنتان وستون والمعنى
 فافعلوا ما أمركم به واتركوا ما أنهىكم عنه لاني الحقيق بالخوف مني والمراقبة لا مري
 ونهي لي بكون الخير والشر يبدى وبقيد بقوله (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان يقتضي ذلك
 ويستدعي الامن من شر الشيطان وأوليائه (ولا يخزئك الذين يسارعون في الكفر) يقال
 خزنى الامر وعنى لغة قريش وأخرنى وهى لغة تميم والاولى أفصح والغرض من هذا
 تسليته صلى الله عليه وآله وسلم وتصديره على نعمتهم في الكفر وتعرضهم له بالاذى وضمن
 يسارعون يقعون فعدى بنى أي لا يخزئك مسارعهم لمقويات الكفر من قول وفعل فهذا

فيها عند الخصاص والتشاجر
 والرابع لا تنقض الوصية الا على
 والعصية الخامس ليس مقام
 التفضيل اليكم وانما هو الى الله
 عز وجل وعليكم الانقياد والتسليم
 له والايان به وقوله وأتينا عيسى
 ابن مريم بالبينات أي الحجج والدلائل
 القاطعات على صحة ما جاء به
 اسراييل به من انه عبد الله ورسوله
 اليهم وأيدناه بروح القدس يعنى
 ان الله أيد به مجيريل عليه السلام ثم
 قال تعالى ولو شاء الله ما اقتل الذين
 من بعدهم من بعد ما جاءتهم
 البينات ولكن اختلفوا فمنهم من
 آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله
 ما اقتتلوا أي بل كل ذلك عن قضاء
 الله وقدره ولهذا قال ولكن الله
 يفعل ما يريد (يا أيها الذين آمنوا
 اتقوا عاصم أرضنا ثم من قبل ان
 يأتى يوم لا ينبع فيه ولا خلة ولا
 شفاعة والكافرون هم الظالمون)
 يأمر تعالى عباده بالانفاق فيما

رزقهم في سبيله سبيل الخير ليدخروا ثواب ذلك عند ربهم ومليهم وليما ذروا الى ذلك في هذه الحياة الدنيا من هو
 قبل ان يأتى يوم يعنى يوم القيامة لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة أي لا يباع أحد من نفسه ولا يقادى بعمال لوبده ولو جاء عمل
 الارض ذهباً ولا تنفعه خلة أحد يعنى صداقته بل ولا نسبته كما قال فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ولا
 شفاعة أي ولا تنفعهم شفاعة الشافعين وقوله والكافرون هم الظالمون مبتدأ محصور في خبره أي ولا ظالم أظلم من وفى الله يومئذ
 كافراً وقدرى بن أبى حاتم عن عطاء بن دينار انه قال الحمد لله الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون
 (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الارض من ذا الذى يشفع عنده الا بانه يعلم ما بين
 أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلى العظيم

هذه آية الكرسي وله شأن عظيم قد صح الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنها أفضل آية في كتاب الله قال الامام
 أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا شافعيان عن سعيد الجري عن أبي السليل عن عبد الله بن رباح عن أبي هوان عن كعب بن
 النجدي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أي آية في كتاب الله أعظم قال الله ورسوله أعلم فرددها هراراً ثم قال آية الكرسي قال لي هذا العلم
 أباً المنذر الذي نفسي بيده ان لها سائناً وشفتين تقدس الملائكة عندها ساق العرش وقد رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد
 الأعلى بن عبد الأعلى عن الجري به واما عن زيادة والذي نفسي بيده الخ حديث آخر عن أبي أيضاً في فضل آية الكرسي قال
 الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا ميسرة عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عبيدة بن أبي ليابة عن
 عبد الله بن أبي بن كعب ان أباها أخبره انه كان له جرن فيه قر قال فكان أبي (١٤٢) يتأهده فوجده يتقص قال خرسه ذات

ليه فاذا هو بداية شبيه الغلام
 المحتلم قال فسلبت عليه فرد السلام
 قال فقلت ما أنت جنى أم انسى
 قال جنى قال قلت ناولني يدك قال
 فناولني يده فاذا يد كلب وشعر كلب
 فقلت هكذا خلق الجن قال لقد
 علمت الجن ما فيهم أشد مني قلت
 فما جعلك على ما صنعت قال بلغني
 أنك رجل تحب الصدقة فأحببتنا
 أن نصيب من طعامك قال فقال
 له أي فالذي يجبرنا منكم قال هذه
 الآية آية الكرسي ثم غدا الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 صدق الحديث وهكذا رواه
 الحاكم في مستدركه من حديث
 أبي داود الطيالسي عن حرب بن
 شداد عن يحيى بن أبي كثير عن
 الحضرمي بن لاحق عن محمد بن
 عمرو بن أبي بن كعب عن جده به
 وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم
 يخرجاه طريق أخرى قال الامام

هو الذي يسارع اليه أي الامور المقوية له كالتبؤلة قال النبي وأما الكفر فهو دائم فيهم
 فلا تأتي مسارعهم للوقوع فيه لان هذا التعبير يشعر بطروقه هذا الامر وأما بشاركة
 الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم فلان المغفرة والجنة منتهى المسارعة
 وغايتها قيل هم قوم ارتدوا فاعظم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لذلك فسلاه الله سبحانه
 ونهاه عن الحزن وعلى ذلك بقوله (انهم لا يضرروا الله شيئاً) أي شيئاً من الضرر والتسكير
 لتأكيدهما فيه من القلة والحقارة وقيل على نزاع الجارأي بشيئاً أصلاً وقيل هم كنار
 قريش وقيل هم المنافقون ورؤساء اليهود وقيل هو عام في جميع الكفار قال
 القشيري والحزن على كفر الكافر طاعة ولكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يفرط
 في الحزن فنهى عن ذلك كما قال تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وقال فلعلك
 باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا والمعنى ان كفرهم لا ينقص من
 ملك الله سبحانه شيئاً وقيل المراد ان يضر وأولياءه ويحتمل ان يراد ان يضر وادينه الذي
 شرعه لعباده وفيه مزيد بالغة في التسليم (يريد الله ألا يجعل لهم حظاً) نصيباً (في
 الآخرة) أو نصيباً من الثواب وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الارادة واستمرارها
 وفي الآية دليل على ان الخير والشر بارادة الله تعالى وفيه رد على القدريّة والمعتزلة (ولههم
 عذاب عظيم) في النار بسبب مسارعهم في الكفر فكان ضرر كفرهم عائد عليهم جالباً لهم
 عدم الحظ في الآخرة ومصيرهم الى العذاب العظيم (ان الذين اشتروا) استبدلوا (الكفر
 بالايمن) وقد تقدم تحقيق هذه الاستعارة والمراد المنافقون آمنوا ثم كفروا (ان يضرروا
 الله شيئاً) نفى الضرر عنه كالأول وهو لائق كيد لما تقدمه وقيل ان الاول خاص
 بالمنافقين والثاني بعم جميع الكفار والاول أولى (ولههم عذاب أليم) في الآخرة ولما جرت
 العادة بسرور المشتري بما اشتراه عند كون الصفقة راجحة وبألمه عند كونها خاسرة ناسب
 وصف العذاب بالاليم (ولا تحسبن الذين كفروا) وقرئ بالحسبة فالعنى لا يحسبن الكافرون

أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عثمان بن عتاب قال سمعت أبا السليل قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحدث
 الناس حتى يكثروا عليه فيصعد على سطح بيت فيحدث الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي آية في القرآن أعظم فقال
 رجل الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي أو قال فوضع يده بين ثديي فوجدت بردها بين
 كتفي وقال لي هذا العلم أباً المنذر حديث آخر عن الاسقع البكري قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أبو يزيد القراطيسي حدثنا
 يعقوب بن أبي عماد المكي حدثنا مسلم بن خالد عن ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء ان مولى بن الاسقع رجل صدق أخبره عن الاسقع
 البكري انه سمعه يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في صفة المهاجرين فسأله انسان أي آية في القرآن أعظم فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم حتى انقضت الآية حديث آخر عن أنس قال الامام أحمد

حدثنا عبد الله بن الحرث حدثني سلمة بن وردان ان أنس بن مالك حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجلاً من صحابته فقال
 أي فلان هل تزوجت قال لا وليس عندي ما تزوجه قال أوليس معك قل هو الله أحد قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك
 قل يا أيها الكافرون قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك اذا زلزلت قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك اذا جاء نصر الله
 قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك آية الكرسي الله لا اله الا هو قال بلى قال ربع القرآن حديث آخر عن أبي ذر جندب بن
 جنادة قال الامام أحمد حدثنا وكيع بن الجراح حدثنا المسعودي أنبأني ابو عمر الدمشقي عن عبيد بن الخشخاش عن أبي ذر رضي الله
 عنه قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فجلست فقال يا أبا ذر هل صليت قلت لا قال قم فصل قال نعمت فصلت ثم
 جلست فقال يا أبا ذر تعود بالله من شر شياطين (١٤٤) الانس والجن قال قلت يا رسول الله اولئس شياطين قال نعم قال

قلت يا رسول الله الصلاة قال خير
 موضوع من شاء أقل ومن شاء أكثر قال
 قلت يا رسول الله فالصوم قال فرض
 مجزى وعند الله من يدق قلت يا رسول
 الله فالصدقة قال اضعافاً مضاعفة
 قلت يا رسول الله فأيتها افضل قال
 جهنم من مقل أو سر إلى فقير قلت
 يا رسول الله أي الانبياء كان أول قال
 آدم قلت يا رسول الله ونبي كان قال
 نعم نبي مكلم قلت يا رسول الله كم
 المرسلون قال ثلثمائة وبضعة عشر
 جماً غفر أو قال مرة وخمسة عشر
 قلت يا رسول الله أي ما أنزل عليك
 أعظم قال آية الكرسي الله لا اله
 الا هو الحى القيوم ورواه النسائي
 حديث آخر عن أبي أيوب خالد بن
 زيد الانصاري رضي الله عنه وأرضاه
 قال الامام أحمد حدثنا سفيان
 عن ابن أبي ليلى عن أخيه عبيد
 الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب
 انه كان في سموده وكانت القول
 تنجي فتأخذ فكاها الى النبي صلى الله

(أتمتلى لهم) بطويل الاعمار وتأخيرهم ورغد العيش أو بما أصابوا من الظفر يوم أحد
 (خير لانفسهم) فليس الامر كذلك بل هو شر واقع عليهم ونازل بهم وعلى الاولى لا تحسبن
 يا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الاملاء الذين كفروا بما ذكر خير لهم (أتمتلى لهم)
 ليزدادوا انما بكثرة المعاصي واللام لام الارادة أي ارادة زيادة الائم وهي جائزة عند
 الاشاعرة ولا تخلو عن حكمة وعند المعتزلة القائمين بانه تعالى لا يريد الصريح هي لام العقوبة
 وهي جلة مستأنفة مستغرجه الاملاء للكافرين أو تكرر الاولى والاملاء الامهال
 والتأخير وأصله من الملوأ وهي المدة من الزمان يقال أمليت له في الامر أخرت وأمليت
 للبعير في القيد أرخيت له ووسعت (ولهم عذاب مبين) في الآخرة قال أبو السعد
 تضمن الاملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها وذلك مما يقتضى التعزير والتكريم وصف
 عذابهم بالاهانة ليكون جزاءهم جزاءً وفاذا انتهى واحتج الجمهور بهذه الآية على
 بطلان ما يقوله المعتزلة لانه سبحانه أخبر بانه بطل أعمار الكافرين ويجعل عيشهم رغداً
 ليزدادوا انما قال أبو حاتم وسمعت الاخفش يذكر كسر اتمتلى الاولى وفتح الثانية ويحتج
 بذلك لاهل القدر لانه منهم ويجعله على هذا التقدير ولا يحسبن الذين كفروا اتمتلى لهم
 ليزدادوا انما اتمتلى لهم خير لانفسهم وقال في الكشاف ان ازدياد الائم وما كمل
 عليه بغرض الاتراك تقول قعدت عن الغزو للجز والفاقة وخرجت من البلد تخافة الشر
 وليس شيء من ذلك بغرض للوفاة ما هي أسباب وعال وعن ابن سعد قال ما من نفس
 برقة ولا فاجرة الا والموت خير لهما من الحياة ان كن برافق قد قال تعالى وما عند الله خير
 للاررار وان كن فاجر افقد قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا الآية وعن أبي الدرداء
 ومحمد بن كعب وأبي هريرة نحوه (ما كان الله) كلام مستأنف (ليذكر المؤمنين) هذه اللام
 تسمى لام الجحود ونصب بعدها المضارع باضمار ان ولا يجوز اظهارها اول هذا القول دلالة
 واعتراضات مذكورة في كتب النحو والخطاب في قوله (على ما أنتم عليه) عند جمهور

عليه وسلم فقال فاذا رأيتها فقل بسم الله أجيبي رسول الله قال فقامت فقال ليا ٢
 فأخذها فقالت اني لأعود الخديث
 فأرسلها فجاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل أسيرك قال أخذتها فقالت اني لأعود فأرسلها فقال انما عائدة فأخذتها امرتين
 أو ثلاثاً كل ذلك تقول لأعود وأجي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدية قول ما فعل أسيرك فأقول أخذتها فمقول لأعود فيقول انها
 عائدة فأخذتها فقالت أرسلني وأعلمك شأنه فليقر بك شيء آية الكرسي قال النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال صدقت وهي
 كذوب ورواه الترمذي في فضائل القرآن عن سيار عن أبي أحمد الزبيري به وقال حسن غريب والغول في لغة العرب الجان اذا
 تبدى في الليل وقد ذكر البخاري هذه القصة عن أبي هريرة فقال في كتاب فضائل القرآن وفي كتاب الوكالة وفي صفه بليس من صحبه
 قال عثمان بن الهيثم أبو عمرو وحده شاعوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ زكوة رمضان
 (٢) بياض بالاصل

فأتاني آت فجعل يحشون الطعام فأخذته وقلت لا رفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال ولتي حاجة شديدة قال خلعت عنه فأصبحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ما فعل أسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله شكي حاجة شديدة وعيالا فرجته وخليت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود فعرفت انه سيعود ليقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود فرددته فجاء يحشون الطعام فأخذته فقلت لا رفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال لا أعود فرجته وخليت سبيله فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله شكي حاجة وعيالا فرجته خلعت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود فرددته الثالثة فجاء يحشون الطعام فأخذته فقلت لا رفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات انك تزعم انك (١٤٥) لا تعود ثم تعود فقال دعني أعلمك كلمات

ينفعك الله بها قلت وما هي قال اذا أويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختم الآية فانك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح خلعت سبيله فأصبحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله زعم انه يعلمني كلمات ينفعني الله بها خلعت سبيله قال ما هي قال قال لي اذا أويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي من أولها حتى تختم الآية الله لا اله الا هو الحي القيوم وقال لي ان يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح وكانوا احرص شي عن الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما انه صدق وهو كذوب تعلم من تخاطب من ثلاث لئلا يا باهريرة قلت لا قال ذلك شيطان كذا رواه البخاري معلقا بصيغة الجزم وقد رواه النسائي في اليوم والليلة عن

المحدثين للكفار والمناقين وقيل الخطاب للمؤمنين والمناقين أي ما كان الله ليرككهم على الحال الذي عليه أنتم من الاختلاط وقيل الخطاب للمشركين والمراد بالمؤمنين من في الاصلا والارحام أي ما كان الله ليدرككم على ما أنتم عليه حتى يفرق بينكم وبينهم وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما كان الله ليدرككم يا معشر المسلمين على ما أنتم عليه من الاختلاط بالمناقين حتى يميز بينكم وعلى هذا الوجه والوجه الثاني يكون في الكلام التفات (حتى يميز الخبيث من الطيب) أي بعضكم من بعض قال ابن عباس يميز اهل السعادة من أهل الشقاوة وقال قتادة يميز بينهم في الجهاد والبيعة وقرئ يميز بالتشديد فالحذف من ما زال الشيء يميز ميزا اذا فرق بين اثنين فان كانت أشياء قليلة ميزها تميزا (وما كان الله ليطاعكم على الغيب) الخطاب للكفار قرئ أي ما كان ليعلم لكم المؤمن من الكافر فيقول فلان كافر وفلان مؤمن وفلان منافق لتعرفوا قبل التميز لان المستأثر بعلم الغيب لا يظهر على غيبه أحد الا لمن ارتضى من رسول فيميز بينكم كما وقع من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من تعيين كثير من المنافقين فان ذلك كان بتعليم الله لا بكونه يعلم الغيب أو ان يشاهد أمر ايدل على أمر يكون من بعد كما نص له علامات دالة على مصارع الكفار يوم بدر وقيل المعنى ما كان الله ليطاعكم على الغيب فيمن يستحق النبوة حتى يكون الوحي باختياركم (ولكن الله يجتبي) أي يختار أو يختص قاله مجاهد وعن مالك يستخلص (من رساله من يشاء) فبطاعه على ما يشاء من غيبه عن السدي قال قالوا ان كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم صادقا فيخبرنا بمن يؤمن منا ومن يكفر فأرسل الله هذه الآية وعن الحسن قال لا يطلع على الغيب الا رسول (فآمنوا بالله ورسوله) بصفة الاخلاص (وان تؤمنوا واتقوا) النفاق (فلكم اجر عظيم) في الآخرة ولا يحسن الذين يعملون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهام بل هو شر الهام أي لا يحسن الباخلون البخل خير الهام قاله الخليل وسيبويه والقراء وقرئ بالتاء أي لا تحسبن يا محمد صلى الله

(١٩ - فتح البيان ثاني) ابراهيم بن يعقوب عن عثمان بن الهيثم ذكره وقد روى من وجه آخر عن أبي هريرة بسياق آخر قريب من هذا فقال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن الصغار حدثنا جندب بن زهير بن حرب أنبا نامسلم بن ابراهيم أنبا اسمعيل بن مسلم العبدى أنبا أبو الهيثم قال الناجي ان أباه هريرة كان معه مفتح بيت الصدقة وكان فيه تمر فذهب يوما ففتح الباب فوجد التمر قد أخذ منه ملء كف ودخل يوما آخر فاذا قد أخذ منه ملء كف ثم دخل يوما آخر ثانيا فاذا قد أخذ منه مثل ذلك فشكى ذلك أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تحب ان تأخذ صاحبك هذا قال نعم قال فاذا فتمت الباب فقل سبحان من سخر لك محمد فذهب ففتح الباب فقال سبحان من سخر لك محمد فاذا هو قائم بين يديه قال يا عدو الله انت صاحب هذا قال نعم دعني فاني لا أعود ما كنت آخذ الا لاهل بيت من الجن فقرا خلا عنه ثم عاد الثانية ثم عاد

الثالث: فقلت اليس قد عاشد حتى لا تعود ولا ادعك اليوم حتى اذهب بك الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تفعل فقلت اب يدعي عليك كلمات اذ انت قتلهم بقربك احدمن الجن صغير ولا كبير ذكروا اني قال له لتفعلن قال نعم قال ما من قال الله لا اله الا هو الحي القيوم قرأ آية الكرسي حتى خفتها فتركه فذهب فلم يعد فقد كذلك ابو هريرة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما علمت ان ذلك كذلك وقد رواه النسائي عن احدين بن محمد بن عبيد الله عن شعيب بن حرب عن اسمعيل بن مسلم عن ابي المتوكل عن ابي هريرة وقد تقدم لابي بن كعب كاتبة مثل هذه ايضا فبهذه ثلاث وقائع * (قصة اخرى) * قال ابو عبيد بن كعب الغريب حدثنا ابو معاوية عن ابي عاصم الثقفي عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود قال خرج رجل من الانس فلقبه رجل من الجن فقال هل لك ان تصارعني (١٤٦) فان صرعتني علمت آية اذ قرأتها حين تدخل بيتك لم يدخله شيطان فصارعوه

عليه وآله وسلم يخل الذين يخلون خيرا لهم قال الزجاج هو مثل واسئل القرية والاية دالة على ذم الجن ولقد ورد فيه أحاديث قال المبرد والسبني في قوله (سيطون قون ما يخلوا به) سين الوعيد وهذه الجملة مبنية على ما قبلها قيل ومعنى التطويق هنا انه يكون ما يخلوا به من المال طوقا من نار في أعناقهم وقيل معناه انهم سيحملون عقاب ما يخلوا به فهو من الطائفة وليس من التطويقي وقيل المعنى انهم يلزمون أعمالهم كما يلزم الطوق العنق يقال طوق فلان عمله طوق الحماة أي ألزم جزاء عمله قال القرطبي والجن في أصل اللغة ان يمنع الانسان الحق الواجب فأما من منع ما لا يجب عليه فليس ينجس قال في القاموس الجن ضد الكرم وقد ذكر الشوكاني في شرحه للمنتقى عند قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اني أعوذ بك من الجن انه قيد به بعضهم بما يجب اخراجه ثم قال ولا وجه له لان الجن عاقل ليس بواجب من غرائر النقص المضادة للكمال والتعوذ منه حسن بلا شك فالاولى بتقيده الحديث على عمومته انتهى فغنى الجن عام لا كما ذكره القرطبي واما في الآية فهو للواجب ولكن عبارة تفيد التعميم والله أعلم قال ابن عباس هم أهل الكتاب يخلوا به ان يشبهوا للناس وعن مجاهد قال هم اليهود وعن السدي قال يخلوا ان يتفقوا في سبيل الله ولم يؤدوا زكاتها (يوم القيامة) بأن يجعل حبة في عنقه تنهشه كما أخرج البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة فأخذ به لهن من يمينه فيسقيه فيقول أنا مالك أنا كذلك ثم تلا هذه الآية وقد ورد هذا المعنى في أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة يرفعونها (ولله ميراث السموات والارض) أي له وحده لا لغيره كما يفيد التقديم والمعنى ان له ما فيهما مما يشاء ورثه أهلها ومنه المال فبما لهم يخلون بذلك ولا يتفقونه وهو لله سبحانه لا لهم وانما كان عندهم عارية مستردة ومثل هذه الآية قوله تعالى انما نحن نرث الارض ومن عليها وقوله وانفقوا مما جعلكم

فصرعه فقال اني أراك ضئيلا شخصتا كان ذراعك ذراعي كلب أفهكذا أنتم أيها الجن كلكم أم أنت من بينهم فقال اني بينهم اضليع فعاودني فصارعوه فصرعه الانسي فقال تقرأ آية الكرسي فانه لا يقرأها أحد اذ دخل بيته الا خرج الشيطان وله خبيخ كخبيخ الجمار فقيل لابن مسعود أهو عمر فقال من عسى ان يكون الا عمر قال ابو عبيد الضليل الخفيف الجسيم والخبيخ نالها المجهمة ويقال بالحاء المهملة الضراط حديث آخر عن أبي هريرة قال الخاتم أبو عبد الله في مسند مدركه حدثنا علي بن حشاد حدثنا بشر بن موسى حدثنا الحمدي حدثنا سفيان حدثني حكيم بن جبلة عن الاسدي عن أبي صالح عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سورة البقرة فيها آية سيدها أي القرآن لا تقر في بيت فيه شيطان الا خرج منه آية

الكرسي وكذا رواه من طريق آخر عن زائدة عن حكيم بن جبير ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه كذا قال وقد رواه الترمذي من حديث زائدة ولفظه لكل شيء حسام وسنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة أي القرآن آية الكرسي ثم قال غريب لا نعرفه الا من حديث حكيم بن جبير وقد تكلم فيه شعبة وضعفه (قلت) وكذا ضعفه أحمد وبيحي ابن معين وغير واحد من الأئمة وتركه ابن مهدي وكذبه السعدي حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي بن نافع أخبرنا عيسى بن محمد المروزي أخبرنا عمر بن محمد البخاري أخبرنا عيسى بن موسى عن عمار بن عبد الله بن كيسان حدثنا يحيى أخبرنا يحيى ابن عقييل عن يحيى بن بصر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب انه خرج ذات يوم الى الناس وهم سماطات فقال أيكم يخبرني بأعظم آية

في القرآن فقال ابن مسعود على الخير سقطت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أعظم آية في القرآن الله لا اله الا هو
الحق القيوم حديث آخر في اشتغالها على اسم الله الاعظم قال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر بن أبي نعيم عبد الله بن أبي زياد حدثنا
شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد بن السكن قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هاتين الآيتين الله لا اله الا هو
الحق القيوم والم الله لا اله الا هو الحق القيوم ان فيه ما اسم الله الاعظم وكذا رواه أبو داود عن مسدد والترمذي عن علي بن خشرم
وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ثلاثهم عن عيسى بن يونس عن عبيد الله بن أبي زياد وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر
في معنى هذا عن أبي أمامة رضي الله عنه قال ابن مردويه أخبرنا عبد الله بن غير أخبرنا إسحق بن إبراهيم بن اسمعيل أخبرنا هشام
ابن عمار أخبرنا الوليد بن مسلم أخبرنا عبد الله بن العلاء بن زيد انه سمع القاسم (١٤٧) بن عبد الرحمن يحدث عن أبي أمامة

متخلفين فيه والميراث في الاصل هو ما يخرج من مالك الى آخر ولم يكن مملوكا لذلك الا آخر
قبل انتقاله اليه بالميراث ومعلوم ان الله سبحانه هو المالك بالحقمة لجميع مخلوقاته (والله
بما تعملون خبير) قرئ بالتاء على طريقة الالتفات وهي أبلغ في الوعيد وقرئ بالياء على
الظاهر (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قال أهل التفسير لما
أنزل الله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال قوم من اليهود هذه المقالة فتوبها على
ضعفائهم لانهم يعتقدون ذلك لانهم أهل كتاب بل أرادوا انه تعالى ان صح ما طلبه منا
من القرض على لسان محمد فهو فقير ليشككوا على اخوانهم في دين الاسلام (سنكتب
ما قالوا) في صحف الملائكة أو سنحفظه أو سنجازيهم عليه والمراد الوعيد لهم وان ذلك
لا يقوت على الله بل هو معذلهم ليوم الجزاء ووجهه سنكتب على هذا مستأنفة جوابا
لسؤال مقدر كانه قيل ماذا صنع الله بهؤلاء الذين سمع منهم هذا القول الشنيع فقال قال
لهم سنكتب ما قالوا (و) نكتب (قتلهم الانبياء) أي قتل أسلافهم للانبياء وانما نسب
ذلك اليهم لكونهم رضوا به جعل ذلك القول قرينة لقتل الانبياء تنبيه على انه من العظم
والشناعة يمكن يعدل قتل الانبياء (بغير حق) حتى في اعتقادهم فكانوا يعتقدون ان
قتلهم لا يجوز ولا يحل وحينئذ فيناسب شن الغارة عليهم (ونقول) أي نتقم منهم بعد
الكتابة بهذا القول الذي نقوله لهم في النار أو عند الموت أو عند الحساب وقرئ بالياء
أي يقول الله لهم في الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) الحريق اسم
لنار الملتئمة واطلاق الذوق على احساس العذاب فيه مبالغة بليغة والاشارة بقوله
(ذلك بما قدمت أيديكم) الى العذاب المذكور قبله وأشار الى القريب بالصيغة التي
بشاربها الى البعيد دلالة على بعد منزلته في القضاة وذكر الايدي لكونها المباشرة
لغالب المعاصي (وأن الله ليس بظالم للعبيد) معطوف على ما قدمت أيديكم ووجهه
انه سبحانه غنمهم بما أصابوا من الذنوب وجازاهم على فعلهم فلم يكن ذلك ظما أو بمعنى انه

يرفعه قال اسم الله الاعظم الذي اذا
دعي به أجاب في ثلاث سورة البقرة
وآل عمران وطه قال هشام وهو
ابن عمار خطيب دمشق أما
البقرة فالله لا اله الا هو الحق
القيوم وفي آل عمران الم الله لا اله
الا هو الحق القيوم وفي طه وعنت
الوجه للحق القيوم حديث آخر
عن أبي أمامة في فضل قراءتها بعد
الصلاة المكتوبة قال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن محرز بن
يناور الادمي أخبرنا جعفر بن محمد
ابن الحسن أخبرنا الحسن بن بشر
بطر سوس أخبرنا محمد بن جابر
أخبرنا محمد بن زياد عن أبي أمامة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ دبر كل صلاة مكتوبة
آية الكرسي لم يمنعه من دخول
الجنة الا أن يموت وهكذا رواه
النسائي في اليوم والليلة عن الحسن
ابن بشره وأخرجه ابن حبان في
صححه من حديث محمد بن جابر وهو

الخصي من رجال البخاري أيضا فهو واستناد على شرط البخاري وقد زعم أبو الفرج بن الجوزي انه حديث موضوع والله أعلم وقد
روى ابن مردويه من حديث علي والغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله نحو هذا الحديث ولكن في اسناد كل منهما ضعف وقال ابن
مردويه أيضا حدثنا محمد بن الحسن بن زياد المقرئ أخبرنا يحيى بن رستويه المروزي أخبرنا يزيد بن إبراهيم أخبرنا أبو حمزة السكري
عن المثني عن قتادة عن الحسن عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوحى الله الى موسى بن عمران عليه
السلام ان اقرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة فانه من يقرأها في دبر كل صلاة مكتوبة أجعل له قلب الشاكرين ولسان
الذاكرين وثواب النبيين وأعمال الصديقين ولا يواظب على ذلك الا نبي أو صديق أو عبد امتحن قلبه للايمان أو أريد قتله في
سبيل الله وهذا حديث منكر جدا حديث آخر في انها تحفظ من قرأها في أول النهار وأول الليل قال أبو عيسى الترمذي حدثنا

يقضي بن المغيرة أبو سامة الخزومي المديني أخبرنا ابن أبي نديك عن عبد الرحمن المكي عن زرارة بن مضيق عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أحد المومنين إلى الله المصير وآية الكرسي حين يفتح حفظهم من أذى من قرأها حين يسي حفظهم من أذى حتى يفتح ثم قال هذا حديث غريب وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة المكي من قبل حدثه وقد ورد في قصة آية الأحاديث أخر تركها الاختصار لعدم حتمها ووضعت أسانيد هذا الحديث على قرائتها عند الحاجة أنها لا تقوم مقام حجة من حيث الحديث، أبي هريرة في كتابها في السند اليسرى بالزعران سبع مرات وتجلس للحفظ وعدم النسيان أو ردحها بن مريويه وغير ذلك وهذا الآية مستقلة على عشر رجل مستقلة فقوله الله لا اله الا هو اخبار بانه المتفرد بالالهية لجميع الخلائق إلى القيوم أي إلى في (١٤٨) نفسه الذي لا يموت أبدا المقيم لغيره وكان عمر يقرأ القيام بجميع الموجودات

مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وليس بظالم إن عذبه بذنبه وقيل إن وجهه إن نفي الظلم مستلزم للعدل المقتضى لأثابة المحسن ومعاقبة المسيء ورد بان ترك التعذيب مع وجود سببه ليس بظلم عقلا ولا شرعا حتى ينتهض نفي الظلم سببا للتعذيب وقيل إن جملة قوله وإن الله ليس بظالم للعبيد في محل رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف أي والإمر أن الله ليس بظالم للعبيد والتعبير بذلك عن نفي الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم عند أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغالبين تنزهه عن ذلك ونفي ظلام المشعر بالكثرة فينبغي ثبوت أصل الظلم وأجيب عن ذلك بأن الذي توعد بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيمافته على حد عظمه لو كان ثابتا عن ابن عباس قال ما أنا بمعذب من لم يحترم (الذين قالوا) أي جماعة من اليهود (أن الله عهد اليها) في التوراة (أن تؤمن برسول حتى يأتيها بقربان فأكله النار) وهذا منهم كذب على التوراة إذا الذي فيها مقيد بغير عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام والقربان ما يتقرب به إلى الله من نسكة وصدقة وعمل صالح وهو فعلا من القرية وقد كان دأب بني إسرائيل أنهم كانوا يقربون القربان فيقوم النبي فيدعوه فتنزل نار من السماء فحرقه ولم يتعبه الله بذلك كل أبنائه ولا جعله دله على صدق دعوى النبوة ولهذا ردا الله عليهم فقال (قل قد جاءكم رسل من قبلي) كيجي بن زكريا وشعيا وسائر من قبلنا من الانبياء (باليينات) أي الدلالات الواضحات على صدقهم (وبالذي قلتم) أي بالقربان (فلم تقتلوهم) أراد بذلك فعل أسلافهم (إن كنتم صادقين) في دعواكم (فان كذبوا) يا محمد هؤلاء اليهود (فقد كذب رسل من قبلك) مثل نوح وهود وصالح وإبراهيم وغيرهم من الرسل (جاءوا بالينات) أي الحلال والحرام أو المعجزات الباهرات (والزبر) جمع زبور وهو الكتاب المقصود على الحكم من زبرته إذا حسنته وقيل الزبر المواعظ والزواجر من زبرته إذا زجرته (والكتاب المنير) الواضح الجلي المضئ يقال نار الشيء واستنار وأناره ونوره بمعنى وقال قتادة الزبر كتب الانبياء

مستقرة إليه وهو غنى عنها ولا قوام لها بدون أمره كقوله ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره وقوله لا تأخذه سنة ولا نوم أي لا يعتريه نقص ولا غفلة ولا ذهول عن خلقه بل هو قائم على كل نفس بما كسبت شهيد على كل شيء لا يغيب عنه شيء ولا يخفى عليه خافية ومن تمام القيومية أنه لا يعتريه سنة ولا نوم فقوله لا تأخذه أي لا تغلبه سنة وهي الوسن والنعاس ولهذا قال ولا نوم لأنه أقوى من السنة وفي الصحيح عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع كلمات فقال إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يحفظ القبط ويرفعه يرفع اليه عمل النهار قبل عمل الليل وعمل الليل قبل عمل النهار حجاب النور والنار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر

أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة بن مولى ابن عباس في قوله لا تأخذه سنة ولا نوم إن موسى عليه السلام سأل والكاب الملائكة هل ينام الله عز وجل فأوحى الله تعالى إلى الملائكة وأمرهم أن يؤرقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ثم أعطوه قارورين فأمسكهم ثم تركوه وحذرهم أن يكسروهما قال فجعل يعس وهما في يده في كل يد واحدة قال فجعل يعس وينه ويعس وينه حتى نعس نعسة فضرب احدهما بالآخرى فكسرها قال فكسرها قال معمرانما هو مثل ضربه الله عز وجل يقول فكذلك السموات والأرض في يده وهكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق فذكره وهو من أخبار بني إسرائيل وهو مما يعلم أن موسى عليه السلام لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله عز وجل وإنه منزعه وأعرب من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل حدثنا هشام بن يوسف عن أمية بن شبل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يحكي عن موسى عليه السلام على المنبر قال وقع في نفس موسى هل ينال الله فأرسل اليه ملكاً فأرسله ثلاثاً ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره أن يحتفظ بهما قال جعل ينال وكادت يداه يلتقيان فيستقيظ فيحبس أحدهما على الأخرى حتى نام نومة فاصطفت يداه فأنكسرت القارورتان قال ضرب الله عز وجل مثلاً ان الله لو كان ينال لم تستمسك السماء والأرض وهذا حديث غريب جداً والظاهر أنه أسرايلى لا مرفوع والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدستكي حدثني أبي عن أبيه حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي الغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن بني أسرايلى قالوا يا موسى هل ينال ربك قال اتقوا الله فناداه به عز وجل يا موسى سألوكم هل ينال ربك فخذوا جاحتين في يديك فقم الليل فتجعل موسى فلما ذهب من الليل ثلث نعس فوق ركبتيه ثم اتعش فضببطهما (١٤٩) حتى إذا كان آخر الليل نعس

والكتاب المنير هو القرآن الكريم وقيل الزبر العصف والكتاب المنير التوراة والانجيل وزاد أبو السعود والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والأحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواقع (كل نفس ذائقة الموت) من الذوق وعذبه الآية تتضمن الودع والوعيد للمصدق والمكذب بعد اخباره عن الباطلين القائلين ان الله فقير ونحن أغنياء وقرئ ذائقة الموت بالتسوين ونصب الموت وقرأ الجمهور بالاضافة والمعنى ذائقة موت أجسادها إذا النفس لا تموت ولو ماتت لما ذاق الموت في حال موتها لان الحياة شرط في الذوق وسائر الادراكات وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها معناه حين موت أجسادها قاله الكرخي وهذا يقتضى ان المراد بالنفس هنا الروح والحامل له على تفسيره بذلك التأنيث في قوله ذائقة لانها بمعنى الروح مؤنثة وتطلق أيضاً على مجموع الجسد والروح الذي هو الحيوان وهى بهذا المعنى مذكرة وهذا المعنى الثانى تصح ارادته هنا أيضاً بل هو الاقرب المتبادر الى الفهم (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) أجر المؤمن الثواب وأجر الكافر العتاب أى ان توفية الاجور وتكميلها على التمام انما يكون في ذلك اليوم وما يقع من الاجور في الدنيا وفى السبرخ فانما هو بعض الاجور كما ينبي عنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النيران (فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) الزحزحة التخمية والابعاد تكرير الزح وهو الجذب بعجلة قاله في الكشاف وقد سبق الكلام عليه أى فن بعد عن النار يومئذ ونحو فقد ظفر بما يريد ونجما يخاف ونال غاية مطلوبه وهذا هو الفوز الحقيقي الذى لا فوز يقاربه فان كل فوز وان كان بجميع المطالب دون الجنة ليس بشئ بالنسبة اليها الا رؤية الله سبحانه وتعالى فهو أفضل نعيم الآخرة فى الجنة اللهم لا فوز الا فوز الآخرة ولا عيش الا عيشها ولا نعيم الا نعيمها فاعف ذنوبنا واسر عيوبنا وارض عنا رضا لا يخط بعده واجمع لنا بين الرضا من علينا والجنة عن أبي هريرة قال قال

ما شاء الله ان يدعى ثم يقال ارفع رأسك وقل تسمع واشنع تشفع قال فيحدثني حدثنا فدخلهم الجنة وقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم دليل على احاطة علمه بجميع الكائنات ماضيا وحاضرا ومستقبلا كقوله اخبارا عن الملائكة وما تنزل الابرار بك ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء أى لا يطلع أحد من علم الله على شئ الا بما أعلمه الله عز وجل وأطلعهم عليه ويحتمل ان يكون المراد لا يطلعون على شئ من علم ذاته وصفاته الا بما أطلعهم الله عليه كقوله ولا يحيطون به علما وقوله وسع كرسيه السموات والأرض قال ابن عباس في قوله وسع كرسيه السموات والأرض قال علمه وكذا رواه ابن جرير طريقا عن جعفر بن أبي الغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله وسع كرسيه السموات والأرض قال علمه وكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن ادریس وهشيم كلاهما عن مطرف بن طريف به قال ابن أبي حاتم وروى عن سعيد بن جبيرة مثله ثم قال ابن

بجزير وقال آخرون الكرسي موضع القدمين ثم رواه عن أبي موسى ر
 نفسه أخبرنا أبو عاصم عن سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطاين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه
 وسلم عن قول الله عز وجل وسع كرسيه السموات والارض قال كرسية موضع قدميه والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل كذا
 أورده هذا الحديث الحافظ أبو بكر بن مردويه من طريق شجاع بن مخلد الفلاس قد كره وهو غلط وقد رواه وكيع في نفسه
 حدثنا سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطاين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر
 أحد قدره وقد رواه الخالك في مستدركه عن أبي العباس محمد بن أحمد الجبوي عن محمد بن معاذ عن أبي عاصم عن سفيان وهو
 الثوري بإسناده عن ابن عباس موقوفاً مثله (١٥٠) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد رواه ابن مردويه من

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرؤا
 ان شئتم في زحزح عن النار الى قوله الغرور أخرجه الترمذي والحاكم وصححه وغيرهما
 (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) المتاع كل ما يتمتع به الانسان وينتفع به ثم يزول ولا
 يبقى كذا قال أكثر المفسرين وقيل المتاع كالقاس والقدر والقصة ونحوها والاول
 أولى والغرور اما مصدر أو جمع غار وقيل ما يغفل الانسان مما لا يدوم وقيل الباطل والغرور
 الشيطان يغفل الناس بالاماني الباطلة والمواعيد الكاذبة شبه سبحانه الدنيا بالمتاع الذي
 يدلس به على من يريد له نازحاً محبوب وباطن مكروه قيل متاع متروك يوشك أن يصح
 ويزول فخذوا من هذا المتاع واعلموا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبيرة
 متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة فأما من اشتغل بطلبها فله في متاعه وبلاغ الى
 ما هو خير منها (لتبلىون في أموالكم وأنفسكم) اللام لام القسم أي والله لتبلىون هذا
 الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأتمته تسلياً لهم بما سبقونه من الكفرة والفسقة
 ليوطنوا أنفسهم على الثبات والصبر على المكاره والابتلاء الامتحان والاختبار والمعنى
 لتمتحن ولتختبرن في أموالكم بالمصائب والانتقاصات الواجبة وسائر التكاليف الشرعية
 المتعلقة بالاموال والابتلاء في الانفس بالموت والامراض وفقد الاحباب والقتل في
 سبيل الله (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) قال الزهري الذين أوتوا
 الكتاب هو كعب بن الاشرف وكان يحرض المشركين على رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وأصحابه في شعروهم عن ابن جرير قال يعني اليهود والنصارى فكان المسلمون يسمعون
 من اليهود وعزير ابن الله ومن النصارى المسيح ابن الله (ومن الذين أشركوا) سائر الطوائف
 الكفرية من غير أهل الكتاب (أذى كشيروا) من الطعن في دينكم واعراضكم وزاد
 السيوطي والتشبيب بنسائكم قال في الجمل هو ذكراً ووصاف الجبال وكان يفعل ذلك
 كعب بن الاشرف بنساء المؤمنين (وان تصبروا وتتقوا) الصبر عبارة عن احتمال الاذى

طريق الحاكم بن ظهير التزاري
 الكوفي وهو متروك عن السدي
 عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً
 ولا يصح أيضاً وقال السدي عن
 أبي مالك الكرسي تحت العرش
 وقال السدي السموات والارض
 في جوف الكرسي والكرسي بين
 يدي العرش وقال الفخاكي عن
 ابن عباس لو أن السموات السبع
 والارضين السبع بسطن ثم وصلن
 بعضهم الى بعض ما كن في سعة
 الكرسي الا بمنزلة الحلقة في المفازة
 ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال
 ابن جرير حدثني يونس أخبرني
 ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني
 أبي قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما السموات السبع
 في الكرسي الا كدراهم سبعة
 ألقيت في ترس قال وقال أبو ذر
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ما الكرسي في العرش
 الا حلقة من حديد ألقيت بين

ظهراني فلاة من الارض وقال أبو بكر بن مردويه أخبرنا سليمان بن أحمد أخبرنا عبد الله بن وهيب المقرئ والمكروه
 أخبرنا محمد بن أبي اليسرى العسقلاني أخبرنا محمد بن عبد الله التميمي عن القاسم بن محمد الثقفي عن أبي ادريس الخولاني عن
 أبي ذر الغفاري أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكرسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما السموات
 السبع والارضون السبع عند الكرسي الا حلقة ملقاة بأرض فلاة وان فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة
 وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا زهير بن خالد بن أبي بكر حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة عن
 عمر رضي الله عنه قال أتت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ادع الله ان يدخلني الجنة قال فعظم الرب تبارك
 وتعالى وقال ان كرسية وسع السموات والارض وان له أطماً كاطط الرجل الخدين من ثقله وقد رواه الحافظ البزار في مسنده

المشهور وعبد بن حميد وابن جرير في تفسيرهم والطبراني وابن أبي عاصم في كتابي السنة لهما والحافظ الضيافي كتابه المختار من حديث أبي اسحق السبيعي عن عبد الله بن خليفة وليس بذلك المشهور وفي سماعه من عمر بن الخطاب ثم منهم من يرويه عنه عن عمر بن الخطاب ومنهم من يرويه عنه مسلا ومنهم من يرويه في مسنده زيادة غريبة ومنهم من يحذفها وأغرب من هذا حديث جبير بن مطعم في صفة العرش كبروا ما أبوداود في كتابه السنة من سننه والله أعلم وقد روى ابن مردويه وغيره أحاديث عن بريدة وجابر وغيرهما في وضع الكرسي يوم القيامة لفصل القضاء والظاهر أن ذلك غير المذکور في هذه الآية وقد زعم بعض المتكلمين على علم الهيئة من المسلمين أن الكرسي عندهم هو الفلك الثامن وهو فلك الثواب الذي فوقه الفلك التاسع وهو الفلك الاثني عشر يقال له الاطلس وقد روى ذلك عليهم آخرون وروى ابن جرير من طريق جوير عن الحسن البصري أنه (١٥١) كان يقول الكرسي هو العرش والصحيح

ان الكرسي غير العرش والعرش أكبر منه كما دلت على ذلك الآثار والخبار وقد اعتمد ابن جرير على حديث عبد الله بن خليفة عن عمر في ذلك وعندي في صحته نظر والله أعلم وقوله ولا يؤوده حفظهما أي لا ينقله ولا يكترثه حفظ السموات والارض ومن فيهما ومن بينهما بل ذلك سهل عليه يسير لديه وهو القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب على جميع الاشياء فلا يعزب عنه شيء ولا يغيب عنه شيء والاشياء كلها حقيرة بين يديه متواضعة ذليلة صغيرة بالنسبة اليه محتاجة فقيرة وهو الغني الجيد الفعال لما يريد الذي لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وهو القاهر لكل شيء الحسيب على كل شيء الرقيب العلي العظيم لا اله غيره ولا رب سواه فقلوه وهو العلي العظيم كقلوه وهو الكبير المتعال وهذه الآيات وما في معناها من

والمكروه والتقوى عن الاحتراز عما لا ينبغي (فان ذلك) الصبر والتقوى المدلول عليهما بالفعلين وأشار عافيه من معنى البعد للالذات بعاد درجاتهما وبعد منزلتهما وتوحيد حرف الخطاب اما باعتبار كل واحد من مخاطبين واما لان المراد بالخطاب محرد التنبية من غيره لاختصاصه خصوصية أحوال المخاطبين (من عزم الامور) معزوماتها التي يتناقض فيها المتنافسون أي مما يجب عليكم ان تعزموا عليه لما فيه من كمال المزية والشرف أو لكونه عزمة من عزومات الله التي أوجب عليكم القيام بها يقال عزم الامر أي شده وألجه وأصله ثبات الرأي على الشيء الى امضائه وقال المرزوقي انه توطئ النفس عند الفكر والمراد أن يوطنوا أنفسهم على الصبر فان العالم ينزل البلاء عليه لا يعظم وقعه في قلبه بخلاف غير العالم فانه يعظم عنده ويشق عليه وقال ابن جرير أي من القوة مما عزم الله عليه وأمركم به والحاصل ان المصدر بمعنى اسم المفعول قال التفتازاني امام عزوم العبد بمعنى انه يجب عليه العزم والتصميم عليه أو معزوم الله بمعنى عزم الله أي أراد الله وفرض ان يكون ذلك ويحصل (واذا أخذ الله) كلام مستأنف سبق لبيان بعض أذاتهم وهو كتمانهم شواهد النبوة (ميتاق الذين آمنوا الكتاب) هذه الآية توبيخ لاهل الكتاب وهم اليهود والنصارى أو اليهود فقط على الخلاف في ذلك والظاهر ان المراد بأهل الكتاب كل من آمن بالله علم شيء من الكتاب أي كتاب كان كما يفيد التعريف الجنسي في الكتاب قال الحسن وقتادة ان الآية عامة لكل عالم وكذا قال محمد بن كعب ويدل على ذلك قول أي هريرة لو لا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء ثم تلا هذه الآية والضمير في قوله (لمبينه) راجع الى الكتاب وقيل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان لم يتقدم له ذكر لان الله أخذ على اليهود والنصارى ان يمينوا بنبوته وهذا جواب لما تضمنه المشاق من القسم كانه قيل لهم بالله لمبينه وقرئ بالسجدة على الاسم الظاهر وهو كالتأنيب وبالتأنيب على الحكاية تقديره وقلنا لهم (للناس ولا تتكفونه) أي الكتاب بالياء

الاحاديث الصالح الاجود فيها طريقة السلف الصالح أمرها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه (لا) كراهة في الدين قد بين الرشد من الغي فمن يكسر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم يقول تعالى لا كراهة في الدين أي لا تكرهوا أحد على الدخول في دين الاسلام فانه بين واضح جلي دلائله وبراهينه لا يحتاج الى ان يكره أحد على الدخول فيه بل من هداه الله للاسلام وشرح صدره ونور بصيرته دخل فيه على بينة ومن أعشى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فانه لا يفيد الدخول في الدين مكرهًا مقسورًا وقد كروا ان سبب نزول هذه الآية في قوم من الانصار وان كان حكمها عاما وقال ابن جرير حدثنا ابن يسار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تكون معلقة فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تموده فلما أجليت بنوا النضير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا لاندع أبناءنا فأنزل الله عز وجل لا كراهة في الدين قد

بين الرشد من الغي وقدر واد أبوداود والنسائي جميعاً عن بندار بن وهب ومن وجوه آخر عن شعبة بن نخوع وقدر واه ابن أبي حاتم وابن
حبان في صحيحه من حديث شعبة بن به وهكاذ كرمجاهد وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن البصري وغيرهم انه نزلت في ذلك
وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد الجرشي عن زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد عن ابن عباس قوله لا اكراه في الدين قال
نزلت في رجل من الانصار من بني سالم بن عوف يقال له الحصيني كان له اثنان نصرانيان وكان هور جلا مسلماً فقال للنبي صلى الله
عليه وسلم ألا أستكرههما فانهم ما قد أيأ الا النصرانية فأنزل الله فيه ذلك رواه ابن جرير وروى السدي ثم وذلك زادوكا فاقده
تنصر على أيدي تجار قدموا من الشام يحملون زيباً فالما عزما على الذهاب معهم أراد أبوهم ان يستكرههما وطلب من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يبعث في آثارهما (١٥٢) فنزلت هذه الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عوف أخبرنا

شربك عن أبي دلال عن أسبق
 قال كنت في دينهم لموكانصرانيا
 لعمري بن الخطاب فكان يعرض
 على الاسلام فأتى فمعهول لا اكراه
 في الدين ويقول يا أسبق لو أسلمت
 لاستعنا بك على بعض أمور المسلمين
 وقد ذهب طائفة كثيرة من العلماء
 ان هذه محاولة على أهل الكتاب
 ومن دخل في دينهم قبل التسخ
 والتبديل اذا بدلوا الجزية وقال
 آخرون بل هي منسوخة بآية
 القتال وان يجب ان يدعى جميع
 الامم الى الدخول في الدين الخفيف
 دين الاسلام فان أبي أحمد منهم
 الدخول فيه ولم يتقبله أو ييسل
 الجزية قوتل حتى يقتل وهذا معني
 الاكراه قال الله تعالى سددون
 الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم
 أو يسلمون وقال تعالى يا أيها النبي
 جاهد الكفار والمنافقين واغلاظ
 عليهم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا
 قاتلوا الذين يلونكم من الكفار

والتاء والواو للعال واللعطف والنهي عن الكتمان بعد الامر بالبيان اما للبالغ في
اجاب المأمور به واما لان المراد بالبيان ذكر الايات الناطقة بقوة وبالكتمان القاء
التأويلات الرائعة والشبه الباطلة (فنبذوه) أي الكتاب أو الميثاق وقرأ ابن عباس
واذا أخذ الله ميثاق النبيين لنبينه ويشكل على هذه القراءة قوله فنبذوه فلا بد ان يكون
فاعله الناس والتبذ الطرح وقد تقدم في البقرة وقوله (ورأى ظهورهم) مبالغة في التبذ
والطرح وترك العمل وضياعه ومثل في الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية (واشتروا
به) أي بالكتاب الذي أمروا بيبانه ونهوا عن كتمانته (غنا قليلا) أي حقيرا يسيرا من حطام
الدنيا واعراضها والمساكن والرشا التي كانوا يأخذونها من عوامهم وسفلتهم برباسهم
في العلم فكتموه خوفا فونه عليهم (فبئس ما يشترتون) أي بئس شيئا ما يشترونه بذلك
الثمن وعن ابن عباس قال كان الله أمرهم ان يتبعوا النبي الاي وعنه قال في التوراة
والانجيل ان الاسلام دين الله الذي اقتضه على عباده وان محمد رسول الله يجذونه
مكة وباعندهم في التوراة والانجيل فنبذوه وعن قتادة في الآية قال هذا ميثاق أخذ
الله على أهل العلم فن علم علماء فليعلمه الناس وياكم وكتمان العلم فان كتمان العلم هلكة
وعن الحسن قال لولا الميثاق الذي أخذ الله على أهل العلم ما حدثتكم بكثير مما تسألون
عنه وظاهر هذه الآية وأن كان مخصوصا بعلماء أهل الكتاب فلا يبعد أن يدخل فيه علماء
هذه الأمة الاسلامية لانهم أهل كتاب وهو القرآن قال قتادة طوبى لعالم ناطق ومستمع
واع هذا علم علماء فبذله وهذا مع خير اقبل ووعاه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من سئل علما يعلمه فكتمه ألقم بلجام من نار أخرجه الترمذي ولابي
داود من سئل عن علم فكتمه ألقم له بلجام من نار يوم القيامة وفي الباب أخبار وآثار كثيرة
(لا تحسبن الذين يفرحون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح
له قرئ بالتاء والياء وهما سبعين (بما أتوا) أي بما فعلوا من اضلال الناس وقد اختلف

فانكوا الذين يؤمنون من الانس والجن
وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين وفي الصحيح ع
ببرك من قوم يتادون الى الجنة في السلاسل في
يعنى الاسارى الذين يقدم بهم بلاد الاسلام في الوثاق والغلال والقيود والاكبال ثم بعد ذلك يسلمون وتصلح اعمالهم
وسرايرهم فيكونوا من اهل الجنة فاما الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا يحيى عن حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لرجل أسلم قال انى أجندنى كارها قال وان كنت كارها فانه ثلاثى صحيح ولكن ليس من هذا القبيل فانه
لم يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام بل دعاه اليه فأخبره ان نفسه ليست قابلة له بل هى كارهة فقال له أسلم وان كنت
كارها فان الله سيرزقك حسن النية والاخلاص وقوله ان يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى
لا انفصام لها والله سميع عليم أى من خلع الانداد والاثوان وما يدعوا اليه الشيطان من عبادة كل ما يعبد من دون الله

ورحمت الله فعبده وحده وشهد أن لا إله الا هو فقد استمسك بالعروة الوثقى أى فقد ثبت فى أمره واستقام على الطريقة المثلى والصراط المستقيم قال أبو القاسم البغوي حدثنا أبو روح البلدى حدثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن حسان بن واين قائد العيسى قال قال عمر رضى الله عنه ان الحب السحر والطاغوت الشيطان وان الشجاعة والحبى غراى تزكون فى الرجال يقاتل الشجاع عن لا يعرف ويفر الجبان عن أمه وان كرم الرجل دينه وحسبه خلقه وان كان فارساً أو نبطياً وهكذا رواه ابن جرير وابن أبى حاتم من حديث الثورى عن أبى اسحق عن حسان بن قائد العيسى عن عمر فذ كره ومعنى قوله فى الطاغوت انه الشيطان قوى جدا فانه يشمل كل شر كان عليه أهل الجاهلية من عبادة الاوثان والتحاكم اليها والاستنصار بها وقوله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها أى فقد استمسك من الدين (١٥٣) بأقوى سبب وشبه ذلك بالعروة القوية التى لا تنفصم هى فى نفسها محكمة مبرمة قوية وربطها قوى شديد ولهذا قال فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها الآية قال مجاهد العروة الوثقى يعنى الايمان وقال السدى هو الاسلام وقال سعيد بن جبير والضمالة يعنى لا اله الا الله وعن أنس بن مالك العروة الوثقى القرآن وعن سالم بن أبي الجعد قال هو الحب فى الله والبغض فى الله وكل هذه الاقوال صحيحة ولا تنافى بينها وقال معاذ ابن جبل فى قوله لا انفصام لها دون دخول الجنة وقال مجاهد وسعيد بن جبير فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها ثم قرأ ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقال الامام أحمد أنبأنا اسحق بن يوسف حدثنا ابن عوف عن محمد بن قيس بن عبادة قال كنت فى المسجد فقام رجل فى وجهه أثر من خشوع

فى سبب نزولها كما سيأتى (ويحبون أن يحمدوا بما هم لم يالحق بهم على ضلال والطاهر شمولها لكل من حصل منه ما تضمنته هذه الآية عملاً بعموم اللفظ وهو المعتبر لخصوص السبب فمن فرح بما فعل وأحب أن يحمده الناس بما لم يفعل فلا تحسبهم بمفازة من العذاب) وقرى بالتحسية أى لا يحسب الفارحون فرحهم منجياً لهم من العذاب والمفازة المنحاة بمنعها من فاز يفوز اذا شجأ أى ليسوا بقائرين سعى موضع الخوف مفازة على جهة التناول قاله الاصمعى وقيل لانها موضع تقوير ومنظمة هلاك تقول العرب فوز الرجل اذا هلك وقال ثعلب حكيت لابن الاعرابى قول الاصمعى فقال أخطأ قال لى أبو المكارم انما سميت مفازة لان من قطعها فاز وقال ابن الاعرابى بل لانه مستسلم لما أصابه وقيل المعنى لا تحسبهم بكان بعيد عن العذاب لان الفوز التباعده عن المكروه بل هم فى مكان يعدون فيه وهو جهنم (وله من عذاب أليم) يعنى مؤلم فى الآخرة أخرج البخارى ومسلم وغيرهما قال ابن عباس سألهم النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن شئ فكتموه اياه وأخبروه بغيره فخرجوا وقد أروا أنه قد أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوه بذلك اليه وفرحوا بما أتوا من كتمان ما سألهم عنه وفى البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى سعيد الخدرى أن رجلاً من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الغزو وتخلفوا عنه فرحوا بجمعهم خلاف رسول الله فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الغزو واعتذروا اليه وحلوا وأوجبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا وقد روى انها نزلت فى فحاح وأسيح واشتباهاهما وروى انها نزلت فى اليهود (ولله ملك السموات والارض) قال الخطيب فهو عاك أمرهما وما فيهما من خرائط المطر والرزق والنبات وغيرها انتهى والملك بالضم تمام القدرة واستحكامها والمعنى ولله ملك خرائط السموات والارض يتصرف فيه كيف يشاء وفيه تكذيب لمن قال ان الله فقير ونحن أغنياء فمن كان له جميع ما فيهما ما كيف يكون فقيراً (والله على كل شئ قدير)

(فتح البيان لى) فصلى ركعتين أو تحرف فيهما فقال القوم هذا رجل من أهل الجنة فلما خرج أتبعته حتى دخل منزله فدخلت معه فحدثته فلما استأنس قلت له ان القوم لما دخلت المسجد قالوا كذا وقال سبحانه الله ما ينبغي لاحد يقول ما لا يعلم وسأحدثك لما نى رأيت رؤيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه رأيت كائى فى روضة خضراء قال ابن عون فذ كرم من خضرتها وسعتها وفى وسطها عمود جديد أسقفه فى الارض وأعلامه فى السماء فى أعلام عروضة فقبل الى اصعد عليه فقلت لا أستطيع فجاءنى منصف قال ابن عون هو الوصيف فرفع ثيابه من خلفي فقال اصعد فصعدت حتى أخذت بالعروضة فقال استمسك بالعروة فاستمكنت وانما النى يدي فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه فقال اما الروضة فروضة الاسلام وأما العمود فعمود الاسلام وأما العروضة فهى العروة الوثقى أتت على الاسلام حتى تموت قال وهو عبد الله بن سلام أخرجاه

في الحديث عن عبد الله بن عون فقام اليه وآخرجه البخاري من وجه اخر عن سعد بن سبر بن سري بن ربيب
 آخر قال الامام أحمد بن حنبل بن موسى وعثمان قال انبا ناخاد بن سلمة عن عامر بن بهلة عن المسيب بن رافع عن خرشة بن
 الحر قال قدمت المدينة فقلت الى مشيخة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم خلفا شيخ يوكا على عصاه فقال القوم من سره ان
 ينزل الى رجل من أهل الجنة فليظن الى هذا فقام خلف سارية فمضى ركعتين فقلت له قال بعض القوم كذا وكذا فقال الجنة لله
 يدخلها من يشاء وانى رأيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم روى ان كان رجلا أتاني فقال انطلق فذهبت معه فسلكت في منها
 عليا فعرضت لي طريق عن يساري فأردت ان أسلكها فقال انك لست من أهلها ثم عرضت لي طريق عن يميني فسلكتها حتى
 انتهيت الى جبل راق فأخذ بيدي فدحاني (١٥٤) فاذا أنا على ذروته فلم ألتقار ولم أعلمك فاذا عمود حديد في ذروته حلقه من

ذهب فأخذ بيدي فدحاني حتى
 أخذت بالعروة فنتال استمسكت
 فقلت نعم فضرب العمود برجله
 فاستمسك بالعروة فقصصتها على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال رأيت خيرا اما المنهج العظيم
 فالخمس واما الطريق التي عرضت
 عن يسارك فطريق أهل النار
 ولست من أهلها وأما الطريق
 التي عرضت عن يمينك فطريق
 أهل الجنة وأما الجبل الراق فقل
 الشهداء واما العروة التي استمسكت
 بها فعمدة الاسلام فاستمسك بها
 حتى تموت قال فانما أرجو ان
 اكون من أهل الجنة قال واداهو
 عبد الله بن سلام وهكذا رواه
 النسائي عن أحمد بن سليمان عن
 عفان وابن ماجه عن أبي بكر بن
 أبي شيبة عن الحسن بن موسى
 الاشيب كلاهما عن حماد بن سلمة
 به نحوه وآخرجه مسلم في صحيحه
 من حديث الاعمش عن سليمان بن

لا يعجزه شيء ومنه تعذيب الكافرين والنجاة المؤمنين (ان في خلق السموات والارض)
 هذه جملة مستأنفة لتقرر اختصاصه سبحانه بما ذكره فيها والمراد ذات السموات والارض
 وصفاتهم ما وصفهم من العجائب (واختلاف الليل والنهار) تعاقبها بالجي والذهاب
 وكون كل واحد منهما مختلف الآخر وكون زيادتهما في نقصان الآخر وتفاوتهما
 طولا وقصر او حرا وبردا وغير ذلك (الآيات) أى دلالات واضحة وبراهين بينة تدل على
 الخالق سبحانه وقد تقدم تفسير بعض ما هنا في سورة البقرة (لاولى الالباب) أى لاهل
 العقول الصحيحة الخالصة عن شوائب النقص فان مجرد التفكير فيما قصه الله تعالى في
 هذه الآية يكفي العاقل ويوصله الى الايمان الذي لا تزلله الشبهة ولا يدفعه التشكيك
 (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) المراد بالذكر هنا ذكره سبحانه في هذه
 الاحوال من غير فرق بين حال الصلاة وغيره او ذهابه عن المفسرين الى ان الذكر
 هنا عبارة عن الصلاة وبه قال على وابن مسعود وابن عباس وقتادة أى لا يصيب عيونهم في
 حال من الاحوال فيصلونهم اقيام مع عدم العذر وقعودا وعلى جنوبهم مع العذر وعن
 ابن مسعود قال انما هذه في الصلاة اذ لم يستطع قائما فقام قاعدا وان لم يستطع قاعدا فعلى
 جنبه وقد ثبت في البخاري من حديث عمران بن حصين قال كانت لي نوا سيرة فسألت النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع فقاما فقاما فان لم تستطع
 فعلى جنب وثبت فيه عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صلاة الرجل
 وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو أفضل ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم ومن صلى
 نائما فله نصف أجر القاعد وعن قتادة قال هذه حالناك كلها يا ابن آدم اذ كرات الله وأنت
 قائم فان لم تستطع فاذا كره جالس فان لم تستطع جالس فاذا كره واثبت على جنبك يسر من الله
 وتخففني وأقول هذا التقيد الذي ذكره بعدم الاستطاعة مع تعميم الذكرا لوجه له
 لامن الآية ولا من غيرها فانه لم يرد في شيء من الكتاب ولا من السنة ما يدل على انه لا يجوز

مسهم عن خرشة بن الحر الفزاري به (الله ولى الدين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الذين
 الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يخبر تعالى انه يهدي من اتبع رضوانه سبيل السلام
 فيخرج عباده المؤمنين من الظلمات الكفر والشك والريب الى نور الحق الواضح الجلي للبين السهل المتبر وان الكافرين انما اولهم
 الشيطان ويزين لهم ما هم فيه من الجهالات والضلالات ويخرجونهم ويحميدونهم عن طريق الحق الى الكفر والافك اولئك
 أصحاب النار هم فيها خالدون ولهذا وحده تعالى لفظ النور وجمع الظلمات لان الحق واحد والكفر اجناس كثيرة وكلها باطل كما قال
 وان هذا ضراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون وقال تعالى وجعل الظلمات
 والنور وقال تعالى عن اليمين وعن الشمال الى غير ذلك من الآيات التي في لفظها اشعار بتقرد الحق واتسار الباطل وفردية وتثعب

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن ميسرة حدثنا عبد العزيز بن أبي عثمان عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد قال يبعث أهل الأهواء أو قال تبعث أهل الفتن فمن كان هواه الإيمان كانت فتنته بيضاء مضيئة ومن كان هواه الكفر كانت فتنته سوداء مظلمة ثم قرأ هذه الآية والله ولي الذين آمنوا ويخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (آلم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك أذ قال إبراهيم ربني الذي يحيي ويميت قال أنا حيي وتيمت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفروا والله لا يهدي الظالمين) هذا الذي حاج إبراهيم في ربه هو ملك بابل غرود بن كنعان بن كوس بن سام بن نوح ويقال غرود بن فالخ بن عابد بن شالخ بن أرفخشث ابن سام بن نوح والاول قول مجاهد وغيره قال مجاهد وملك الدنيا مشارقها (١٥٥) ومغاربها أربعة مؤمنان وكافران

فالمؤمنان سليمان بن داود وذو القرنين والكافران غرود ومجتنصر والله أعلم ومعنى قوله ألم ترأى بقلبك يا محمد إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أي وجود ربه وذلك أنه أنكر أن يكون ثم الله غيره كما قال بعده فرعون لئن لم يهدني الله لكان من الخاسرين ومعنى قوله ألم ترأى الطغيان والكفر الغليظ والمعاندة الشديدة الاتجربة وطول مدته في الملك وذلك أنه يقال أنه مكث أربع مائة سنة في ملكه وله هذا قال أن آتاه الله الملك وكان طلب من إبراهيم دليلا على وجود الرب الذي يدعوا إليه فقال إبراهيم ربني الذي يحيي ويميت أي أنما الدليل على وجوده حدوث هذه الأشياء المشاهدة بعد عدمها وعدمها بعد وجودها وهذا دليل على وجود الفاعل المتنازع ضرورة لانهم يتحدث بنسبها فلا بد لها من موجد أو جدها وهو الرب الذي

الذكر من قعود الامع عدم استطاعة الذكر من قيام ولا يجوز على جنب الامع عدم استطاعته من قعود وانما يصلح هذا التقييد لمن جعل المراد بالذكر هنا الصلاة كما سبق عن ابن مسعود وغيره (ويتفكرون في خلق السموات والارض) أي في بديع صنعهما واتقانهن ماعظم اجرامهما فان هذا الفكر اذا كان صادقا وأوصلهم إلى الإيمان بالله سبحانه وعن عائشة مرفوعا ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يفكر فيها وقد وردت أحاديث وآثار عن السلف في استحباب التفكير مطلقا ويقولون (ربنا ما خلقت هذا) الخلق الذي نراه (باطلا) أي عبثا ولهوا بل خلقته دليلا على حكمته ووحدانيته وقدرته والباطل الزائل الذاهب وخلق بمعنى جعل والاشارة بقوله هذا إلى السموات والارض أو إلى الخلق على أنه بمعنى الخلق (سبحانك) تنزيها لك عما يليق بك من الامور التي من جلتها ان يكون خلقك الله هذه المخلوقات باطلا وهزلا وعبثا والقافي (فقنا) لترتيب هذا الدعاء على ما قبله (عذاب النار) علم عباده كيفية الدعاء في أراد ان يدعو فليقدم الثناء على الله أولا ثم يأتي بالدعاء (ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته) نأ كيد لما تقدمه من استدعاء الوقاية من النار منه سبحانه وبيان للسبب الذي لاجله دعاه عباده بان يقيمهم عذاب النار وهو أن من أدخله النار فقد أخرجهم أي أذله وأهانهم وقال المفضل معنى أخرجته أهلكته ويقال معناه فضخته وأبعدته يقال أخرجناه الله أبعداه ومقته والاسم الخزي قال ابن السكيت خزي يخزي خزيا اذا وقع في بليسة وعن أنس قال من تدخل النار من تخلد وعن سعيد بن المسيب قال هذه خاصة لمن لا يخرج منها (ومال الظالمين) المشركين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزي بهم (من) زائدة (أنصار) ينصرونهم يوم القيامة ويمنعونهم من العذاب (ربنا اننا سمعنا مناديا) هو عند كثير المفسرين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو القرآن وأوقع السماع على المنادى مع كون المسموع هو النداء لانه قد وصف المنادى بما يسمع وهو قوله (ينادي) قال أبو علي الفارسي ذكره مع أنه

أدعوا إلى عبادته وحده لا شريك له فعند ذلك قال الحاج وهو غرود بن أبي يحيى وتيمت قال قتادة ومحمد بن اسحق والسدي وغير واحد وذلك أني أتيت بالرحلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فبقتل وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل فذلك معنى الاحياء والامانة والظاهر والله أعلم أنه ما أراد هذا لانه ليس جوابا لما قال إبراهيم ولا في معناه لانه مانع لوجود الصانع وانما أراد ان يدعي لنفسه هذا المقام عناد ومكابرة ويوهم أنه الفاعل لذلك وأنه هو الذي يحيي ويميت كما اقتدى به فرعون في قوله ما علمت لكم من الله غيري ولهذا قال له إبراهيم لما ادعى هذه المكابرة فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب أي اذا كنت كما تدعى من انك تحي ويميت فالذي يحيي ويميت هو الذي يتصرف في الوجود في خلق ذواته وتسخير كواكبه وحر كانه فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق فان كنت الها كما ادعيت تحي وتميت فأت بها من المغرب فلما علم بعجزه وانقطاعه وأنه لا يقدر على المكابرة في هذا

النامية هي أي آخر من فلايتكم ونامت عليه الخجة قال الله تعالى وانه لا يهسي القوم انقلبني في لا يلهيهم حجة ولا برهان بل حجتهم
 واحدة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد وهذا لتزيل على هذا المعنى أحسن محذوكة كثير من المنطقيين ان عدول
 ابراهيم عن النام الاول الى المقدم الثاني انتقال من دليل في توضيح منه ومنهم من قد ينسب عبارة تردى وليس كما في الاول بل المقام الاول
 يكون كمنه من الثاني ريبين بطلان ما ادعى القوم في الاول والثاني وسهلا جردا منته وقدر كراى سدى ان هذه المقصورة كانت بين
 ابراهيم وخر وبعد خروج ابراهيم من التروية بكن اجتماع المثلث الا في ذات ابراهيم جرت بينهما هذه المناظرة وروى عبد الوهاب
 عن معمر بن زيد بن أسلم ان ابا هريرة كان عنده طعام وكانت ساس يغدون اليه كعيرة فوقف ابراهيم في جملته من وقته ميرة فكانت بينهما
 هذه المناظرة ولم يعط ابراهيم من الطعام (١٥٦) كما أعطى الناس بل خرج وليس معه شيء من الطعام فلف فرب من أهله عند

قد فهم من قوله مناديا مقصدا انما كيدوا لتفخيم شأن هذا المنادى به (تلايمان) اللام بمعنى
 في وقيل تعلم أي لاجله (ان أنوارا بكم فأننا) أي امتثلنا ما يأمر به هذه المناهي من
 الامتناع وتكرير الله في قوله (ربنا) لأنه ان التصريح والخضوع (فغفر لنا) الغفر
 لتربب المغفرة والمناهي اعني الامتناع به تعالى والافعال بربريسته فان ذنوبنا دواحي
 المغفرة والذات عنها رذرا وكسر خط (عنا سيأتنا) قيل ان هذا ثوب هذا الكثرة
 وبالسيات المغفريات وانما خسرهم اختصاص أحد للثوبين بأحد الاخرين والاخر لا يخر
 بل يكون المعنى في الثوب والسيات واحد وانما تكريرهما لثمة والتأكيده ان معنى
 الغفر والكفر الستر (ووقفنا مع لابرار) جمع بارا وبر وأصد من التسامع وكان البار
 متسع في طاعة الله ومتسعنا رجة قبل هم الا نبيا ومعنى امفقا أوسع من فله أي
 معدونين ومحبوسين في جملتهم والمراد في سلوكهم على سبيل التوبة وان مع معني على
 أي على أعمال البرار أو محشورين معيهم (ربنا وانما وعدتنا على رسد) هذا
 دعاء آخر والنكتة في تكريره انه تقدم والموعود به على آسن الرسل هو الثواب الذي
 وعد الله به طاعته في الكلام حذف وهو لفظ الالسن كقوله واسأل انقريه وقيل
 المحذوف التصديق أي ما وعدتنا على تصديق رسالنا وقيل ما وعدتنا على رسالنا
 ومحذوف على رسد ولا يخفى ان تقدير الالسن الخاصة في مثل هذه المواضع تعسف غالول
 أولى رسد وهذا الالسن مع عليهم ان ما وعدهم الله به على آسن رسد كقول لا تحاطة لها
 لتصدق التحجيل أو الخضوع وانما يكون مخ العباد (ولا تحضروا) لا تقصروا ولا تهملوا
 (يوم القيمة) ذلك لاختلف الميعاد فيه دليل على انهم لم يخفوا خلاف الوعد وانما الجليل
 لهم على الله انهم ما ذكروا (فاستجاب لهم ربهم) الاستجابة بمعنى الاجابة وقيل الاجابة
 عامة والاستجابة خاصة باعطاء المنقول وهذا الفعل يعنى بنفسه وباللام يقال استجبه
 واستجاب له وانما ذكر استجابه والاستجابة وما بعد في جملة ما لهم من الاوصاف الحسنة

ان كتيب من انقرب حسدا منه
 عدليه وقد أشغل أشلى على اذا
 قدمت عليهم فلم قدم وضع رحانه
 وجاء فأنكاف قام فقام امراته
 سارة الى العدلين فوجدتهم سا
 ملا بين طعاما طيبا فعسلت طعاما
 فلما استيقظ ابراهيم وجد انى
 قد أصلحوه فقال أنى لكم هذا
 قالت من انذى جئت به ففهم
 انه رزقهم الله عز وجل قال
 زيد بن أسلم وبعث الله الى ذلت
 الملك اخبار ما كيا امره لايمان
 بانه فأبى عليه ثم دعاه الى بيتة فأبى
 ثم الثالثة فأبى وقال اجع جوعى
 وأجمع جوعى فجمع القوم وجيشه
 وجنوده وقت طنوع الشمس وأرسل
 الله عليهم بيا من البعوض بحيث
 لم يروا عين الشمس وسلطيا الله
 عليهم فأكث حومهم ودماسهم
 وتركتهم عظاما بادية ودخلت
 واحدة منهم فى مخزى امتة فحكمت
 فى مخزى الملأ أربع مائة سنة عذبه

الله به ان كان يضرب برأسه بالمرأب في هذه المدة حتى أهلكه الله بها أو كذا مر على قرية وشي خاوية على عروشها
 قال انى يحيى هذه الله بعد موتهم فأنما به انه ما تم ثام ثبعينه فان كهلست قال لست يوما أو بعض يوم قال بل لست مائة عام فقط
 الى طعامك وشرايت لم تسنه وانظر الى جارك ولتعمل آية للناس وانظر الى العظام كيف تنشر ذاتهم كسود الحيات فلست تدين
 أعلم ان الله على كل شى قدير تقدم قوله تعالى ألم ترالى الذى حج ابراهيم فى ربه وهو فى قوة قوله دل رأيت مثل الذى حاج ابراهيم
 فى ربه ولهذا اعطى عليه بقولا أو كذا مر على قرية وشي خاوية على عروشها اختلفوا فى هذا المار من خوف روى ابن أبي حاتم عن
 عصام بن داود عن آدم بن أبي اياس عن اسرا ئيل عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب عن علي بن أبي طالب انه قال هو عزيز وروى
 ابن جرير عن ناجية بن كعب عن ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن وقائدة والسدى وسليمان بن يزيد وهذا القول

هو المشهور وقال وهب بن منبه وعبد الله بن عبيد هو أرميان خلقيا قال محمد بن اسحق عن لا يهتم عن وهب بن منبه انه قال وهو اسم الخضر عليه السلام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي قال سمعت سليمان بن محمد البساري الجاري من أهل البصري بن عم مطرف قال سمعت سليمان يقول ان رجلا من أهل الشام يقول ان الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه الله حرقيل بن بوار وقال مجاهد ابن جبر هو رجل من بني اسرائيل وأم القرية فالمشهور انها بيت المقدس مر عليها بعد تخريب بختنصر لها وقتل أهلها وهي خاوية أي ليس فيها أحد من قولهم خوت الدار تخوي خويا وقوله على عروشها أي ساقطة سقوفها وجسد رانها على عرشاتها فوقفت متفكرا فيما آل أمرها اليه بعد العمارة العظيمة وقال اني يحيى هذه الله بعد موتها وذلك لما رأى من دورها وشدة خرابها وبعد ما عن العود الى ما كانت عليه قال الله تعالى فأما به الله مائة عام ثم (١٥٧) بعثه قال وعمرت البلدة بعد مضي سبعين سنة من موته وتكامل ساكنوها

وتراجع بنو اسرائيل اليها فلما بعثه الله عز وجل بعد موته كان أول شيء أحيا الله فيه عينيه لينظر به الى صنع الله فيه كيف يحيى بده فلما استقل سويا قال الله له أي بواسطة الملك كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال وذلك انه مات أول النهار ثم بعثه الله في آخر نهار فلما رأى الشمس باقية ظن انها شمس ذلك اليوم فقال أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وذلك انه كان معه فيما ذكر عنب وتين وعصير فوجده كما تقدم لم يتغير منه شيء الا العصير استحاله والاثنين حض ولا اثنين ولا العنب نقص وانظر الى حمارك أي كيف بحبيبه الله عز وجل وأنت تنظر وتجهل آية للساسة أي دله على المعاد وانظر الى العظام كيف ننشرها أي نرفعها فترك بعضها على بعض

لانهم اذ من أجبت دعوته فقد رفعت درجته (اني لا أضيع عمل عامل منكم) أي أعطاهم ما سألوه وقال لهم اني لا أحبط عملكم أيها المؤمنون بل أنيبكم عليه والمراد بالاضاعة ترك الاثابة (من ذكر أو أنى) من بيانية مؤكدة لما تقتضيه النكرة الواقعة في سياق النبي من العموم (بعضكم من بعض) أي رجل لكم مثل نساءكم في ثواب الطاعة والعقاب ونسأوكم مثل رجالكم فيهما وفي الدين والنصرة والموالة والاول أولى والجللة معتضة أو مستأنفة لبيان كون كل منهما من الآخر ما أجعل في قوله اني لا أضيع عمل عامل منكم (فالذين هاجروا) من أوطانهم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الزنجشري هذا تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم قال الكرخي والظاهر ان هذه الجمل التي بعد الموصول كلها صفات لا فلا يكون الجزء الامر جمع هذه الصفات ويجوز ان يكون ذلك على التوزيع وقد يكون حذف الموصولات لفهم المعنى فيكون الخبر بقوله لا كفرن عن كل من اتصف بواحدة من هذه الصفات (وأخرجوا من ديارهم) في طاعة الله عز وجل (وأذوا في سبيل) آذاهم المشركون بسبب اسلامهم وهم المهاجرون (وقاتلوا) أعداء الله (وقتلوا) في سبيل الله وقرئ قتلوا على التثنية وقرئ قاتلوا وقتلوا وقتلوا وأصل الواو المطلق الجمع بالترتيب كما قال به الجوهري والمراد هنا أنهم قاتلوا وقتل بعضهم والسبيل الدين الحق والمراد هنا ما ناله من الاذية من المشركين بسبب ايمانهم بالله وعلمهم بما شرعه الله لعباده (لا كدرن عنهم سياهم) أي والله لا غفر لهم (ولادخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله) يعني تكفير سياهم وادخالهم الجنة (والله عنده حسن الثواب) وهو ما يرجع على العامل من جزاء عمله من ثواب يشوب اذارجع وقد ورد في فضل الهجرة أحاديث كثيرة (لا يغترن قلب الذين كفروا في البلاد) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد تنبيهه على ما هو

وقد روى الحاكم في مستدركه من حديث نافع بن أبي نعيم عن اسمعيل بن حكيم عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ كيف ننشرها بالزاي ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقرئ ننشرها أي نخفيها قال مجاهد ثم نكسوها الحاء وقال السدي وغيره ففرقت عظام حماره حوله عينا وبه ارا فانظر الى ما هو تلوح من بياضها فبعث الله رجلا فجمعهم من كل موضع من تلك الحملة ثم ركب كل عظم في موضعه حتى صار حمارا قائما من عظام لالحم عليها ثم كساها الله لحما وعصا وعروا واولاد وبعث الله ملكا فنفخ في منخري الحمار فنفخ باذن الله عز وجل وذلك كله مما رأى من العزيز فبعثه بذلك لما تبين له هذا كله قال أعلم أن الله على كل شيء قدير أي أنا عالم بهذا وقد رأيته عيانا فأنا أعلم أهل زمانى بذلك وقرأ آخرون قال أعلم على انه أمر له بالعلم (واذا قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل

منهم من أتهم ادعاهن يا تينك معياو علم ان الله عزير حكيم ذكر والسؤال ابراهيم عليه السلام أسبابها انهم قالوا لنزودني الذي
يجي ويمت أحب ان يترقى من علم اليقين بذلك الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب أرني كيف يحيى الموتى قال أولم
تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فأما الحديث الذي رواه البخاري عنده هذه الآية حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من
أبراهيم إذ قال رب أرني كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وكذا رواه مسلم عن حماد بن يحيى عن
وهب بن فليس المراد ههنا بالشك ما قد يفهمه من لا علم عنده بالاختلاف وقد أجيب عن هذا الحديث بأجوبة أحدها
(هكذا يبايض بالأصل)

وقوله قال فخذ أربعة من الطير
فصرهن اليك اختلف المفسرون
في هذه الاربعة ما هي وان كان
لاطائل تحت تعيينها اذ لو كان في
ذلك منهم لنص عليه القرآن
فروى عن ابن عباس انه قال هي
الغرنوق والطاوس والديك والحمامة
وعنه أيضا انه أخذ وزورا والوهو
فرخ النعام وديكا وطاوسا وقال
مجاهد وعكرمة كانت حمامة
وديكا وطاوسا وغرابا وقوله
فصرهن اليك أي وقطعهن قاله
ابن عباس وعكرمة وسعيد بن
جبير وأبو مالك وأبو الاسود الدؤلي
ووهب بن منبه والحسن والسدي
وغيرهم وقال العوفي عن ابن
عباس فصرهن اليك أو ثقفن فلما
أو ثقفن ذبحهن ثم جعل على كل
جبل منهن جراً فذكروا انه عد
الى أربعة من الطير فذبحهن ثم
قطعهن وتفرق ريشهن ومرضهن
وخلط بعضهن ببعض ثم جراًهن
أجزاء و جعل على كل جبل منهن

عليه كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا وأخطاب لكل أحد وهذا الآية متضمنة لتفجير
حال الكفار بعد ذكر حسن حال المؤمنين والمعنى لا يغرنك ما هم فيه من تقلبهم في البلاد
بالأسفار والتجارة التي توسعون بها في معاشهم والتقلب في البلاد الاضطراب في الأسفار
إلى الأماكن قال السدي يعني ضربهم فيها وقال بكرمة تقلب ليلهم ونهارهم وما يجري
عليهم من الذم (متاع قليل) يتمتعون به يسيراً في هذه الدار ويقضى وهو متاع نزر لا اعتداد
به بالنسبة إلى ثواب الله سبحانه والمتاع ما يجعل الانتفاع به وسعاً قليلاً لأنه فان وكل فان
وان كان كثيراً فهو قليل (تم ما أوهم) أي ما يأوون اليه (جهنم وبئس المهاد) ما مهدوا
لأنفسهم في جهنم بكفرهم أو ما مهد الله لهم من النار فالتحصوص بالذم محذوف وهو هذا
المتذر قال ابن عباس ببئس المنزل (لكن الذين اتقوا ربهم) وقعت لكن هنا أحسن
موقع فأنها وقعت بين ضدين وذلك ان معنى الجملتين التي قبلها والتي بعدها آيل إلى تعذيب
الكفار وتنعيم المؤمنين وهو استدراك مما تقدمه لان معناه معنى الذي كأنه قال ليس لهم في
تقلبهم في البلاد كثيراً انتفاع لكن الذين اتقوا وان أخذوا في التجارة لا يضربهم نزل وان
لهم ما وعدهم به وفي الشهاب وجه الاستدراك انه رد على الكفار فيما يتوهمون من أنهم
يتمعون وان المؤمنين في عناء ومشقة فقال ليس الامر كما توهمتم فان المؤمنين لا عناء لهم
اذا نظروا إلى ما أعد لهم عند الله أو أنه لما ذكرتم عنهم تقلبهم في البلاد أوهم ان الله لا ينعم
المؤمنين فاستدرك عليه بان ما هم فيه عين النعيم لانه سبب لما بعده من النعم الجسم (لهم
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) أي مقدرين الخلود (نزلاً) المنزل ما يبسبب التزليل
وبعد للضيف الرجوع أزال ثم اتسع فيه فأطلق على الرزق والغذاء وان لم يكن ضيف ومنه
فنزلاً من جسيم وهو مصدر مؤكده عند البصريين أو جمع نازل وقال الهروي نوابا (من
عند الله) وقبل اكراماً من الله لهم أعد لها لهم كما يعد القرى للضيف اكراماً (وما عند الله)
مما أعده لمن أطاعه (خير) للفضل وهو ظاهر (الابرار) مما يحصل للكفار من الربح في

جزأ قيل أربعة أجبيل وقيل سبعة قال ابن عباس وأخذ زوسن بيده ثم أمره الله عز وجل أن يدعو
فدعا هن كما أمره الله عز وجل فجعل ينظر إلى الريش يطير إلى الريش والدم إلى الدم والعم إلى اللحم والجزء من كل طائر يصل
بعضها إلى بعض حتى قام كل طائر على حده وابتدأ يشين سعيه ليكون أبلغ في الرؤية التي سألهوا جعل كل طائر يجر على رأسه
رأسه الذي في يد إبراهيم عليه السلام فإذا قدم له غير رأسه يأباه فإذا قدم إليه رأسه تركب مع بقية جسده بحول الله وقوته ولهذا
قال واعلم أن الله عزير حكيم أي عزير لا يغلبه شيء ولا يتعسف من شيء وما شاء كان بلا مناع لأنه الظاهر لكل شيء حكيم في أقواله وأفعاله
وشعره وقدره قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب في قوله ولكن ليطمئن قلبي قال قال ابن عباس ما في القرآن آية أربى عندي
منها أو قال ابن جرير حديثي محمد بن المنثري حديثنا محمد بن جعفر حديثنا سبعة سمعت يزيد بن علي يحدث عن رجل عن سعيد بن المسيب
قال اتفق عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص أن يجتمعا قال وفن شبة فقال أحدهما لصاحبه أي آية في كتاب الله

أرسل عندك لهذه الأمة فقال عبد الله بن عمرو قول الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا الآية فقال ابن عباس أما إن كنت تقول هذا فأنا أقول أرسى منها لهذه الأمة قول إبراهيم رب أنرى كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني محمد بن أبي سلمة عن عمرو حدثني ابن المنكر أنه قال التقي عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص فقال ابن عباس لابن عمرو بن العاص أى آية فى القرآن أرسى عندك فقال عبد الله بن عمرو قول الله عز وجل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا الآية فقال ابن عباس لكن أنا أقول قول الله عز وجل وإذا قال إبراهيم رب أنرى كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى فرضى من إبراهيم قوله بلى قال فهذا المنابى تعرض فى النفوس ويوسوس به الشيطان (١٥٩) وهكذا رواه الحاكم فى المستدرک عن أبي

عبد الله محمد بن يعقوب بن الأحرزم عن إبراهيم بن عبد الله السعدى عن بشر بن عمر والزهرى عن عبد العزيز بن أبى سلمة بإسناده مثله ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه (مثل الذين يتفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم) هذا مثل ضرب به الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أتفق فى سبيله وأبتغاه مرضاته وان الحسننة تضاعف بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف فقال مثل الذين يتفقون أموالهم فى سبيل الله قال سعيد بن جبير يعنى فى طاعة الله وقال مكحول يعنى به الاتفاق فى الجهاد من رباط الخيل واعداد السلاح وغير ذلك وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس الجهاد والحج يضعف درهم فيهما إلى سبعمائة ضعف ولهذا قال تعالى كمثل حبة أنبت سبع

الأسفار فإنه متاع قليل عن قرب يزول عن ابن عمر قال انما ساءهم ابرار لانهم يروا الآية والابناء كما ان لو ادلك عليك حقا كذلك لو ادلك عليك حق وروى هذا مرفوعا والاول أصح قاله السيوطى وقال ابن زيد خير لمن يطيع الله (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم) هذه الجملة سميت لبيان ان بعض أهل الكتاب لهم حظ من الدين وليسوا كسائرهم فى فضاءاتهم التى حكاه الله عنهم فيما سبق وفيما سأتى فان هذا البعض يجمعون بين الايمان بالله وبما أنزل على نبيينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أنزل على أنبيائهم حال كونهم (خاشعين لله لا يشترتون) تصریح بمخالفتهم للمعرفين والجملة حال (آيات الله) التى عندهم فى التوراة والانجيل (مناقلها) من الدنيا بالعرف والتبديل كما يفعل سائرهم بل يحكون كتاب الله كما هو (أولئك) أى هذه الطائفة الصالحة من أهل الكتاب من حيث انصافهم بهذه الصفات الحميدة (لهم أجرهم) الذى وعدهم الله سبحانه بقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين وتقدير الخبر بقيد اختصاص ذلك الاجر بهم (عند ربهم) يوفيه اليهم يوم القيامة أخرج النسائى والبخارى وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أنس قال لما مات النجاشي قال صلى الله عليه وآله وسلم صلوا عليه قالوا يا رسول الله صلى على عبد حبشي فأنزل الله يعنى هذه الآية وفى الباب أحاديث وقال مجاهد هم مسلمة أهل الكتاب من اليهود والنصارى وعن الحسن قال هم أهل الكتاب الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم والذين اتبعوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ان الله سميع عليم) يحاسب الخلق فى قدر نصفهم من أيام الدنيا فيجازى كل أحد على قدر عمله انفقوا علمه فى كل شئ والمراد سرعة وصول الاجر الموعود به اليهم (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) هذه الآية العاشرة من قوله سبحانه ان فى خلق السموات ختمها هذه السورة قلما اشتهت عليه من الرضايا التى جمعت خير الدنيا والآخرة فخص على الصبر على الطاعات وعن الشهوات والصبر حبس النفس وقد تقدم تحقيق معناه وهو لفظ عام

سبائل فى كل سنبلة مائة حبة وهذا المثل أبلغ فى النفوس من ذكر عدد السبعمائة فان هذا فيه إشارة إلى الانعمال الصالحة فيها الله عز وجل لأصحابها كما بنى الزرع لمن بذره فى الأرض الطيبة وقد وردت السعة بتضعيف الحسننة إلى سبعمائة ضعف قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن الربيع أبو حراش حدثنا واصل مولى ابن عيينة عن بشير بن أبى سيف الجرمي عن عياض بن غطفان قال دخلنا على أبى عبيدة نعوذ من شكوى اصابه بجنبه وامرأته تحفة قاعدة عند رأسه قلنا كيف بات أبو عبيدة قال والله لقد بات باجر قال أبو عبيدة ما بات باجر وكان مقبلا بوجهه على الخائط فأقبل على القوم بوجهه وقال ألا تسألونى عما قلت قالوا ما أعجبنا ما قلت فسألناك عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أتفق نفقة فاضله فى سبيل الله فبسبب سبعمائة ومن أتفق على نفسه وأهل وأعداءه نضا فالحسننة عشر أمثالها والصوم ختمه مالم يخرقه ومن ابتلاه الله عز وجل نبلا فى جسده فهو له حطة وقد

تحت أنواع من المعاني وقد خصه بعضهم بالصبر على طاعة الله وقيل على أداء الفرائض وقيل على تلاوة القرآن وقيل على أمر الله ونهيه وقيل على الجهاد وقيل على البلاء وقيل على أحكام الكتاب والسنة واللفظ أوسع من ذلك (وصابروا) المصاهرة مصابرة الأعداء فإنه الجهو رأى غلبهم في الصبر على شدائد الحرب ولا تكونوا أضعف فيكونوا أشد منكم صبراً وخص المصاهرة بالذكور بعد أن ذكر الصبر لكونها أشد منه وأشق وأكمل وأفضل من الصبر على ما سواه فهو كعطف الصلاة الوصلة على الصلوات وقيل المعنى صابروا على الصلوات وقيل صابروا لأنفس عن شهواتها وقيل صابروا الوعد الذي وعدهم ولا يتأسوا بالقول الأول هو المعنى العربي وقد روى عن السلف غير هذا في قصر الصبر على نوع من أنواع الطاعات والمصاهرة على نوع آخر ولا تقوم بذلك نجدة قالوا جوع إلى المدلول اللغوي وقد قدمناه (ورابطوا) أي أقبلوا في التغور من البطين خيلكم فيها كما رابطها أعداؤكم هذا قول جهو والمفسرين وعن محمد بن كعب القرظي قال اصبروا على دينكم وصابروا الوعد الذي وعدهم وربطوا أعداؤهم وعذوبكم وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن هذه الآية في انتظار الصلاة بعد الصلاة ولم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وأمهوس لم غزوا رابط فيه والرباط التغوي هو الأول ولا يشاقبه تسميته صلى الله عليه وآله وسلم لم يغيره رابطاً ولا يمكن إطلاق الرباط على المعنى الأول وعلى انتظار الصلاة قال الخليل الرباط ملازمة التغور ومواظبة الصلاة هكذا قال وهو من أئمة اللغة وسحق ابن فارس عن الشيباني أنه قال يقال ما عترباط دائماً لا يبرح وهو يقتضي تعذية الرباط إلى غير ارتباض الخيل في التغور قال الخازن كل مقسم يتغور يدفع عن وراءه رابطاً وان لم يكن له من كروب مربوط وعن أبي هريرة قال أمانه لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزوا رابطون فيه ولكنهم انزلت في قوم يعمرزون المساجد يصلون الصلوات في مواقيتها يذكر الله فيهم أو قد ثبت في الصحيح وغيره من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تخبركم

ابن أبي أيوب عن زياد بن خالد عن سمرة
والد مكر يضاعف على النسيئة في سنة
مروان حسد ثمن ابن أبي ذؤيب
وسلم دالي من أرسل بنسبة في سبيل الله
ذلك قلبه يسكن درهم سبعه أنة ألف درهم
الهمدي عن أبي هريرة في تضعيف أس
كثيره الآية حديث آخر قال ابن م

ابن أبي أيوب عن زبائن فائدة عن رسول بن معاذ عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الصلاة والصيام
والزكاة يضاعف على المتفقه في سبيل الله بسبع مائة ضعف حديث آخر قال ابن أبي حاتم أن أبا أيوب حدثنا عن ابن عبد الله بن
مروان حدثنا ابن أبي ذئب عن الخليل بن عبد الله عن الحسن بن عمران بن حصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم قال من أرسل بشقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبعة أمة درهم يوم القيامة ومن غزا في سبيل الله وأتقى في حربه
ذلك فله بكل درهم سبعة أمة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء وهذا حديث غريب وقد تقدم حديث أبي حنبل
الهمدي عن أبي خزيمة في تضعيف الحسن إلى أبي ألف حسنة عند قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعاف
كثيرة الآية حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن العسكري البزاز أخبرنا الحسن بن علي بن شبيب أخبرنا

محمود بن خالد الدمشقي أخبرنا أبي عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر لما نزلت هذه الآية مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم رب زد أمتي قال فأنزل الله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال رب زد أمتي قال فأنزل الله انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وقد رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن حاجب بن اركين عن أبي عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز المقرري عن أبي اسماعيل المؤدب عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر فذكره وقوله ههنا والله يضاعف لمن يشاء أي بحسب أخلاصه في عمله والله واسع علم أي فضله واسع كثيرا أكثر من خلقه عليهم عن يستحق ومن لا يستحق سبحانه وبهمده (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا وما لا أدى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حليم يأية الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم (١٦١) بالإن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس

بما يحبو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسما على الموضوع على المكاره كثيرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل الرباط وفيها التصريح بأنه الرباط في سبيل الله وهو رباط ما قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد نذب الى الرباط في سبيل الله وهو الجهاد فيجعل ما في الآية علمه وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه سمي حراسة الجيش رباطا فخرج الطبراني في الاوسط بسند جيد عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أجر المرباط فقال من رباط ليلة حارسا من وراء المسلمين كان له أجر من خلفه من صام وصلى (واتقوا الله) في جميع أحوالكم ولا تتخلفوا ما شرع لكم (لعلكم تفلحون) أي تكونون من جملة الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل الكرب وقد ورد في فضل هذه العشرة الآيات التي في آخر هذه السورة مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما أخرجه ابن السني وابن مردويه وابن عساكر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ عشر آيات من آخر سورة آل عمران كل ليلة وفي اسناده مذاهب من أسلم وهو ضعيف ومن حديث ابن عباس في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه العشرة الآيات لما استيقظ وأخرج الدارمي عن عثمان بن عفان قال من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له قيام ليلة

(سورة النساء مدينة كلها)

وهي مائة وخمس وسبعون آية قال القرطبي الآية واحدة نزلت بمكة عام الفتح في عثمان بن طلحة الحبشي وهي قوله ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها قال النقاش وقيل نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مكة الى المدينة وقال علقمة وغيره صدرها مكية وقال النحاس هذه الآية مكية قال القرطبي والصحيح الاول فان في صحيح البخاري عن عائشة انها قالت ما نزلت سورة النساء الا وأنا عند رسول الله صلى الله

(٢١ - فتح البيان في) طيبة ودعاء لسلام ومغفرة أي عفو وغفر عن ظلم قوله أو فعلى خير من صدقة يتبعها أذى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن فضيل قال قرأت على معقل بن عبد الله عن عمرو بن دينار قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من صدقة أحب الى الله من قول معروف ألم تسمع قوله قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني أي عن خلقه حليم أي يحلم ويغفر ويصفح ويتجاوز عنهم وقد وردت الأحاديث بالنهي عن المن في الصدقة ففي صحيح مسلم من حديث شعبة عن الاعمش عن سليمان بن مسهر عن خريشة بن الحر عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلهيكم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولا هم غدا بآليم المنان بما أعطى والمسبل ازاره والمنفق سلعة به بالخلف الكاذب وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن عثمان بن يحيى أخبرنا عثمان بن محمد الدورى أخبرنا عيسى بن خزيمة أخبرنا سليمان بن عتبة عن يونس بن ميسرة

ولا خوف عليهم أي فيما يستقبلونه من أهوال يوم القيامة ولا هم يحزنون أي على ما خلفوه من الاولاد ولا ما فاتهم من الحياة الدنيا وزهرتها لا يأسفون عليها لانهم قد صاروا الى ما هو خير اليهم من ذلك ثم قال تعالى قول معروف أي من كلمة

عن أبي إدريس عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة عاق ولا منان ولا مدمن حمر ولا مدب بقدر
وروي أحمد وابن ماجه من حديث يونس بن ميسرة نحوه ثم روى ابن مردويه وابن حبان والحاكم في مستدركه والنسائي من
حديث عبد الله بن يسار الا عرج عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم
يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى وقد روى النسائي عن مالك بن سبعة عن عمر بن عبد الله بن عثمان
ابن بشير عن خصيف الجرايري عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق لوالديه
ولا منان وقد رواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن المنهال عن محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي عن عتاب عن خصيف عن مجاهد
عن ابن عباس ورواه النسائي من حديث (١٦٢) عبد الكريم بن مالك الحوزي عن مجاهد قوله وقد روى عن مجاهد

عليه وآله وسلم يعني قد نبه بها ولا خلاف بين العلماء ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما
يبيعائسة بالمدينة ومن تبين أحكامها علم انها مدنية لاشك فيها وقد ورد في فضل هذه
السورة أخبار وأثر كثيرة ذكرت في محلها
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) المراد بهم الموجودون عند الخطاب من بني آدم وهم أهل مكة ويدخل
فيه من سبب وجد بدليل خارجي وهو الإجماع على أنهم مكافون بما كاف به الموجودون
وعند الجنة بالخطاب المشافهة يتناول القاصر من عن درجة التكليف فينظم في سلمهم
من الحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة وهو بطريق تغليب الموجودين على من لم يوجد
كما غلب الذكور على الإناث في قوله (اتقوا ربكم) لاختصاص ذلك وجميع المذكر
وعدم تناوله حقيقة للإناث عند غير الخطاب وقد تقدم في البقرة معنى التقوى والرب
(الذي خلقكم) فان خلقه تعالى لهم على هذا اللفظ البديع من أقوى الدواعي إلى
الاتقائه من موجبات نعمته ومن أتم الزواجر عن كفران نعمته وذلك لانه ينبئ عن قدرته
شامله لجميع المقدورات التي من جملتها عقابهم وعن نعمته كماله لا يقادر قدرها (من
نفس واحدة) آدم عليه السلام (وخلق منها زوجها) حواء هذا أيضا من موجبات
الاحترار عن الإخلال بعراة ما بينهم من حقوق الأخوة ومن لابتداء الغاية في الموضوعين
وخلقهما منه لم يكن توليد كخلق الأولاد من الآباء فلا يلزم منه موت حكم البتة
والأختية فيها قال كعب ورهب وابن اسحق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود
وابن عباس انما خلقت في الجنة بعد دخوله اياها (وبث) فرق ونشر (منهما) الضمير
راجع إلى آدم وحواء العبر عنهما بالنفس والزوج (رجالا كثيرا) وصف مؤكدا
تفيدة صيغة الجمع لكونهم من جوع الكثرة وقيل هل نعت لصدر محمد وفي أي شأ كثيرا

عن أبي سعيد وعن مجاهد عن
أبي هريرة نحوه ولهذا قال تعالى
يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالبن والاذى فأخبر
ان الصدقة تبطل بما يتبعها من
المن الاذى فما يفي ثواب الصدقة
بخطيئة المن والاذى ثم قال تعالى
كالذي ينفق ماله لرثاء الناس أي
لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى
كما تبطل صدقة من رأى
بها الناس فأظهر لهم انه يريد
وجه الله وانما قصده مدح
الناس له أو شهرته بالصفات الجيلة
ليشكر بين الناس أو يقال انه كريم
وتعود ذلك من المقاصد الدنيوية مع
قطع نظره عن معاملته الله تعالى
وابتغاء مرضاته وحز زيل ثوابه
ولهذا قال ولا يؤمن بالله واليوم
الآخر ثم ضرب تعالى مثل ذلك
المرائي بانفاقه قال الضحاك والاذى
يتبع نفقته منا أو اذى فقال قتله
كمثل صفوان وهو جوع صفوانة

فمنهم من يقول الصفوان يستعمل مفردا أيضا وهو الصفوا وهو الصخر الامس عليه تراب فأصابه وابل وهو (ونساء)
المطر الشديد فتركه صلا أي تركه الوابل ذلك الصفوان صلا أي أمس بايسا أي لاشئ عليه من ذلك التراب بل قد ذهب كله أي
وكذلك أعمال المرائين تذهب وتضعف عند الله وان ظهر لهم أعمال فيما يرى الناس كالترايب ولهذا قال لا يقدر وزن على شيء مما
كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبتيان أنفسهم كمثل جنة تروى
أصابها وابل فانت كاهضتين فان لم يصنها وابل فطل والله بما تعملون بصير) وهذا مثل المؤمنين المنفقين أموالهم ابتغاء
مرضات الله عنهم في ذلك وتبتيان أنفسهم أي وهم متحققون ومثبتون ان الله سيجزيهم على ذلك وأفر الخزاء ونظير هذا في
المعنى قوله عليه السلام في الحديث الصحيح المتفق على صحته من صام رمضان ايماناً واحتساباً أي يؤمن ان الله شرعه ويحسب

عند الله ثوابه قال الشعبي وتبين من أنفسهم أي تصديقنا وبقينا وكذا قال

وقال مجاهد والحسن أي يثبتون أي يضعون صدقاتهم وقوله كمثل جنة ربوة أي كمثل

المرتفع من الارض وزاد ابن عباس والخصالك وتجري فيه الانهار قال ابن جرير رحمه الله وفي الربوة

بضم الراء وبها قراءة أهل المدينة والحجاز والعراق وفتحها وهي قراءة بعض أهل الشام والكوفة ويقال انها لغة تميم وكذا

ويذكر انها قراءة ابن عباس وقوله وأصابها وابل وهو المطر الشديد كما تقدم فأتت أكلها أي غمرتها بضعفين أي بالنسبة إلى غيرهما من

الجنان فان لم يصبها وابل فطل قال الخصالك هو الرذاذ وهو اللين من المطر أي هذه الجنة بهذه الربوة لا تجعل أبل ان لم يصبها وابل

فطل وأما ما كان فهو كفايتها وكذلك عمل المؤمن لا يبور أبدابا بل يتقبله الله (١٦٣) ويكثره ويمنه كل عامل بحسبه ولهذا قال

والله بما تعملون بصير أي لا يخفى

عليه من أعمال عباده شيء (أيود

أحدكم ان تكون له جنة من نخيل

واعناب تجري من تحتها الانهار له

فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر

وله ذرية ضعةاء فأصابها اعصار

فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله

لكم الآيات لعلكم تتفكرون

قال البخاري عند تفسير هذه الآية

حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا

هشام هو ابن يوسف عن ابن جريج

سمعت عبد الله بن أبي مليكة

يحدث عن ابن عباس وسمعت أخاه

أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن

عبيد بن عمير قال قال عمر بن الخطاب

يوما لاصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم فبين ترون هذه الآية تنزلات

أيود أحدكم ان تكون له جنة من

نخيل واعناب قالوا الله أعلم فغضب

عمر فقال قولوا نعم أولانعلم فقال

ابن عباس في نفسي منها شيء يا أمير

المؤمنين فقال عمر يا ابن أخي قل

(ونساء) كثيرة وترك التصريح به استغناء واكتفا بالوصف الاول (واتقوا الله الذي

تساءلون به) أي تعاطون به قال ابن عباس وقال الربيع تعاقدون وتعاهدون وقيل

تخالقون به وقيل تعظمونه والمعاني متقاربة وقال البضاوي أي يسأل بعضهم

بعض بالله (والارحام) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور وكقولك مررت بزيد

وعمر ويضمر قراءة وبالارحام فانهم كانوا يقولون بينهم ما في السؤال والمناسبة فيقولون

أسألك بالله وبالرحم وأسئلك الله والرحم أو عطف على الاسم الجليل أي اتقوا الله

والارحام فلا تقطعوها فانها أمر الله به أن يوصل وهي الاولى وقرئ والارحام بالجر

وأذكره البصريون والكوفيون وسيبويه والزجاج وحكي أبو علي الفارسي ان المبرد

قال لو صليت خلف امام يقرأ واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام بالجر لاختدت نعلي

ومضيت وقد رد الامام أبو نصر القشيري ما قاله القادحون في قراءة الجر فقال ومثل هذا

الكلام مردود عند أئمة الدين لان القرأت التي قرأها أئمة القرآن ثبتت عن النبي صلى

الله عليه وآله وسلم تواترا ولا يخفى ان دعوى التواتر باطلة يعرف ذلك من يعرف

الاسانيد التي رووها بها ولكن ينبغي ان ينجح الجواز بوزن ذلك في أشعار العرب ومنه

قوله تعالى وجعلنا لكم فيه امعايش ومن لستم له برازقين وقيل التقدير واتقوا قطع

مودة الارحام فان قطع الرحمة من أكبر الكبائر وصلة الارحام باب لكل خير فتريد في

العمر وتبارك في الرزق وقطعها سبب لكل شر ولذلك وصل تقوى الرحمة بتقوى الله

وصلة الرحمة تختلف باختلاف الناس فتارة يكون عاقبته مع رحمة الله بالاحسان وتارة

بالخذلة وقضاء الحاجة وتارة بالكآبة وتارة بحسن العبارة وغير ذلك وقرئ بالرفع على

الابتداء والخبر مقدرا أي والارحام صلوهما أو والارحام أهل ان يوصل أو والارحام كذلك

أي ما يتقرب أو يتساءل به وقيل ان الرفع على الاغراء عند من يرفع به وجوز الواحد نصبه

على الاغراء والارحام اسم لجميع الاقارب من غير فرق بين المحرم وغيره لا خلاف في هذا

ولا تحقر نفسك فقال ابن عباس رضي الله عنهما ضربت مثلا بعمل قال عمر أي عمل قال ابن عباس لرجل غني

يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعلم بالمعاصي حتى أغرق أعماله ثم رواه البخاري عن الحسن بن محمد الزعفراني عن

ساجح بن محمد الاور عن ابن جريج فذكروه هو من أفراد البخاري رحمه الله وفي هذا الحديث كفاية في تفسير هذه الآية وتبيين

ما فيها من المشل بعمل من أحسن العمل أو لا ثم بعد ذلك انعكس سيره فبدل الحسنات بالسيئات عبادا بالله من ذلك فابتل بعمله

الثاني ما أسلفه فيما تقدم من الصالح واحتياج إلى شيء من الاول في أضيق الاحوال فلم يحصل منه شيء وخانه أحوج ما كان اليسته

ولهذا قال تعالى وأصابه الكبر وله ذرية ضعةاء فأصابها اعصار وهو الريح الشديد فيه نار فاحترقت أي أحرقت ثمارها وأباد اشجارها

فأي حال يكون حاله وقد روى ابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس قال ضرب الله مثلا لاجلنا وكل أمثاله حسن قال أيود

أحدكم ان تكون له الجنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات يعون صبيحة سيده واصابه الخير ولله
 وذريته ضعاف عند آخر عمره جاءه اعصار فيه نار فاحترق بسنانه فلم يكن عنده قوه أن يعرض مثله ولم يكن عند نفسه لخير يعودون
 بدعيه وكذلك الكافر يكون يوم القيامة اذا راد الى الله عز وجل ليس له خير في الدنيا كمال ليس له قوه فيعبر عن مثل بسنانه
 ولا يتجده قد علم لنفسه خيرا يعود عليه كالم يغيب عن هذا اولاده وحرم أجره عند أفقر ما كان اليه كالحرم هذا جنة عندما كان أفقر
 ما كان اليها عند كبره وضعف ذريته وهكذا روى الحاكم في مستدركه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم
 اجعل أوسع رزقك علي عند كبر سنّي وانتضاء عمري ولهذا قال تعالى كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون أي فتمرون
 وتفقهون الامثال والمعاني وتزولونهم اعلی (١٦٤) المراد منها كما قال تعالى وتلك الامثال انظر بهم الناس وما يعقلها الا العالمون

(يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من
 طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا من
 الأرض ولا تيمموا الخبيث منه
 تنفقون ولستم بأخذه إلا أن
 تغضوا فيه واعلموا ان الله عني
 حديد الشيطان يعدكم العقرب
 ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم
 مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم
 يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت
 الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا
 وما يذكر الا أولوا الالباب) يأمر
 تعالى عباده المؤمنين بالانفاق
 والمراد به الصدقة ههنا قاله ابن
 عباس من طيبات ما رزقهم من
 الاموال التي اكتسبوها قال
 مجاهد يعني التجارة بتيسيره اياها
 لهم وقال علي والسدي من
 طيبات ما كسبتم يعني الذهب
 والفضة ومن الثمار والزروع التي
 أنبت لهم من الارض قال ابن
 عباس أمرهم بالانفاق من أطيب
 المال واجوده وأنفسه ونهمهم عن

بين أهل الشرع واللغة قد خصص الامام أبو حنيفة الرحيم بالحرم في منع الرجوع في الهبة
 مع موافقته على ان معناها أعم ولا وجه لهذا التخصيص قال القرطبي اتفقت الملة على ان
 صلة الرحم واجبة وان قطعها محرمة انتهى وقد وردت بذلك الا حديث الكثرة العجبة
 روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الرحم معلقة
 بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله وانما استعير اسم الرحم للقرابة
 لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا
 يعلم السر وأخفى والرقب المراقب وهي صيغة مبالغة من رقب رقباً ورقباً ورقباً
 اذا أخذ النظر لامر يريد تحقيقه (وأبوا) أعطوا (اليتامى أموالهم) شروع في موارد
 الاتقاء ومظانه وتقدير ما يتعلق باليتامى لظهار كمال العناية بأمرهم وملازمة
 للارحام والخطاب للاولياء والوصياء واليتيم من لا أب له وقد خصه الشرع عن لم يبلغ الحلم
 وقد تقدم تفسير معناه في البقرة مستوفى وأطلق اسم اليتيم عليهم عند أعطائهم أموالهم
 مع انهم لا يعطونها الا بعد ارتقاع اسم اليتيم بالبلوغ مجازاً باعتبار ما كانوا عليه وبحوز
 أن يراد باليتامى المعنى الحقيقي وباليتامى ما يدفعه الاولياء والوصياء اليهم من النفقة
 والكسوة لادفعها جميعها وهذه الآية مقيدة بالآخرى وهي قوله تعالى فان أنسم منهم
 رشد فادفعوا اليهم أموالهم فلا يكون مجرد ارتقاع اليتيم بالبلوغ مسوغاً لدفع أموالهم
 اليهم حتى يؤنس عنهم الرشد (ولا تبدلوا الخبيث) هو مال اليتيم وان كان جيد الكربة
 حراماً (بالطيب) وهو مال الولي لكونه حلالاً وان كان رديئاً فالبايع ادخله على المتروك
 نهي لهم عن أن يصنعوا صنعة الجاهلية في أموال اليتامى فانهم كانوا يأخذون الطيب من
 أموال اليتامى ويعوضونه بالردي من أموالهم ولا يرون بذلك بأساً وقيل المعنى لا تأكلوا
 أموال اليتامى وهي محرمة خبيثة وتدعوا الطيب من أموالكم وقيل المراد لا تبدلوا
 أكل الخبيث من أموالهم وتدعوا انتظار الرزق الحلال من عند الله والاول أولى من

التصدق برذالة المال ودينه وهو خبيثه فان الله طيب لا يقبل الا طيباً ولهذا قال ولا تيمموا الخبيث أي تقصدوا تبدل
 الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذه أي لو اعطيتوه ما أخذتموه الا أن تتعاضوا فيه فالله أغنى عنه منكم فلا تجعلوا لله ما تكرهون
 وقيل معناه ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون أي لا تعدلوا عن المال الحلال وتقصدوا الى الحرام فجعلوا انفسكم منه وذكروا
 الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة الهذلي عن عبد الله بن مسعود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وان الله يعطي الدينار من يحب ومن لا
 يحب ولا يعطي الدين الامن أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى
 يؤمن جاره بوائقه قالوا وما بوائقه يا نبي الله قال غشه وظلمه ولا يكسب عبداً من حرام فينقى منه فيسار له فيه ولا يتصلب

فيقبل منه ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يحجو السي بالنسي ولكن يحجو السي بالحسن ان الحديث لا يحجو الحديث والصحيح القول الاول قال ابن جرير رحمه الله حدثنا الحسين بن عمر العمري حدثني أبي عن أسباط عن السدي عن عدی ان ثابت عن البراء بن عازب رضي الله عنه في قول الله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الحديث منه تنفقون الآية قال نزلت في الانصار كانت الانصار اذا كان أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها البسر فعلقوه على جبل بين الاسطواناتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأكل فقراء المهاجر من منه فيعمد الرجل منهم الى الحشف فيدخله مع اقناء البسر ينظن أن ذلك جائز فنزل الله فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الحديث منه تنفقون ثم رواه ابن جرير وابن ماجه وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طريق السدي عن عدی بن (١٦٥) ثابت عن البراء بن عازب وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك عن البراء رضي الله عنه ولا تيمموا الحديث منه تنفقون ولمستم بأخذه الا أن تغضوا فيه قال نزلت فيما كنا أصحاب نخل فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثيره وقتله فيأخذ الرجل بالقنوف فيعلقه في المسجد وكان أهل الصفة ليس لهم طعام فكان أحدهم اذا جاع جاء فضر به بعصاه فسقط منه البسر والترفيا كل وكان الناس ممن لا يرغبون في الخير يأتي بالقنوف الحشف والشيب فيأخذ بالقنوف قد انكسر فيعلقه فنزلت ولا تيمموا الحديث منه تنفقون راسم بأخذه الا أن تغضوا فيه قال لو ان أحدكم اهدى له مثل ما أعطى مأخذه الاعلى اغماض وحياه فكأن بعد ذلك بجي الرجل من ابصالح ما عنده وكذا رواه الترمذي عن

تبدل النبي بالشي في اللغة أخذ مكانه وكذلك استبدل الله ومنه قوله تعالى ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل وقوله أن تبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير واما التبديل فقد يستعمل كذلك كافي قوله وبدلناهم بجناتهم جنتين وأخرى بالعكس كما في قولك بدأت الحلقة بالختام اذا اذبتا وجعلتها خاتما نص عليه الا زهري وذهب جماعة من المفسرين الى ان المنهي عنه في هذه الآية يعني (ولانا) كوا أموالهم الى أموالكم) هو الخلط فيكون الفعل مضمنا معنى الضم أي لانا كوا أموالهم مضمومة الى أموالكم وهذا منهي عن منكر آخر كانوا يفعلونه بأموال اليتامى وخص النهي بالضموم وان كان كل مال اليتيم حراما وان لم يضم الى مال الوصي لان كل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فلذلك خص النهي به أولا ونهم كانوا أي كونه مع الاستغناء عنه جفاء النهي على ما وقع منهم فالقيد للتشنيع واذا كان التقيد لهذا الغرض لم يلزم القائل بمفهوم المخالفة جواز كل أموالهم وحدها قاله الكرخي ثم نسخ هذا بقوله تعالى وان تحالطوهم فاخوانكم وقيل ان الى معنى مع كقوله تعالى من انصاري الى الله والاول اولي (انه) أي كل مال اليتيم من غير حق أو التبديل المفهوم من لا تبدلوا والمراد كلاهما اذهابا مذهب اسم الإشارة نحو عوان بين ذلك والاول اولي لانه أقرب مذكور (كان حوبا) قرئ بضم الحاء وبفتحها وحابا بالالف لغات في المصدر والفتح لغسة تميم وهو الاثم يقال حاب الرجل يحوب حوبا اذا اثم واكتسب الاثم وأصله الزجر للابل فسمى الاثم حوبا لانه يزجر عنه والحوية الحاجة والحيوب أيضا الوحشة والحبوب التخزين عن سعيد بن جبير قال ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له فلما باع اليتيم طلب ماله فغنه عنه فخاضه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فمزات هذه الآية يقول لا تبدلوا الحرام من أموال الناس بالحلل من أموالكم وعن مجاهد قال لا تجل بالرزق الحرام قبل أن يأتك الحلال الذي قدر لك ولا تأكلوا أموالهم مع أموالكم تخلطونها فتأكلونها جميعا انه كان غنيا (كثيرا) وعن

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عبيد الله هو ابن موسى العباسي عن اسرائيل عن السدي وهو اسمعيل بن عبد الرحمن عن أبي مالك الغفاري واسمه غزوان عن البراء فذكر نحوه ثم قال وهذا حديث حسن غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الوليد حدثنا سليمان بن كثير عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لونين من التمر الجعور ولون الجبيق وكان الناس يقيمون شرار غمارهم ثم يخرجونها في الصدقة فنزلت ولا تيمموا الحديث منه تنفقون ورواه أبو داود ومن حديث سليمان بن حسين عن الزهري ثم قال أسنده أبو الوليد عن سليمان بن كثير عن الزهري ولنظنه مني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجعور ولون الجبيق أن يؤخذ في الصدقة وقد روى النسائي هذا الحديث من طريق عبد الجليل بن عبد الجبب عن الزهري عن أبي أمامة ولم يقل عن أبيه فقد ذكر نحوه وكذا رواه ابن وهب عن عبد الجليل وقال

ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا يحيى بن المغيرة حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن مغفل في هذه الآية ولا تيمموا الخ
منه تنفقون قال كتب المسلم لا يكون خيشا ولكن لا يصدق الخشف وانذرهم الزيف وما لا خرفه وقال الامام أحمد حدثنا أبو
سعيد حدثنا جابر بن سلمة عن حماد هو ابن سليمان عن ابراهيم عن الاسود عن عاتشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بضب فلم يأكل ولم يشرب منه قتيل يا رسول الله قطعتم المساكين قال لا قطعتموهم مما لا تأكلون ثم رواد عن عفان عن حماد بن سلمة
فقلت يا رسول الله ألا تطعمه المساكين قال لا تطعموهم مما لا تأكلون وقال الثوري عن السدي عن أبي مالك عن البراء
ولستم يأخذوه إلا أن نغمض وافية بقول لو كان لرجل على رجل فاعطاه ذلك لم يأخذه إلا أن يرى أنه قد نقصه من خقه رواد ابن
جرير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (١٦٦) ولستم يأخذوه إلا أن نغمض وافية بقول لو كان لكم على أحد حق فآخكم

ابن زيد قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذوه الكبير فضيبه
من الميراث طيب وهذا الذي يأخذ خبيث (وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فان الجوا)
وجه ارتباط الجزاء بالشرط أن الرجل كان يكفل اليتيم لكونه وليا لها ويريد أن يتزوجها
ولا يقسط لها في مهرها أي لا يعدل فيه ولا يعطيها ما يعطيها غيره من الأزواج فتم اهتم الله
أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا بهن أعلى ما هو لهن من الصدق وأمروا
أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن فهذا سبب نزول الآية فهو مني يخص هذه
الصورة وقال جماعة من السلف ان هذه الآية تاسخ لما كان في الجاهلية وفي اول الاسلام
س أن للرجل أن يتزوج من الخرائر ما شاء فقصرهم بهذه الآية على أربع فيكون وجه
ارتباط الجزاء بالشرط أنهم اذا خافوا ان لا يقسطوا في اليتامى فكن ذلك يخافون
ان لا يقسطوا في النساء لانهم كانوا يتزوجون في اليتامى ولا يتزوجون في النساء والخوف
من الاضداد فان الخوف قد يكون معلوما وقد يكون مظنونا وليس هذا الاختلاف الا في
معناه في الآية فقال أبو عبيد خفتم بمعنى أيقنتم وقال الآخرون بمعنى ظننتم قال ابن
عطية وهو الذي اختاره الحدائق وأنه على باب من الظن لامن اليقين والمعنى من غلب على
ظنه التقصير في العدل لليتيم فليته كها وينكح غيرها والمعروف عند أهل اللغة أن أقسط
بمعنى عدل وقسط بمعنى جادلان الهمة تأتي للسلب فيقال أقسط اذا أزال القسط أي
الجور والظلم ولذلك جاءوا ما القاسطون الآية وأقسطوا ان الله يحب المقسطين وجاء قسط
قسطا من باب ضرب وقسطا جارا وعدل فهو من الاضداد قال ابن القطاع والاسم القسط
وما في قوله (ما طاب لكم) موصولة وجاء بما مكان من لانهم ما قد يتعاقبان فيقع كل واحد
منهم ما مكان الآخر كما في قوله والسماء وما بناها ومنهم من يشي على بطنه ومنهم من يشي
على أربع قال بعضهم وحسن وقوعها هنا انها واقعة على النساء وهن ناقصات العقول
وقال البصريون ان ما يقع للنوت كما يقع لما لا يعقل يقال ما عندك فيقال ظرف ركركم

يحق دون حقيقكم لم تأخذوه بحساب
الجيد حتى تمصوه قال فذلك قوله
الآن نغمض وافية فكيف ترضون
لي مالا ترضون لانفسكم وحتى
عليكم من أطيب أموالكم وأنفسه
رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وزاد
وهو قوله لن تناولا البر حتى تنفقوا
مما تحبون ثم روى من طريق العوفي
وغیره عن ابن عباس نحوه ذلك
وكذا ذكره غيره واحد وقوله واعلموا
ان الله غني حميد أي وان أمركم
بالصدق والطيب منها فهو غني
عنها وما ذاك إلا أن يساوي الغني
الفقر كقوله ان ينال الله لحومها
ولا دماؤها ولكن يناله التقوى
منكم وهو غني عن جميع خلقه
وجميع خلقه فقراء اليه وهو واسع
الفضل لا ينقده ما لديه فمن تصدق
بصدقة من كتب طيب فليعلم ان
الله غني واسع العطاء كريم جواد
وسيجزيه بها ويضاعفها له اضعافا
كثيرة من يقرض غير عديم ولا ظلم

وهو الجيد أي المحمود في جميع أفعاله وأقواله وشرعه وقدره لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله الشيطان يعدكم الفقر وقيل
ويأمركم بالفجاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عثمان بن السري حدثنا
أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
لما بين آدم وللملك أمة فاملة الشيطان فأيعاد بالشر وتكذيب بالحق وامالة الملك فأيعاد بالخير وتصديق بالحق وحدث ذلك فليعلم
انه من الله فليحمد الله ومن وجد الاخرى فليتعوذ من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفجاء والله يعدكم
مغفرة منه وفضلا الآية وهكذا رواه الترمذي والنسائي في كتابي التفسير من سننهما جميعا عن عثمان بن السري وأخرجه ابن حبان
في صحيحه عن أبي يعلى الموصلي عن هناديه وقال الترمذي حسن غريب وهو حديث أبي الاحوص يعني سلام بن سلم لانعرفه

مرفوعا الا من حديثه كذا قال وقد رواه أبو بكر بن مردويه في تفسيره عن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن مسعود مرفوعا نحوه ولكن رواه مسعود بن عطاء بن السائب عن أبي الاحوص عوف بن مالك بن فضالة عن ابن مسعود فجعله من قوله والله أعلم ومعنى قوله تعالى الشيطان بعدكم الفقير أي يخوفكم الفقير تسكروا ما يديكم فلا تنفقوه في مرضاة الله ويأمركم بالفجاء أي مع نهيهم عن الاتفاق خشية الاملاق يأمركم بالمعاصي والمأثم والمحارم ومخالفة الخلاق قال تعالى والله بعدكم مغفرة منه أي في مقابلة ما أمركم الشيطان بالفجاء وفضلا أي في مقابلة ما خوفكم الشيطان من الفقر والله واسع عليم وقوله يؤتى الحكمة من يشاء قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه وحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وامثاله وروى جوير (١٦٧) عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا

الحكمة القرآن يعني تفسيره قال

ابن عباس فانه قد قرأه البر والفاجر رواه ابن مردويه وقال ابن نجيب عن مجاهد يعني بالحكمة الاصابة في القول وقال ابن أبي سليم عن مجاهد يؤتى الحكمة من يشاء ليست بالنبوة ولكنه العلم والفقه والقرآن وقال أبو العالية الحكمة خشية الله فان خشية الله رأس كل

حكمة وقد روى ابن مردويه من طريق بقية عن عثمان بن زفر الجهمي عن أبي عمار الاسدي عن ابن مسعود مرفوعا رأس الحكمة مخافة الله وقال أبو العالية في رواية عنه الحكمة الكتاب والفهم وقال ابراهيم النخعي الحكمة الفهم وقال أبو مالك الحكمة السنة وقال ابن وهب عن مالك قال زيد ابن أسلم الحكمة العقل قال مالك وانه يقع في قلبه ان الحكمة هو الفقه في دين الله وأمره بخله الله

وقيل هي لزوم من يعقل فالعنى فأنكحوا النوع الطيب من النساء أي الحلال وما حرمه الله فليس بطيب وقيل ان ما هنا مدي أي مادتم مستحسنين للنكاح وضعفه ابن عطية قال القراء ان ما هنا مصدرية قال النحاس وهذا بعيد جدا وقيل انها مكررة موصوفة أي أنكحوا جنسا طيبا وعدد اطيبا والاول أولى وقرئ فأنكحوا من طاب لكم وقد اتفق أهل العلم على أن هذا الشرط المذكور في الآية لا منهوم له وانه يجوز ان لم يخف أن يقسط في التماهي أن ينكح أكثر من واحدة ومن في قوله (من النساء) اما بيانية أو تبيينية لان المراد غير التماهي بشهادة قرينة المقام أي فأنكحوا من استطابتهن نفوسكم من الاجنبيات وفي ايثار الامر بنكاحهن على النهي عن نكاح التماهي مع انه المقصود بالذات فزيد لطف في استزاهم فان النفس مجبولة على الحرص على ما منعت منه على ان وصف النساء بالطيب على الوجه الذي اشر اليه فيه مبالغة في الاسقالة اليهن والترغيب فيهن وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح التماهي وهو السرف في توجيهه النهي الضمني الى النكاح المترقب (منى وثلاث ورباع) أي اثنتين اثنتين وثلاثا وثلاثا وربعا أربعة وهذه الالفاظ المعدولة فيها خلاف وهل يجوز فيها القياس أو يقتصر فيها على السماع فالاول قول الكوفيين وأبي اسحق وغيره والثاني قول البصريين والمسموع من ذلك احد عشر لفظا أحاد وموحد وثشاء ومنى وثلاث ومثلث ورباع ومربع وخمسة وعشار ومعشر ولم يسمع خاس ولا غيره من بقية العقد وجهور النجاة على منع صرفها واجاز القراء صرفها وان كان المنع عنده أولى وقد استدل بالآية على تحريم ما زاد على الاربع وبينوا ذلك بانه خطاب لجميع الامم وان كل نكاح له ان يختار ما أراد من هذا العدد كما يقال الجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم أو هذا المال الذي في البدره درهمين وثلاثة وثلاثة وأربعة أربعة وهذا مسلم اذا كان المقسوم قد ذكرت بجملة أو عين مكانه اما لو كان مطلقا كما يقال اقتسموا الدراهم ويراد به ما كسبه فليس المعنى هكذا والآية من الباب الآخر لا من

في القلوب من رجهته وفضله ومما بين ذلك انك تجد الرجل عاقلا في أمر الدنيا اذا نظرفها وتحد آخر ضعيفا في أمر دينه عالما بأمر دينه بصير به يؤتيه الله اياه ويحرمه هذا فالحكمة الفقه في دين الله وقال السدي الحكمة النبوة والصحيح ان الحكمة كما قاله الجمهور لا تختص بالنبوة بل هي أعم منها وأعمالها التسبوة والرسالة أخص ولكن لا تباع الا نبياء حظ من الخير على سبيل التبعية كما جاء في بعض الاحاديث من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بين كتفيه غير انه لا يوحى اليه رواه وكيع بن الجراح في تفسيره عن اسمعيل بن رافع عن رجل لم يسمه عن عبد الله بن عمرو قوله وقال الامام أحمد حدثنا وكيع بن زيد قال حدثنا اسمعيل يعني ابن أبي خالد عن قيس وهو ابن أبي حازم عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها وهكذا رواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه

طرق متعددة عن السجّل بن أبي حمزة ومعه ربيع
يعني به الخطاب ومعنى الكلام (وما انقسم من نفقة أو نذر من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار) ان تبدوا الصدقات فنعما هي
وان تحفوها ونفوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله يتساءلون خبير) يخبر تعالى بأنه عالم بجميع ما يفعل
العالمون من الخيرات من الصدقات والمنذورات وتضمن ذلك مجازاه على ذلك أو فرائض العالمين لذلك اتعا وجهه ورجاه من عونه
ويعلم ان لا يعمل بطاعته بل خالف أمره وكذب خبره وعبد معه غيره وقال وما الظالمين من أنصار أي يوم القيامة ينقذونهم من
عذاب الله ونفقتهم وقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي أي ان أظهرتموها فنعما هي وقوله وان تحفوها ونفوها الفقراء فهو خير
لكم فيه دلالة على ان اسرار الصدقة أفضل (١٦٨) من اظهارها لانه أبعد عن الرياء الآن يترتب على الاظهار مصلحة راجحة من اقتدا

الناهي به فيكون أفضل من حسنة
الخشية وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الجاهل بالقرآن كالجاهل
بالصدقة والمسلم بالقرآن كالسليم
بالصدقة والاصل ان الاسرار أفضل
لهذه الآية ولما ثبت في الصحيحين
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله
في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل
وشاب نشأ في عبادة الله ورجلان
تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا
عليه ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا
خرج منه حتى يرجع اليه ورجل
دعاه امرأة ذات منصب وجمال
فقال اني أخاف الله رب العالمين
ورجل تصدق بصدقة فأخفاها
حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه
وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن
هرون أخبرنا العوام بن حوشب
عن سليمان بن أبي سليمان عن
أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لما خلق الله الارض

الباب الاول على ان من قال لقوم يقتسمون مالا عينا كبيرا انقسموا ثماني وثلاث وربع
فقسموا بعضه بينهم درهمين وربعين وبعضه ثلاثة وثلاثه وبعضه أربعة بعضه كان هذا
هو المعنى العربي ومعناه انه اذا قال القائل جاء في القوم ثماني وثلاث وربع كان المعنى
انهم جاءوا ثمانية اثنين وخمسة اربعة في القوم ثلاث وربع والخطاب للجميع عزلة الخطاب
لكل فرد في قوله تعالى اقتلوا المشركين اقبحوا الصلاة أو الزكاة ونحوها ففي قوله
فأنكروا ما طاب لكم من النساء ثمان وثلاث وربع ليس كل فرد منكم ما طاب له من
النساء اثنتين اثنتين وثلاثا وثلاثا واربعا هذا ما يقتضيه لغة العرب فالآية تنزل على
خلاف ما استدلوا به عليه ويؤيد هذا قوله تعالى في آخر الآية فان خفتم الا فتدولوا
فواحدة فانه وان كن خطايا للجميع فهو عزلة الخطاب لكل فرد فردا لا ولي أن يستدل
على تحريم الزيادة على الاربعة بالسنة لا بالقرآن وأما استدلال من استدلال بالآية على
جواز تكاح التسع باعتبار الواو الجامعة وكأنه قال انكحوا مجموع هذا العدد المذكور
في هذا جهل بالمعنى العربي ولو قال انكحوا اثنتين وثلاثا واربعا كن هذا القول اوجه
وامامع المحي بصيغة العدل فلا وائجاب سبحانه بالواو الجامعة دون أولان التخيير يشعر بأنه
لا يجوز الا أخذ الاعداد المذكورة دون غيره وذلك ليس بمراد من النظم القرآني وأخرج
الشافعي وابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وابن ماجه والدارقطني والبيهقي عن ابن عمر أن
غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وختمه عشرة نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختر منهن
وفي لفظ اسلم منهن اربعة وارق سائرهن وروي هذا الحديث باللفظ من طريق وعن
نوفل بن معاوية الديلمي قال أسلمت وعندى خمس نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اسلمك اربعة وارق الاخرى أخرجه الشافعي في مسنده وأخرج ابن ماجه والبخاري
في ناهيه عن قيس بن الحارث الاسدي قال أسلمت وكان تحتي ثمان نسوة فأتيت النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فأخبرته فقال اختر منهن اربعة واخل سائرهن ففعلت وهذا هو هذا

جعلت تميد خلق الجبال فالقاعا علم فاستقرت فنجبت للملائكة من خلق الجبال قالت يارب هل في خلقك شيء
أشد من الجبال قال نعم الحديد قالت يارب فيل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت يارب فيل من خلقك شيء أشد من
النار قال نعم الماء قالت يارب فيل من خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالت يارب فيل من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم
ان آدم تصدق يمينه فيخفم من شماله وقد ذكرنا في فضل آية الكرسي عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال سر
الى فقير أو وجه من مقل رواد أحد رواد ابن أبي حاتم عن طريق علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن أبي ذر ذكره روادهم شرع
في هذه الآية ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفوها ونفوها الفقراء فهو خير لكم الآية وفي الحديث المروي صدقة السر
تطفي غضب الرب عز وجل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي جندبنا الحسين بن زياد البخاري يودب محارب أما موسى بن عمر عن عامر

الشعبي في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحضوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم قال أنزلت في أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما اما عمر فبخا بنصف ماله حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك لاهلك يا عمر قال خلفت لهم نصف مالي واما أبو بكر فخاف بما له كله يكاد ان يختمه من نفسه حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلفت وراءك لاهلك يا أبا بكر فقال عدة الله وعدة رسوله فبكي عمر رضي الله عنه وقال باني أنت وأبي نأيا بأكروا والله ما استقمنا الى باب خرقط الا كنت سابقا وهذا الحديث روى من وجه آخر عن عمر رضي الله عنه وانما وردناه ههنا لقول الشعبي ان الآية نزلت في ذلك ثم ان الآية عامة في ان اخفاء الصدقة أفضل سواء كانت مفروضة أو مندوبة لكن روى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال (١٦٩) جعل الله صدقة السر في التطوع تفضله

علايتها يقال بسبعين ضعفا وجعل صدقة الفريضة علايتها أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفا وقوله ويكفر عنكم من سياتكم أي بدل الصدقات ولا سيما اذا كانت سرا يحصل لكم الخير في رفع الدرجات ويكفر عنكم السيئات وقد قرئ ويكفر بالجزم عطفًا على محل جواب الشرط وهو قوله فنعما هي كقوله فأصدق وأكون وأكن وقوله والله بما تعلمون خير أي لا يخفى عليه من ذلك شيء وسيجزىكم عليه (ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحسنة

لحديث الاول كما قال البيهقي وعن الحكم قال أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان المملوك لا يجمع من النساء فوق اثنتين وفي بعض التفاسير هنا خلط وخطب تركاه لانه تطويل بلا طائل وحسبك من الفلادة مأحاط بالعنق (فان خفتم ألا تعدلوا) بين الزوجات في القسم والنفقة ونحوهما (فواحدة) أي فانكحوا واحدة وفيه المنع من الزيادة على الواحدة لمن خاف ذلك (أو) انكحوا واقتصروا على (ما ملكتم أيمانكم) من السراري وان كثرت دهن كما يفيد الموصول اذ ليس لهم من الحقوق ما للزوجات والمراد نكاحهن بطريق الملك لا بطريق النكاح وفيه دليل على انه لاحق لاهل ماله في القسم كما يدل على ذلك جعله قسما للواحدة في الامن من عدم العدل واسناد الملك الى اليمين لكونها المباشرة لقبض الاموال واقباضها ولسائر الامور التي تسبب الى الشخص في الغالب (ذلك) أي نكاح الاربعة فقط أو الواحدة أو التسري (أدنى) أقرب الى (ألا تعدلوا) تجور وامن عال الرجل يعول اذا مال وجار ومنه قولهم عال السهم عن الهدف أي مال عنه وعال الميزان اذا مال والمعنى ان خفتم عدم العدل بين الزوجات فهذه التي أمرتم بها أقرب الى عدم الجور وهو قول أكثر المفسرين وقال الكسائي يقال عال الرجل يعيل اذا افتقر فصار عالة ومنه قوله تعالى وان خفتم عيلة و قيل المعنى أن لا تضلوا وقال الشافعي ان لاكثر عيالكم قال الثعلبي وما قال هذا غيره وانما يقال أعال يعيل اذا أكثر عياله وذكر ابن العربي ان عال يأتي لسبعة معان الاول مال الثاني زاد الثالث جار الرابع افتقر الخامس أثقل السادس قام بمعونة العيال ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم وأبدأ بمن تعول السابع غلب ومنه عيل صبري قال ويقال أعال الرجل أكثر عياله واما عال بمعنى أكثر عياله فلا يصح ويجاب عن انكار الثعلبي لما قاله الشافعي وكذلك انكار ابن العربي بانه قد سبق الشافعي الى القول به زيد بن أسلم وجابر بن زيد وهما امامان من أئمة المسلمين لا يفسران القرآن هما والامام الشافعي بما لا وجه له في العربية

(٢٢ - فتح البيان في) وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلاية فاهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال أبو عبد الرحمن النسائي أنبأنا محمد بن عبد السلام بن عبد الرحيم أنبأنا القريابي حدثنا سفيان عن الأعمش عن جعفر بن أبياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا يكرهون ان يرضخوا الانسابهم من المشركين فسألوا فرخص لهم فنزلت هذه الآية ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا تنفكوا وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وكذا رواه أبو حذيفة وابن المبارك وأبو أحمد الزبيري وأبو داود الحفصري عن سفيان وهو الثوري به وقال ابن أبي حاتم أنبأنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثني أحمد بن عبد الرحمن يعني الدمشقي حدثني أبي عن أبيه حدثنا شعيب بن اسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

كان بأمر بان لا يصدق الاعلى اعلى الاسلام حتى نزلت هذه الآية ليس عليكم هذا هم الى آخرها فأمر بالصدقة بعد دعا على كل من سأل من كل دين وسأني عن ذلك قوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم الآية حديث أسماء بنت الصديق في ذلك وقوله وما تنفقوا من خير فلا تنفسم كقوله من عمل صالحا فلنفسه ونظا رها في القرآن كثيرة وقوله وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله قال الحسن البصري نفقة المؤمن لنفسه ولا يتفق المؤمن اذا اتفق الا ابتغاء وجه الله وقال عطاء الخراساني يعني اذا أعطيت لوجه الله فلا عليك ما كان عاراً وهذا معنى حسن وحاصله ان المتصدق اذا تصدق ابتغاء وجه الله فقد وقع أجره على الله ولا عليه في نفس الامر ان أصاب ألبا أو فاجر أو مستحق أو غيره وهو من باب على قصده ومستهلك هذا تمام الآية وما تنفقوا من خير بوق (١٧٠) اليكم وأنتم لا تقاطون والحديث المخرج في الصحيحين من طريق أبي الزناد

عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل لا تصدقن الليلة بصدقة خرج بصدقة فوضعهما في يد زانية فأصبح الناس يتحدثون تصدق على زانية فقال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدقن الليلة بصدقة فوضعهما في يد غني فأصبحوا يتحدثون تصدق الليل على غني قال اللهم لك الحمد على غني لا تصدقن الليلة بصدقة فخرج فوضعهما في يد سارق فأصبحوا يتحدثون تصدق الليلة على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غني وعلى سارق فأني فقيل له اما صدقك فقد قبلت اما الزانية فلعلها ان تستغفها عن زناها ولعل الغني يعتبر فينقى ممأ عطاء الله ولعل السارق ان يستغفها عن سرقة وقوله للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله يعني المهاجرين الذين قد انقطعوا الى

وقد أخرج ذلك عنهم ما الدارقط في سننه وقد حكاه القرطبي عن الكسائي وأبي عمرو الدوري وابن الاعرابي وقال أبو حاتم كان الشافعي اعلم بلغة العرب مناولة لغة وقال الدوري هي لغة حمير قال ابن عظمة قول الشافعي نفسه حجة لاه عربي فصيح قال الازهرى والذي اعترض عليه وخطأه عمل ولم يثبت فيما قال ولا ينبغي للخصم ان يجعل الى انكار ما لا يحفظه من لغات العرب انتهى وبسط الرازي في هذا المقام من تفسيره ورد على أبي بكر الرازي ثم قال الطعن لا يصدر الا عن كثرة الغاوة وقلة المعرفة وقرأ طلحة بن مصرف أن لا تعملوا بضم التاء وهو حجة الشافعي وقدح الزجاج في تأويل عال من العيال بان الله سبحانه قد أباح كثرة السراري وفي ذلك تكثير العيال فكيف يكون أقرب الى أن لا تكسر وهذا القدر غير صحيح لان السراري انما هي مال تبصر فيه بالبيع وانما العيال الحرار ذوات الحقوق الواجبة وقد حكى ابن الاعرابي ان العرب تقول عال الرجل اذا كثرت عياله وكثر بهما وقد ورد عال بمعان السبعة التي ذكرها ابن العربي منها عال اشتد وتفاقم حكاه الجوهري وعال الرجل في الارض اذا ضرب فيها حكاه البوزي وبمال اذا أغنى حكاه الاجر فهذه ثلاثة معان غير السبعة والاربع عال كثير عيال حكاه الله فحمله بمعنى عال احد عشر معنى وعن قتادة في الآية قال يقول ان خفت أن لا تعدل في أربع فثلاثا والافئتين والافواحدة فان خفت أن لا تعدل في واحدة فمالك يملك وعن الربيع مثله وعن الضحاك قال لا تعدلوا في الجماعة والحب وفيه نظر فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك يعني في حبه لعائشة والله تعالى يقول وان تستطيعوا أن تعبدوا ابن النساء ولو حرصتم وعن السدي أو ما ملكت أيمانكم قال السمراري وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك أدنى أن لا تعولوا قال أن لا تجوروا قال ابن أبي حاتم هذا حديث خطأ والصحيح عن عائشة موقوف وعن ابن عباس موقوف

الله والى رسوله وسكنوا المدينة وليس لهم سبب يردون به على أنفسهم ما يغنيهم ولا يستطيعون ضربا في الارض وعن يعنى سفر التسيب في طلب المعاش والضرب في الارض هو السفر قال الله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة وقال تعالى علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله الآية وقوله يحسبهم الجاهل أغنيا من العفف اى الجاهل بأمرهم وحالهم يحسبهم أغنيا من تعففهم في لباسهم وحالهم ومقالهم وفي هذا المعنى الحديث المتفق على صحته عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين بهذا التطواف الذي تردده الترة والترتان واللقة واللقتان والاكاة والاكتان ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفتن له فيصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا وقد رواه أحمد بن حنبل بن مسعود أيضا وقوله تعرفهم بسيماهم أى عاينهم

أذرى الإله باب من صفاتهم كما قال تعالى سبحانه في وجوههم وقال ولتعرفنهم في لحن القول وفي الحديث الذي في السنن اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك آيات للمؤمنين وقوله لا يسألون الناس الحافا أى لا يلجئون في المسئلة ويكلفون الناس ما لا يحتاجون اليه فإن من سأل وله ما يغنيه عن المسئلة فقد ألح في المسئلة قال البخارى حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شريك بن أبي نمران عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن أبي عمرة الانصارى قال سمعنا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى ترده الترة والترة ان اغما للقممة والقممة الذى يتعفف اقرأ ان شئتم معنى قوله لا يسألون الناس الحافا وقد رواه مسلم من حديث اسمعيل بن جعفر المدينى عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء بن يسار وحده عن أبي هريرة وقال أبو عبد الرحمن النسائى أخبرنا علي بن حجر حدثنا اسمعيل (١٧١) أخبرنا شريك وهو ابن أبي نمر عن عطاء بن يسار

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذى ترده الترة والترة ان اغما للقممة والقممة الذى يتعفف اقرأ وان شئتم لا يسألون الناس الحافا وروى البخارى من حديث شعبة عن محمد بن أبي زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس عن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي ذئب عن أبي الوليد عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بالطواف عليكم فتطمعون له لقمة لا يسأل الناس الحافا وقال ابن جرير حدثني معتمر عن الحسن بن مالك عن صالح بن سويد عن أبي هريرة قال ليس المسكين بالطواف الذى ترده الا ككلمة والا ككلمة ولكن المسكين المتعفف في بيته لا يسأل الناس شيئا تصيبه الحاجة اقرأ وان شئتم لا يسألون الناس

وعن ابن عباس قال ان لا تميلوا وعن مجاهد وأبي رزين وأبي مالك والفضال مثله وعن زيد بن أسلم ان لا يكثر من تعولوا وعن سفيان بن عيينة أن لا تفتقروا (وَأَوْ) الخطاب للازواج وقيل للاولياء (النساء صدقاتهم) بضم الدال جمع صدقة كسمرة قال الاخفش وبنوهم يقولون صدقة والجمع صدقات وان شئت فحمت وان شئت أسكنت (فحله) بكسر النون وضمة الفتحان وأصلها العطاء فحلت فلانا أعطيتسه وعلى هذا فهي منصوبة على المصدرية لان الاء بمعنى الاعطاء وقبل الفحلة التدين فعلى فحله تدبنا قاله الزجاج وعلى هذا فهي منصوبة على المفعول له وقال قتادة القرينة وعلى هذا فهي منصوبة على الحال وقيل طيبة النفس قال أبو عبيد ولا تكون الفحلة الاعن طيبة نفس وقال ابن عباس المهر فالت عاتية واجبة وقال ابن جرير فربضة مسماة وعن قتادة مثله ومعنى الآية على كون الخطاب للازواج أعطوا النساء اللاتي كنحن منهن مهورهن التي لهن عليكم عطية أو ديانة منكم أو فربضة عليكم أو طيبة من أنفسكم ومعناها على كون الخطاب للاولياء أعطوا النساء من قربا باتكنم التي قبضتم مهورهن من أزواجهن تلك المهور وقد كان الولي يأخذ مهرا قريبته في الجاهلية ولا يعطيهما شيئا حكى ذلك عن أبي صالح والكلبي والاولى وهو الاسم بظاهر الآية وعليه الاكثر لان الله تعالى خاطب الناحين فيما قبله كما تقدم فهذا أيضا خطاب لهم وفي الآية دليل على ان الصدقات واجب على الازواج للنساء وهو مجمع عليه كما قال القرطبي قال وأجمع العلماء على انه لا حد لكثيره واحتملوا في قليله (فان طبن لكم) يعنى النساء المتزوجات للازواج (عن نبيئته) قال ابن عباس اذا كان من غير ضرر ولا خديعة فهو نبيئته مسمى كما قال الله تعالى والضمير في منه راجع الى الصداق الذى هو واحد الصدقات أو الى المذكور وهو الصداقات وهو بمنزلة اسم الإشارة كانه قال من ذلك والمعنى فان طبن النساء لكم أم الازواج أو الاولياء عن شئ كائن من المهر ومن فيها وجهان أحدهما انها للتبعض ولذلك لا يجوز لها ان تبه كل الصداق واليه

الحافا وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو بكر الحنفى حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن أبيه عن رجل من من بني ثعلبة قالت له أمه ألا تنطلق فتسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يسأل الناس فانطلقت أسأله فوجدته قائما يحطب وهو يقول ومن اس استغف أعفه الله ومن استغنى أغناه الله ومن يسأل الناس وله عدل خمس أواق فقد سأل الناس الحافا فقلت بيني وبين نفسي (١) لناقة لهسى خبزن الرجال عن عمارة بن عرفة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سرحني اى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فأتته ففعدت قال فاستقبلني فقال من استغنى أغناه الله ومن استغنى أغناه الله ومن سأل وله قيمة أو قيمة فقد ألح في المسئلة (١) قوله لناقة الخ هكذا في النسخ التي بأيدينا وله لناقة الخ أو نحو ذلك وقوله وله لناقة الخ كذا في النسخ أيضا وحرر الرواية

ناقني النافذة خبير من أوثق فمرجعت فلم أسأله. وهكذا رواه أبو داود والنسائي كلاهما عن قتيبة زاد أبو داود وهشام
 ابن عمار كلاهما عن عبد الرحمن بن أبي الرجال بأسانده نحوه. وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الجاهر حدثنا عبد الرحمن بن
 أبي الرجال عن عمار بن عرفة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد قال قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل ولده
 قتيبة أو قتيبة فهو خلف والوقية أربعون درهما. وقال أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل
 من بني أسد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل ولده أو قتيبة أو وعد له فقد سأل الخفاف. وقال الامام أحمد أيضا حدثنا
 وكيع حدثنا سفيان عن حكيم بن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سأل ولده ما يغنيه جاءته مسئلة (١٧٢) يوم القيامة خدوشا وكد وطى وجهه قالوا يا رسول الله وما غناه

ذهب اللث والثاني انها البسيان ولذلك يجوز ان تسميه المهر كما وفي الكرخي وتذكر كبير الضمير
 يعود على الصداق المراد به الجنس قل أو كثر فيكون جلا على المعنى (نفسا) نصب على
 التمييز لان نفسا في معنى الجنس وحي بالتمييز مفردا وان كان قبله جعل العدم اللبس اذ من
 المعلوم ان الكل لمن مشتركات في نفس واحدة اي فان طابت نفوسهن عن شيء من
 الصداق وفي طين دليل على ان الاعتبار في تحليل ذلك منهن لهم انما هو طيبة النفس لا مجرد
 ما يصدر منها من الالفاظ التي لا يتحقق معها طيبة النفس فاذا ظهر منها ما يدل على عدم
 طيبة نفسها لم يحل الزوج ولا الولي وان كانت قد تلفظت بالهبة أو بالذنا ونحوهما وما
 أقوى دلالة هذه الآية على عدم اعتبار ما يصدر من النساء من الانماط المفيدة للتخليك
 بمجرد انقصان عقولهن وضعف ادراكهن وسرعة انخداعهن وانجذابهن الى ما يراى
 منهن بآيسر ترغيب أو ترهيب (فكاهوه) أى خذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهن
 وتصرفوا فيه بأنواع التصرفات وخص الأكل لانه معظم ما يراى بالمال وان كان سائر
 الانتفاعات به جائزة كالأكل (هنيئا امرئيا) يقال هناه الطعام والشراب يهنيه ومراه
 وامراه من الهنا والمراد الفعل هناه أى أى من غير مشقة ولا عنط. وقيل هو الطبيب
 الذى لا تنغص فيه وقيل المحمود العاقبة الطبيب الهضم وقيل ما لا اثم فيه والمقصود هنا
 انه حلال لهم خالص عن الشوائب (ولا تؤثروا) أيها الاولياء (السفهاء) المبذرين
 من الرجال والنساء والصبيان (أموالكم) هذرجوع الى بقية الاحكام المتعلقة بأموال
 اليتامى وقد تقدم الامر بدفع أموالهم اليهم في قوله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم فيمن
 سبحانه ههنا ان السفهه وغير البالغ لا يجوز دفع ماله اليه وقد تقدم في البقرة معنى السفهه
 لغة واختلف أهل العلم في هؤلاء السفهاء من هم فقال سعيد بن جبير هم اليتامى لا تؤثروا
 أموالهم قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل في الآية وقال مالك هم الاولاد الصغار
 لا تعطوهم أموالكم فيفسدوهم ويقتولوا بآشي وقال مجاهد هم النساء قال النحاس

قال خسرون درهما أو حسباها
 من الذهب وقدر واهل السنن
 الاربعة من حديث حكيم بن جبير
 الاسدى السكونى وقد تركه شعبة
 ابن الجراح وضعفه غير واحد من
 الأئمة من جرى هذا الحديث وقال
 الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا
 محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا
 أبو حسين عبد الله بن أحمد بن يونس
 حدثني أبي حدثنا أبو بكر بن عياش
 عن هشام بن حسان عن محمد بن
 سيرين قال بلغ الحارث رجلا كان
 بالشام من قريش ان أباه كان به
 عوز فبعث اليه ثلثمائة دينار فقال
 ما وجد عبد الله رجلا أهون عليه
 منى سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول من سأل ولده أربعون
 فقد ألطف ولا لى ذرا أربعون
 درهما وأربعون شاة وما ههنا قال
 أبو بكر بن عياش يعنى خادمين
 وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن
 أحمد بن ابراهيم أخبرنا ابراهيم بن

محمد بن أبان عبد الجبار أخبرنا سفيان عن داود بن سابور عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من سأل ولده أربعون درهما فهو خلف وهو مثل سف الملة يعنى الرمل ورواه النسائي عن أحمد بن سليمان عن أحمد بن
 آدم عن سفيان وهو ابن عيينة بأسانده نحوه وقوله وما تنفقوا من خير فان الله به عليم أى لا ينفق عليه شيء منه وسيجزي عليه أو فر
 الجزاء أو أتمه يوم القيامة أو حوج ما يكون اليه وقوله الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سر أو علانية قلهم أبحرهم عند رحيم ولا
 خوف عليهم ولا هم يحزنون هذا مدح منه تعالى للمنفقين في سبيله وابتغاء مرضاته في جميع الاوقات من ليل أو نهار والاحوال
 من سر وجهار حتى ان النفقة على الامل تدخل في ذلك أيضا كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدن
 ابى وقاص حين عاده من بضعاء عام الفتح وفي رواية نسخة الوداع وانك لن تنفق نفقة تفتني بها وجه الله الا زدك بها ادرجته ورفعته حتى

الانصاري يحدث عن أبي مسعود رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان المسلم اذا أنفق على أهله نفقة يحتسبها كانت له صدقة أخرجه من حديث شعبة بن وهب قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن شعيب قال سمعت سعيد بن يسار عن يزيد بن عبد الله بن عريب المديني عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الآية الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سررا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم في أصحاب الخليل وقال حبش الصنعاني عن ابن شهاب عن ابن عباس في هذه الآية قال هم الذي ينفقون الخليل في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم ثم قال وكذا روى عن أبي امامة وسعيد بن المسيب ومكحول وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج أخبرنا يحيى بن عمار (١٧٣) عن عبد الوهاب بن مجاهد عن ابن جبير عن

وغيره وهذا القول لا يوضح انما تقول العرب سفاية أو سفيات واختلفوا في وجه اضافة الاموال الى المخاطبين وهي للسفهاء فقيل اضافها اليهم لادنى ملازمة فانما بأيديهم وهم الناظرون فيها كقوله فسباوا على أنفسكم وقوله فاقتلوا أنفسكم أي ليسلم بعضكم على بعض وليقتل بعضكم بعضا وقيل اضافها اليهم لانهم من جنس أموالهم فان الاموال جعلت مشتركة بين الخلق في الاصل وقيل المراد أموال المخاطبين حقيقة وبه قال أبو موسى الأشعري وابن عباس والحسن وقتادة والمراد النهي عن دفعها الى من لا يحسن تدبيرها كالنساء والصبيان ومن هو ضعيف الادراك لا يتهدى الى وجوه النفع التي تحصل المال ولا يتجنب وجوه الضرر التي تمسكه وتذهب به (التي جعل الله) أي صيرها أو خلقها وأوجدها (لكم) حال كونها (قياماً) يعني قوام معاشكم قاله ابن عباس والقيام والقوام ما يقيم يقال فلان قيام أهله وقوام يتسه وهو الذي يقيم شأنه أي يصلحه وهو منصوب على المصدر أي فيقومون بها قياماً وقال الاخفش المعنى قائمة بأسوركهم فذهب الى انها جمع وقال البصريون قما جمع قيمة كقيمة وديم أي جعلها الله قيمة للاشياء وخطأ أبو علي الفارسي هذا القول وقال هي مصدر كقيام وقوام والمعنى انهم اصلاح للرجال وثبات له فاما على قول من قال ان المراد أموالهم على ما يقتضيه ظاهر الاضافة فالمعنى واضح وأما على قول من قال انها أموال السامعي فالمعنى انهم من جنس ما تقوم به معاشكم ويصلح به حالكم من الاموال قال الفقهاء الاكثر في كلام العرب النساء اللواتي والاموال التي وكذا غير الاموال ذكره النحاس (وارزقوهم فيها) أي أطعموهم منها قال ابن عباس أنفقوا عليهم أي اجعلوا لهم فيها رزقاً وافرضوا لهم وآثر التعبير في علي من مع ان المعنى عليها اشارة الى انه ينبغي للولي ان يتجر لموليه في ماله ويربحه له حتى تكون نفقته عليه من الربح لا من أصل المال فالمعنى واجعلوا ما كان رزقهم وكسوتهم بان تجبروا فيها وزجروها لهم (واكسوهم) هذا فيمن تلزم نفقته وكسوته من الزوجات والاولاد ونحوهم

أبيه قال كان لعلی أربعة دراهم فانفق درهما لئلا ودرهما منهارا ودرهما سررا ودرهما علانية فنزلت الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سررا وعلانية وكذا رواه ابن جرير من طريق عبد الوهاب ابن مجاهد وهو ضعيف لكن رواه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس انها نزلت في علي بن أبي طالب وقوله فلهم أجرهم عند ربهم أي يوم القيامة على ما فعلوا من الانفاق في الطاعات ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون تقدم تفسيره (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا) في جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد قالوا لئن كنا أصحاب النار هم فيها خالدون لما ذكر تعالى الابرار المؤدين النفقات المخرجين الزكوات

المفضلين بالبر والصدقات لذوي الحاجات والقربات في جميع الاحوال والافات شرع في ذكر أكلة الربا وأموال الناس بالباطل وأنواع التهنات فأخبر عنهم يوم نخرجهم من قبورهم وقيامهم منها الى بينهم ونشورهم فقال الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس أي لا يقومون من قبورهم يوم القيامة الا كما يقوم المصروع حال صرعه وتخبط الشيطان له وذلك انه يقوم قياماً منكراً وقال ابن عباس أكل الربا بيعت يوم القيامة مجنوناً يحرق رواه ابن أبي حاتم قال وروى عن عوف بن مالك وسعيد بن جبير والسدي والريسي بن أنس وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وحكى عن عبد الله بن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان انهم قالوا في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يعني لا يقومون يوم القيامة وكذا قال ابن أبي نجيع عن مجاهد والخصال وابن زيد وروى ابن أبي حاتم من

حدثني أبي بكر بن أبي هريرة عن حمزة بن حنبل عن أبي عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه كان يقرأ الذين يأكلون الزبا لا يقومون
 الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة وقال ابن جريح حدثني الثوري حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا سبعة بن
 كاثوم حدثنا أي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الزبا خذ سلاحك للحرب وقرأ الذين يأكلون الزبا
 لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وذلك حين يقوم من قبره وفي حديث أبي سعيد في الاسراء كما هو مذكور
 في سورة سبحان انه عليه السلام مر ليلته يقوم لهم أجواف مثل البيوت فسأل عنهم فقيل هؤلاء كفة الزبا ورواه البيهقي مطولا
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي الصلت عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٤) أتيت ليلة أمري بنى على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات يجرى من خارج

بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل
 قال هؤلاء كفة الزبا ورواه الامام
 أحمد عن حسن وعفان كلاهما
 عن حماد بن سلمة وفي اسناده
 ضعف وقد روى البخاري عن
 حمزة بن حنبل في حديث المنام
 الطويل فأنبأ على بن حجر حسبت
 انه كان يقول أكرم مثل الدم وإذا
 في النهر رجل سابع يسبح وإذا على
 شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة
 كثيرة وإذا ذلك السابح يسبح ثم يأتي
 ذلك الذي قد جمع الحجارة عنده
 فينغرله فاه فيلقه حجرا وذكروا
 تفسيره انه أكل الزبا وقوله ذلك
 بانهم قالوا انما البيع مثل الزبا
 وأحل الله البيع وحرم الربا
 وانما يجوز بذلك لاعتراضهم على
 أحكام الله في شرعه وليس هذا
 قياسا منهم للربا على البيع لان
 المشركين لا يعترفون بمشروعية
 أصل البيع الذي شرعه الله في
 القرآن ولو كان هذا من باب

وأما على قول من قال ان الاموال هي أموال اليتامى فالمعنى تجروا فيها حتى ترجعوا
 وتنفق قوتهم من الارباح وأجعلوا لهم من أموالهم رزقا ينفقونه على أنفسهم ويكتسبون
 به وقد استدلل بهذه الآية على جواز الخرج على السفهاء وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة
 لا يخرج على من بلغ عاقلًا واستدلل بها أيضا على وجوب نفقة القرابة والخلاف في ذلك
 معروف في مواطنه (وقولوا لهم قولوا لعمروفا) أي كلاما لينا لطيب به نفوسهم وقال مجاهد
 أمر وان يقولوا لهم قولوا لجيل في البر والصلة قيل معناه ادعوا لهم بارك الله فيكم
 وحاطكم وصنع لكم وقيل معناه عدوهم وعدا حسنا قاله ابن جريح أي باعطائهم أموالهم
 كأن يقول الولي لليتيم مالك عندي وأنا أمين عليه فإذا بلغت ورشدت أعطيتك مالك
 ويقول الاب لابنه مالي سيصير اليك وأنت ان شاء الله تعالى صاحبه وتحوز ذلك وذلك
 لاجل تطيب خواطرهم ولجل ان يجدوا في أسباب الرشد والطاهر من الآية ما يصدق
 عليه معنى القول الجليل ففيه ارشاد الى حسن الخلق مع الاهل والاولاد أو مع الايتام
 المكفولين وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه خيركم خيركم لا هله وأنا
 خيركم لا هلي وعن ابن عباس في الآية لا تعتمد الى مالك وما خولك الله وجعله لك معيشة
 فقطعه امر أنك أو بنتك ثم تضطر الى ما في أيديهم ولكن أمسك ماله وأصلحه وكن أنت
 الذي تنفق عليهم في كسوتهم ورزقهم وموتهم وعنه لا تسلط السنية من ولدك على
 مالك وأمرهم ان يرزقه منه ويكسوه وعنه قال هم بنوك والنساء وعن أبي هريرة قال هم الخدم
 عند ابن أبي حاتم ان النساء السفهاء التي أطاعت قبيها وعن أبي هريرة قال هم الخدم
 وهم شياطين الانس وقال ابن مسعود هم النساء الصبيان وعن حمزة بن حنبل ان رجلا عمدا
 فدفع ماله الى امرأته فوضعت في غير الحق فقال الله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم الآية
 وعن ابن جبيرة قال هم اليتامى والنساء وعن عكرمة قال هو مال اليتيم يكون عندك
 يقول لا تؤثروا به وأنفق عليه حتى يبلغ (وابتأوا اليتامى) شروعي في تعيين وقت تسليم

القياس لقول انما الربا مثل البيع وانما قالوا انما البيع مثل الربا أي هو نظيره فلم يحرّم هذا أو بيع هذا
 وهذا اعتراض منهم على الشرع أي هذا مثل هذا وقد أحل هذا وحرّم هذا وقوله تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا يحتمل ان
 يكون من تمام الكلام رداعليهم أي على ما قالوه من الاعتراض مع علمهم بتفريق الله بين هذا وهذا وهذا حكم وهو العلم الحكيم
 الذي لا معقب لحكمه ولا يستل عما يفعل وهم يستأنون وهو العالم بمقتضى الامور ومصالحها وما ينفع عباده فيبيحها لهم
 وما يضرهم فيها هم عنه وهو أرحمهم من الوالد بولدها والطفل ولهذا قال من جاء بموعظة من ربه فانتهى فله ماسلف وأمره الى
 الله ان من بلغه مني الله عن الربا فانتهى حال وصول الشرع اليه فله ماسلف من المعاملة لقوله عفا الله عما سلف وكما قال النبي
 صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وكل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ربا أضع ربا العباس ولم يأمرهم برد الزادات
 المأخوذة في حال الجاهلية بل عفا عما سلف كما قال تعالى فله ماسلف وأمره الى الله قال سعيد بن جبيرة والسدي فله ماسلف ما كان

أكل من الرابقل التحريم وقال ابن أبي حاتم قرأ على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أخبرنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم عن
 أبي اسحق الهمداني عن أم يونس يعني امرأته العالمة بنت أب قح ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لها أم بجنة أم ولد
 زيد بن أرقم يا أم المؤمنين أتعرفين زيد بن أرقم قالت نعم قالت فاني بعته عبد إلى العطاء بمائة فاحتاج إلى ثمنه فاشتريته
 قبل محل الأجل بمائة فقالت بمائة اشريت وبس ما اشريت أبلغني زيد انه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد بطل ان لم تب قالت فقالت أرايت ان تركت المائتين وأخذت الستمائة قالت نعم من جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف
 وهذا الاثر مشهور وهو دليل لمن حرم مسئلة العينة مع ما جاء فيها من الاحاديث المذكورة المقررة في كتاب الاحكام والله الحمد
 والممنة ثم قال تعالى ومن عاد أي الى الرابقل بعد بلوغه نهي الله عنه (١٧٥) فقد استوجب العقوبة وقامت عليه

الحجة ولهذا قال فأولئك أصحاب
 النار هم فيها خالدون وقد قال أبو
 داود حدثنا يحيى أبو داود حدثنا
 يحيى بن معين أخبرنا عبد الله بن
 رجاء المكي عن عبد الله بن عثمان
 ابن خيثم عن أبي الزبير عن جابر
 قال لما نزلت الذين يأكلون
 الربالا يقومون الا كما يقوم الذي
 يتخبطه الشيطان من المس قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من لم يذر الخبارة فليؤذن بحرب
 من الله ورسوله ورواه الحاكم
 في مستدركه من حديث أبي خيثم
 وقال صحيح على شرط مسلم ولم
 يخرجاه وانما حرمت الخبارة وهي
 المزارعة ببعض ما يخرج من
 الارض والمزبنة وهي اشتراء
 الرطب في رؤس النخل بالقر على
 وجه الارض والمحاقلة وهي اشتراء
 الحب في سنبله في الحقل بالحب على
 وجه الارض انما حرمت هذه الاشياء
 وما شاكلها حسم المادة الربالا

أموال اليتامى اليهم وبين ان شرطه بعد الامر بياتها على الاطلاق والنهي عنه عند كون
 أصحابها سفهاء الابلاء الاختبار وقد تقدم تحقيقه وقد اختلفوا في معنى الاختبار ف قيل
 هو ان يامل الوصي اخلاق يتيمة يعلم بنجاسته وحسن تصرفه فيه دفع اليه ماله اذا بلغ
 النكاح وآنس منه الرشد وقيل معنى الاختبار ان يدفع اليه شيئا من ماله ويأمره بالتصرف
 فيه حتى يعلم حقيقة حاله وقيل معنى الاختبار ان يراد النظر اليه في نفقة الدار ليعرف
 كيف تدبيره وان كانت جارية رد اليها ما ردا الى ربة البيت من تدبير بيتها وهذا الخطاب
 للاولياء والاختبار واجب على الولي قيل نزلت هذه الآية في ثابت بن رفاعه وعنه (حتى
 اذا بلغوا النكاح) المراد بلوغ النكاح بلوغ الحلم لقوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم
 الحلم ومن علامات البلوغ الانبات وبلوغ خمس عشرة سنة وقال مالك وأبو حنيفة
 وغيرهما لا يحكم لمن لم يحتلم بالبلوغ الا بعد ضي سبع عشرة سنة وهذه العلامات ثم الذكر
 والاثني وتختص الاثني بالحبل والحيض (فان أنستم) أبصرتهم ورأيتم ومنه قوله أنس
 من جانب الطور نارا قال الأزهرى تقول العرب اذهب فاستأنس هل ترى أحدا معناه
 تبصروا قيل هو هنا بمعنى وجدو علم أي فان وجدتم وعلمتم (منهم رشدا) يضم الراء وفتحها
 قيل هم لغتان واختلف أهل العلم في معنى الرشد ههنا ف قيل الصلاح في العقل والدين
 وقيل في العقل خاصة قال سعيد بن جبسر والشعبي انه لا يدفع الى اليتيم ماله اذ لم يؤنس
 رشده وان كان شيخا قال النخعي وان كان بلغ مائة سنة وجهور العلماء على ان الرشد
 لا يكون الا بعد البلوغ وعلى انه لم يرشد بعد بلوغ الحلم لا يزول عنه الحجر وقال الامام
 أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يجزى على الحر البالغ وان كان أفسق الناس وأشد هم تبذيرا
 وبه قال النخعي وزفر وظاهر النظم القرآني انها لا تدفع اليهم أموالهم الا بعد بلوغ غايته هي
 بلوغ النكاح مقبلة هذه الغاية يأنس الرشد فلا بد من مجموع الامرين فلا تدفع الى
 اليتامى أموالهم قبل البلوغ وان كانوا معروفين بالرشد ولا بعد البلوغ الا بعد ان يأنس

لا يعلم التساوي بين الشئيين قبل الجفاف ولهذا قال النخعي بالجهل بالمماثلة كحقيقة المفاضلة ومن هذا خرجوا أشياء مما فهموا
 من تضيق المسالك المتضمنة الى الربا والوسائل الموصلة اليه وتفاوت نظريتهم بحسب ما وهب الله لكل منهم من العلم وقد قال تعالى
 وفوق كل ذي علم عليم وباب الربا من أشكل الابواب على كثير من أهل العلم وقد قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد اليها فنهى اليه الحد والكلالة وأبواب من أبواب الربا يعني بذلك بعض
 المسائل التي فيها شبهة الربا والشريعة شاهد بان كل حرام فالوسيلة اليه مثله لان ما أفضى الى الحرام حرام كما ان ما لا يمت الواجب
 الابه فهو واجب وقد ثبت في الصحيحين عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحلال بين والحرام
 بين وبين ذلك أمور مشتهيات فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يحول الحمى

يوشك ان يرتفع فيه رضى النبي عن الحسن بن علي رضى الله عنهم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمع ما يريته الى
مالا يريته رضى الحديث الاخر الاثم ما حلف في التلب وترددت فيه النفس وكردت ان يطلع عليه الناس وفي رواية استفت قلبه
وان ائتلك اناس واقولك وقال الثوري عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس قال آخر ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
آية الربا رواه البخاري عن قبيصة عنه وقال أحمد عن يحيى عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب ان عمر قال من
آخر ما نزل آية الربا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل ان ينسرها النافذ عوا الربا والريسة وقال رواه ابن ماجه وابن
مردويه من طريق هياج بن بسطام عن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال خطبنا عمر بن الخطاب رضى الله
عنه فقال اني لعلى أنها لكم عن أشياء تصلح لكم (١٧٦) وأمركم بأشياء لا تصلح لكم وان من آخر القرآن نزولاً آية الربا وأنه قد مات

الرشد منهم والمراد بالرشد نوعه وهو المتعلق بحسن التصرف في أمواله وعدم التبذير بها
ووضعها في مواضعها (فادفعوا اليهم أموالهم) من غير تأخير الى حد البلوغ
(ولانا كلوها) أيها الاولياء (اسرافوا بدارا أن يكبروا) الاسراف في اللغة الانفاق
ومجاوزة الحد بغير حق وقال النضر بن شميل السرف التبذير والبدار المبادرة أي لاتأكلوا
أموال اليتامى أكل اسراف وأكل مبادرة لكبرهم وأولاً كلوا الاجل السرف ولاجل
المبادرة وأولاً كلوها مسرفين ومبادرين لكبرهم وتقولوا انتفق أموال اليتامى فيما
تشهى قبل ان يبلغوا فيزعمونهم أبدينا (ومن كان) من الاولياء (غنيا فليستعفف)
أي يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله (ومن كان فقيراً فليأكل) منه (بالمعروف) بين
سبحانه ما يحل لهم من أموال اليتامى فأمر الغني بالاستعفاف وتوفير مال العبي عليه
وعدم تناوله منه وسق للفقران يأكل بالمعروف واختلف أهل العلم فيه ما هو فقال
قوم هو القرض اذا احتاج اليه ويقضى متى أيسر الله عليه وبه قال عمر بن الخطاب
وابن عباس وعبيدة السلماني وابن جبير والشعبي ومجاهد وأبو العالية ومقاتل والاوزاعي
وأبو وائل وقال النخعي وعطاء والحسن وقتادة لا قضاء على الفقير فيما يأكل بالمعروف
وبه قال جمهور النحاة وهذا بالنظم القرآني ألقى فان اباحه الاكل للفقير مشعرة بجواز
ذلك له من غير قرض والمراد بالمعروف المتعارف به بين الناس فلا يتفرقه بأموال اليتامى
ويبالغ في التمتع بالمأكل والمشرب والملبوس ولا يدع نفسه عن سد الفاقة وسد العورة
قال عطاء وعكرمة يأكل بأطراف أصابعه ولا يسرف ولا يكتسى ولا يلبس الكنان ولا
الحلل لكن يأكل ما يسد به الجوع ويلبس ما يستر العورة وقال الحسن يأكل من تمر
تخله وابن موشيه بالمعروف ولا قضاء عليه فأما الذهب والفضة فلا يأخذ منه شيئاً فان
أخذ وجب عليه رده وقال الكلبي المعروف هو ركوب الدابة وخدمة الخادم وليس له
ان يأكل من ماله شيئاً وقال قوم هو ان يأخذ من ماله بقرديه وأجرة عمله ولا قضاء

رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
يبيحه لنا فدعوا ما يريكم الى
مالا يريكم وقد قال ابن أبي عدى
بالاستناد موقوفاً قد كره رده
الحاكم في مستدركه وقد قال ابن
ماجه حدثنا عمرو بن علي الصيرفي
حدثنا ابن أبي عدى عن شعبة
عن زبيد عن ابراهيم عن مسروق
عن عبد الله بن حواري عن مسعود عن
الذي صلى الله عليه وسلم قال الربا
ثلاثة وسبعون باباً ورواه الحاكم
في مستدركه من حديث عمرو بن
علي الفلاس بالاستناد مشدود وزاد
أيسرها أن ينكح الرجل أمه
وان أربى الربا عرض الرجل المسلم
وقال صحيح على شرط الشيخين
ولم يخرجاه وقال ابن ماجه حدثنا
عبد الله بن سعيد حدثنا عبد الله
ابن ادريس عن أبي معشر عن
سعيد المقبري عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الربا سبعون جراً أيسرها ان

ينكح الرجل أمه وقال الامام أحمد حدثنا هشيم عن عباد بن راشد عن سعيد بن أبي خيرة حدثنا الحسين منذ نفخوا عليه
من أربعين أو ثمانين سنة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان يأكلون فيه الربا قال قيل له
الناس كلهم قال من لم يأكله منهم ناله من غباره وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من غير وجه عن سعيد بن أبي خيرة عن
الحسن به ومن هذا القبيل تحريم الوسائل المفضية الى المحرمات الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا أبو جارية حدثنا الأعمش
عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى المسجد فقرأهن فخرم التجارة في الخمر وقد أخرجه الجماعة سوى الترمذي من طرق عن الأعمش به وهكذا النظر رواية البخاري
عند تفسير هذه الآية فخرم التجارة وفي انظله عن عائشة قالت لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا قرأها رسول الله

صلى الله عليه وسلم على الناس ثم حرم التجارة في الخرفال بعض من تكلم على
وما يقضى اليه من تجارة ونحو ذلك كما قال عليه السلام في الحديث المتفق
فباعوها وأكلوا ثمنها وقد تقدم في حديث علي وابن مسعود وغيرهما عند لعن المحلل في تفسير قوله حتى تنكح زوجا غيره قوله صلى
الله عليه وسلم لعن الله كل الربا وموكله وشاعديه وكتبه قالوا وما يشهد عليه ويكتب الا اذا أظهر في صورة عقد شرعى ويكون
داخله فاسدا قال اعتبار بعينه لا بصورته لان الاعمال بالنيات وفي الصحيح ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم وانما ينظر
الى قلوبكم واعمالكم وقد صنف الامام العلامة أبو العباس بن تيمية كتابا في ابطال التحليل تضمن النهى عن تعاطي الوسائل
المنهية الى كل باطل وقد كفى في ذلك وشفى فرحمه الله ورضى عنه (يمحق الله) (١٧٧) الربا ويرى الصدقات والله لا يحب

كل كفار أثيم ان الذين آمنوا

وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة

وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم

ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون

يخبر تعالى انه يمحق الربا أى يذهب

امان يذهب به بالكلية من يد صاحبه

أو يجرمه بركة ماله فلا ينفع به بل

يعدمه به في الدنيا ويعاقبه عليه

يوم القيامة كما قال تعالى قل

لا يستوى الخيىث والطيب

ولو أعجبك كثرة الخيىث وقال تعالى

ويجعل الخيىث بعضه على بعض

فكره جميعا فيجعل في جهنم وقال

وما أوتيتم من ربا ليربوا فى أموال

الناس فلا يربو عند الله الآية

وقال ابن جرير في قوله يمحق الله

الربا وهذا نظير الخبر الذى روى عن

عبد الله بن مسعود انه قال الربا

وان كثرة فان عاقبته تصير الى قل وهذا

الحديث قد رواه الامام أحمد في

مسنده فقال حدثنا حجاج حدثنا

شريك عن الركين بن الربيع عن

عليه وهو قول عائشة وجماعة من أهل العلم والاول اولى قال ابن عباس في الآية
نسخت ان الذين يأكلون أموال اليتامى الآية والخطاب في هذه الآية لا لولياء اليتام
القائمين بما يصلحهم كالأب والجد ووصيه ما وقال بعض أهل العلم المراد بالآية اليتيم ان
كان غنيا وسع عليه وعف عن ماله وان كان فقيرا كان الاتفاق عليه بقدر ما يحصل له
وهذا القول في غاية السقوط وعن ابن عباس قال ان كان فقيرا أخذ من فضل اللبن
وأخذ من فضل القوت ولا يجاوز ما يستعورته من الثياب فان أبسر قضاء
وان أعسر فهو فى حل أخرج البيهقي وغيره عن عمر بن الخطاب انه قال انى أنزلت
نفسى من مال الله منزلة ولى اليتيم ان استغنىت استعفت وان احتجت أخذت
منه بالمعروف فاذا أبسرت قضيت وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه
وابن أبي حاتم عن ابن عمر ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ليس لى مال
ولى يتيمة فقال كل من مال يتيمة غير مسرف ولا مبذور لا متأهل مالا ومن غير ان تقي مالك
بماله (فاذا) حصل مقتضى الدفع (ودفعتم اليهم أموالهم) بعد رعاية الشرائط المذكورة
(فأنهدوا عليهم) انهم قد قبضوها منكم ليندفع عنكم اثمهم وتأمنا وعاقبة الدعاوى
الصادرة منهم وقيل ان الاشهاد المشروع هو على ما أنفق عليهم الاولياء قبل رشدهم
وقيل هو على رد ما استقرضه الى أموالهم وظاهر النظم القرآنى مشروعية الائتماد على
مادفع اليهم من أموالهم وهو يعم الاتفاق قبل الرشد والدفع للجميع اليهم بعد الرشد وهذا
أمر ارشاد وليس للوجوب (وكفى بالله حسيبا) لاعمالكم شاهد اعليكم فى كل شئ
تعملونه ومن جملة ذلك معاملتكم اليتامى فى أموالهم وفيه وعبد عظيم والبلاء زائدة أى
كفى الله قال أبو البقاء زيدت لتسدل على معنى الامر اذ التقدير اكتف بالله وهذا القول
سبقة اليه مكي والزجاج (للرجال) يعنى الذكور من أولاد الميت وعصبته (فصيب) حظ
(عمارتك) من الميراث (الوالدان والاقربون) المتوفون لماذا كرسبجانه حكم أموال اليتامى

(٢٣) فتح البيان (٢٣) أبيه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الربا وان كثرة فان عاقبته تصير الى قل وقد رواه ابن
ماجه عن العباس بن جعفر عن عمرو بن عوف عن يحيى بن أبي زائدة عن اسرا ئيل عن الركين بن الربيع عن عبيدة القزاري عن أبيه
عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما أهدأ كثر من الربا الا كان عاقبة أمره الى قل وهذا من باب المعاملة بنقيض
المقصد كما قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم حدثنا الهيثم بن نافع الظاهري حدثنى أبو يحيى رجل من أهل مكة عن
فروخ مولى عثمان أن عمر وهو يومئذ أمير المؤمنين خرج من المسجد فرأى طعاما منشورا فقال ما هذا الطعام فقالوا طعام جلب
اليك قال بارك الله فيه وفيمن جلبه قيل يا أمير المؤمنين انه قد احتكر قال من احتكره قالوا فروخ مولى عثمان وفلان مولى عمر
فأرسل اليهم فقال ما جعلكم على احتكار طعام المسلمين قالوا يا أمير المؤمنين نشترى بأموالنا ونبيع فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضرب به الله بالفلاس أو يحدام فقال فروخ عن عبد الله بن أحمد الله وأما عبد الله بن لا أعور
في طعام أباد أو أماري عمر فقال إنما اشترى بأمه والنابض قال أبو يحيى فليقدر رأيت مولى عمر يحد وما يرواه ابن ماجه من حديث
الشيخ بن رافع به ولقطه من احتكر على المسلمين طعامهم ضرب به الله بالفلاس والحدام وقوله ويرى الصدقات قرئ بضم الياء
والتحقيق من زبنا الشيء برؤاياه ير به أى كثر دفعه فبمعوقرى يرى بالضم والتشديد من الترية كما قال البخارى حدثنا عبد الله
ابن كثير أخبرنا كثير سمع أبا النصر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله يتقبلها بيته ثم يربها صاحبها كما يربى
أحدكم فلو حتى يكون مثل الجبل (١٧٨) كذا رواه في كتاب الزكاة وقال في كتاب التوحيد وقال خالدين بن محمد بن سليمان

وصله بأحكام الموارث وكيفية قسمتها بين الورثة وأقر سبحانه ذكرا النساء بعدد ذكرا الرجال
على الاستقلال لأجل الاعتناء بامرهن وللايدان بأصاثن في استحقاق الارث والمساواة
في ابطال ما عليه الجاهلية فقال (وللنساء) أى الاناث من أولاد الميت (نصيب) حظ (عما
ترك الوالدان والاقربون) أى من المال المخلف عن الميت وفي ذكر القرابة بيان لعلة
الميراث مع التعميم لما يصدق عليه مسمى القرابة من دون تخصيص (عما قل منه أو كثر)
بدل من قوله مما ترك بأعادة الجار والضمير في منه راجع الى المبدل منه وهذا الامر مراد
في الجمله الاولى أيضا محذوف للتعويل على المذكور وفائدة دفع توهم اختصاص بعض
الاموال ببعض الورثة كتحليل وآلة الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفقيرين حقا
من كل ما ذوق وجل وقد أجل سبحانه في هذه المواضع قدر النصيب المقرض ثم أنزل قوله
يوصيكم الله في أولادكم فين ميراث كل فرد جعله الله (نصيبا مفروضا) وهو دليل على
جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب والحنفية أيضا قالون يجوز تأخيرها والفرض
ما فرضه الله تعالى وهو أكد من الواجب أو مقطوعا بسلية الميم فلا يقطع بأستقاطهم
ففي الآية دليل على ان الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يقطع حقه بالاعراض قاله
البيضاوى (واذا حضر القسمة) يعنى قسمة الميراث (أو القربى) المراد بالقرابة
ذما غير الوارثين لكونه عاصبا محجوبا أو لكونه من ذوى الارحام (و) كذا (اليتامى
والمساكين) من الاجانب وانما أقدم اليتامى لشدة ضعفهم وحاجتهم (فأرزقوهم منه)
شرع الله سبحانه انهم اذا حضر واقعة التركة كان لهم منها رزق فيرضخ لهم المتقاسمون
شأنها قبل القسمة وقد ذهب قوم الى ان الآية محكمة وان الامر للتدب وذبح آخرون
الى انها منسوخة بقوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم والاول أرشح لان المذكور في الآية
للقرابة غير الوارثين ليس هو من جملة الميراث حتى يقال انها منسوخة بآية الموارث
الا انه ان قيل ان أولى القربى المذكورين هنا هم الوارثون كان النسخ وجه وقالت طائفة

ابن بلال عن عبد الله بن دينار قد ذكر
باسناده فهو وقد رواه مسلم في
الزكاة عن أحمد بن عثمان بن حكيم
عن خالد بن محمد فذكره قال
البخارى ورواه مسلم بن أبي هريرة
وزيد بن أسلم وسهيل عن أبي صالح
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قلت أماروا به مسلم
ابن أبي هريرة فقد تفسر البخارى
بذكرها وأما طريق زيد بن أسلم
فرواها مسلم في صحيحه عن أبي
الطاهر بن السرح عن أبي وخب
عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم
به وأما حديث سهيل فرواه مسلم
عن قتيبة عن يعقوب بن عبد
الرحمن عن سهيل به والله أعلم
قال البخارى وقال ورقاء عن ابن
دينار عن سعيد بن يسار عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وقد أسند هذا الحديث من
هذا الوجه الحافظ أبو بكر البيهقي
عن الحاكم وغيره عن الأصم عن

العباس المروزي عن أبي الزناد هاشم بن القاسم عن ورقاء وهو ابن عمر الشكري عن عبد الله بن دينار عن سعيد
ابن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله إلا الطيب فإن
الله يقبلها بيته فيربها صاحبها كما يربى أحدكم فلو حتى يكون مثل أحد وهكذا روى هذا الحديث مسلم والترمذى والنسائي
جميعا عن قتيبة عن الليث بن سعد عن سعيد المقبري وأخرجه النسائي من رواية مالك عن يحيى بن سعيد الانصارى ومن طريق
يحيى القطان عن محمد بن مجاهد عن سفيان بن عيينة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (فذكر)
وقد روى عن أبي هريرة من وجه آخر فقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن عبد الله الاودى حدثنا وكيع عن عباد بن منصور حدثنا
القاسم بن محمد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة ويأخذها بيته فيربى

لا أحدكم كاري أحدكم مهزأً وفلوه حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله يحق الله الباوي ربي الصدقات وكذا رواه أحمد عن وكيع وهو في تفسيره وكيع ورواه الترمذي عن أبي كريب عن وكيع به وقال حسن صحيح وكذا رواه الترمذي عن عباد بن منصور به ورواه أحمد أيضاً عن خلف بن الوليد عن ابن المبارك عن عبد الواحد بن حمزة وعباد بن منصور كلاهما عن أبي نصر عن القاسم به وقدر رواه ابن جرير عن محمد بن عبد الملك بن اسحق عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العبد إذا تصدق من طيب يقبلها الله منه فمأخذاً به يمنه ويربها كاري أحدكم مهزأً وفصيله وإن الرجل ليتصدق باللقمة فتربو في يد الله أوقال في كفا الله حتى تكون مثل أحد فتصدقوا وهكذا رواه أحمد عن عبد الرزاق وهذا طريق غريب صحيح الإسناد ولكن لفظه عجيب (١٧٩) والمحفوظ ما تقدم وروى عن عائشة

أن هذا الرضخ لغير الوارث من القرابة واجب بقدر ما تطيب به أنفس الورثة وهو معنى الأمر الحقيقي فلا يصار إلى الذب إلا القرينة والضمير في قوله منه راجع إلى المال المقسوم المدلول عليه بالقسمه وقيل راجع إلى ما ترك وهذا خطاب للورثة الكاملين (و) قوله (قولوا) خطاب لأولياء اليتامى إذا كان الورثة صغاراً (لهم) أي للأصناف الثلاثة (قولوا معروفاً) وهو القول الجليل الذي ليس فيه من عاصار إليهم من الرضخ ولا أذى أو أن يعتذروا إليهم عن عدم الاعطاء أصلاً وعن ابن عباس قال هي محكمة وليست بمسوخة وقد قضى بها أبو موسى وقال مجاهد هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم وكذا قال الحسن والزهرى وقال ابن عباس يرضخ لهم فإن كان في ماله نقص اعتذر إليهم فهو قوله قولاً معروفاً وعن عائشة أنهم لم ينسخ ولكن تهاون الناس في العمل بها وعن سعيد بن المسيب قال هي منسوخة أي بآية الميراث وعن سعيد بن جبيرة قال إن كانوا كباراً يرضخوا وإن كانوا صغاراً اعتذروا إليهم (وليخش) أي ليخف على اليتامى (الذين لو تركوا) أي قاربوا أن يتركوا (من خلفهم) أي بعد موتهم (درية ضعافاً) أولاداً صغاراً (خافوا عليهم) الفقر والضياع وهذا الخطاب للأوصياء كإذهب إليه طائفة من المفسرين وفيه وعظ لهم بأن يفعلوا باليتامى الذين في حجورهم ما يحبون أن يفعل بأولادهم من بعدهم وبعضهم جعل الخطاب لمن حضر المريض من العواد عند الأوصياء وإلى ذهب البيضاوى وأما الورثة بالشفعة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون جرمانهم أو أمر المؤمنين بأن ينظر والورثة فلا ينسرفوا في الوصية والاولى أولى (فليتقوا الله) يعني في الأمر الذي تقدم ذكره قالت طائفة المراد جميع الناس أمرهم باتباع الله في الإتيان وأولاد الناس وإن لم يكونوا في حجورهم وقال آخرون إن المراد بهم من يحضر الميت عند موته أمرهم بالتقوى الله والتقوى مسببة عن

أم المؤمنين فقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد عن ثابت عن القاسم بن محمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله ليربى لأحدكم القرة واللقمة كاري أحدكم فلوه أو فصيله حتى يكون مثل أحد تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال البراز حدثنا يحيى بن المعلى بن منصور حدثنا اسمعيل حدثني أبي عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الضحالك بن عثمان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل ليتصدق بالصدقة من الكسب الطيب ولا يقبل الله إلا الطيب فيسلفها الرحمن بيده فربيها كاري أحدكم فلوه أو فصيله ثم قال لا تعلم أحد رواه عن يحيى بن سعيد عن عمرة الأبأبوس وقوله والله لا يحب كل كفار أثيم أي لا يحب

كفور القلب أثيم القول والفعل ولا بد من مناسبة في ختم هذه الآية بهذه الصفة وهي أن المرابي لا يرضى بما قسم الله من الحلال ولا يكتفى بما شرع له من الكسب المباح فهو يسعى في كل أموال الناس بالباطل بأنواع المكاسب الخبيثة فهو جحود لما عليه من النعمة ظالم آثم بما كل أموال الناس بالباطل ثم قال تعالى مادحاً للمؤمنين برهم الطيبين أمره المودين شكره المحبين إلى خلقه في إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة خيراً عما أعد لهم من الكرامة وأنهم يوم القيامة من التبعات آمنون فقال إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بيني وبينكم مؤمنين فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فليكن رؤس أموالكم لظالمون ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فظرة إلى ميسرة وإن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعملون واتقوا ما ترجعون فيسه إلى الله

ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يقول تعالى آخر اعماده المؤمنين يتقوا ناهيهم عما يقربهم الى سخطه ومنعهم عن رضاه فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله أي خافوه وراقبوه فيما تفعلون وذروا ما بقي من الربا أي اتركوا ما لكم على الناس من الزيادة على رؤس الاموال بعد هذا الانذار ان كنتم مؤمنين أي بما شرع الله لكم من تحليل البسيع وتحريم الربا وغير ذلك وقد ذكر زيد بن أسلم وابن جرير ومقاتل بن حيان والسدي ان هذا السياق نزل في بني عمرو بن عمار من ثقيف وبني المغيرة من بني مخزوم كان بينهم ربا في الجاهلية فلما جاء الاسلام ودخلوا فيه طلبت ثقيف ان تأخذهم منهم فشاوروا وقالوا نوال المغيرة لا تؤذي الربا في الاسلام يكتب الاسلام فكذب في ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تزل هذه الآية فكذب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا

(١٨٠)

الخوف الذي هو الخشية فلذلك ذكرت فاء السببية في الآية الجمع بين المبدأ والمنتهى (وليقلوا) للعنصر (قولاً سدياً) صواباً من ارشاده الى التخلص عن حقوق الله وحقوق بني آدم والى الوصية بالقربى المقربة الى الله سبحانه والى ترك التبذير بحاله واخرام ورثته كما يخشون على وراثتهم من بعدهم لوتر كوههم فقر عالة يتكفون الناس وقال ابن عطية الناس صنفان يصلح لاحدهما ان يقال له عند موته ما يصلح للآخر وذلك ان الرجل اذا ترك ورثته مستقنين بانفسهم أغنياء حسن ان يندب الى الوصية ويحمل على ان يقدم لنفسه واذا ترك ورثته ضعفاء مفلسين حسن ان يندب الى الترك لهم والاحتياط فان أجره في قصده ذلك كاجر في المساكين قال القرطبي وهذا التفصيل صحيح والمعنى وليخش الذين صنفهم وحالهم انهم لو شارفوا ان يتركوا خلائهم ذرية ضعافاً وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع من بعدهم اذهب كافلهم وكاسبهم ثم أمرهم بتقوى الله والقول السديد للعنصرين أولاً ولاولادهم من بعدهم على ما سبق (ان الذين يا كون أموال اليتامى) استئناف جى به لتقرير مافصل من الاوامر والنواهي يتضمن النهي عن ظلم اليتامى من الاولياء والوصياء (ظلماً) حراماً بغير حق (انما يا كون في بطونهم ناراً) المراد باكل النار ما يكون سبباً للذات تعبيراً بالمسبب عن السبب وقد تقدم تفسيره مثل هذه الآية والمعنى سيأ كون يوم القيامة وهذا على الجواز وقبل بطونهم أو عية للشارب يحاق الله لهم ناراً يا كون في بطونهم وهذا على الحقيقة وقيل غير ذلك قال السدي يبعث كل مال اليتيم يوم القيامة ولهيب النار يخرج من فيه ومن مسامعه وأذنيه وعينه وأنفـه يعرف من رآه بأ كل مال اليتيم وانما يخص الاكل بالذكور وان كان المراد سائر أنواع الانلافات وجميع التصرفات المتلفة للمال لان الضرر يحصل بكل ذلك لليتيم فعبر عن الجميع بالا كل لانه معظم المقصود ذكر البطون للتأكيـد كقولك رأيت بعينى وسمعت باذنى (وسيصالون سعيراً) بأ كاهم أموال اليتامى قرئ سبباً صالون من

بجرب من الله ورسوله فقالوا اتوب الى الله ونذر ما بقي من الربا فتركوه كلهم وهذا تمديد شديد ووعيد أكيد لمن استمر على تعاطي الربا بعد الانذار قال ابن جرير قال ابن عباس فاذنوا بجرب أي استيقنوا بجرب من الله ورسوله وتقدم من رواية ربيعة بن كئوم عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الربا خذ سلاحك للحرب ثم قرأ فان لم تفعلوا فاذنوا بجرب من الله ورسوله وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان لم تفعلوا فاذنوا بجرب من الله ورسوله فمن كان مقيماً على الربا لا ينزع عنه كان حقاً على امام المسلمين ان يستتيبه فان نزع والا ضرب عنقه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد ابن بشار حدثنا عبد الله بن ابي حاتم حدثنا هشام بن حسان عن الحسن وابن سيرين انهم ما قالوا والله ان هؤلاء

الصيارفة لا كلة الربا وانهم قد اذنوا بجرب من الله ورسوله ولو كان على الناس امام عادل لاستتابهم فان تابوا والاوضع فيهم السلاح وقال قتادة وعدهم الله بالقتل كما يستمعون وجعلهم رجاً من ماؤا قايكم ومحالطة هذه البدوع من الربا فان الله قد أوسع الحلال وأطابه فلا يجنسكم الى معصيته فاقه رواه ابن أبي حاتم وقال الربيع بن أنس أوعده الله أن كل الربا بالقتل رواه ابن جرير وقال السهيلي ولهذا قالت عائشة لام حجة مولاة زيد بن أرقم في مسئلة العينة أخبرني ان جهاده مع النبي صلى الله عليه وسلم قد أبطل الآن يتوب نخست الجهاد لانه قد صدق قوله فاذنوا بجرب من الله ورسوله قال وهذا المعنى ذكره كنه قال ولكن هذا الاسناد الى عائشة ضعيف ثم قال تعالى وان يتيم فلکم رؤس أموالکم لا تظلمون أي بأخذ الزيادة ولا تظلمون أي بوضع رؤس الاموال ايضاً بل لكم ما بذلتكم من غير زيادة عليه لا نقص منه وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن الحسين بن اشكاب

حدثنا عبد الله بن موسى عن شيبان عن شبيب بن غرقدة المبارقي عن سليمان بن الاحوص عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال الان كل ربا كان في الجاهلية موضوع عنكم كله لكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وأول ربا موضوع ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله كذا أوجده سليمان بن الاحوص وقد قال ابن مردويه حدثنا الشافعي حدثنا معاذ بن المثني أخبرنا مسدد أخبرنا أبو الاحوص حدثنا شبيب عن غرقدة عن سليمان بن عمرو عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الان كل ربا من ربا الجاهلية موضوع فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وكذا رواه من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي حمزة الرقاشي عن عمرو هو بن خارجة فذكره وقوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون يأمر تعالى بالصبر على المعسر الذي لا يجسر وفاء فقال وان (١٨١) كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة

لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه اذا حل عليه الدين امانان تقضى وامان تربى ثم يندب الى الوضع عنه ويعد على ذلك الخير والنواب الخزيل فقال وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون أى وان تتركوا رأس المال بالكلية وتضعوه عن المدين وقد وردت الاحاديث من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فالحديث الاول عن أبي امامة أسعد ابن زراره قال الطبراني حدثنا عبد الله بن محمد بن شعيب المرجاني حدثنا يحيى بن حكيم المقوم حدثنا محمد ابن بكر البرساني حدثنا عبد الله ابن أبي زياد حدثني عاصم بن عبيد الله عن أبي امامة أسعد بن زراره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يظله الله يوم لا ظل الا ظله فليسر على معسر أو ليضع عنه حديث آخر عن بريدة قال الامام أحمد حدثنا

التصليحة لكثرة الفعل مرة بعد أخرى وقرأ الباقر بن بفتح الباء من صلى النار يصلاها والاصلا هو التسخن بقرب النار أو بما شرتها والسعي الجري المشتعل وقيل النار الموقدة أخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني وابن جبان في صحيحه وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يبعث يوم القيامة قوم من قبورهم ثم تأج أفعالهم نارافيل يارسول الله من هم قال ألم تر أن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي شعيب الخدرى قال حدثنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ليلة أسرى به قال نظرت فاذا يقوم لهم مشافرك مشافرا الأبل وقد وكل بهم من يأخذ بعشافرهم ثم يجعل في أفواههم خنجران نارفة تدف في أفواههم حتى يخرج من أسافلهم ولهم خوار وصراخ فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية وقال زيد بن أسلم هذه الآية لاهل الشرك حين كانوا لا يؤمنونهم ويأكلون أموالهم (يوصيكم الله في أولادكم) هذا تفصيل لما أجعل في قوله تعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون من أحكام الموارث وقد استدلل بذلك على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة وهذه الآية بطولها ركن من أركان الدين وعمدة من عمدة الاحكام وأم من أمهات الآيات لاشتمالها على ما به من علم الفرائض وقد كان هذا العلم من أجل علوم الصحابة رضي الله عنهم وأكثر مناظراتهم فيه وسيأتي بعد كمال تفصيل بما أشتمل عليه كلام الله من الفرائض ذكر بعض فضائل هذا العلم ان شاء الله تعالى وبدأ بالاولاد لانهم أقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد الموت والمراد بالوصية في الاولاد الوصية في شأن ميراثهم وقد اختلفوا هل يدخل أولاد الاولاد أم لا فقالت الشافعية انهم يدخلون مجازا لا حقيقة وقالت الحنفية انه يتناولهم لفظ الاولاد حقيقة اذ لم يوجد أولاد الصلب ولا خلاف ان بنى البنين كالبنتين في الميراث مع عدمهم وانما هذا الخلاف في دلالة لفظ الاولاد على أولادهم مع عدمهم ويدخل في لفظ الاولاد من كان

عفا عن حدثنا عبد الوارث حدثنا محمد بن جحادة عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قال ثم سمعته يقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قلت سمعتك يارسول الله تقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة ثم سمعتك تقول من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قال له بكل يوم مثله صدقة قبل ان يحل الدين فاذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثله صدقة حديث آخر عن أبي قتادة الخثري بن ربي الانصاري قال أحمد حدثنا جاد بن سلمة أخبرنا أبو جعفر الخطمي عن محمد بن كعب القرظي ان أباقادة كان له دين على رجل وكان يأتية يتقاضاه فيخشي منه فاعذات يوم فخرج صبي فسأله عنه فقال نعم هو في البيت يا كل خزيرة فناداه فقال يا فلان اخرج فقد دأخبرت انك ههنا فخرج اليه فقال ما يغيبك عني فقال اني معسر وليس عندي شيء قال الله انك معسر قال نعم فبكى أبو قتادة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول من نفس عن غمرته أو محد عنه كان في ظل العرش يوم القيامة ورواه مسلم في صحيحه حديث آخر عن حذيفة بن اليمان
 عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتته بعبد من عبيد يوم القيامة قال ما فعلت له
 عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتته بعبد من عبيد يوم القيامة قال ما فعلت له
 يرب مثله ذوق أسير أرجو أن يسمع ما أتته به من العبد عند آخره يرب مثله ذوق أسير أرجو أن يسمع ما أتته به من العبد عند آخره
 الناس وكن من خلق جواز فكنت أسير على الموسر ونظر المعسر قد رقت له عز وجل ثم ربح من يسر ادخل الجنة وقد
 أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه من طرق عن ربي بن حراش عن حذيفة بن أسلم وعبد بن عامر وأبي مسعود البصري عن ربي
 حديث آخر عن سبل بن حنيف قال سألت أبا عبد الله عليه السلام في ستره

صلى الله عليه وسلم نحوه ونظ (١٨٢) البخاري (٢)

حديث أبو عبد الله محمد بن
 يعقوب حدثنا يحيى بن محمد
 بن يحيى حدثنا أبو الزيد
 هشام بن عبد الله حدثنا
 عمرو بن ثابت حدثنا عبد الله
 ابن محمد بن عوف عن عبد الله
 ابن مهران بن حنيفة أن مهلاحة
 ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من أعتق مجاهدا في سبيل الله
 أو غاريا أو غرقيا أو مملوكا
 في رقبته أطعم الله في ظله يوم لا ظل
 الا ظله ثم قال صحيح الاسناد وأخرج
 حديث آخر عن عبد الله بن عمرو قال
 الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد عن
 يوسف بن زهير عن زيد العجلي
 عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من أراد أن تستجاب
 دعوه وأن تكشف كربته فليعتق
 عن معمر بن قيس أنه أجند حديث
 آخر عن أبي مسعود وعقبه بن عمرو
 قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن
 هرون أخبرنا أبو ميثم عن ربي

عنهم كافر أو يخرج بالسهة وكل من دخل لقتل عدا أو يخرج أيضا يستأجره جاع وبه دخل
 فيه فدخل في ثلثي وأجمع العلاء يورث من حيث يريد قال ابن مهران حيث
 سبق فإن خرج أبول منهم ما من غير من أحد من نصيب الله كره نصيب
 إلا أني وقيل يعطى أقل النصيب وهو نصيب الأتني قال يحيى بن آدم وعمر بن قيس
 وعنه الآية من أجل ما كان في صدر الإسلام من الموارثة بالخلف والنيابة والمأثرة وقد
 أجمع العلاء على أنه إذا كان مع الأولاد من له فرض مسمى أعطيه وكان ما بقي من المال
 لم يترك من ذلك إلا ما نصيبه في الحديث السابق في العقبين وغيرهما بقطر أحقوا القرائن
 أعطيت فبقيت القرائن فدلوا رجل ذكر الأتني كان ساقط منهم كالأخوة لأم
 (له كمثل حظ الأتني) جله مستأقليات الوصية في الأولاد فلا بمن تقدر بندير
 يرجع إليهم أي يوصيكم الله في أولادكم لم يترك منكم مثل حظ الأتني والميراث حال اجتماع
 أنه كور والآن والميراث لا يورث منكم كجميع الميراث ولان في النصيب ولا نصيب
 فصاعد الثلث وتخصيص الكرية بالنصيب على حظه لان الله ساد إلى ما كان فضل
 واتسبه على أن تضعف كافي في التفضيل فلا يجر من الكربة وقد اشتركا في الجية وإن
 فائدة التعصيب أن العاقب إذا انفرد حال كونه (فإن كن) الأولاد الميراث
 والنساء باعتبار خبر البنات أو الميراثات (نساء) ليس معين ذكر (فوق اثنين)
 أي زائد أن علي اثنين على أن فوق صفتها أو يكون خبرا ثانيا للكان (فلين) لنا
 منزل الميت الميراث عليه بقرينة المقام وظاهر النظم القرائن في أن الثلثين فريضة
 الثلث من البنات فاعدا ولم يسمي لثنتين فريضة ولأنه الاختلاف أهل العلم في فريضة ما
 فذهب الجمهور إلى أن يوسا إذا انفردت عن البنين الثلثين وذهب ابن عباس إلى أن
 فريضة ما نصف أحج الجمهور بالقياس على الاثنين فإن الله سبحانه قال في شأن ما فإن
 كات اثنين فليسا الثلثان فأخذا الثلثين بالاختيار في استحقاقهما الثلثين كما أخذوا

الأخوات
 ابن حراش عن حذيفة أن رجلا أتته الله عز وجل فقال ما فعلت في الدنيا فقال له الرجل ما عملت من قال
 فردد من خيرة قال له فلا ثم قال في الثالثة أتتني أعطيتني فضلا من الله في الدنيا فكنت أبايع الناس فكنت أسير على الموسر
 وأنظر المعسر فقل تبارك وتعالى نحن أولى بالله منكم لا تجاوزوا عن عبد ذي فغذره قال أبو مسعود هكذا سمعت من النبي صلى الله
 عليه وسلم وهكذا رواه مسلم من حديث أبي ماله سعد بن طارق حديث آخر عن عمران بن حصين قال الامام أحمد حدثنا أسود بن
 عامر أخبرنا أبو بكر عن الأعمش عن أبي داود عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له على رجل حق
 فأخذه كان له بكل يوم صدقة غريب من هذا الوجه وقد تقدم عن بريدة بن حصيبه حديث آخر عن أبي اليسر كعب بن عمرو قال الامام
 أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ربي قال حدثني أبو اليسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من

أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله عز وجل في ظله يوم لا ظل الا ظله وقد أخرجه مسلم في صحيحه من وجه آخر من حديث عباد بن الزيد بن عباد بن الصامت قال خرجت أنا وأبي نطلب العلم في هذا الحي من الأنصار قبل أن يهلكوا فكان أول من لقينا أبا اليسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم معه علامة له معه ضميمة من صحف وعلى أبي اليسر بردة ومعاقرى وعلى علامة بردة ومعاقرى فقال له أبي اعلم أنى أرى في وجهك سعة من غضب قال أجل كان لى على فلان بن فلان الراى مال فأنت أهدأ فسلمت فقلت أتم هو قالوا لا يخرج على ابن له جعفر فقلت أبن أولك فقال سمع صوتك فدخل أريكة اى فقلت اخرج الى فقد علمت أبن أنت فخرج فقلت ما جعلك على ان اخبأت منى قال أنا والله أجدك ثم لا أكذبك خشيت والله ان أجدك فأكدك أو أهدك فأخلفك وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت والله معسرا قال قال الله قال الله قلت (١٨٣) الله قال الله ثم قال فأبى بصحيفة فمعاها

بيده ثم قال فان وجدت قضاء فاقضى والافأنت في حل فاشهد بأبصر عيناى هاتان ووضع أصبعيه على عينيه وسمع أذناى هاتان ووعاه قلبي وأشار الى سباط قلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله وهذا كتمام الحديث حديث آخر عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثني أبو يحيى البرزنجي عن محمد بن عبد الرحيم حدثنا الحسن بن أسيد بن سالم الكوفي حدثنا العباس بن الفضل الانصارى عن هشام بن زياد القرشى عن أبيه عن محجن مولى عثمان عن عثمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أظله الله عيناى في ظله يوم لا ظل الا ظله من أنظر معسرا أو ترك لغارم حديث آخر عن ابن عباس قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد

الأخوات اذا زدن على اثنتين بالبنات في الاشراف في الثلثين وقيل في الآية ما يدل على ان اليمينتين والثلثين وذلك انه لما كان للواحدة مع أخيهما الثلث كان للابنتين اذا انفردتا الثلثان هكذا أخرج بهذه الحجة اسمعيل بن عباس والمبرد قال التماس وهذا الاحتجاج عند أهل النظر غلط لان الاختلاف في البنتين اذا انفردتا عن البنين وأيضا لا يخالف ان يقول اذا تركت بنتين وأبنا فالبنتين النصف فهذا دليل على ان هذا فرضهما ويمكن تأييد ما احتج به الجمهور بان الله سبحانه لما فرض للبنت النصف اذا انفردت بقوله وان كانت واحدة فلها النصف كان فرض البنتين اذا انفردتا فوق فرض الواحدة وأوجب القياس على الاختمين الاقتصار للبنتين على الثلثين وقيل ان فوق زائدة والمعنى ان كن نساء اثنتين كقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق أى الاعناق ورد هذا التماس وابن عطية فقال اهو خطا لان الظروف لجميع الاسماء لا يجوز في كلام العرب ان تراد لغريم معنى قال ابن عطية ولان قوله فوق الاعناق هو القصص وليس فوق زائدة بل هي محكمة المعنى لان ضربة العنق انما يجب ان يكون فوق العظام في المفصل دون الدماغ كما قال دريد بن الصمة اخفض عن الدماغ وارفع عن العظم فهكذا كنت أضرب أعناق الابطال انتهى وأيضالو كان لفظ فوق زائدا كما قالوا قال فلهم ماثلنا ماترك ولم يقل فلهم نلنا ماترك وأوضح ما يحتج به الجمهور ما أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم والبيهقى في سننه عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد شهيدا وان عهدهما أخدمهما فما قد يدع لهما ما لا ولا تسبحان الا وهما مال فقال يقضى الله في ذلك فترثت آية الميراث بوصيكم الله في أولادكم الآية فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عهدهما فقال أعط ابنتى سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقى فهو لك أخرجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل

حدثنا نوح بن جعفر السبلى الخراسانى عن مقاتل بن حيان عن عطاء عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد وهو يقول بيده هكذا وأما أبو عبد الرحمن بيده الى الارض من أنظر معسرا أو وضع عنه وقاه الله من فيج جهنم الان عمل الجنة خزن بريرة ثلاثا الان عمل النار سهل بشهوة والبعيد من وفى القتن وما من جرة أحب الى الله من جرة غيظ وكظمها عبد ما كظمها عبد الله الاملاء الله خوفها عينا فانفردية أحد طريق آخر قال الطبرانى حدثنا أحمد بن محمد البورانى قاضى الحديبية من ديار ربيعة حدثنا الحسن بن علي الصداق حدثنا الحكم بن الحار وحدثنا ابن أبى المتهدد حال ابن عيينة عن أبيه عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا الى ميسرة أنظره الله بدينه الى قبره ثم قال تعالى يعط عبادهم زوال الدنيا وفيها ما فيها من الأموال وغيرها وإتيان الاسخرة والرجوع اليه تعالى ومحاسنهم تعالى خلقه على ما عملوا

بما جازاته اياهم بما كسبوا من خير وشر ويحذروهم عتو به فقالوا اتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت
 ثم لا يظلمون وقد روى ان هذه الآية آخرة نزلت من القرآن العظيم فقال ابن لهيعة حدثني عطاء بن ديار عن سعيد بن جبير
 قال آخر ما نزل من القرآن كما واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وعاش النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد نزول هذه الآية تسع ليال ثم مات يوم الاثنين المثلثين خلفا من ربيع الاول ورواه ابن أبي حاتم وقد روى ابيه عن
 من حديث السعدي عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال آخرة نزلت واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله
 وقد روى النسائي من حديث يزيد النخعي عن عكرمة عن عبد الله بن عباس قال آخرة نزل من القرآن واتقوا يوم ماترجعون
 فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت (١٨٤) وهم لا يظلمون وكذا روى الضحاك والعمري عن ابن عباس وروى الثوري

عن الكلابي عن أبي صالح عن ابن
 عباس قال آخرة نزلت واتقوا
 يوم ماترجعون فيه الى الله فكان
 بين نزولها وموت النبي صلى الله
 عليه وسلم واحد وثلاثون يوما
 وقال ابن جريج قال ابن عباس
 آخرة نزلت واتقوا يوم ماترجعون
 فيه الى الله الآية قال ابن جريج
 يقولون ان النبي صلى الله عليه
 وسلم عاش بعد ذلك تسع ليال وبني
 يوم السبت ومات يوم الاثنين ورواه
 ابن جرير ورواه ابن عطية عن أبي
 سعيد قال آخرة نزلت واتقوا
 يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل
 نفس ما كسبت وهم لا يظلمون
 (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم
 بينكم الى أجل مسمى فاكتبوه
 وليكتب بينكم كاتب بالعدل
 ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله
 فليكتب وليملل الذي عليه الحق
 وليسق الله ربه ولا يجنس منه شيئا
 فان كان الذي عليه الحق سقياها

أرض عفا ولا يستطيل ان يمل خوف ليل وليل بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل
 واحد منكم من الشهادتين ان فضل احدهما فقد كراههما الاخرى ولا يأب الشهاداء اذا مادعا ولا نسأموا ان
 تمكثوا صغيرا او كبيرا الى أجل ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم
 فليس عليكم جناح ألا تكتبوها واشهدوا اذا تبعوا بيعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وان تفعلوا فانه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم
 الله والله بكل شيء عليم) هذه الآية الكريمة أطول آية في القرآن العظيم وقد قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا يونس أخبرنا بن
 وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب انه بلغه ان أحدث القرآن بالعرش آية الدين وقال الامام أحمد
 حدثنا عفان حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس انه قال لما نزلت آية الدين قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان أول من بحمد آدم عليه السلام ان الله لما خلق آدم مسح ظهره فخرج منه ما هوذا الى يوم القيامة فجعل يعرض ذريته عليه فرأى فيهم رجلا يزعم ان الله قال لا اله الا أنا فأتى به من عرك وكان عمر آدم ألف سنة فزاده أربعين عاما فكتب عليه بذلك كتابا وأشهد عليه الملائكة فلما احتضر آدم وأتته الملائكة قال انه قد بقي من عمري أربعون عاما ففعل له انك قد وهبتهما لابنك داود قال ما فعلت فابرز الله عليه الكتاب وأشهد عليه الملائكة وحدهما أسود بن عامر عن حماد بن سلمة فذكره وزاد فيه فأتمها الله داود مائة وأتمها آدم ألف سنة وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يوسف بن أبي حبيب عن أبي داود الطيالسي عن حماد بن سلمة هذا حديث غريب جدا وعلى بن زيد بن جعدان في أحاديثه فذكره وقد رواه الحاكم في مستدركه بنحوه من حديث (١٨٥) الحرث بن عبد الرحمن بن أبي وثاب عن سعيد

المقبري عن أبي هريرة ومن رواية أبي داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومن حديث تمام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره بنحوه فقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه هذا ارشاد منه تعالى لعباده المؤمنين اذا تعاملوا باموالهم مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لمقدراتها وميقاتها وأضبط للشاهد فيها وقد نبه على هذا في آخر الآية حيث قال ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا وقال سفيان الثوري عن ابن أبي شيبة عن مجاهد عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه قالت أنزلت في السلم الى

انما الارث وابنها حتى وبه قال مالك والثوري والاوزاعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وروى عن عمرو بن مسعود وأبي موسى انما ارث معه وروى أيضا عن علي وعثمان وبه قال شرح وجاب بن زيد وعبيد الله بن الحسن وشريك وأحمد واسحق وابن المنذر (ان كان له ولد) الولد يقع على الذكور والانثى لكنه اذا كان الموجد الذكور مع الاولاد وحده أو مع الانثى منهم فليس للجد الا الثلث وان كان الموجد أنثى كان للجد السدس بالقرض وهو عصة فيما عدا السدس وأولاد ابن الميت كأولاد الميت (فان لم يكن له ولد) ولولاد ابن الميت تقدم من الأجداد (وورثه أبواه) منفردين عن سائر الورثة أو مع زوج (فلا مة الثلث) أي ثلث المال كذهب اليه الجهور من ان الام لا تأخذ ثلث التركة الا اذا لم يكن للميت وارث غير الابوين املوا كان معهما أحد الزوجين فليس للام الثلث الباقي بعد الموجد من الزوجين وروى عن ابن عباس ان للام ثلث الاصل مع أحد الزوجين وهو يستلزم تفضيل الام على الاب في مسئلة زوج وأبوين مع الاتفاق على انه أفضل منها عند انفردهما عن أحد الزوجين (فان كان له اخوة) يعني ذكورا أو أناثا اثنين فصاعدا (فلا مة السدس) يعني لام الميت سدس التركة اذا كان معها أب واطلاق الاخوة يدل على انه لا فرق بين الاخوة لاوين أو لاحدهما وقد أجمع أهل العلم على ان الاثنين من الاخوة يقومان مقام الثلاثة فصاعدا في حجب الام الى السدس الا ما يروى عن ابن عباس انه جعل الاثنين كالواحد في عدم الحجب وأجمعوا أيضا على ان الاثنين فصاعدا كالاخوين في حجب الام (من بعد وصية يوصي بها أو دين) يعني ان هذه الأنصبة والسهم انما تقسم بعد قضاء الدين وانفاذ وصية الميت في ثلثه قرئ يوصي بفتح الصاد وبكسر هاء واختارا لكسر أبو عبيد وأبو حاتم لانه جرى ذكر الميت قبل هذا واختلف في وجه تقديم الوصية على الدين مع كونه مقدما عليه بالاجماع فقبل المقصود تقديم الامر بن علي الميراث من غير قصد الى الترتيب بينهما وقيل لما كانت الوصية أقل

(٢٤ - فتح البيان ثلثي) أجل معلوم وقال قتادة عن أبي حسان الاعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى ان الله أجله وأذن فيه ثم قرأ يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى رواه البخاري وثبت في الصحيحين من رواية سفيان بن عيينة عن ابن أبي شيبة عن مجاهد عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلمون في شمار السنة والستين والثلاث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلف فلينسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم وقوله فاكتبوه أمر منه تعالى بالكتابة للتوثيق والحفظ فان قيل فقد ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما مائة امسة لا تكتب ولا تحسب فما الجمع بينه وبين الامر بالكتابة فالجواب ان الدين من حيث هو غير مقرر الى كتابة أصلا لان كتاب الله قد سهل الله ويسر حفظه على الناس والسنن أيضا محفوظة عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم والنبي أمر الله بكاتبه انما امر واشيا بمجرىة تتبع بين الناس فامر وأمر ارشاد لأمر ايحاب كاذب اليه بعينهم
 قال ابن جرير من ادان فليكتب ومن ابتاع فليشهد وقال قتادة ذكر لنا ان ابا سليمان المرعشي كان رجلا يحب كعبا فقال ذات
 يوم لا تصاد به ل تعلمون ففعلوا ما دعاه فلم يجبه فقتلوا وكف يكون ذلك قال رجل باع بيعا الى اجل فلم يمتهم ولم يكتب فلما
 حل ماله جحد صاحب به فدا عار به فلم يجبه لانه قد عصى ربه وقال ابو سعيد والشعبي والربيع بن انس والحسن وابن جرير وابن
 زيد وغيرهم كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي اتقن أمأته والدليل على ذلك أيضا الحديث الذي
 سكت عن شرع من قبلنا فقرر في شرعنا ولم ينكر عدم الكتابة والاشهاد قال الامام أحمد حدثنا يونس بن محمد حدثنا ثابث عن
 جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن (١٨٦) عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر أن رجلا من بني

اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل
 ازيد لانه ألف دينار فقال اتني
 بشهادة اشهدهم قال كفى بالله
 شهيدا قال اتني بكفيل قال كفى
 بالله كفيل قال صدقت فدفعها
 اليه الى اجل مسمى فخرج في البحر
 فقتل حاجته ثم القى مراكبا
 يقدم عليه لاجل الذي اجله فلم
 يجدهم مراكبا فاخذ خشبة فنقرها
 فادخل فيها ألف دينار وصحيفة
 معها الى صاحبها ثم رجع موضعها
 ثم اتى بها البحر ثم قال اللهم انك قد
 علمت اني استسلمت فلانا ألف
 دينار فسألني كفيلا فقلت كفى
 بالله كفيلا ففرضني بذلك وسألني
 شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا
 فرضني بذلك واني قد جهدت أن
 أجدهم مراكبا أبعث بها اليه بالنبي
 اعطاني فلم أجدهم مراكبا واني
 استودعتكمها فري بها في البحر
 حتى ولجت فيه ثم انصرف وخرق
 ذلك يطلب مراكبا الى بلده فخرج

لزموا من الدين قدمت احقها ما به اوقبل قدمت لكثرة وقوعها فصارت كالامر اللازم
 لكل ميت وقيل قدمت لكونها احظ المساكين والفقراء وآخر الدين لكونه خطا غريم
 يطلبه بقوة وسلطان وقيل لما كانت الوصية ناشئة من جهة الميت قدمت بخلاف الدين
 فانه ثابت سوى ذكر أو لم يذكر وقيل قدمت لكونها اشبه الميراث في كونها مأخوذة
 من غير عوض فربما يشق على الورثة اخراجها بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة باذانه
 وهذه الوصية مفيدة بقوله تعالى غير مضار كما سيأتي وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه
 والحاكم وغيرهم عن علي قال انكم تقرأون هذه الآية من بعد وصية يوصي بها أو دين
 وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالدين قبل الوصية وان اعيان بني الام
 يتوارثون دون بني العلات (أباؤكم وأبناؤكم) قيل خبره مقدرا أي هم المقسوم عليهم
 أو خبره (لا تدرون ايهم أقرب لكم نفعها) أي نفعه في الدعاء لكم والصدقة عنكم كما
 في الحديث الصحيح أو ولد صالح يدعوله وقال ابن عباس والحسن قد يكون الابن أفضل
 فيشفع في أبيه وقال بعض المفسرين ان الابن اذا كان أرفع درجة من أبيه في الآخرة
 سأل الله ان يرفع اليه أباه واذا كان الاب أرفع درجة من ابنه سأل الله ان يرفع ابنه اليه
 وقيل المراد النفع في الدنيا والآخرة قاله ابن زيد وقيل المعنى انكم لا تدرون من أنفع لكم
 من أباؤكم وأبناؤكم أم أنوصي منهم فغرضكم لثواب الآخرة بما مضى وصيته فهو أقرب
 لكم نفعاً ومن ترك الوصية ووفر عليكم عرض الدنيا وقوى هذا صاحب الكشف قال
 لان الجلالة اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكدا ما عترض بينه وبينه (فريضة
 من الله) نصب على المصدر المؤكدا وقيل على الحال والاول أولى والمعنى ما قدر من
 الموارث لا غلها فريضة واجبة (ان الله كان عليما) بقسمة الموارث (حكيم) حكم
 بقسمتها وبينها لاهلها وقال الزجاج عليما بالاشياء قبل خلقها حكيماً فيما يقدره ويضيه
 منها (ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد) منكم أو من غيركم الخطاب هنا

الرجل الذي كان أسلحه ينظر لعل مراكب تجيء بحاله فاذا بالخشبة التي فيها المال فاخذها لاهل حطبها فلما كسرها للرجال
 وجد المال والخشبة ثم قدم الرجل الذي كان تسلف منه فأعاد ألف دينار وقال والله ما زلت جاهد في طاب مراكب لا تبك بما لا
 فواجبت مراكب قبل الذي آتيت فيه قال هل كنت بعثت الى بشي قال ألم أخبرك اني لم أجدهم مراكبا قبل هذا الذي جئت فيه قال
 فان الله قد أدى عنك الذي بعثت به في الخشبة فانصرف بالثمن ارشاد وهذا السناد صحيح وقد رواه البخاري في سبعة مواضع من طرق
 صحيحة معلقا بصيغة الجزم فقال وقال الليث بن سعد قد كرهه ويقال انه رواه في بعضها عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه وقوله
 تعالى فليكتب بينكم كاتب بالعدل أي بالقسط والحق ولا يجر في كتابته على أحد ولا يكتب الاما تنقروا عليه من غير زيادة
 ولا نقصان وقوله ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب أي ولا يمتنع من يعرف الكتابة اذا سئل ان يكتب للناس ولا يبرره

عليه في ذلك فكما علمه الله ما لم يكن يعلم فليصدق على غيره من لا يحسن الكتابة وليكتب كما جاء في الحديث ان من الصدقة ان تعين
صانعها وتصنع لا تخرق وفي الحديث الآخر من كتب علما تعلمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار وقال مجاهد وعطاء واجب على الكتاب
ان يكتب وقوله وليلال الذي عليه الحق وليتق الله به أي وليلعل المدين على الكاتب ما في ذمته من الدين وليتق الله في ذلك ولا يخس
منه شيئا أي لا يكتسب منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها محجورا عليه بتبذير ونحوه أو ضعيفا أي صغيرا أو مجنوناً أو لا يستطيع
أن يدل هو ما لمعني أو جهل بوضع صواب من ذلك من خطا به فليعلم ولينه بالعدل وقوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم أمر
بالاشهاد مع الكتاب لزيادة التوثيق فان لم يكونا رجلين فرجل واحد وهذا النما يكون في الاموال وما يقصد به المال وانما
أقيمت المرأتان مقام الرجل لثقة صان عقل المرأة كما قال مسلم في صحيحه (١٨٧) حديثنا سمعنا بن جعفر عن عمرو

الرجال والمراد بالولد ولد الصلب أو ولد الولد ذكر أو أنثى لما قدمنا من الاجماع (فان
كان لهن ولد فليكن الربع مما تركن) وهذا مجمع عليه لم يختلف أهل العلم في ان الزوج
مع عدم الولد النصف ومع وجوده وان سفل الربع (من بعد وصية يوصي بها أو دين)
الكلام فيه كما تقدم أي حالة كونهن غير مضارعات في الوصية والحق بالولد في ذلك ولد الابن
بالاجماع وهذا ميراث الأزواج من الزوجات وقال تعالى في ميراث الزوجات من الأزواج
(ولهن) أي الزوجات تعددن أولا (الربع مما تركن) لم يكن لهن ولد) منهن أو من
غيرهن (فان كان لهن ولد فلهن النصف مما تركن) هذا النصيب مع الولد والنصيب مع
عدمه تفرد به الواحدة من الزوجات ويشارك فيه الاكثر عن الواحدة لا خلاف في ذلك
يعني ان الواحدة من النساء لها الربع أو النصف وكذلك لو كن أربع زوجات فانهن
يشتركن في الربع أو النصف واسم الولد يطلق على الذكر والأنثى ولا فرق بين الولد وولد
الابن وولد البنت في ذلك وسواء كان الولد للرجل من الزوجة أو من غيرها (من بعد وصية
يوصي بها أو دين) أي من بعد أحد هذين منفرداً أو مضموماً الى الآخر حل كونكم
غير مضارين في الوصية والكلام في الوصية والدين كما تقدم (وان كان رجل) ميت (يورث)
على البناء المفعول من ورث لا من أورث (كلاثة) مصدر من تكالاه النسب أي أحاط به
وبه معنى الاكيل لاحتاط به بالراس وهو الميت الذي لا ولده ولا والد له أقول أبي بكر الصديق
وعمر وعلي وجهوا أهل العلم وبه قال صاحب كتاب العين وأبو منصور اللغوي وابن عرفة
والقتيبي وأبو عبيد وابن الانباري وقد قيل انها اجماع وقال ابن كثير وبه يقول أهل
المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الأربعة وجهوا السلف
والخلف بل جمعهم وقد حكى الاجماع غير واحد ورده حديث مرفوع انتهى وقال
في الجمل هذا أحسن ما قيل في تفسير الكلاثة ويدل على صحته ان اشتقاق الكلاثة من
كالت الرحم بين فلان وفلان اذا تابعت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلاثة من

يكون الشاهد عدلاً مرضياً وقوله ان تضل احداها يعني المرأتين اذا نسيت الشهادة فقد ذكر احداها الاخرى أي يحصل لهما
ذكر بما وقع به من الاشهاد وبهذا قرأ آخرون فقد ذكر بالثديدين التذكر ومن قال ان شهادتهما معها تجعلها كشهادة ذكر
فقد أبعد والصحيح الاصل والله أعلم وقوله ولا ياب الشهداء اذا ما دعوا قيل معناه اذا دعوا للتجمل فليسم الاجابة وهو قول قتادة
والربيع بن أنس وهذا كقول ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ومن ههنا استفيد ان تحمل الشهادة فرض كفاية قيل
وهو مذهب الجمهور المراد بقوله ولا ياب الشهداء اذا ما دعوا قيل المعنى لا ادعاء حقيقة قول الشهداء والشاهد حقيقة فحين يحمل
فاذا دعي لأدائها عليه الاجابة اذا تعينت والا فهو فرض كفاية والله أعلم وقال مجاهد وأبو مجلز وغير واحد اذا دعيت للشهد
فأنت بالخيار واذا شهدت فدعيت فاجب وقد ثبت في صحيح مسلم والسنن من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن شعبة بن عمر بن

عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابي قال اوليس قد ابغضتكم قال الاعرابي لا والله بعتكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل قد ابغضتكم
 منكم فطلق الناس يلوذون بالنبي صلى الله عليه وسلم والاعرابي وهما يتراجعان فطلق الاعرابي يقول هلم شهيدا يشهد اني
 بايعتكم فن جاء من المسلمين قال للاعرابي وبذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول الاحقا حتى جاء خزعة فاستمع لمرجعة
 النبي صلى الله عليه وسلم ومر رجعة الاعرابي يقول هلم شهيدا يشهد اني بايعتكم قال خزعة انا شهدناك قد ابغضتكم فاقبل النبي صلى
 الله عليه وسلم على خزعة فقال لم تشهد فقال بتصديقك يا رسول الله فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزعة بشهادة
 رجلين وهكذا رواه أبو داود من حديث شعيب والنسائي من رواية محمد بن الوليد الزبيدي كلاهما عن الزهري به نحوه ولو كان
 الاحتياط هو الاشهاد لما رواه الامامان الحافظ أبو بكر بن مردويه (١٨٩) والحاكم في مستدركه من رواية معاذ بن معاذ

الشاذة كغير الاحاد لانهم ليست من قبل الرأي وأطلق الشافعي الاحتجاج بها فيما حكاها
 البويطي عنه في باب الرضاع وباب تحريم الجمع وعليه جهورا أصحابه لانها منقولة عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا يلزم من انتفاء خصوص قرآنيته انتفاء خصوص
 خبريتها قال القرطبي أجمع العلماء على ان الاخوة ههنا هم الاخوة لأم قال
 ولا خلاف بين أهل العلم ان الاخوة للاب والام والاب ليس ميراثهم هكذا اقبل اجماعهم
 على ان الاخوة المذكورين في قوله تعالى وان كانوا اخوة رجالا ونساء فلذلك كمثل حفظ
 الانبياء هم الاخوة لابوين أو لاب وأفراد الضمير في قوله وله أخ وأخت لان المراد كل
 واحد منهم ما كجرت بذلك عادة العرب اذا ذكروا السمين مستويين في الحكم فانهم قد
 يذكرون الضمير الراجع اليهم مامفردا كما في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وانها
 لكبرية وقوله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقون في سبيل الله وقد يدركونه مشي
 كما في قوله ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما وقد قدمنا في هذا كلاما أطول من المذكور
 هنا (فذلك واحد منهما السدس) مما ترك المورث (فان كانوا أكثر من ذلك) الاخ المنفرد
 والاخت المنفردة بواحد وذلك بان يكون الموجودان اثنين فصاعدا ذكرين أو اثنين أو ذكرا
 وأنثى وقد استدل بذلك على ان الذكور كالانثى من الاخوة لأم لان الله شرك بينهم في الثلث
 ولم يذ كر فضل الذكور على الانثى كما ذكره في البنين والاخوة لابوين أو لاب قال القرطبي
 وهذا اجماع وذلت الآية على ان الاخوة لأم اذا استكملت بهم المسئلة كانوا أقدم من
 الاخوة لابوين أو لاب وذلك في المسئلة المسماة بالحارية وهي اذا تركت الميمنة وجاؤا ما
 وأخوين لأم واخوة لابوين فان الزوج النصف وللأم السدس وللأخوين لأم الثلث
 ولا شيء للاخوة لابوين ووجه ذلك انه قد وجد الشرط الذي يرث عنه الاخوة من الأم وهو
 كون الميت كلاله وبو يده هذا حديث أطلقوا الفرائض بأهلها فابقى فلاولى رجل ذكر
 وهو في الصحيحين وغيرهما وقد قرر الشوكاني دلالة الآية والحديث على ذلك في الرسالة

الغبري عن شعبة عن فراس عن
 الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم
 رجل له امرأة سيئة الخلق فلم يطلعهما
 ورجل دفع مال يتيم قبل أن يبلغ
 ورجل أقرض رجلا مالا فلم يشهد
 ثم قال الحاكم صحيح الاسناد على
 شرط الشيخين قال ولم يخسر جاه
 لتوقيف أصحاب شعبة هذا
 الحديث على أبي موسى وانما
 أجمعهوا على سند حديث شعبة
 بهذا الاسناد ثلاثة يؤثرون أجرهم
 مرتين وقوله تعالى ولا يضار كاتب
 ولا شهيد قيل معناه لا يضار
 الكاتب ولا الشاهد فيكتب هذا
 خلاف ما يلى ويشهد هذا
 بخلاف ما سمع أو يكتبه بالكتابة
 وهو قول الحسن وقتادة وغيرهما
 وقيل معناه لا يضربهما ما قال ابن
 أبي حاتم حديث أسيد بن عاصم
 حديث الحسن يعني ابن حفص

حدثنا سفيان عن يزيد بن ابي زياد عن مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ولا يضار كاتب ولا شهيد قال يأتي الرجل فيدعوهم الى
 الكتاب والشهادة فيقولان انا على حاجة فيقول انك قد أمرت ان تجيبا فليس له ان يضارهما ثم قال وروى عن عكرمة ومجاهد
 وطاوس وسعيد بن جبيرة والضحاك وعطية ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والسدي نحوه ذلك وقوله وان تفعلوا فانه فسوق
 بكم أي ان خالفتم ما أمرتم به أو فعلتم ما نهيتكم عنه فانه فسق كأن بكم أي لازم بكم لا يحيدون عنه ولا تنفكون عنه وقوله واتقوا
 الله أي خافوه وراقبوه واتبعوا أمره واتركوا زجره ويعلمكم الله كقوله يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وكقوله
 يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به وقوله والله بكل شيء عليم أي هو عالم
 بحقائق الأمور وصالحها وعواقبها فلا يخفى عليه شيء من الأشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا

فرهان مقبوضة فان من بعضكم بعضا فليؤد انى اتى امامته وليتق الله ربه ولا تكتبوا للشهادتين من يكتبها فانه آثم قلبه والله
 ليرى عليهم يقول تعالى وان كنتم على سفر اى مسافرين وتذابتكم الى اجل مسمى ولم تجدوا كتابا يكتب لكم قال ابن عباس
 ووجدوه ولم يجدوا قرضا او دواذ او قرضا من مقبوضة اى فليكن بدل الكتابة فرهان مقبوضة اى فى يد صاحب الحق وقد
 استدبل بقوله فرحن مقبوضة على ان الرحن لا يلزم الا القبض كما هو مذهب الشافعى والجمهور واستدل به الآخرون على انه لا يلزم
 استدبل بقوله فرحن مقبوضة على ان الرحن لا يلزم الا القبض كما هو مذهب الشافعى والجمهور واستدل به الآخرون على انه لا يلزم
 أن يكون الرحن مقبوضا فى يد المترهن وهو رواية عن الامام أحمد وذهب اليه طائفة واستدل آخرون من السلف بهذه الآية
 على انه لا يكون الرحن مشروعا الا فى السقره والله مجاهد وغيره وقد ثبت فى الصحيحين عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى
 وسقامن شعير رهنما قولا لا توفى رواية من يهود المدينة وفى رواية
 ودرعه من هبة عند يهودى على ثلاثين (١٩٠)

ودعه من حقه عند يده حتى على يد
الشافعي عند أبي الشحم اليهودي
وتقرير هذه المسائل في كتاب
الاحكام الكبير والله الحمد والمنة
وبه المستعان وقوله فان آمن
بعضكم بعضا فليؤدوا ذى القربى
أمانته روى ابن أبي حاتم باسناد
جيد عن أبي سعيد الخدري انه
قال هذه نسخت ما قبلها وقال
الشعبي اذا اتين بعضكم
بعضا فلا بأس ان لا تكتبوا أروا
تتمدوا وقولوا وليتق الله رب
يعني المؤمن كما جاء في الحديث
الذي رواه الامام أحمد وأهل
السنة من رواية قتادة عن الحسن
عن سيرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال على اليد ما أخذت
حتى تؤديه وقوله ولا تكثر
الشهادة أي لا تحفوها وتغلوها
ولا تظهروها قال ابن عباس وغيره
شهادة الزور من أكبر الكبائر
وكتماها كذلك وليذا قال ومن
يكتمها فإنه آثم قلبه قال السدي

يَكْتُمُهَا فَإِنَّهُ قَدْ قِيلَ لَهُ قُلِ السَّادِ
يَعْنِي فَاجْرِ قَلْبَهُ وَهَذِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَكْتُمُوهَا لَكُمْ شَيْءٌ مِنْهُ دَعَا اللَّهَ أَمَّا إِذَا مَلَكَ الْإِلَاحِينَ وَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا
قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ هُمْ دَعَا اللَّهَ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا وَفَقِيرًا فَلَا تُتَّبَعُوا أَلْيَا يَوْمَ أَنْ تَعْدِلُوا
وَأَنْ تَلْزَمُوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا وَكَهَذَا قَالَهُ هَيْثُ وَلَا تَكْتُمُوا السَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمُهَا فَإِنَّهُ قَدْ قِيلَ لَهُ قُلِ السَّادِ
عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِنْ تَدْرَأْمَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْشَوْنَ مَحْاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ يُخْبِرُ تَعَالَى أَنْ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَافِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَهُوَ الْمَطْلَعُ عَلَى مَا فِيهِنَّ لَا تَخْفَى عَلَيْهِ الظُّوَاهِرُ وَلَا الْغُيُوبُ
وَالضُّمَائِرُ وَإِنْ دَقَّتْ وَخَفَّتْ وَاخْتَرَبْتُمْ أَنْفُسَكُمْ سَبَّحَ عَدَى مَا فَاعَلَهُ وَمَا اخْفَدَ فِي صَدْرِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى قُلِ إِنْ تَخْشَوْنَ اللَّهَ مَا فِي
صَدْرِكُمْ أَوْ تَبْذَرُونَ يَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَالَ بَعْدَ السَّرِّ وَأَخْفَى وَالْآيَاتُ فِي ذَلِكَ

كثيرة جدا وقد أخبرني هذه من يدعي العلم وهو المحاسب على ذلك ولهذا المنزلة هذه الآية اشهد ذلك على الله
 وخافوا منها ومن محاسبة الله لهم على جليل الاعمال وحقيقتها وهذا من شدة ايمانهم وبقائهم قال الامام
 حديثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثني ابو عبد الرحمن يعني العلامة عن أبيه عن ابى هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قوله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على
 كل شيء قدير اشهد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأورس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جثوا على الركب وقالوا
 يا رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطيق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكناين من قبلكم (١٩١) سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا

غفرنا لك ربنا واليك المصير فلما
 أقر بها القوم وذلت بها أنفسهم
 أنزل الله في أثرها من الرسول بما
 أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل
 آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا
 سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا واليك
 المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله
 فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا
 وسعها لها ما كسبت وعليها
 ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسينا أو أخطأنا الى آخره ورواه
 مسلم متفرقا به من حديث يزيد
 ابن زريع عن روح بن القاسم عن
 العلاء عن أبيه عن أبي هريرة
 فذكر مثله ولفظه فلما فعلوا ذلك
 نسخها الله فانزل الله لا يكلف الله
 نفسا الا وسعها لها ما كسبت
 وعليها ما كسبت ربنا لا تؤاخذنا
 ان نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا
 ولا تحمل علينا اصرا كما حملته
 على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا

يعوده في مرضه فقال ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا بنو علي أو تصدق بالثلثين قال لا
 قال فالشطر قال لا قال فالثلث قال الثلث والثلث كثير انك أن تذر ورثتك أغنياء خير
 من أن تذرهم عالة يتكففون الناس وأخرج ابن أبي شيبة عن معاذ بن جبل قال ان
 الله تصدق عليكم بثلاث أموال لكم زيادة في حسناتكم يعني الوصية وفي الصحيحين عن
 ابن عباس قال وحدث ان الناس غصوا من الثلث الى الربع قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الثلث كثير وقال عمر بن الخطاب الثلث وسط لا يجس ولا شطط وعن علي قال
 لأن أوصي بالخمس أحب الى من أن أوصي بالربع ولان أوصي بالربع أحب الى من أن
 أوصي بالثلث ومن أوصي بالثلث لم يترك (وصية من الله) نصب على المصدر المؤكدا
 بوصيكم بذلك وصية كائنة من الله قال ابن عطية ويصح أن يعمل فيه مضار والمعنى ان
 يقع الضرر بها أو يسيها فوقع عليها تجوزا فيكون وصية على هذا مفعولا به لان اسم
 الفاعل قد اعمد على ذي الحال أو لكونه منفيما معنى وفي كون هذه الوصية من الله سبحانه
 دليل على انه قد وصى عباده بهذه التفاصيل المذكورة في الفرائض وان كل وصية من
 عباده بخلافها فهي مستوقفة بوصية الله وذلك كالوصايا المتضمنة لتفضيل بعض الورثة
 على بعض أو المشقة على الضرر أو وجهه من الوجود (والله عليم حلیم) قال الخطابي الحلیم
 ذو الصبر والناة الذي لا يستغفره غضب ولا يستغفه جهل جاهل والاشارة بقوله (ذلك
 حدود الله) الى الاحكام المتقدمة من مال اليتامى والوصايا والانكحة والموااريث
 ومنها حدود الله كونه لا تجوز مجازتها ولا يحل تعديها (ومن يطع الله ورسوله)
 في قسمة الموارث وغيرها من الاحكام الشرعية كما يفيد عموم اللفظ (يدخله) بالياء
 والنون (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم) الذي لا فوز
 وراءه وهكذا قوله (ومن يعص الله ورسوله وينه عن ما حرم الله ويحرم الله) بالوجهين (نارا)
 خالدا فيها وله عذاب مهين) أي وله بعد ادخاله النار عذاب ذواهنة لا يعرف كنهه وروى

تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم حديث ابن عباس
 في ذلك قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن آدم بن سليمان سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية
 وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء قال فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا فالتى الله الايمان في قلوبهم فانزل الله آمين الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل من آمن
 بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا واليك المصير الى قوله وانصرنا على القوم
 الكافرين وهكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب واسحق بن ابراهيم ثلاثتهم عن وكيع به وزاد ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسينا أو أخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به

قال قد فعلت واعف عنا وعف ربنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت طريق أخرى عن ابن عباس قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن جده الاعرج عن مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقلت يا أبا عباس كنت عند ابن عمر فقرأ هذه الآية فيكي قال آية قلت وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال ابن عباس ان هذه الآية حين أنزلت نعت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غما شديدوا غاظهم غيظا شديدا يعني وقالوا يا رسول الله هل كان كذاوا أخذنا كلنا وما نعمل فاما قلنا فلما لم نأخذنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا نعنا وأطعنا فقالوا نعمه أو أطعنا قال فنسختها هذه الآية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله الى لا يكف الله نفسا الا وسعها لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت فتجوزا لهم عن حديث النفس (١٩٢) وأخذوا بالاعمال طريق أخرى عنه قال ابن جرير حدثني يونس اخبرنا

ابن وهب اخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن مر جنة سمعه يحدث انه بينما هو جالس مع عبد الله بن عمر تلا هذه الآية الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء الآية فقال والله لئن و اخذنا الله به هذا لم يكن ثم يكي ابن عمر حتى سمع شيعة قال ابن مر جنة فقامت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها فقال ابن عباس يغفر الله لابي عبد الرحمن لعمري لقد وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد الله بن عمر فانزل الله بعد هذا لا يكف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة قال ابن عباس فكانت هذه الوسوسة مما لا اذنا للمسلمين بها و صار الامر الى ان قضى الله عز وجل ان للنفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت في القول

في الضمائر في الآيتين وفي خالد القطن وفي خاد من دعنا هذا قال الضحاك والمعصية هنا الشرك وقال ابن عباس في معنى الآية من لم يرض بقصة الله ويتعد ما حده وقال الكشي يكفر بقصة المواريث فاذا كفر كان حكمه حكم الكفار في النار اذ لم يتب قبل موته واذا مات وهو مصر على ذلك كان محمدا في النار فلا دليل في الآية للمعتبرة على ان العصاة والفاسق من أهل الايمان يحلدون في النار وقد ورد في الترغيب في تعلم الفرائض وتعليمها اما أخرجه الحاكم والبيهقي في سننه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا الفرائض وعلموها الناس واني امر ومقبوض وان العلم سيقبض وتظهر الفتن حتى يختلف المؤمن في الفريضة لا يجدان من يقضي بها وأخر جاعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا الفرائض وعلموها فانه نصف العلم وانه ينسى وهو أول ما ينزع من أمي وأخرجه ابن ماجه والدارقطني ولقطة ما هو أول علم ينسى وهو أول شيء ينزع من أمي رقد روى عن عمرو بن مسعود رأس آثار في الترغيب في الفرائض وكذلك روى عن جماعة من التابعين ومن بعدهم وهذا العلم من أعظم العلوم قدرا وأشر فيا ذكر أو أفضلياذ كروا وروكن من أركان الشريعة وفرع من فروعها في الحقيقة استغل الصدر الأول من العناية بتحصيلها وتكلموا في فروعها وأصولها ويكنى في فضلها ان الله تولى قسمتها بنفسه وأمر لها في كتاب مبينة في محل قد سهو قد حدث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على تعليمها كذا كروا وقد كره بعض المفسرين أحكام الفرائض وأسباب الارث في هذا المقام من تفسيره وانما محلها كتب الفروع وكروا من تخاريف هذا العلم ما لم يكن له مستند الا محض الرأي وليس بمجرد الرأي مستحقا للتدوين فكل عالم رأي واجتهاده مع عدم الدليل ولا يجزى في اجتهاده بعض أهل العلم على البعض الآخر ويكنى من امانت في الكتاب والسنة وما عرض لك وشما لم يكن فيها فاجتهد فيه رأيك عملا بحديث سعاد المشهور ورواهم احمد ورواه في كتاب الله العزيز سنة

والنقل طريق أخرى قال ابن جرير حدثني المشي حدثنا ابي حنيفة عن هرون عن سفيان بن حسين النصف عن الزهري عن سالم ان ابا قرأ وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فدمعت عيناه فبلغ صنيعة ابن عباس فقال يرحم الله أبا عبد الرحمن لقد صنع كما صنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت فنسختها الآية التي بعد هذا لا يكف الله نفسا الا وسعها فبهذه طرق صحيحة عن ابن عباس وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس قال البخاري حدثنا ابي حنيفة عن خالد الحذاء عن مروان الاصغر عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحسبه ابن عمر ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال نسختها الآية التي بعدها وهكذا روى عن علي وابن مسعود وكعب الاحبار والشعبي والنعني ومحمد بن كعب القرظي وعكرمة وسعيد بن جبير وقتادة انهم منسوخة بالتي بعدها وقد ثبت بخارواه الجماعة في كتبهم الستة من طريق قتادة عن

يعمل فإذا علمها فأنأ كتبها بعشر
أمثالها وإذا تحدث بان يعمل سيئة
فأنأ أعفها له ما لم يعملها فأن
عملها فأنأ كتبها له بمثلها وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت الملائكة رب وذاك ان
عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو
أبصر به فقال ارقبوه فان عملها
فأكتبوها له بمثلها وان تركها
فأكتبوها له حسنة وانما تركها
من قرأى وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم
سلامه فان له بكل حسنة يعملها
تكتب له بعشر أمثالها الى
سبعمائة ضعف وكل سيئة تكتب
بعملها حتى يلقى الله عز وجل تفرد به
مسلم عن محمد بن رافع عن عبد
الرزاق بهذا السياق واللفظ
بعضه في صحيح البخارى وقال
مسلم أيضا حدثنا أبو كريب حدثنا
مالك الاجر عن هشام عن ابن سيرين
عن أبي هريرة قال قال رسول صلى

النصف والربع والخم والثلثان والثلث والسدس كما تقدم تفسيره آنفاً والذي وردت به
 السنة المطهرة أنه يجب الابتداء بنوى القروض المقدرة وما بقي فلعصبة والاخوات مع
 البنات عصبة ولبنت الابن مع البنت السدس تكمله للثلثين وكذا الاخت لاب مع
 الاخت لابوين وللجدة والجدات السدس مع عدم الام وهو للجد مع من لا يسقطه
 ولا ميراث للاخوة والاخوات مطلقاً مع الاب او ابن الابن او الاب وفي ميراثهم مع الجد
 خلاف ويرثون مع البنات الا الاخوة للام ويسقط الاخ لاب مع الاخ لابوين وأولوا
 الارحام يتوارثون وهم أقدم من بيت المال فان تزاجت النراض فالعول ولا يرث ولد
 الملائنة والزانية الا من أمه وقرباؤها والعكس ولا يرث المولود الا اذا استهل وميراث
 العتيق لمعتقه ويسقط بالعصبات وله الباقي بعد نوى السهام ويحرم بيع الولاء وهبته
 ولا وارث لبن أهل ملتصين ولا يرث القاتل من المقتول هذا جميع ما ثبت بالسنة المطهرة
 فاشد عليه يدك (واللائي يأتين الفاحشة) لماذا كرسجانه في هذه السورة الاحسان الى
 النساء وايصال صدقاتهن اليهن وميراثهن مع الرجال ذكر التغليظ عليهن فيما يأتين به من
 الفاحشة ثلاثاً وهن انه يسوغ لهن ترك التعفف واللائي جمع التي بحسب المعنى دون
 اللفظ وفيه لغات ويقال في جمع الجع اللواتي واللواي واللوات واللاء والفاحشة الفعلية
 القبيحة وهي مصدر كالعافية والعاقبة والمراد بهن الزنا خاصة واتيانهن فاعلها ومباشرتها
 (من نسائكم) هن المسلمات (فاستشهدوا عليهن أربعة) خطاب للازواج وأول للحكام قال
 عمر بن الخطاب انما جعل الله الشهود أربعة ستراسة تترك به دون فواحشكم (منكم)
 المراد به الرجال المسلمون (فان شهدوا) عليهن بها (فامسكوهن) احبسوهن (في البيوت)
 وامنعوهن من مخالطة الناس لان المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج والبروز الى الرجال
 فاذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا عن ابن عباس قال كانت المرأة اذا جرت حبست في
 البيت فان ماتت ماتت وان عاشت عاشت حتى نزلت الآية في سورة النور الزانية والزاني

(٢٥ - فتح البيان في) الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كتبت له الى سبع مائة ومن هم بسنة فلم يعملها لم تكتب وان عملها كتبت تقربه مسلم دون غيره من أصحاب انكتب وقال مسلم أيضا حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن الجعد أبي عثمان حدثنا أبو رجاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه تعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى اضعاف كثيرة وان هم بسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة فان هم بها فعلها كتبها الله عنده سبعة واحدة ثم روى مسلم عن يحيى بن يحيى عن جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الاسناد بمعنى حديث عبد الرزاق زاد وحجها الله ولا اله الا الله وفي حديث سهل عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه فقالوا اننا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحسننا ان يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذاك صريح

لفظ مسلم وهو عند مسلم أيضا من طريق الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم به وروى مسلم أيضا
من حديث مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة قال تلك صريح
الايان وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وان تدواما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فأنتم تنسخون ولكن الله اذا جمع
الخلائق يوم القيامة يقول اني اخبركم بما اخفيتم في أنفسكم مما لم يطالع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فيخبرهم ويعف عنهم
ما حدثوا به أنفسهم أو هو قوله يحاسبكم به الله يقول يخبركم وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوه من التكذيب وهو قوله
فيغفران يشاء ويعذب من يشاء وهو قوله ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم أى من الشك والنفاق وقد روى العوفي
والضحاك عنه قريمان هذا وروى ابن (١٩٤) جرير عن مجاهد والضحاك نحوه وعن الحسن البصري انه قال هي

فاجلدوا لجعل الله لهن سبيلا فن عمل شيئا جلدوا رسل وقد روى عنه من وجوه وذهب
بعض أهل العلم الى ان الحبس المذكور وكذلك الاذى باقيا مع الجلد لانه لا تعارض
بينهما بل الجمع ممكن قال الخطابي ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن يدل على ان
امساكنهن في البيوت ممتد الى غاية هي قوله (حتى) أى الى أن (يتوفاهن الموت) أى
ملائكة الموت عند انقضاء آجالهن (أو يجعل الله لهن سبيلا) وذلك السبيل كان مجازيا
قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد
مائة ونغريب عام والنيب بالنيب جلد مائة والرجم رجم واحد مسلم من حديث عبادة صا هذا
الحديث ياتى تلك الآية لانه خالفها (واللذان يأتيا منكم) أى القاحشة وهى الزنا
واللواط وهذا قولان للمفسرين وسيرج الثاني بامور والذان تنبيهة الذى وكان
القياس أن يقال اللذان قال سيبويه حذف الياء ليعرف بين الاسماء الممكنة وبين
الاسماء المهمة والمراد بالذان هنا الزانية والغليبا وقيل الآية الاولى فى النساء
خاصة بمحصنات وغير محصنات والثانية فى الرجال خاصة وجاء بلفظ التنبيهة لبيان صفة
الرجال من أحصن ومن لم يحصن فعقوبة النساء وعقوبة الرجال الاذى واختار هذا
النحاس ورواه عن ابن عباس ورواه القرطبي عن مجاهد وغيره واستخدمه وقال السدي
وقتادة وغيرهما الآية الاولى فى النساء المحصنات ويدخل معهن الرجل المحصن والآية
الثانية فى الرجل والمرأة البكرين وربححه الطبري وضعفه النحاس وقال تغليب الموثق
على المذكور بعيد وقال ابن عطية ان معنى هذا القول تام الا ان لفظ الآية يصح عنه
وقيل كان الإساءة للمرأة الزانية دون الرجل لخصت المرأة بالذكر فى الامساك ثم جاء فى
الاىذاء قال قتادة كانت المرأة تحبس ويؤذيان جميعا (فأذوهما) واختلف المفسرون
فى تفسير الاذى فقيل التوبيخ والتعير وقيل السب والخفاء من دون تعير وتقريع
وقيل النيل باللسان والضرب بالنعال وقد ذهب قوم الى ان الاذى منسوخ بالحد كالحبس

محكمة لم تنسخ واختار ابن جرير
ذلك واحتج على انه لا يلزم من
الحاسبة المعاقبة وانه تعالى قد
يحاسب ويعفو وقد يحاسب
ويعاقب بالحديث الذى رواه عند
هذه الآية قائلا حدثنا ابن بشار
حدثنا ابن ابي عدى عن سعيدين
هشام بن حوحد عن يعقوب بن ابراهيم
حدثنا ابن عليه حدثنا ابن هشام
قالا جميعا فى حديثهما عن قتادة
عن صفوان بن محرز قال ينسأ نحن
نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر
وهو يطوف اذ عرض له رجل فقال
يا ابن عمر ما سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فى النجوى قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه عز
وجل حتى يضع عليه كنفه فيقرره
بنو به فيقول له هل تعرف كذا
فيقول رب أعرف مرتين حتى اذا
بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني
قد سترتها عليك فى الدنيا وأنا أعفوها

للك اليوم قال فيعطى صحيفة حسنة أو كتابه يمينه وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس الاشهاد
هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وهذا الحديث مخرج فى الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة عن قتادة
وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابيه قال سألت عائشة عن هذه الآية
وان تدواما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فقال ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقالت هذه
مبايعة الله العبد وما يصيبه من الحى والتكبة والبضاعة يضعها فى يدك فيقتطعها فيفرغها ثم يجدها فى ضيعة حتى ان المؤمن
ليخرج من دنوبه كما يخرج البسر الاجر وكذا رواه الترمذى وابن جرير من طريق حماد بن سلمة وقال الترمذى غريب لا يعرفه
الامير حديثه (قلت) وشيخه علي بن زيد بن جدعان ضعيف يغرب فى رواياته وهو يروى هذا الحديث عن امرأأة ابيه أم محمد
أمية بنت عبد الله عن عائشة وليس لها عنها فى الكتب سواه (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته

عن إبراهيم عن عبد الرحمن عن عنه به
وهو في الصحيحين أبضا عن عبد
الرحمن عن علقمة عن ابن مسعود
قال عبد الرحمن ثم اقبلت أبا مسعود
فحدثني به وهكذا رواه أحمد بن حنبل
حدثنا يحيى بن آدم حدثنا شريك
عن عاصم عن المسيب بن رافع عن
علقمة عن ابن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ
الآيتين من آخر سورة البقرة في
ليلته كتفاه الحديث الثاني قال
الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا
شيبان عن منصور عن ربعي عن
خروشة بن الحر عن المعمر بن سويد
عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أعطيت خواتمي
سورة البقرة من كنز تحت العرش
لم يعطهن نبي قبلي وقد رواه ابن
مردويه من حديث الأشجعي عن
الثوري عن منصور عن ربعي عن
زيد بن ظبيان عن أبي ذر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان أريد به الزنا وكذا ان أريد اللواط عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجع عنده وان كان محصيا بل يجلد ويغرب وأما الفاعل فيرجع ان كان محصنا وارادة اللواط أظهر بدليل تنبيه الضمير وقيل ليس بمسوخ كما تقدم في الحبس وقد قال بالنسخ جماعة من التابعين كجَاهِد وقادة والحسن وسعيد بن جبير والسدي (فان تابا) من الذنوحشة (وأصلها) العمل فيما بعد (فأعرضوا عنهم) أى اتركوهما وكفوا عنهما الاذى (ان الله كان توابا رحيما) وهذا كان قبل نزول الحد وفي ابتداء الاسلام على ما تقدم من الخلاف فثبت الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على النيب المحصن بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجم معاذا وكان قد أحصن (انما التوبة على الله) استئناف لبيان ان التوبة ليست بمقبولة على الاطلاق كما ينبغي عنه قوله توابا رحيميا بل انما يقبل من البعض دون البعض كما بيده النظم القرآني ههنا وقيل المعنى انما التوبة على فضل الله ورحمته لعباده وقيل المعنى انما التوبة واجبة على الله وهذا على مذهب المعتزلة لانهم يوجبون على الله عز وجل واجبات من جملتها قبول توبة التائبين وقال أهل المعاني المعنى أوجب على نفسه من غير ايجاب أحد عليه لانه يفعل ما يريد وقيل على هنا بمعنى عنده وقيل بمعنى من وقد اتفقت الامة على ان التوبة فرض على المؤمنين لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون وذهب الجمهور الى أنهم انصح من ذنب دون ذنب خذ لا فاللمعتزلة وقيل ان قوله على الله هو الخبر وقوله الا تى للذين متعلق بما تعلق به الخبر الا ان الذي يقتضيه المقام ويستدعيه النظام هو كون للذين خبرا وقال أبو حيان التقدير انما قبول التوبة مترتب على فضل الله فتسكون على هذا باقية على أصلها (الذين يعملون السوء) أى العمل السيئ والمعصية متصنين (بجهالة) أو جاهلين ادعوا قال أبو العباس هذه لله وممنين وقد حكى القرطبي عن قتادة انه قال أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان كل معصية فهي بجهالة عمدا كانت

أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش الحديث الثالث قال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا مالك بن مغول حدثنا ابن نمير وزهير بن حرب جميعاً عن عبد الله بن نمير وألفاظهم متقاربة قال ابن نمير حدثنا أبي حدثنا مالك بن مغول عن الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدره المنتهى وهي في السماء السابعة إليها ينتهي ما يخرج من الأرض فيقبض منها واليا ينتهي ما يهبط من فوقها فيقبض منها قال اذ يغشى السدر ما يغشى قال فراش من ذهب قال وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وعفراً لم يشر له بالله من أمته شيئاً المقدمات الحديث الرابع قال أحمد حدثنا إسحاق بن إبراهيم الرازي حدثنا أسلمة بن الفضل حدثني محمد بن إسحاق عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله المزني عن عقبة بن عامر الجهني قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فإني أعطيتهم ما من كنز تحت العرش هذا السناد حسن ولم يخرجوه في كتبهم الحديث

السلام قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن كامل حدثنا إبراهيم بن اسحق الحراني أخبرنا مروان بن أمية عن أبي مالك عن
 ربيعة عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس ثلاث أو ثبات هذه الآيات من آخر سورة البقرة من بيت
 كنز تحت العرش لم يعطها أحد قبلي ولا يعطاها أحد بعدى ثم رواه من حديث نعيم بن أبي هند عن ربيعة عن حذيفة نحوه
 الحديث السادس قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع أنبأنا اسمعيل بن الفضل أخبرنا محمد بن حاتم بن مزيع أخبرنا جعفر
 ابن عون عن مالك بن مغول عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال لا أرى أحدا عقل الاسلام بنام حتى يقرأ آية الكرسي وخواتيم
 سورة البقرة قائم امن كنز أعطيه نيككم صلى الله عليه وسلم من تحت العرش ورواه وكيع في تفسيره عن اسرايل عن أبي اسحق عن
 غير بن عمرو الخارقي عن علي قال ما أرى (١٩٦) أحدا يعقل بلغه الاسلام بنام حتى يقرأ آية الكرسي وخواتيم سورة

البقرة قائم امن كنز تحت العرش
 الحديث السابع قال أبو عيسى
 الترمذي حدثنا بندار حدثنا
 عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جاد
 ابن سلمة عن أشعب بن عبد الرحمن
 الحرسي عن أبي قسابة عن أبي
 الاسعث الصنعاني عن الزعمان بن
 بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق
 السموات والارض بالتي عام أنزل
 منه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا
 يقرأهن في دار ثلاث ليل فيقر بها
 شيطان ثم قال هذا حديث غريب
 وهكذا رواه الحاكم في مستدركه
 من حديث جاد بن سلمة به وقال
 صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه
 الحديث الثامن قال ابن مردويه
 حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن مدين
 أخبرنا الحسن بن الجهم أخبرنا
 اسمعيل بن عمرو أخبرنا ابن مريم
 حدثني يوسف بن أبي الجراح عن
 سعيد عن ابن عباس قال كان

أوجه لا وحكي عن الضلال ومجاهد أن الجنة الهنا العمد وقال عكرمة أمور الدنيا
 كلها جهالة ومنه قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وقال الزجاج معنى بجهة الله
 اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية وقيل معناها انهم لا يعلمون كنه العقوبة ذكره
 ابن فورك وضعفه ابن عطية وعن أبي العالية أن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو جهة الله وعن ابن عباس قال من عمل السورة فهو
 جاهل من جهالة عمل السورة (ثم يتوبون من قريب) معناها قبل أن يحضرهم الموت كما يدل
 عليه قوله حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وبه قال أبو مجاز والضحاك
 وعكرمة وغيرهم وقيل المراد قبل المعايكة للملائكة وغلبة المرء على نفسه ومن التبعيض
 أي يتوبون بعض زمان قريب وهو ما عدا وقت حضور الموت وانما كان الزمن الذي بين
 فعل المعصية وبين وقت الغرغرة قريبا ولو كان سنين لان كل ما هو آت قريب وان طال
 قليل وفيه تنبيه على ان الانسان ينبغي له أن يتوقع في كل ساعة نزول الموت به وقيل معناه
 قبل المرض وهو ضعيف بل باطل لما قدمنا ولما أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن
 ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وقيل بمعناه يتوبون على قريب عهد من الذنب
 من غير اصرار قال ابن عباس في الحياة والصحة وقال الضحاك كل شيء قبل الموت فهو
 قريب له التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فاذا تاب حين ينظر ملك الموت فليس له
 ذلك وقال الحسن القريب ما لم يغرغر وقد وردت أحاديث كثيرة في قبول توبة العبد ما لم
 يغرغر كرها بن كثير في تفسيره ومنها الحديث الذي قدمنا ذكره والغرغرة ان يجعل
 المشروب في فم المربص فيرده في الحلق ولا يصل الى جوفه ولا يقدر على بلعه وذلك عند
 بلوغ الروح الى الخلقوم وقيل الغرغرة تردد الروح في الخلق (فأولئك يتوب الله عليهم)
 هو وعدمه سبحانه بأنه يتوب عليهم ويقبل توبتهم بعد بيان ان التوبة لهم مقصورة عليهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ آخر سورة البقرة وآية الكرسي ضحك وقال انهم امن كنز تحت العرش (وكان
 واذا قرأ من يعمل سواها يجذب به وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا في استرجع واستكان الحديث
 التاسع قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن محمد بن كوفي حدثنا أحمد بن يحيى بن حمزة حدثنا محمد بن بكر حدثنا يحيى بن ابراهيم
 حدثنا عبد الله بن أبي حميد عن أبي مليح عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم
 سورة البقرة من تحت العرش والمفصل نافله الحديث العاشر قد تقدم في فضائل الفاتحة من رواه عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن
 ابن أبي ليلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل انسمع نقيقه فوقعه فرجع جبريل
 بصره الى السماء فقال هذا باب قد فتح من السماء ما فتح قط قال فقل من منعمك قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أنشر بنور
 قد أو تيمم ما لم يؤتم ما في قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة ان تقرأ آخر فاتمهم ما الا أو تيمم رواه مسلم والنسائي وهذا اللفظ

فَقَوْلُهُ تَعَالَى آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ أَخْبَارَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَنْزِلَاتٍ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ وَبِهَا يَبْلُغُونَ وَقَدَّرُوا الْحَاكِمَ
 فِي مَسْئَلَتِهِ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ الْفَقِيهَ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ نَجْدَةَ الْقُرَشِيُّ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لِمَنْزِلَاتٍ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَقٌّ لَأَنْ يَوْمَنْ ثُمَّ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ الْأَسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجْ عَنْهُ وَقَوْلُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ عَظِفَ عَلَى الرَّسُولِ ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ الْجَمِيعِ فَقَالَ كُلُّ آمَنَ
 بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ قَالُوا الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَاحِدًا أَجَدَ فَرَضَ صِدْقًا لَا إِلَهَ غَيْرُهُ وَلَا رَبَّ سِوَاهُ
 وَيُصَدِّقُونَ بِجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ وَالْكِتَابِ الْمُنَزَّلَةِ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ (١٩٧) الْمُرْسَلِينَ وَالْأَنْبِيَاءَ لَا يَفَرِّقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ

مِنْهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِبَعْضٍ وَيَكْفُرُونَ
 بِبَعْضٍ بَلِ الْجَمِيعُ عَنْدهُمْ صَادِقُونَ
 بَارُونَ رَاشِدُونَ مَهْدِيُونَ هَادُونَ إِلَى
 سَبِيلِ الْخَيْرِ وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ يَنْسُخُ
 شَرِيْعَةً بَعْضُ بَآذَنِ اللَّهِ حَتَّى يَنْسُخَ
 الْجَمِيعَ بِشَرَعٍ مَجْمُوعٍ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ الَّذِي
 تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى شَرِيعَتِهِ وَلَا تَزَالُ
 طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِهِ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ
 وَقَوْلُهُ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا إِي سَمِعْنَا
 قَوْلَكَ يَا رَبَّنَا وَفَهْمُنَا وَقَبَابُهُ وَاسْتَلَمْنَا
 الْعَمَلَ بِمَقْتَضَاهُ غَفَرَ لَكَ رَبُّنَا
 سُؤَالَ لِلْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ وَاللِّطْفِ قَالَ
 ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ
 الْمُوصِلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضْلٍ عَنْ عَطَاءِ
 ابْنِ الْمُسَائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ آمَنَ الرَّسُولُ
 بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ
 إِلَى قَوْلِهِ غَفَرَ لَكَ رَبَّنَا وَبِئَايَاتِ الْمُبَصِّرِ
 أَيْ الْمَرْجِعِ وَالْمَأْبُوتِ يَوْمَ الْحِسَابِ
 قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَمِيلٍ
 حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَنَانٍ عَنْ جَكِيمٍ

(وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ التَّصَدِيقِ فَحُكِمَ بِالتَّوْبَةِ قَبْلَ الْمَوْتِ وَلَوْ بِقَدْرِ فَوَاقِ نَاقَةٍ
 وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ أَتَى بِتِلْكَ الْمَعْصِيَةِ بِاسْتِغْلَاةِ الشُّهُوقِ وَالْجَهَالَةِ عَلَيْهِ فَحُكِمَ بِالتَّوْبَةِ لِمَنْ تَابَ عَنْهَا
 وَأُتِيَ عَنْ قُرَيْبٍ (حَكِيمًا) فِي صَنْعَةِ بِهِمْ (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ)
 الذُّنُوبَ فِيهِ تَصَرُّعٌ بِمَافَهُمْ مِنْ حَصْرِ التَّوْبَةِ فِيمَا سَبَقَ عَلَى مِنْ عَمَلِ السُّوءِ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ
 عَنْ قُرَيْبٍ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ هَذِهِ لَاهِلُ النِّفَاقِ وَبِهِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 يَرِيدُ أَهْلَ الشِّرْكِ أَيْ الْكَفَّارِ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ هُمُ الْمُسْلِمُونَ لَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ
 وَهُمْ كُفَّارٌ (حَتَّى) حُرِفَ بِتَدْوِيهِ وَجَلَّةٍ (إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ) نَغَايَةً لِمَا قَبْلُهَا وَهَذَا وَجْهٌ
 حَسَنٌ وَحُضُورُ الْمَوْتِ حُضُورُ عِلَامَتِهِ وَبُلُوغُ الْمَرِيضِ إِلَى حَالَةِ السِّيَاقِ وَمَصْرُوعُهُ مَغْلُوبًا عَلَى
 نَفْسِهِ يَشْغُلُ بِالْخُرُوجِ مِنْ بَدَنِهِ وَهُوَ وَقْتُ الْغَرَّةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ وَهِيَ
 بُلُوغُ رُوحِهِ حُلُوقِهِ قَالَهُ الثَّوْرِيُّ (قَالَ) عِنْدَ مَشَاهِدَةِ مَا هُوَ فِيهِ (إِنِّي تَبَتُّ الْآنَ) أَيْ
 وَقْتُ حُضُورِ الْمَوْتِ حِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْ كَافِرٍ أَيْمَانَ وَلَا مِنْ عَاصٍ تَوْبَةَ قَالَ تَعَالَى فَلَمْ يَكُنْ
 يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بِأَسْنَانٍ قُرْبَ الْمَوْتِ لَا يَنْجُو مِنْ قَبُولِ التَّوْبَةِ بَلِ الْمَانِعُ مِنْ قَبُولِهَا
 مَشَاهِدَةُ الْأَحْوَالِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ مَعَهَا الرُّجُوعُ إِلَى الدُّنْيَا بِحَالٍ وَلِذَا لَمْ يَقْبَلْ تَوْبَةَ فِرْعَوْنَ وَلَا
 إِيْمَانَهُ حِينَ أَذْرَكَ الْغُرُقَ (وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ) إِذَا تَابُوا فِي الْآخِرَةِ عِنْدَ مَعَايِنَةِ
 الْعَذَابِ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ هَذِهِ لَاهِلُ الشِّرْكِ وَرَوَى عَنْ الرِّبِّعِ مِثْلَهُ مَعَ أَنَّهُ لَا تَوْبَةَ لَهُمْ
 رَأْسًا وَخَاتَمًا كَرَوَاهِ الْغَنَّةِ فِي بَابِ عَدَمِ قَبُولِ تَوْبَةِ مَنْ حَضَرَ هَمُّ الْمَوْتِ وَإِنْ وَجَدَهَا
 كَعَدَمِهَا أَيْ لَيْسَتْ التَّوْبَةُ لَهُمْ وَلَا لِلْهَوَاءِ (أَوَّلُكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ) أَيْ أَحْضَرْنَا وَهِيَ نَا
 لَهُمْ وَأَعْدَدْنَا (عَذَابًا أَلِيمًا) مَوْلَانَا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ) أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ (أَنْ
 تَرَوْا النِّسَاءَ) أَيْ ذَاتَهُنَّ (كَرِهًا) بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ لَغْتَانِ أَيْ مَكْرِهَيْنِ عَلَى ذَلِكَ هَذَا مُتَّصِلٌ بِمَا
 تَقْدِمُ مِنْ ذِكْرِ الزُّوْجَاتِ وَالْمَقْصُودُ نَفْيُ الظُّلْمِ عَنْهُنَّ وَمَعْنَى الْآيَةِ يُتَضَحُّ بِعَرَفَةِ سَبَبِ نَزُولِهَا

عَنْ جَابِرٍ قَالَ لِمَنْزِلَتٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ
 وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غَفَرَ لَكَ رَبَّنَا وَبِئَايَاتِ الْمُبَصِّرِ قَالَ جَبْرِ بَلِ إِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ أَحْسِنَ النِّسَاءَ عَامِلًا
 وَعَلَى أَمْنِكَ فَسَلْ تَعْطُهُ فَسَلْ لَا يَكْفَى اللَّهُ نَفْسًا الْأَوْسَعُهَا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ وَقَوْلُهُ لَا يَكْفَى اللَّهُ نَفْسًا الْأَوْسَعُهَا أَيْ لَا يَكْفَى أَحَدًا فَوَقَّعَ
 طَائِفَةً وَهَذَا مِنْ لُطْفِهِ تَعَالَى بِخَلْقِهِ وَرَأْفَتِهِ بِهِمْ وَاحْسَانَهُ إِلَيْهِمْ وَهَذِهِ النِّسَاءُ الرَّافِعَةُ لِمَا كَانَ أَشَقُّ مِنْهُ الْجَهْلِيَّةُ فِي قَوْلِهِ
 وَإِنْ تَبَدَّلُوا مَعِيَ أَنفُسَكُمْ أَوْ تَحْتَفَوْهُ بِحَسَابِكُمْ بِهَ اللَّهِ أَيْ هُوَ وَإِنْ حَاسِبٌ وَسَأَلَ لَكِنْ لَا يَعْذِبُ الْأَجْمَاعُ لِكُلِّ الشَّخْصِ دَعِيَّةً فِيمَا مَا لَا يَمْلِكُ
 دَفْعَهُ مِنْ وَسْوَئَةِ النَّفْسِ وَحَدِيدِهَا فَلِذَا لَا يَكْفَى بَدَ الْإِنْسَانِ وَكَرَاهِيَةِ الْوَسْوَئَةِ السَّيِّئَةِ مِنَ الْإِيْمَانِ وَقَوْلُهُ لَهَا مَا كَسَبَتْ أَيْ مِنْ
 خَيْرٍ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ أَيْ مِنْ شَرٍّ وَذَلِكَ فِي الْأَعْمَالِ الَّتِي تَدْخُلُ تَحْتَ التَّكْلِيفِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى مَرَّ شِدَادِ عِبَادِهِ إِلَى سُؤَالِهِ وَقَدْ تَبَكَّلَ
 لَهُمْ بِالْإِجَابَةِ كَمَا أَرَشَدَهُمْ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقُولُوا أَرْسَالَنَا أَخَذْنَا بِأَنْبِيَاءِنَا وَأَخْطَأْنَا بِأَنْبِيَاءِنَا تَرَكَّا فِرْعَانًا عَلَى سِتْرَةِ النَّسِيَانِ أَوْ فَعَلْنَا جَرَامًا

البقرة قد انشققت وان اطفئها
 ما شرعته للام الماضية قبلنا من
 الاغلال والاصار التي كانت
 عليهم الذي بعث نبيك محمد صلى
 الله عليه وسلم نبي الرحمة بوضعه في
 شرعه الذي ارسلته به من الدين
 الحنيفي السهل السمح وقد ثبت
 في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 قال الله نعم وعن ابن عباس عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 قال الله قد دفعت وجاء الحديث
 من طرق عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال بعثت بالحنيفية
 السمحة وقوله ربنا ولا تحملنا
 ما لا طاقة لنا به أي من التكليف
 والمصائب والبلاء لا يتبئنا بما لا قبل
 لئنا به وقد قال مكحول في قوله ربنا
 ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال
 النسري في الغلة رواه ابن أبي حاتم
 قال الله نعم وفي الحديث الآخر
 قال الله قد فعلت وقوله واعف عنا

وهو ما أخرجه البخاري وغيره عن ابن عباس قال قالوا اذا مات الرجل كان أولياؤه أحق
 بأمراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤوا زوجها وان شاؤوا لم ير وجوها فهم أحق بهم من
 أهلها فتركت وفي لفظ لابي داود عنه في هذه الآية كان الرجل يرث امرأته ذى قرابته
 فيعضها حتى تموت أو تردها له صداقها وفي لفظ لابن جرير وابن أبي حاتم عنه فان كانت
 جيلة تزوجها وان كانت دمية حبسها حتى تموت فيرثها وقد روى هذا السبب بالفاظ
 فغنا لا يحل لكم ان تأخذوهن بطريق الارث فترعون انكم أحق بهن من غيركم
 وتحبسوهن لانفسكم (ولا) يحل لكم ان (تعضوهن) عن ان تزوجهن غيركم ضرارا
 (لنفسهن) ما آتيتوهن أي لتأخذوا ميراثهن اذا متن أوليدفن اليكم صداقهن
 اذا أذنتم لهن بالنكاح وقبل الخطاب لازواج النساء اذا حبسوهن مع سوء العشرة
 طمعا في ارهن أو يفتسدين بعض مهورهن واختاره ابن عطية وأصل العصل المبع
 أي لا تمتعهن من الأزواج ودليل ذلك قوله (الآن يأتين بفاحشة مبينة) فانها اذا أتت
 بفاحشة فليس للولي حبسها حتى يذهب بها لها اجماعا من الامة وانما ذلك للزوج قال
 الحسن اذا زنت البكر فانها تجلده مائة وتبني ويرد الى زوجها ما أخذت منه وقال أبو
 قلابه اذا زنت امرأة الرجل فلا بأس ان يضارها ويشق عليها حتى تقسدي منه وقال
 السدي اذا فعلن ذلك فخذوا مهورهن وقال قوم الفاحشة البذاء باللسان وسوء العشرة
 قولاً وفعلاً وقال مالك وجماعة من أهل العلم للزوج ان يأخذ من الناشئ جميع ما أتت
 هذا كله على ان الخطاب في قوله ولا تمتعهن للزوج وقد عرفت ما قدمنا في سبب
 النزول أن الخطاب في قوله ولا تمتعهن لمن خوطب بقوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
 فكأن المعنى ولا يحل لكم أن تمتعهن من الزواج لتذهبوا بهن ما آتيتوهن أي
 ما آتاهن من ترثونه الآن يأتين بفاحشة مبينة فينبغي أن يحوز لكم حبسهن عن الزواج
 ولا يحق ما في هذا من التعسف مع عدم جواز حبس من أتت بفاحشة عن أن تزوج

أي فيما بيننا وبينك مما تعلمه من تقصيرنا وذلنا واغفر لنا أي فيما بيننا وبين عبادك فلا تظهر على مساوينا وأعمالنا وتشتت
 القبيحة وارحنا أي فيما يستقبل فلا توقعنا بشئ في ذنب آخر ولهذا قالوا ان المذنب محتاج الى ثلاثة أشياء ان يعفو الله عنه في
 بينه وبينه وان يستره عن عباده فلا يفضحه به بينهم وان يعصمه فلا يوقعه في نظيره وقد تقدم في الحديث ان الله قال نعم وفي الحديث
 الآخر قال الله قد فعلت وقوله أنت مولانا أي أنت ولينا وناصرنا وعليك توكلنا وأنت المستعان وعليك التكلان ولا حول لك
 ولا قوة الا بك فانصرنا على القوم الكافرين أي الذين يحدوا دينك وأنكروا وحدايتك ورسالة نبيك وعبدوا غيرك وأشركوا معك
 من عبادك فانصرنا عليهم واجعل لنا العاقبة عليهم في الدنيا والآخرة قال الله نعم وفي الحديث الذي رواه مسلم عن ابن عباس
 قال الله قد فعلت وقال ابن جرير حدثني مشي بن ابراهيم حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن أبي إسحق ان معاذ ارضى الله عنه قال
 اذا فرغ من هذه السورة وانصرنا على القوم الكافرين قال آمين ورواه وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن رجل عن معاذ

جبل انه كان اذا ختم البقرة قال آمين * (تفسير سورة آل عمران وهي مدينة) لان صدرها الى ثلاث وعشرين آية منها نزل في
 وقد نجران وكن قدومهم في سنة تسع من الهجرة كما سيأتي بيان ذلك عند تفسير آية المباهلة منها ان شاء الله تعالى وقد ذكرنا ما ورد
 في فضلها مع سورة البقرة أول البقرة (بسم الله الرحمن الرحيم الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين
 يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بايات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام)
 قد ذكرنا الحديث الوارد في ان اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين الله لا اله الا هو الحي القيوم والم الله لا اله الا هو الحي القيوم
 عند تفسير آية الكرسي وقد تقدم الكلام على قوله الم في أول سورة البقرة (١٩٩) بما أغنى عن اعادته وتقدم الكلام على

وتسبغ من الزنا وكان جعل قوله ولا تعصوا لوهن خطابا للاولياء فيه التعسف كذلك
 جعل قوله ولا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها خطابا للازواج فيه تعسف ظاهر مع مخالفة
 بسبب نزول الآية الذي ذكرناه والاولى أن يقال ان الخطاب في قوله ولا يحل لكم للمسلمين
 أي لا يحل لكم معاشر المسلمين ان ترثوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ولا يحل لكم
 معاشر المسلمين أن تعصوا لولا أن ترثوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ولا يحل لكم
 لقصد ان تذهبوا ببعض ما آتيتوهن من المهور يقتدين به من الجس والبقاء تحتكم
 وفي عقدتكم مع كرهتكم لهن الآن يأتين بفاحشة مبينة فحينئذ يجوز انكم تخالعهن
 بعض ما آتيتوهن والاستثناء من أعم الاحوال والاقوات أو من أعم الاعل أي لا يحل
 لكم عضلن في حال أو وقت أو لعل في حال أو وقت أو لاجل اتياهن بها فان السبب
 حينئذ يكون من جهتهن وأنتم معذرون في طلب الخلع وقال الكرخي الاستثناء
 متصل وعليه جرى القاضى كالكشف وهو استثناء من زمان عام أو من علة عامة وهذا
 أولى لان الاول يحتاج الى حذف زمان مضاف وقيل منقطع واختاره الكواشي كأبي
 البقاء والمبينة قرئ بفتح الياء وكسر ها أي ينبت بينهما من يدعيها أو زوجها أو ظهرها أو هي
 بينة أي الزنا والاشوز وقرأ ابن عباس بكسر الموحدة من ابان الشيء فهو مبين
 (وعاشروهن بالمعروف) أي عساهو معروف في هذه الشريعة وبين أهلها من حسن
 المعاشرة والاجال في القول والنفقة والمبيت وهو خطاب للازواج أو لما هو أعم وذلك
 مختلف باختلاف الأزواج في الغنى والفقر والرفاعة والوضاعة قال السدي عاشروهن
 أي خالطوهن وقال ابن جرير رخصه بعض الرواة وانما هو خالفوهن وعن عكرمة
 حقه اغليك الصعبة الحسنة والكسوة والرزق المعروف (فان كرهتوهن) بسبب من
 الاسباب من غير ارتكاب فاحشة ولا نشوز فعسى ان يقول الامر الى ما تحبونه من ذهاب
 الكراهة وتبديلها بالحبة فيكون في ذلك خير كثير من استدامة الصعبة وحصول الاولاد

وقوله لا تعصوا من الزنا وكان جعل قوله ولا تعصوا لوهن خطابا للاولياء فيه التعسف كذلك
 جعل قوله ولا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها خطابا للازواج فيه تعسف ظاهر مع مخالفة
 بسبب نزول الآية الذي ذكرناه والاولى أن يقال ان الخطاب في قوله ولا يحل لكم للمسلمين
 أي لا يحل لكم معاشر المسلمين ان ترثوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ولا يحل لكم
 معاشر المسلمين أن تعصوا لولا أن ترثوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ولا يحل لكم
 لقصد ان تذهبوا ببعض ما آتيتوهن من المهور يقتدين به من الجس والبقاء تحتكم
 وفي عقدتكم مع كرهتكم لهن الآن يأتين بفاحشة مبينة فحينئذ يجوز انكم تخالعهن
 بعض ما آتيتوهن والاستثناء من أعم الاحوال والاقوات أو من أعم الاعل أي لا يحل
 لكم عضلن في حال أو وقت أو لعل في حال أو وقت أو لاجل اتياهن بها فان السبب
 حينئذ يكون من جهتهن وأنتم معذرون في طلب الخلع وقال الكرخي الاستثناء
 متصل وعليه جرى القاضى كالكشف وهو استثناء من زمان عام أو من علة عامة وهذا
 أولى لان الاول يحتاج الى حذف زمان مضاف وقيل منقطع واختاره الكواشي كأبي
 البقاء والمبينة قرئ بفتح الياء وكسر ها أي ينبت بينهما من يدعيها أو زوجها أو ظهرها أو هي
 بينة أي الزنا والاشوز وقرأ ابن عباس بكسر الموحدة من ابان الشيء فهو مبين
 (وعاشروهن بالمعروف) أي عساهو معروف في هذه الشريعة وبين أهلها من حسن
 المعاشرة والاجال في القول والنفقة والمبيت وهو خطاب للازواج أو لما هو أعم وذلك
 مختلف باختلاف الأزواج في الغنى والفقر والرفاعة والوضاعة قال السدي عاشروهن
 أي خالطوهن وقال ابن جرير رخصه بعض الرواة وانما هو خالفوهن وعن عكرمة
 حقه اغليك الصعبة الحسنة والكسوة والرزق المعروف (فان كرهتوهن) بسبب من
 الاسباب من غير ارتكاب فاحشة ولا نشوز فعسى ان يقول الامر الى ما تحبونه من ذهاب
 الكراهة وتبديلها بالحبة فيكون في ذلك خير كثير من استدامة الصعبة وحصول الاولاد

يذكره الله تعالى من الحجج والبيانات والدلائل الواضحات والبراهين القاطعات وبينه ويوضحه ويفسره ويقرره ويرشده اليه وينبه
 عليه من ذلك وقال قتادة والربيع بن أنس الفرقان ههنا القرآن واختار ابن جرير ان مصدر ههنا التقدم ذكر القرآن في قوله نزل
 عليك الكتاب بالحق وهو القرآن وأما ما رواه ابن أبي حاتم عن أبي صالح ان المراد بالفرقان ههنا التوراة فضعيف أيضا لتقدم ذكر
 التوراة والله أعلم وقوله تعالى ان الذين كفروا بايات الله أي كذبوا بايات الله وكفروا بها وبالباطل لهم عذاب شديد أي يوم
 القيامة والله عز وجل يرى منيع الخنا عظيم السلطان ذو انتقام أي من كذب باياته وخالف رسوله الكرام وأتباعه العظام (ان الله
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم) يخبر تعالى انه يعلم
 غيب السماء والارض لا يخفى عليه شيء من ذلك هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء أي يخلقكم في الارحام كما يشاء من ذكر
 وأتى وحسن وقبح وشقي وسعيد لا اله الا هو العزيز الحكيم أي هو الذي خلق وهو المستحق للالهيته وحده لا شريك له وله العزة

والاستحون في العلم يقولون آتياه كل من عند ربنا وما يدركه من غير ربنا
 انك انت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يهتف الميعاد) يخبر تعالى ان في القرآن آيات محكمات هن ام الكتاب
 أي بينات واضحات للدلالة لا التباس فيها على أحد (٢٠٠) ومنه آيات أخرى فيها شبهة في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم

فمن زد ما شبه الى الواضح منه
 وحكم محكمه على متشابهه عنده
 فقد احدثى ومن عكس انعكس
 ولهذا قال تعالى عن أم الكتاب أي
 أصلا الذي يرجع اليه عند الاشياء
 وأخر متشابهات أي تحتل دلالتها
 موافقة الحكم وقد تحتل شيئا
 آخر من حيث اللفظ والتركيب
 لامن حيث المراد وقد اختلفوا في
 الحكم والمتشابه فروى عن السلف
 عبارات كثيرة فقد على بن أبي
 النخعة عن ابن عباس رضي الله
 عنهم ما المحكمات تاسخه وحلاله
 وخزاه وحدوده وأحكامه وما
 يؤمر به ويعمل به وعن ابن عباس
 أيضا أنه قال المحكمات قوله تعالى
 قل تعالوا آتوا ما حرم بكم عليكم
 أن لا تشركوا به شيئا والآيات
 بعدها وقوله تعالى وقضى ربك أن
 لا تعبدوا الاياه الى ثلاث آيات
 بعد عا ورواه ابن أبي حاتم وحكاها
 عن سعيد بن جبير به قال حدثنا أبي

فيكون الجزاء على هذا المحذور فامدلا عليه بعلمه أي فان كرهتموهن فاصبروا ولا
 تفارقوهن مجر هذه الفقرة (فعمى أن تكبروا شيئا ويحعل الله فيه خيرا كثيرا) عن
 ابن عباس قال الخير الكثير ان به طف عليه أو يزرق ولد عا ويحعل الله في ولد عا خيرا كثيرا
 وعن السدي نحوه وقال مقاتل يطلقها فتزوج من بعده رجلا فيحعل الله له منها ولدا
 ويحعل الله في تزويجها خيرا كثيرا وعن الحسن نحوه وقيل في الآية تنبى الى امسألة
 المراجعة الكراهة لانه اذا كره صحتها وتحمل ذلك المكروه طلبا للشباب وأنفق عليها
 وأحسن هو صحتها استحق الثناء الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة (وان أردتم
 استبدال زوج مكان زوج) الخطاب للرجال وأراد بالزوج الزوجة قيل لانه ذكر الله في الآية
 الاولى مضارة الزوجات اذا أتيت بفاحشة وهي اما الله ورأوا الزنا في هذه الآية تحريم
 المضارة ان لم يكن من قبلها فنور ولا زنا وهي عن بعض الرجال حتى المراد اذا أرادوا طلاقا
 واستبدال غيرها (و) قد (أنتم احداهن) وهي المرغوب عنها والمراد بالآية الامام
 والضمان كما في قوله اذا سلمتم ما أنتم أي ما التزمت وماضتم فلا يردان حرمة الاخذ
 ثابته وان لم يكن قد آتاها المسمى بل كان في ذمته أو يئده والاول الحال وقيل للعطف وليس
 بظاهر (قنطارا) قد تقدم يانه في آل عمران والمراد به المال الكثير وفي الآية دليل
 على جواز المغالاة في المهور (فلا تأخذوا منه شيئا) قيل هي محكمة وقيل هي نسوخة
 بقوله تعالى في سورة البقرة ولا تأخذوا مما آتيتكم من شيء الا ان يحاذوا لا يقرعوا احد
 الله والاولى ان الكل محكم والمراد عتبا غير اختلاعة فلا يحل لزواجهما أن يأخذوا من شيء
 وقال ابن عباس ان كرهت امرأك وأتبعك غير عا فطلقت فذهب وتزوجت ذلك فاعطه
 ميرا وان كان قنطارا أو أخرج سعيد بن منصور وأبو يعلى قال السوطي بسند جيد ان
 عمر بن الخطاب ان يزيد والنساء في صدقاتهن على أربعة أئده درهم فاعترض له امرأته
 من قريش فقالت أما سمعت ما أمزل الله يقول وآتيتكم احداهن قنطارا ففصل اللهم عقر

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن اسحق بن سويد أن يحيى بن يعمر وأبا فاختة تراجماني هذه
 الآية عن أم الكتاب وأخر متشابهات فقال أبو فاختة فوائح الدور وقال يحيى بن يعمر الدور انتهى والحد
 والحرام وقال ابن لهيعة عن عطاء بن ديار عن سعيد بن جبير عن أم الكتاب لائن مكتوبات في جميع الكتب وقال مقاتل بن
 حيان لانه ليس من أهل دين الارضى بهن وقيل في المتشابهات المنسوخة والمنسوخ والمؤخر والامثال فيه والاقسام وما يؤمن
 ولا يعمل به وادعى بن أبي طلحة عن ابن عباس وقيل هي الحروف المقطعة في أوائل الدور قال مقاتل بن حيان وعن مجاهد
 المتشابهات يصدق بعضها بعضا وهذا انما هو في نفسه قوله كما يمتشابه مثاني خباله وقد كروا ان المتشابه هو الكلام الذي
 تكون في ساق واحد والثاني هو الكلام في شئين متقابلين كصفة الجنة وصفة النار وذكر حال الارواح والنجار وغير ذلك

واما ههنا فالتشابه هو الذي يقابل المحكم وأحسن ما قيل فيه هو الذي قدمنا وهو الذي نص عليه محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله حيث قال منذ آيات محكمات فهن حجة الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ليس لهن تصرف ولا تحريف عما رضعن عليه قال والمتشابهات في الصدق ليس لهن تصرف وتحريف وتأويل ابلى الله فيهن العباد كما ابتلاهم في الخلال والحرام لا يصرفن الى الباطل ولا يحرفن عن الحق ولهذا قال تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ أي ضلال وخروج عن الحق الى الباطل فيتبعون ما تشابه منه أي انما يأخذون منه بالتشابه الذي يمكنهم ان يحرفوه الى مقاصدهم الفاسدة وينزلوه عليها لاحتمال لفظه لما يصرفونه فاما المحكم فلا نصيب لهم فيه لانه دافع لهم وحجة عليهم ولهذا قال تعالى ابتغاء الفتنة أي الاضلال لا تباعهم اما انهم يحبون على بدعتهم بالقرآن وهو حجة عليهم لانه كما قالوا احجج النصارى بان (٢٠١) القرآن قد نطق بان عيسى روح الله وكلمته القا الى مريم روح منه وتركوا

الاحتجاج بقوله ان هو الا عبد انعمنا عليه وبقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وغير ذلك من الايات المحكمة المبرحة بانه خلق من مخلوقات الله وعبد ورسول من رسل الله وقوله تعالى وابتغاء تأويله أي تحريفه على ما يريدون وقال مقاتل بن حيان والسدى يتبعون أن يعلموا ما يكون وما عواقب الاشياء من القرآن وقد قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا يعقوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات الى قوله اولوا الالباب فقال اذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهزم الذين عنى الله فاحذروهم هكذا وقع هذا الحديث في مسند الامام أحمد من رواية ابن

كل الناس أفقه من عمر فركب المنبر فقال أيها الناس اني كنت نهيتمكم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربع مائة درهم فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب قال أبو يعلى وأظنه قال فمن طابت نفسه فليفعل قال ابن كثير اسناده جيد قوي وقد رويت هذه القصة بالفاظ مختلفة هذا أحد ما قيل المعنى لوجعلتم ذلك القدر لهن صداقا فلا تأخذوا منه شيئا وذلك ان سوء العشرة اما أن يكون من قبل الزوج أو من قبل الزوجة فان كان من قبل الزوج وأراد طلاق المرأة فلا يحل له ان يأخذ شيئا من صداقها وان كان النشوز من قبل المرأة جاز له ذلك (أأأخذونه شيئا وانما مينا) الاستفهام للانكار والتقريع والجملة مقررة للجملة الاولى المشقة على النهى (وكيف) كلمة تعجب (تأخذونه) انكار بعد انكار مشغل على الالة التي تقتضى منع الاخذ وهي الافضاء والمعنى لاى وجه تتعلون مثل هذا الفعل وكيف يليق بالعاقل ان يسترد شيئا بله لزوجته عن طيب نفس وقيل هو استفهام بمعنى التوبيخ والتعظيم لاخذ المهر بغير حله ثم ذكر السبب فقال (وقد أفضى بعضكم الى بعض) قال الهروي والسكبي وهو اذا كان في خلاف واحد جامع أو لم يجمع وقال القراء الافضاء أن يخلو الرجل والمرأة وان لم يجمعها وبه قال أبو حنيفة وقال ابن عباس ومجاهد والسدى واختاره الزجاج ان الافضاء في هذه الآية الجامع ولكن الله يكفى به قال الشافعي وأصل الافضاء في اللغة الخاططة يقال للشيء المختلط فضاء ويقال القوم فوضوا فضاء أي مختلطون لا أمير عليهم وقيل الوصول يقال أفضى اليه أي وصل (وأأخذ منكم) وهذا الاسناد مجاز عقلي لان الاخذ العهد حقيقة هو الله لكن يولج فيه حتى جعل كأنهن الاخذات له (مينا فاغلظا) وهو عقد النكاح ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم فانكم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وقيل هو قوله تعالى فاما السكبي المعروف أو تسريح باحسان قاله ابن عباس وقيل هو الاولاد وكان ابن عمر اذا نكح قال نكحتك على ما أمر الله به امسالك بمعروف أو تسريح باحسان قال قتادة

(٢٦ - فتح البيان ثانيا) أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنهن ليس بينهما أحد وهكذا رواه ابن ماجه من طريق اسمعيل بن عتبة وعبد الوهاب الثقفي كلاهما عن أيوب بهور واه أبو بكر بن المنذر في تفسيره من طريقين عن أبي النعمان محمد بن الفضل السدوسي ولقبه عارم حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة به وتابع أيوب أبو عامر الخراز وغيره عن ابن أبي مليكة فرواه الترمذي عن بندار عن أي داود الطيالسي عن أبي عامر الخراز فذكره ورواه سعيد بن منصور في سننه عن حماد بن يحيى عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة ورواه ابن جرير من حديث روح بن القاسم ونافع بن عمر الجمحي كلاهما عن ابن أبي مليكة عن عائشة وقال نافع في روايته عن ابن أبي مليكة حدثني عائشة فذكره وقد روى هذا الحديث البخاري عند تفسيره هذه الآية وسلم في كتاب القدر من صحيحه وأبو داود في السننه من سننه ثلاثهم عن القعني عن يزيد بن ابراهيم التستري عن ابن أبي مليكة

ممكنات الى قوله وما نذكر الا اولو الالباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سخط الله فاحذروهم لفظ البخاري وكذا رواه الترمذي ايضا عن بندار عن أبي داود الطيالسي عن يزيد بن ابراهيم به وقال حسن صحيح وذكر ان يزيد بن ابراهيم التستري تفرد بذكر القاسم في هذا الاسناد وقد رواه غير واحد عن ابن ابي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم كذا قال وقد رواه ابن أبي حاتم فقال حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا يزيد بن ابراهيم التستري وسامان سلمة عن ابن ابي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه فقال (٢٠٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه

وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح الله عليكم لتسكن بعروفي أو لتسرحن باحسان وعن أنس بن مالك نحوه وعلى هذا وقول العاقدة عند العقد وعلى الاول هو كلمة النكاح المعقودة على الصداق (ولا تشكعوا ما نكح آباؤكم من النساء) فهي عما كانت عليه الجاهلية من نكاح نساء آباؤهم اذا ماتوا وهو شروع في بيان من يحرم نكاحه من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهي ولم ينظم في سائر نكاح المحرمات الا بنية مبالغ في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه ومن المعلوم ان المحرمات بالمصاهرة أربع زوجة الاب وزوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكلها يحصل فيه التحريم بمجرد العقد وان لم يحصل دخول الا لرياسة فلا يحرم الا بشرط الدخول بأمرها وهذا يستفاد من الآيات فانهم لم تقيد بالدخول الا في الرينة على ماسياتي والمراد آباؤكم من نسب أو رضاع (الا ما قد سلف) استثناء منه قطع لان الماضي لا يستثنى من المستقبل أي لكن ما قد سلف في الجاهلية فاجتنبهوه ودعوه فانه مغفور عنه وقيل الاعمى بعد أي بعد ما سلف وقيل المعنى ولا ما سلف وقيل هو استثناء متصل من قوله ما نكح آباؤكم يقيد بالمبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالاحمال يعني ان أمكنكم أن نكحوا ما قد سلف فانكحوا فلا يحل لكم غيره وقيل مغناه الامساك من الاب في الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزوجها قاله ابن زيد والاول أولى ثم بين سبحانه وجه النهي عنه فقال (انه كان فاحشة ومقتنا) هذه الجملة تدل على انه من أشد المحرمات وأقبحها وقد كانت الجاهلية تسميه نكاح المقت قال نعلب سالت ابن الاعرابي عن نكاح المقت فقال هو ان يتزوج الرجل امرأة أبيه اذا طلقها أو مات عنها ويقال لهذا الضيق وأصل المقت البغض من مقتته بقتله مقتنا فهو محبوت ومقتب والغرب تسمى وإذا الرجل من امرأة أبيه مقتنا وكان منهم الاشعث بن قيس وأبو معيط بن أبي عمرو بن أمية وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن البراء قال لقيت خالي ومعه الزانية قلت أين

فأولئك الذين سخط الله فاحذروهم وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن حماد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية يتبعون ما تشابه منه اتباعا القسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذركم الله فاذا رأيتموه فاحذروهم ورواه ابن مردويه من طريق أخرى عن القاسم عن عائشة به وقال الامام احمد حدثنا ابو كامل حدثنا جاد عن أبي غالب قال سمعت ابا امامة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه قال هم الخوارج وفي قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال هم الخوارج وقد رواه ابن مردويه من غير وجه عن أبي غالب عن أبي امامة فذكره وهذا الحديث أقل اقسامه ان يكون موقفا من قول

من كلام العجاني ومعناه صحيح فان أول بدعة وقعت في الاسلام قسنة الخوارج وكان مبدؤهم بسبب الدنيا حين قسم النبي صلى الله عليه وسلم غنائم حنين فكانهم رأوا في عقولهم الناصرة انه لم يعدل في القسمة ففاجؤهم بهذه المقالة فقال قالهم وهم ذو الخويصرة بقر الله خاصرته اعدل فانك لم تعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خبت وخسرت ان لم أكن اعدل يا منى على اهل الارض ولا تأمنوني فلما اقصا الرجل استأذن عمر بن الخطاب وفي رواية خالد بن الوليد في قتله فقال دعوه فاني بخير من ضئى هذا اي من جنسه قوم يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وقراءته مع قراءتهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية فانه لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم ثم كان ظهروهم أيام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقتلهم بالنهر وان ثم تسعة منهم شعوب وقبائل وآراء وأهواء ومفالات وفحل كثيرة منتشرة ثم انبعثت القدرية ثم المعتزلة ثم الجهمية وغير ذلك من البدع

أخبر عنها الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم في قوله وستفتقر هذه الأمة على ثلاثة وسبعين فرقة كما في النار الواحدة قالوا وما هم يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي أخرجه الحاكم في مستدركه بهذه الزيادة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو موسى حدثنا أبو عمرو بن عاصم حدثنا المعتمر عن أبيه عن قتادة عن الحسن بن جندب بن عبد الله أنه بلغه عن حذيفة أو سمعه منه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر أن في أمتي قوما يقرؤون القرآن يثرونه ثراقل يتأولونه على غير تأويله لم يخرجوه وقوله تعالى وما يعلم تأويله إلا الله اختاف القراء في الوقف ههنا فقبل على الجلالة كما تقدم عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال التفسير على أربعة أنحاء فتقبل لا يعدأ أحد في فهمه وتفسير تعرفه العرب من لغاتها وتفسير يعلمه الراسخون في العلم وتفسير لا يعلمه إلا الله ويرى هذا القول عن عائشة وعروة وأبي الشعثاء وأبي نعيم (٢٠٣) وغيرهم وقال الحافظ أبو القاسم في المعجم الكبير حدثنا هاشم بن مرثد حدثنا

تريد قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى رجل تزوج امرأة أبيه من بعده فأمرني أن أضرب عنقه وأخذماله (وساء سيلا) أي ساء سيلا ذلك النكاح لأنه يؤدي إلى مقت الله وقيل التقدير ساء سيلا وقيل مقول في حقه ساء سيلا فإن السنة الامم كافة لم تزل ناطقة بذلك في الامصار والاعصار قيل مراتب القبح ثلاث وقد وصف الله هذا النكاح بكل ذلك فقوله فاحشته مرتبة فحبه العقل وقوله مقتا مرتبة فحبه الشرع وقوله ساء سيلا مرتبة فحبه العادي وما اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى مراتب القبح (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أُرْضِعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرُّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي جُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ) قَدِيرُ اللَّهِ سبحانه في هذه الآية ما يحل وما يحرم من النساء فحرم سبعاً من النسب وستاً من الرضاع والصهر وألحق البسمة المتواترة تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ووقع عليه الإجماع والسبع المحرمات من النسب الأمهات والبَنَاتُ والأخوات والعمات والخالات وبَنَاتُ الْأَخِ وبَنَاتُ الْأَخْتِ والمحرمات بالصهر والرضاع الأمهات من الرضاعة والأخوات من الرضاعة وأمّهات النساء والرَبَائِصُ وحَلَائِلُ الْإِبْنَاءِ والجمع بين الأختين فهو ولاست والسابعة منكوحات الآباء والنامنة الجمع بين المرأة وعمتها قال الطحاوي وكل هذا من المحكم المتفق عليه وغير جائز نكاح واحدة منهن بالإجماع الأمهات النساء اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن فإن جمهور السلف ذهبوا إلى أن الام تحرم بالعقد على الابنة ولا تحرم الابنة الأب بالدخول بالام وقال بعض السلف الام والربة سواء لا تحرم واحدة منهما الأب بالدخول بالأخرى قالوا ومعنى قوله وأمّهات نساءكم أي اللاتي دخلتم بهن وزعموا أن قيد الدخول راجع إلى الأمهات والرَبَائِصُ جميعاً رواه خلاص عن علي بن

محمد بن اسمعيل بن عباس حدثني أبي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أخاف على أمتي الا ثلاث خلال ان يكثروا لهم المال فيتماسدوا فيقتلوا وان يفتح لهم الكتاب فيأخذوا المؤمن يتبعي تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون أمناه الآية وان يروا إذا علمهم فيضيعوه ولا يبالون عليه غريب جداً وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا أحمد بن عمرو حدثنا هاشم بن عمار حدثنا ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن ابن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضاً فاعرفتم منه فأعلموا به وما تشابه منه فامتنوا به وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن

ابن طاوس عن أبيه قال كان ابن عباس يقرأ وما يعلم تأويله الا الله ويقول الراسخون أمناه وكذا رواه ابن جرير عن عمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس انهم يؤمنون به ولا يعلمون تأويله وحكي ابن جرير ان في قراءة عبد الله بن مسعود ان تأويله لا عند الله والراسخون في العلم يقولون أمناه وكذا عن أبي بن كعب واختار ابن جرير هذا القول ومنهم من يقف على قوله والراسخون في العلم وتبعهم كثير من المفسرين وأهل الاصول وقالوا الخطاب بما لا يفهم بعيد وقد روى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس انه قال أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون أمناه وكذا قال الربيع بن أنس وقال محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير وما يعلم تأويله الذي اراد الى ما اراد الا الله والراسخون في العلم يقولون أمناه ثم ردوا تأويل المتشابهات على ما عرفوا من تأويل المحكمة التي لا تأويل لاحد فيها الا تأويل واحد فانسق

لقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضا فقد اتحج وطهر به العذر وزاح به الباطل ودفع به الكفر وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ابن عباس فقال اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل ومن العلماء من فصل في هذا المقام وقال التأويل يطلق ويراد به في القرآن معنيان أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤول أمره إليه ومنه قوله تعالى وقال يا بئس هذا تأويله من قبل وقوله حل ينظرون التأويل يوم يأتي تأويله أي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد فإن تأويله بالتأويل هذا فالوقت على الجلالة لان حقائق الامور وكنهها لا يعلم على الجلية الا الله عز وجل ويكون قوله والراستخون في العلم مبتدأ ويقولون آمنابه خبره واما ان تأويله بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان والتعبير عن الشيء كقوله نبينا تأويله أي بتفسيره فان تأويله هذا المعنى فالوقف على والراستخون في العلم لانهم يعلمون ويفهمون (٢٠٤) ما خوطبوا به بهذا الاعتبار وان لم يحيطوا لما بجقائق

الاشياء على كنه ما هي عليه وعلى هذا فيكون قوله يقولون آمنابه حال منهم وساغ هذا وان يكون من المعطوف دون المعطوف عليه كقوله للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم الى قوله يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الآية وقوله تعالى وجار بك والملاك صفا صفا أي وجاء الملائكة تصرفا صفوفا وقوله اخبار عنهم انهم يقولون آمنابه أي المتشابه كل من عند ربنا أي الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق وكل واحد منهما يصدق الآخر ويشهد له لان الجميع من عند الله وليس شيء من عند الله يختلف ولا متضاد كقوله أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ولهذا قال تعالى وما يذكر الا أولو الاباب أي انما يفهم ويعقل ويتدبر المعاني على وجهها أولو العقول السليمة والفهوم المستقيمة

أبي طالب وروى عن ابن عباس وجابر وزيد بن ثابت وابن الزبير ومجاهد قال القرطبي ورواية خلاص عن علي لا تقوم به الحجة ولا تصح روايته عند أهل الحديث والصحيح عنه مثل قول الجماعة وقد أجيب عن قولهم ان قيد الدخول راجع الى الامهات والربائب بان ذلك لا يجوز من جهة الاعراب أن يكون اللاتي دخلن من نعالها ما جئنا لان الخبر من مختلفان قال ابن المنذر والصحيح قول الجمهور لدخول جميع أمهات النساء في قوله وأمهات نسائكم ومما يدل على ما ذهب اليه الجمهور ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن جند وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا نكح الرجل المرأة فلا يحمل له أن يتزوج أمهات دخل بالابنة أم لم يدخل واذا تزوج الام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء تزوج الابنة قال ابن كثير في تفسيره مستدلا بالجمهور وقد روى في ذلك خبر غير ان في اسناده نظر اذ ذكر هذا الحديث ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فان الاجماع حجة على صحة القول به يغني عن الاستشهاد على صحته بغيره قال في الكشف وقد اتفقوا على ان تحرم أمهات النساء منهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى انتهى ودعوى الاجماع مدفوعة بخلاف من تقدم واعلم انه يدخل في لفظ الامهات أمهاتهن وجداتهن وأم الاب وجداته وان علون لان كلهن أمهات لمن ولادهن ولدن وان سفل ويدخل في لفظ البنات بنات الاولاد وان سفلن والاخوات تصدق على الاخت لا يوين أو لا أحدهما والعمة اسم لكل أنثى شاركت أباً أو جدياً في أصلها أو أحدهما وقد تكون العمة من جهة الام وهي أخت أب الام والخالة اسم لكل أنثى شاركت أمك في أصلها أو أحدهما ما وقد تكون الخالة من جهة الاب وهي أخت أم أبيك ونبت الاخ اسم لكل أنثى لا خيسك عليها ولادة بواسطة ومباشرة وان بعدت وكذلك بنت الاخت وأمهات الرضاة مطلقن مقيد بما ورد في السنة من كرن الرضاة في الحولين الا في مثل قصة ارضاع

وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الجصبي حدثنا نعيم بن حماد حدثنا قياض الرقي حدثنا عبيد الله بن يزيد سالم وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنسا وأبا أمامة وأبا الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراضعين في العلم فقال من برت يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن عفا بطنه وفرجه فذلك من الراستخون في العلم وقال الامام أحمد حدثنا معمر عن الزهري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتدارعون فقال انما اخلت من كان قبلكم بهذا ضررنا كتاب الله بعضه ببعض وانما أنزل كتاب الله ليصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلم منه فقولوا به وما جهلتم فكلوه الى عالمه وتقدم رواية ابن مردويه لهذا الحديث من طريق هشام بن عمار عن ابي حازم عن عمرو بن شعيب به وقد قال ابو يعلى المرصلي في مسنده حدثنا زهير بن حرب حدثنا أنس بن عياض عن ابي حازم عن أبي سلمة قال لا اعلم الا عن

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل القرآن على سبعة أحرف والمراد في القرآن كقوله تعالى لا تأخذه لطمه شيء مما يلطم آلها ما عرفت منه فاء لما به
وما جعله من قريته إلى عالمه جل جلاله وهذا السناد صحيح وإن كان فيه علة بسبب قول الراوي لا أعلمه إلا عن أبي هريرة وقال
ابن المنذر في تفسيره حديثنا عن عبد الله بن عبد الحكم حديثنا ابن وهب أخبرني نافع بن يزيد قال يقال يقال الرايخون في العلم
المواضعون لله المتدللون لله في مرضاته لا يتعاطمون من فوقهم ولا يتحقرون من دونهم ثم قال تعالى يخبر عنهم أنهم دعواهم
فأئبل ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا لئلا نغفل عن الهدى بعد اذ آفتمنا عليه ولا تجعلها كالذين في قلوبهم زيغ الذين يتبعون
ما تشابه من القرآن ولكن نثبتنا على صراطك المستقيم ودينك القويم وهب لنا من لدنك رحمة تكتب بها قلوبنا وتجمع بها شملنا
وتزيدنا بها إيماننا وإيقاننا أنت الوهاب قال ابن أبي حاتم حديثنا (٢٠٥) عمرو بن عبد الله الأودي وقال ابن جرير

سالم بن أبي حفص روى أن زواجر النظم القرآني أنه ثبت حكم الرضاع بما يصدق عليه معنى
الرضاع لغة وشراؤه ولو كان كونه قد ورد تنقيده بخمس رضعات في أحاديث صحيحة عن جماعة من
العلماء ونقير بذلك وتحقيقه بطول وقد استوفاه الشوكاني في مصنفاته وقرر ما هو الحق في
كثير من مباحث الرضاع والاخت من الرضاع هي التي أرضعتها أمك بلبان أي نساء
أرضعتها أمك أو مع من قبلك أو بعدك من الأخوة والأخوات ويلحق بذلك بالسنة
البنات منهم أو من أرضعتن موطوأنه والعمت والخالات وبنات الاخت منها الحديث
يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم والاخت من الأم هي التي
أرضعتها أمك بلبان رجل آخر وأمهات النساء من نسب أو رضاع قد تقدم الكلام عليها
على اعتبار الدخول وعدمه والريسية بنت امرأة الرجل من غيره سميت بذلك لأنه ير بها
في حجره فهي مبروبة فعليه تعمة في مقعولة قال القرطبي واتفق الفقهاء على أن الريسية
تحرم على زوج أمها داخل بالأم وإن لم تكن الريسية في حجره وشذبه بعض المتقدمين وأهل
الظاهر فقالوا لا تحرم الريسية إلا أن تكون في حجر المتزوج فلو كانت في بلد آخر وفارق
الأم فله أن يتزوج بها وقد روى ذلك عن علي قال ابن المنذر والطحاوي لم يثبت ذلك عن
علي لأن رواية إبراهيم بن عيسى عن مالك بن أنس عن علي وإبراهيم هذا لا يعرف وقال
ابن كثير في تفسيره بعد إخراج هذا عن علي وهذا السناد قوي ثابت إلى علي بن أبي طالب
على شرط مسلم والخوارج جرح بفتح الحاء وكسر هاء مقدم النوب والمراد لازم الكون
في الخوارج وهو الكون في تربيتهم والمراد اخت في حضانه أمهاتهم تحت حباية أزواجهن
كما هو الغالب وقيل المراد بالخوارج البيوت أي في بيوتكم حكاه الأثر من أي عبيدة
وقيل هي صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها والباء في دخلتم بهن للتعدي أي دخلتم
الخواتم بهن والمراد لازم العادي وهو الوطء أي جامعة وهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن
فلا جناح عليكم في نكاح الربايب إذا فارقتموهن أو متن وهو تصريح بمعدل عليه منهوم

رواه ابن جرير من حديث أسد بن موسى عن عبد الحميد بن بهرام به مثله ورواه أيضا عن المنني عن الحجاج بن منهال عن عبد الحميد بن
بهرام به مثله وزاد قلت يا رسول الله ألا تعلمي دعوة أدعوك النفسى قال بلى قولى اللهم رب محمد النبي اغفر له ذنبى وأذهب غيظ
قلبي وأجري من مضلات الفتن ثم قال ابن مردويه حديثنا سليمان بن أحمد حديثنا محمد بن هرون بن بكار الدمشقي حديثنا العباس بن
الوليد الخلال أنا يزيد بن يحيى بن عبيد الله أنا سعيد بن بشير عن قتادة عن حسان الأعرج عن عائشة رضى الله عنها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يدعو يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قلت يا رسول الله ما أكثر ما تدعوا بهذا الدعاء فقال
ليس من قلب إلا هو بين أصبعين من أصابع الرحمن إذا شاء أن يقيم أقامه وإذا شاء أن يزيغه أزاغه أما سمعتي قوله ربنا لاترغ
قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة أنت الوهاب غريب من هذا الوجه ولكن أصله ثابت في الصحيحين وغيرهما من

طريق كثيرة بدون زيادة ذكر هذه الآية الكريمة وقد رواه أبو داود والنسائي وابن مردويه عن حديث أبي عبد الرحمن المقرئ زاد النسائي وابن حبان وعبد الله بن وهب كلاهما عن سعيد بن أبي أيوب حدثني عبد الله بن الوليد الجني عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استيقظ من الليل قال لا اله الا انت سبحانك استغفرك انني واسألك رحمة اللهم زدني علما ولا ترغ قلبي بعد اذهيتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت الوهاب لفظ ابن مردويه وقال عبد الرزاق عن مالك عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك عن عباد بن نسي انه اخبره انه سمع قيس بن الحرث يقول اخبرني أبو عبد الله الصائبي انه صلى وراء أبي بكر الصديق رضي الله عنه المغرب فقرا أبو بكر في الركعتين الأولىين بأمر القرآن وسورتين من قصار المفصل وقرأ في الركعة الثالثة قال فذنوب منه حتى

(٢٠٦)

ما قبله وقد اختلف أهل العلم في معنى الدخول الموجب لتحريم الرائب فروى عن ابن عباس انه قال الدخول الجماع وهو قول طاوس وعمر بن دينار وغيرهما وقال مالك والنوري وأبو حنيفة والأوزاعي والليث ان الزوج اذا لمس الام بشهوة حرمت عليه ابنتها وهو أحد قول الشافعي وقال أبو السعد ومعنى الدخول بين ادخالهن السرة والباء للعدية وهي كناية عن الجماع كقولهم سئ عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكمه اللبس ونظائره انتهى ورجحه الخفافى ورد على البيضاوى في قوله ردا على أبي حنيفة تصريح بعد اشعاره بالقياس بان صريح الآية غير منقطع على ما شتهر من معناها الحكاى وقال ابن جرير الطبري وفي اجماع الجميع على ان خافرة الرجل بامر آية لا تحرم ابنتها عليه اذا طلقها قبل مسيسها ومباشرتها وقبل النظر الى فرجها بشهوة ما يدل على ان معنى ذلك هو الوصول اليها بالجماع انتهى وهكذا حكى اجماع القرطبي فقال واجمع العلماء على ان الرجل اذا تزوج المرأة ثم طلقها أو مات قبل أن يدخل بها حل له نكاح ابنتها واختلفوا في النظر فقال الكوفيون اذا نظر الى فرجها بالشهوة كان بمنزلة اللبس للشهوة وكذا قال النوري ولم يذكر الشهوة وقال ابن أبي ليلى لا تحرم بالنظر حتى يلبس وهو قول الشافعي والذي ينبغي التعويل عليه في مثل هذا الخلاف هو النظر في معنى الدخول شرعا وألفظة فان كان خاصا بالجماع فلا وجه لاحاق غيره به من لمس أو نظرا أو غيره ما وان كان معناه أوسع من الجماع بحيث يصدق على ما حصل فيه نوع استمتاع كان مناط التحريم هو ذلك وأما الرخصة في ملك المين فقد روى عن عمر بن الخطاب انه كره ذلك وقال ابن عباس أحلتها آية وحرمتها آية ولم أكن لأفعله وقال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء انه لا يحل أن يطأ امرأة وابنتها من ملك المين لأن الله حرم ذلك في النكاح قال وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم وملك المين عندهم سبع للنكاح الاماروى عن عمر وابن عباس وليس على ذلك أحد من أئمة الفتوى

لا ترغ قلوبنا بعد اذهيتنا الآية قال أبو عبيد واخبرني عباد بن نسي انه كان عند عمر بن عبد العزيز في خلافته فقال عمر لقيس كيف اخبرتني عن أبي عبد الله قال عمر قال فمات كذا من ذنوبه ما منه وان كنت قبل ذلك لعلى غير ذلك فقال له رجل على اى شئ كان امير المؤمنين قبل ذلك قال كنت أقرأ قل هو الله أحد وقد روى هذا الاثر الوليد بن مسلم عن مالك والأوزاعي كلاهما عن أبي عبيد وروى هذا الاثر الوليد ايضا عن ابن جابر عن يحيى بن يحيى الغساني عن محمود بن لبيد عن الصائبي انه صلى خلف أبي بكر المغرب فقرا في الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة قصيرة يجهر بالقراءة فلما قام الى الثالثة ابتدأ القراءة فذنوب منه حتى ان ثيابه لمس ثيابه فقرا هذه الآية ربنا لا ترغ قلوبنا الآية وقوله ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه اى

يقولون في دعائهم انك يا ربنا تجمع بين خلقك يوم معادهم وتفصل بينهم وتحكم فيهم فما اختلفوا فيه وتجزى ولا كلا بعمله وما كان غلبه في الدنيا من خير وشر (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا وأولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا باياتنا فأخذهم الله بنوبهم والله شديد العقاب) يحذر تعالى عن الكفار بانهم وقود النار يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وليس ماؤة في الدنيا من الاموال والاولاد ينفع لهم عند الله ولا ينفعهم من عذابه وأليم عقابه كما قال تعالى ولا تعجبكم أموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وترثهم انفسهم وهم كافرون وقال تعالى لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد وقال هي ما ان الذين كفروا أي ناسات الله وكذبوا رسوله وحالفوا كتابه ولم ينتفعوا بحسنه الى ان يثابته ان تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا وأولئك هم

وقود النار اى حطيم الذي سحبه ووقد به كقوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآتية قال ابن ابي حاتم حدثنا
 ابي حدثنا ابن ابي مريم حدثنا ابن لهيعة اخبرني ابن الهاد عن هذيل بن الجهم عن ام الفضل أم عبد الله بن عباس قالت بينا نحن
 بمكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فنادى هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال نعم ثم
 أصبح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليظهرن الاسلام حتى يرد الكفر الى موطنه وليخوضن رجال البحار بالاسلام وليأتين على
 الناس زمان يتعلمون القرآن ويقرؤن ثم يقولون قرأنا وعلمنا فمن هذا الذي هو خير منا فهل في أولئك من خير قالوا يا رسول الله
 فمن أولئك قال أولئك منكم وهم وقود النار وقد رواه ابن مردويه من حديث يزيد بن عبد الله بن الهاد عن هذيل بن الجهم امرأة
 عبد الله بن شداد عن ام الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠٧) قام ليلة بمكة فقال هل بلغت يقولها ثلاثا فقام
 عمر بن الخطاب وكان أوهاها فقال

ولا من تبهم انتهى والحلال جمع حليلة وهى الزوجة سميت بذلك لانها تحل مع الزوج
 حيث حل فهي فحيلة بمعنى فاعله وذهب الزجاج وقوم الى انها من لفظة الحلال فهي
 حليلة بمعنى محلة وقيل لان كل واحد منها يحل ازار صاحبه وقد أجمع العلماء على تحريم
 ما عقد عليه الآباء على الأبناء وما عقد عليه الأبناء على الآباء سواء كان مع العقد وطء أم لم
 يكن لقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وقوله وحلال أنباكم واختلف
 الفقهاء في العقد اذا كان فاسدا هل يقتضى التحريم أم لا كما هو مبين في كتب الفروع
 قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه العلم من علماء الامصار ان الرجل اذا وطئ امرأة
 بشكاح فاسد انها تحرم على آبيه وابنه وعلى أجداده وأجمع العلماء على ان عقد الشراء على
 الجارية لا يحرمها على آبيه وابنه فاذا اشترى جارية فليس أو قبل حرمت على آبيه وابنه
 لأعلمهم يختلفون فيه فوجب تحريم ذلك تسليم الهنم ولما اختلفوا في تحريمها بالنظر
 دون اللبس لم يجز ذلك لاختلافهم قال ولا يصح عن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم خلاف ما قلناه وقوله الذين من أصلابكم وصف للآباء أى دون من تبنيتم
 من أولاد غيركم كما كانوا يفعلونه في الجاهلية ومنه قوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا
 زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم ثم اذا قضوا منها وطرا
 ومنه قوله تعالى وما جعل أدعياءكم أبناءكم ومنه ما كان محمد أبا أحد من رجالكم فلكم
 نكاح حلالهم وأما زوجة الابن من الرضاع فقد ذهب الجمهور الى انها تحرم على آبيه
 وقد قيل انها الجاع مع ان الابن من الرضاع ليس من أولاد الصلب ووجه ما صح عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وان كان مقتضى
 مفهوم الآية تحليلهن ولا خلاف في ان أولاد الاولاد وان سفلوا بمنزلة أولاد الصلب في
 تحريم نكاح نسائهم على آباءهم وقد اختلف أهل العلم في وطء الزنا هل يقتضى التحريم
 أم لا فقال أكثر أهل العلم اذا أصاب رجل امرأة بغير نكاح يحرم عليه نكاحها بذلك وكذلك

عمر بن الخطاب وكان أوهاها فقال
 اللهم نعم وحصت وجهدت ونصبت
 فاصبر فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ليظهرن الايمان حتى يرد
 الكفر الى موطنه وليخوضن رجال
 البحار بالاسلام وليأتين على الناس
 زمان يقرؤون القرآن فيقرؤن
 يقولون قد قرأنا وقد علمنا فمن هذا
 الذى هو خير منا قالوا يا رسول الله
 من أولئك قال أولئك منكم
 وأولئك هم وقود النار ثم رواه من
 طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن
 ابراهيم عن بنت الهاد عن العباس
 ابن عبد المطلب بنحوه وقوله تعالى
 كذاب آل فرعون قال الضحالة
 عن ابن عباس كصنيع آل فرعون
 وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وأبي
 مالك والضحالة وغير واحد منهم
 من يقول كسنة آل فرعون
 وكسبه آل فرعون واللفاظ
 متقاربة والدأب بالتسكين والتحريك
 كهنروهن وهو الصنيع والحال

والشان والامر والعادة كما يقال ولا يزال هذا أبى ودأبك وقال امرؤ القيس
 وقوفها صحنى على مطيهم * يقولون لا تأسف أبى وتجميل كذابك من أم الحوirth قبلها * وجارتها أم الرباب عباس
 والمعنى كعادتك في أم الحوirth حين أهلكك نفسك في جها وبكيت دارها ورسمها والمعنى في الآية ان الكافرين لا تغنى عنهم
 الاموال ولا الاولاد بل هم يهلكون ويعذبون كما جرى لآل فرعون ومن قبلهم من المكذبين للرسول فيما جاؤا به من آيات الله ووجهه والله
 شديد العقاب أى شديد الاخذ بالعلم العذاب لا يمنع منه أحد ولا يفوته شئ بل هو الفعال لما يريد الذى قد غلب كل شئ الا الله غيره
 ولا رب سواه (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية في قسطين القتاة فتقاتل في سبيل الله
 وأخري كفر بربهم من قبلهم رأى العين والله يؤيد نصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لأولي الابصار) يقول تعالى قل يا محمد الكافرين

سبعون سنة في يومئذ وحسروا اي يوم يساء لهم وليس الهاد وقد روي عن الحسن بن يسار عن عاصم بن ميمون
قناد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصاب من اهل بدر ما اصاب ورجع الى المدينة جمع اليه وفي سوق بني قينقاع وقال
يا معشر اليهود اسلموا قبل ان يصيبكم الله بما اصاب قريشا فقالوا يا محمد لا يغرنك من نفسك ان قلت نشر امن قريش كانوا انصارا
لا يعرفون القتال انك والله لو قاتلت العرث انما نحن الناس وانك لم تلق مثلاً فانزل الله في ذلك من قوله قل للذين كفروا سيعذبون
وتحشرون الى جهنم ربس الهاد الى قوله لعبرة لاولي الابصار وقد روي عن محمد بن اسحق ايضا عن محمد بن أبي محمد عن سعيد وعكرمة
عن ابن عباس قد كرهوا لهذا فقال قد كان لكم ايها اليهود القاتلون ما قلتم آية اى دلالة على ان الله معزذ نفسه وناصر رسوله ومظفر
كلمته ومعل امره في فئتين اى طائفتين (٢٠٨) القتلى في القتال فئته فئته في سبيل الله واخرى كافر ودهم مشركو

لا تحرم عليه امراته اذ اذن بائنها او حجبها ان يقام عليه الحد وكذلك يجوز له
عندهم ان يتزوج بأم من زنى بها وبابنتها وقالت طائفة من اهل العلم ان الزنى يقتضى
التحریم حتى ذلك عن عمران بن حصين والشعبي وعطاء والحسن والثوري واحمد واسحق
واصحاب الراى وحكى ذلك عن مالك والصحيح عنه كقول الجمهور اخراج الجمهور بقوله
تعالى وأمهات نسائكم وبقوله وحلائل ابائكم والموطأ بالزنا لا يصدق عليهم انهم امن
نسائهم ولا من حلائل ابائهم وقد اخرج الدارقطني عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم عن رجل زنى باهراً فاراد ان يتزوجها أو ابنتها فقال لا يحرم الحرام
الحلال واحج المخرجون بما روي في قصة جريح النابتة في الصحيح انه قال يا غلام من ابوك
فقال فلان الراعى فنسب الابن نفسه الى ابيه من الزنا وهذا احتجاج ساقط واحتجوا ايضا
بقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينظر الله الى رجل نظر الى فرج امرأة وابنتها ولم يفصل بين
الحلال والحرام ويحجب عنه بان هذا مطلق مقيد بما ورد من الأدلة الدالة على ان الحرام
لا يحرم الحلال ثم اختلفوا في اللواط هل يقتضى التحريم أم لا فقال الثوري اذا لاط
بالصبي حرمت عليه امه وهو قول احمد بن حنبل قال اذا تلوط بامرأة أو ابنتها أو أختها
حرمت عليه امرأته وقال الاوزاعي اذا لاط بغلام وولده لم يجوز به بنت لم يجز للباقر ان
يتزوجها لأنها بنت من قد دخل به ولا يخفى ما في قول هؤلاء من الضعف والسقوط النازل
عن قول القائلين بان وطء الحرام يقتضى التحريم بدرجات لعدم صلاحية ما نسب
به وأولئك من الشبهة على ما روي هؤلاء من اقتضاء اللواط للتحريم والجمع بين الاختين من
نسب أو رضاع يشمل الجمع بينهما بالنكاح والوطء بمالك الميمى وقيل ان الآية خاصة بالجمع
في النكاح لا في ملك الميمى وأما في الوطء بالملك فلا حق بالنكاح وقد اجعت الامسة على
منع جمعها في عقد نكاح واختلفوا في الاختين بمالك الميمى فذهب كافة العلماء الى انه
لا يجوز الجمع بينهما في الوطء بالملك وأجمعوا على انه يجوز الجمع بينهما في الملك فقط وقد

قريش يوم بدر وقوله ير ونهم مثلهم
قال بعض العلماء فيما حكاه ابن
جرير يرى المشركون يوم بدر ان
المسلمين مثلهم في العدد رأى أعينهم
أى جعل الله ذلك فيما أراد سببا
لنصرة الاسلام عليهم وهذا
لا اشكال عليه الا من جهة واحدة
وهي ان المشركين بعثوا عيسى بن
سعد بن ميثم قبل القتال يحجوس لهم
المسلمين فأخبرهم بانهم ثلثمائة
يريدون قليلاً أو ينقصون قليلاً
وهكذا كان الامر كانوا ثلثمائة
وبضعة عشر رجلاً ثم لما وقع القتال
أمددهم الله بألف من خواص
الملائكة وساداتهم والقول الثاني
ان المعنى في قوله تعالى ير ونهم
مثلهم رأى العين أى يرى الفئته
المسألة الفئته الكافرة مثلهم أى
ضعفهم في العدد ومع هذا نصرهم
الله عليهم وهذا الاشكال فيه على
ما رواه العوفي عن ابن عباس ان
المؤمنين كانوا يوم بدر ثلثمائة وثلاثة

عشر والمشركون كانوا ثلثمائة وستة وعشرين وكان هذا القول مأخوذاً من ظاهر هذه الآية ولكنه خلاف المشهور
عند أهل التواريخ والسير أيام الناس وخلاف المعروف عند الجمهور ان المشركين كانوا ما بين تسعمائة الى ألف كما رواه محمد بن
اسحق عن يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأل ذلك العبد الاسود لى الجحاح عن عدة قريش
قال كثير قال كم يخرجون كل يوم قال يومئذ ما تسعوا يومئذ ما تسعوا قال النبي صلى الله عليه وسلم القوم ما بين تسعمائة الى ألف وروى أبو
اسحق السبيعي عن جارية عن علي بن رضى الله عنه قال كانوا ألفاً وكذا قال ابن مسعود والمشهور انهم كانوا ما بين التسعمائة الى الألف
وعلى كل تقدير فقد كانوا ثلاثة أمثال المسلمين وعلى هذا فيشكل القول والله أعلم لكن وجه ابن جرير هذا وجعله صحيحاً كما يقول
عنه دى ألف وأما احتجاج الى مثلهم او تكون محتاجا الى ثلاثة آلاف كذا قال وعلى هذا فلا اشكال لكن بقى سؤال آخر وهو وارد

عن عيسى وسوان يقال ما لجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى في قصة بدر واذير يكسوهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا وبقية لكم في اعينهم ليقضى الله امرها كان ففعولا فالجواب ان هذا كان في حالة الآخر كان في حالة أخرى كما قال السدي عن الطيب عن ابن مسعود في قوله تعالى قد كان لكم آية في فتنة التقيتم الآية قال هذا يوم بدر قال عبد الله بن مسعود وقد نظرت الى المشركين فرأيتهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فآراهم يمدون علينا رجلا واحدا وذلك قوله تعالى واذير يكسوهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا وبقية لكم في اعينهم الآية وقال أبو اسحق عن أبي عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال لقد قالوا في اعيننا حتى قلت لرجل الى جاني تراهم سبعين قال آراهم مائة قال فأنسرت رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال ألفا فعند ما عين كل من الفريقين الاخر رأى المسلمون المشركين منهم أي أكثر منهم بالضعف ليموتوا ويتوجهوا (٢٠٩) ويطلبوا الاعانة من ربهم عز وجل ورأى

المشركون المؤمنين كذلك ليحصل لهم الرب والخوف والخزع والهلع ثم لحاصل التصف والتقى الفريقان قل الله هؤلاء في اعين هؤلاء وهؤلاء في أعين هؤلاء ليقدّم كل منهم ما على الآخر ليقضى الله امرها كان ففعولا أي ليفرق بين الحق والباطل فيظهر كلمة الايمان على الكفر والطغيان ويعز المؤمنين ويذل الكافرين كما قال تعالى ولقد نصركم الله بسدر واؤتم آذنه وقال ههنا والله يؤيد نصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار اي ان في ذلك لعبرة قلن لبصيرة وفهم ليمتد به الى حكم الله وأفعاله وقدره الجاري بنصر عباده المؤمنين في هذه الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ذلك متاع الحياة

توقف بعض السلف في الجمع بين الاختين في الوطء بالملك وسيأتي بيان ذلك واختلّفوا في حوار عقد النكاح على أخت الجارية التي توطأ بالملك فقال الا واعي اذا وطي جارية له تلك المين لم يجز له أن يتزوج أختها وقال الشافعي ملك المين لا يمنع نكاح الاخت وقد ذهب الظاهرية الى جواز الجمع بين الاختين بملك المين في الوطء كما يجوز الجمع بينهما في الملك قال ابن عبد البر بعد ان ذكر ما روى عن عثمان بن عفان من جواز الجمع بين الاختين في الوطء بالملك وقد روى مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس ولكنهم اختلف عليهم ولم يلتفت الى ذلك أحد من فقهاء الامصار بالحجاز ولا بالعراق ولا ما وراءهم المشرق ولا بالشام ولا المغرب الا من شذ عن جماعتهم باتباع الظاهر وتقي القياس وقد تزلّ من تعمد ذلك وجماعة الفقهاء متفقون على انه لا يحل الجمع بين الاختين بملك المين في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح وقد أجمع المسلمون على ان معنى قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية ان النكاح بملك المين في هؤلاء كهن سواء فكذلك يجب ان يكون قياسا ونظرا الجمع بين الاختين وامهات النساء والربائب وكذلك هو عند جمهورهم وهي الحجة المحجوج بهم من خالفها وشذ عنها والله المحمود انتهى وأقول ههنا اشكال وهو انه قد تقرر ان النكاح يقال على العقد فقط وعلى الوطء فقط والخلاف في كون أحدهما حقيقة والآخر مجازا وكونهما حقيقة متين معروف فان حملنا هذا التحريم المذكور في قوله حرمت عليكم امهاتكم الخ على ان المراد تحريم العقد عليهن لم يكن في قوله تعالى وان تتجملوا بين الاختين دلالة على تحريم الجمع بين المملوكتين في الوطء بالملك وما وقع من اجماع المسلمين على ان قوله حرمت عليكم امهاتكم الى آخره تستوي فيه الجارية والاماء والعقد والملك لا يستلزم أن يكون محل الخلاف وهو الجمع بين الاختين في الوطء بملك المين مثل محل الاجماع ويجرد القياس في مثل هذا الماوطن لا تقوم به الحجة لما يرد عليه من النقوض وان حملنا التحريم المذكور في الآية على الوطء فقط لم يصح ذلك

(٢٧ - فتح البيان في) الدنيا والله عنده حسن المآب قل أو نبشكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عذرت بهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رزق مطهر وتورضوا من الله والله بصير بالعباد) يخبر تعالى عازرين الناس في هذه الحياة الدنيا من أنواع المآل من النساء والبنين فبدأ بالنساء لان الفتنة بهن أشد كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء فاما اذا كانت القصص بهن الاعفاف وكثرة الاولاد فهذه امطوب مرغوب فيه مندوب اليه كما وردت الاحاديث بالترغيب في التزويج والاستكثار منه وان خير هذه الامهات من كان أكثرها نساء وقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ان نظر اليها سرته وان أمرها أطاعتها وان غاب عنها حفظت في نفسها وماله وقوله في الحديث الا سرحب الى النساء والامهات وجعلت قرة عيني في الصلاة وقالت عائشة رضي الله عنها لم يكن شيء أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء الا الخليل وفي رواية من الخليل الا النساء وحب البنين تارة يكون للتفاخر والزينة فهو داخل في هذا تارة يكون لتكثير النسل

ونكثرت أمة محمد صلى الله عليه وسلم من يومئذ إلى يومئذ وحده لا شريك له فبعد أن تم دمج ما كانت في الحديث تزوجوا الزود والود والود
مكارنكم الامم يوم القيامة. وجب المال كذلك تارة يكون للفقير والخيلاء والتكبر على الضعفاء والخيبر على النصارى فبعد أن تم دمج
وتارة يكون للنفقة في القرابات وصله الارحام والقرابات ووجوه البر والناعات فبعد أن تم دمج محرر ومحرر. وقد اختلف المفسرون في
مقدار القنطار على أقوال واصله الله المال الخزيريل كما قاله الفقهاء وغيره وقيل ألف دينار وقيل ألف ومائة دينار وقيل ثمانمائة
ألف دينار أو ثمانمائة ألف. وقيل ثمانمائة ألف دينار وقيل ثمانمائة ألف دينار. وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن
حدثنا جابر عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ثمانمائة ألف أوقية خير
مما بين السماء والارض. وقد رواه ابن ماجه (٢١٠) عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن جابر بن سلمة

الاجماع على تحريم عقد النكاح على جميع المذكورات من أول الآية إلى آخرها فليس
الاجل التحريم في الآية على تحريم عقد النكاح فيحتاج القائل بتحريم الجمع بين الاثنين
في الوطء بالملك الى دليل ولا يتبعه ان ذلك قول الجوزي ولا يخفى لا يعرف بالرجال فان جاء به
خالفه عن شوب الكدر فيها ونعمت والاكن الاصل الحل ولا يصح حمل النكاح في الآية
على معنييه جميعا أعني العقد والوطء لانه من باب الجمع بين الحقيقة والخيال وهو ممنوع
أو من باب الجمع بين معنيي المشترك وفيه الخلاف المعروف في الاصول فتدبر هذا وقال
السيوطي ويلحق به ما أي بالاختين بالسنة الجمع بينهما وبين عمتها أو خالتها أو يجوز نكاح
كل واحدة على الانفraz وملكهما معا رباطا واحدة انتهى قالت قد اختلف أهل العلم اذا
كان الرجل يوطأ مملوكة بالملك ثم أراد أن يوطأ اختها بالملك أيضا فقال علي وابن عمر والحسن
البصري والاوزاعي والشافعي وأحمد واسحق لا يجوز له وطء الثانية حتى يحرم فرج
الأخرى باخرا جيا من ملكه ببيع أو عتق أو بغيره وان يزوجها قال ابن المنذر وفيه قول ثان
لقنادة وهو انه ينوي تحريم الاولى على نفسه وان لا يقربها ثم يسكن عنها حتى تستبرأ
الحرمه ثم يغشى الثانية وفيه قول ثالث وهو انه لا يقرب واحدة منهما هكذا قاله الحكم
وجابر وروى معنى ذلك عن الثوري وقال مالك اذا كان عندهما اختان بمالك فله أن يوطأ
أيهما شاء والكف عن الأخرى وكول الى أمانته فان أراد وطء الأخرى فيلزمه أن
يحرم على نفسه فرج الاولى بفعل يشعه من اخراج عن الملك أو تزويج أو بيع أو عتق
أو كفاة أو اخدام طويل فان كان يوطأ أحدهما ثم وثب على الأخرى دون أن يحرم الاولى
رقب عنهما ولم يجز له قرب أحدهما حتى يحرم الأخرى ولم يوك ذلك الى أمانته لانهما
قال القرطبي وقد أجمع العلماء على ان الرجل اذا طلق زوجته طلاقا لم يرجعها اليه لئلا
له أن يسكنها حتى تنقضي عدة المطلقة واختلفوا اذا طلقها طلاقا لا يملك رجعتها
فقال طائفة ليس له أن يسكنها حتى تنقضي عدة الا لارابعة حتى تنقضي عدة التي طلقها روى ذلك عن

به وقد رواه ابن جرير عن بنادر عن
ابن ميسرة عن جابر بن سلمة عن
عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن
أبي هريرة موقوفا كرواية وكيع
في نفسه حيث قال حدثنا جابر
ابن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن
ذكوان أبي صالح عن أبي هريرة
قال القنطار ثمانمائة ألف أوقية
الاوقية خير مما بين السماء
والارض وهذا أصح وهكذا رواه
ابن جرير عن معاذ بن جبل وابن عمر
وحكاية ابن أبي عمير عن أبي هريرة
وأبي الدرداء انه سما قال القنطار
ألف ومائتا أوقية ثم قال ابن جرير
وخيه الله حدثنا زكريا بن يحيى
الضمر بن حدثنا شابة حدثنا
محمدا بن عبد الواحد عن علي بن زيد
عن عطاء بن أبي ميمونة عن زرين
حيث عن أبي بن كعب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية
وهذا حديث منكبر أيضا والاقرب

ان يكون موقوفا على أبي بن كعب كغيره ومن الصحابة وقد روى ابن مردويه عن طريق موسى بن عبيدة الرندي عن محمد بن
ابراهيم عن موسى عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ مائة آية لم يكتب من الغافلين ومن قرأ
مائة آية الى ألف أصبح له قنطار من الاجر عند الله القنطار منه مثل الجبل العظيم ورواه وكيع عن موسى بن عبيدة بعنه وقال
الحاكم في مستدركه حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أحمد بن عيسى بن زيد النخعي حدثنا محمد بن عمرو بن أبي سلمة حدثنا هزير
محمد حدثنا جابر الطويل ورجل آخر عن أنس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى والقنطار المنيطرة
أقال القنطار ألفا أوقية صحیح على شرط الشيخين ولم يخرجه هكذا رواه الحاكم وقد رواه ابن أبي حاتم بلفظ آخر فقال أنس أنا وجد
ابن عبد الرحمن الرقي أنسنا ما عمرو بن أبي سلمة أنسنا ما زهير يعني بن محمد أنسنا ما جابر الطويل ورجل آخر قد سماه يعني بن زيد الراشعي

أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله قنطار يعني ألف دينار وهكذا رواه الطبراني عن عبد الله بن محمد بن أبي هريرة عن
عمر بن أبي سلمة قنطرة كبرياءه مثله سواء وروى ابن جرير عن الحسن البصري عنه مرسلًا وموقوفًا عليه القنطار ألف ومائتا دينار
وهو رواية العوفي عن ابن عباس وقال الضحاك من العرب من يقول القنطار ألف ومائتا دينار ومنهم من يقول اثنا عشر ألفًا
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمار عن حماد عن سعيد الحري عن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري قال القنطار ممل
النور ذهابا قال أبو محمد ورواه محمد بن موسى الحري عن حماد بن زيد عن فوعار الموقوف أصح وحب الخيل على ثلاثة أقسام تارة
يكون ربطها بأصحابها معدة لسبيل الله متى احتاجوا إليها غزوًا وعلما فلهذا يباين وتارة تربط غزواً ونواهل الأهل الإسلام فهذه على
صاحبها وزر وتارة للتعفف واقتناء نسلها ولم ينس حق الله في رقابها (٢١١) فهذه لأصحابها استركاباً في الحديث بذلك إن شاء الله

على يزيد بن ثابت ومجاهد وعطاء والنخعي والثوري وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي وقالت
طائفة أنه أن ينكح اختها وينكح الرابعة لمن كان تحته أربع وطلق واحدة منهن طلاقاً
بائناً وروى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن والقاسم وعروة بن الزبير وابن أبي ليلى
والشافعي وأبي ثور وأبي عبيد قال ابن المنذر ولا أحسبه إلا قول مالك وهو أيضاً إحدى
الروايتين عن زيد بن ثابت وعطاء وقوله (الام قدسلف) يحتمل أن يكون معناه ما تقدم
من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قدسلف ويحتمل معنى آخر وهو
جواز ما سلف وأنه إذا جرى الجمع في الجاهلية كان النكاح صحيحاً وإذا جرى في الإسلام
خير بين الاثنين والصواب الاحتمال الأول (إن الله كان غفوراً) لما سلف منكم قبل
النهي (رحمياً) بكم في ذلك (والمحصنات من النساء) عطف على المحرمات المذكورات أي
وحرمت عليكم ذوات الأزواج وأصل التحصن التمتع ومنه قوله تعالى ليحصنكم من بأسكم
أي ليمنعكم ومنه الحصان بكسر الحاء للفرس لأنه يجمع صاحبه من الهلاك والحصان بفتح
الحاء المرأة العفيفة لمعها نفسها والمصدر الحصانة بفتح الحاء والمراد بالمحصنات هنا
الأزواج وقد ورد الإحصان في القرآن إيمان أحدهما الزوج بكافي هذه الآية وكافي قوله
محصنين غير مسافحين والثاني يراد به الحرية ومنه قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا
أن ينكح المحصنات وقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم والثالث يراد به العفة ومنه قوله تعالى محصنات غير مسافحات والرابع الإسلام
ومنه قوله تعالى فإذا أحصن أي أسلمن وقد اختلف أهل العلم في تفسير هذه الآية فقال ابن
عباس وأبو سعيد الخدري وأبو قتادة ومكيول والزهري المراد بالمحصنات هذه المسلمات
ذوات الأزواج خاصة أي هن محرمات عليكم أن تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن وقد
قرئ المحصنات بفتح الصاد وكسر هاء الفتح على أن الأزواج إحصنوهن والكسر على أنهن
أحصن فرواجهن من غير أزواجهن أو أحصن أزواجهن (الام مملكت أيتانكم) بالسبي

تعالى عند قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الآية وأما المسومة فعن
ابن عباس رضي الله عنهما المسومة الرامية والمطهمة الحسان وكذا
روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبيرة وعبد الرحمن بن عبد الله
ابن أبي رزيق والسدي والريعي بن أنس وأبي سنان وغيرهم وقال مكحول
المسومة الغرة والتجمل وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا
يحيى بن سعيد عن عبد الله بن جعفر عن يزيد بن أبي حبيب عن
سويد بن قيس عن معاوية بن خديج عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من فرس عربي إلا يؤذن له مع كل
خبر يدعو بدعوتين اللهم انك خولتني من خواتمي من بني آدم
فاجعلني من أحب ماله وأهله إليه وأحب أهله وماله إليه وقوله تعالى
والانعام يعني الإبل والبقر والغنم

والحرث يعني الأرض المتخذة للغراس والزراعة وقال الامام أحمد حدثنا روح بن عبادة حدثنا أبو نعيم العدوي عن مسلم بن بديل
عن أبياس بن زهير عن سويد بن هبيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير مال امرئ له مهرة مأمورة أو سكة مأمورة المأمورة السكينة
السل والسكة الخلل المصطف والمأمورة المتفحمة ثم قال تعالى ذلك متاع الحياة الدنيا أي انما هذا زهرة الحياة الدنيا وزينتها الفانية
الزائلة والله عنده حسن المساب أي حسن المرجع والثواب وقد قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن عطاء عن أبي بكر بن
حفص بن عمر بن سعد قال قال عمر بن الخطاب لما رأت زين للناس حب الشهوات قلت ألا تيارب حين زينتهن النافز قلت أو نبئكم
بغير من ذلكم للذين اتقوا الآية ولهذا قال تعالى قل أو نبئكم بغير من ذلكم أي قل يا محمد للناس أو أخبركم بغير عمارين للناس في هذه
الحياة الدنيا من زهرتها ونعيمها الذي هو زائل لا محالة ثم أخبر عن ذلك فقال للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار رأى

تتفرق بين جوانبها وأرجائها الأضراس من أنواع الأشربة من العسل واللبن والجوز واللوز وغير ذلك مما لا يحصى ولا عدد من حب وحبوب
على قلب بشر خالدين فيها أي ما كثر في الأبد لا يباد لا يغون عنها حول ولا راح مطهرة أي من الدنس والخبث والأذى والخص
والنفاس وغير ذلك مما يعتري النساء الدنيا ورضوان من الله أي يحل عليهم رضوانه فلا يخطئ عليهم بعده أبد ولا يذوق آفة تعالى في الآخرة
الآخرة التي في براءة ورضوان من الله أكبر أي أعظم مما أعطاهم من النعيم المقيم ثم قال تعالى والله بصير بالعباد أي يعطي كذا
يجب ما يستحقه من العطاء الذين يقولون ربنا آتنا ما فاعقر لنا ذنوبنا وقاعداب النار الصابرين والصادقين والقائمين والمتقين
والمستغفرين بالاحسان) يصف تبارك وتعالى عباده المتقين الذين وعدهم الثواب الجزيل فقال تعالى الذين يقولون ربنا آتنا ما آتانا أي بك
وبكاتبك ورسولك فاعقر لنا ذنوبنا أي بعبادتنا (٢١٢) وبما نمر عنه لنا فاعقر لنا ذنوبنا وتقصير دامن أمرنا بفضلك ورحمتك وقنا

عذاب النار ثم قال تعالى الصابرين
أي في قيامهم بالطاعات وتركهم
المحرمات والصادقين فيما أخبروا به
من إيمانهم بما يستره من
الاعمال الشاقة والقائمين والقنوت
الطاعة والخضوع والمتقين أي
من أموالهم في جميع ما أمروا به
من الطاعات وصاروا الأرحام
والقربان وسد الخلات ومواساة
ذوي الحاجات والمستغفرين
بالاحسان دل على فضله الاستغفار
وقت الاحمار وقد قيل ان يعقوب
عليه السلام لما قال لبيته سوف
أستغفر لكم ربي أنه أخره -م الى
وقت السحر وثبت في الصحيحين
وغيرهم من المساند والسني من
غير وجه عن جماعة من الصحابة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نزل الله تبارك وتعالى في كل
ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث
الليل الاخر فيقول دل من سأل
فأعطيه دل من دأع فأستجيب له

من أمر من الحرب فان تلك خلل لكم وطوئن وان كان ليزو في دار الحرب بعد
الاستبراء وهو قول الشافعي أي ان السبأ يقطع العصمة وبه قال ابن وهب وابن عبد
الحكم ورواه عن مالك وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وأحمد وإسحق وأبو ثور والاشتاء
متصل لان المستثنى المزوجات لكن فيمنه شبهة انقطاع من حيث ان المستثنى منه نكاح
المستزوجات والمستثنى وطوئن وجات وقد صرح السمين بأنه منقطع واختلفوا في
استبرائهما بماذا يكون كما هو مذهب في كتب الفروع وقالت طائفة المحصنات في هذه
الآية العفائف وبه قال أبو العباس وعبيدة السلماني وطاوس وسعيد بن جبير وعطاء
ورواه عبيدة عن عمر ومعاوية الآيات عند قسم كل النساء حرام الا ما ملكت ايمانكم أي
تلك كون عصمتن بالسكاح وتلك كون الرقية لشراء وحكي ابن جرير الطبري ان رجلا قال
لسعيد بن جبير ما رأيت ابن عباس حين سئل عن هذه الآية فلم يقل فيها شيئا فقال كان
ابن عباس لا يعلمها وروى ابن جرير أيضا عن مجاهد انه قال لو أعلم من يضربني هذه
الآية لضربت اليها كذا لا بد لي ان تنتهي ومعنى الآية والله أعلم واضح لا يسترقب أي
وحرمت عليكم المحصنات من النساء أي المزوجات أعم من أن يكن مسلمة أو كافرة
الا ما ملكت ايمانكم منهن ما لم يسي فانهما تحل وان كانت ذات زوج أو بشراف فانهما تحل
ولو كانت من وجهه ويتفسخ النكاح الذي كان عليهما يخرجها عن ملك سيدها الذي
زوجها والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السب (كتاب الله عليكم) أي كذب ذلك
كتابا وفرضه فرضا وقبل الزموا كتاب الله أو عليكم كتاب الله وروى عن عبيدة السلماني ان
قوله هذا الشارح الى قوله تعالى مثني وثلاث وربع وهو بعد جد ابل هو اشارة الى التحريم
المذكور في قوله حرمت عليكم الى آخر الآية وفي قوله (وأجل لكم ما وراءكم) دلالة
على انه يحل لهم نكاح ما سوى المذكورات وهذا عام مخصوص بما صرح عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من تحريم الجمع بين المرأه وعمتها وبين المرأه وحالتها ومن ذلك نكاح العتقة

هل من مستغفر فأغفر له الحديث وقد أفرد حافظ أبو الحسن الدارقطني في ذلك جرا على حدة فرواه من طرق
متعددة وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أوله وأوسطه وآخره
فأنهسى وتره الى السحر وكان عبد الله بن عمر صلى من الليل ثم يقول يا رافع حل جاء السحر فإذا قال نعم أقبل على الدعاء استغفر
حتى يصبح رواد ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أني عن حرب بن أبي مطر عن إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال
سمعت رجلا في السحر في ناحية المسجد وهو يقول يا رب أمرني فأطعت وهذا السحر فأغفر لي فظنر فإذا هو ابن مسعود
رضي الله عنه وروى ابن مردويه عن أنس بن مالك قال كانوا في أمر إذا صلينا من الليل ان نستغفر في آخر السحر معي من (سورة
الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعما الق طال الله الا هو العزيز الحكيم ان الذين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أنوا

سبح جميع الطرق اليه الامن جنة محمد صلى الله عليه وسلم فمن لم يلق الله بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم يدين على غير شريعة بعثة وليس
بمقبول كما قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه الاية وقال في هذه الآية تحجراً بالتحصيص الذي المتقبل عنده في الاسلام
ان الدين عند الله الاسلام وذكر ابن جرير ان ابن عباس قرأ شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعياها القسط لا اله الا هو
العزير الحكيم أن الدين عند الله الاسلام بكسر الهمزة وفتح ان الدين عند الله الاسلام أي شهد هو والملائكة وأولو العلم من البشر بان
الدين عند الله الاسلام والجوهر وفروها بالكسر على الخبر وكلا المعنيين صحيح ولكن هذا على قول الجمهور وأظهر والله أعلم ثم أخبر
تعالى بان الذين أولوا الكتاب الاول انما اختلفوا بعد ما قامت عليهم الحجة بارسال الرسل اليهم وانزال الكتب عليهم فقال وما اختلف
الذين أولوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم (٢١٤) أي بغى بعضهم على بعض فاختلوا في الحق لتحاسدهم وتباغضهم

ذلك من حديث علي قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن نكاح المتعة وعن لحوم
الحمر الاهلية يوم خيبر وهو في الصحيحين وغيرهما وفي صحيح مسلم من حديث سيرة بن معبد
الجهني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يوم فتح مكة يأثم الناس اني كنت
أذنت لكم في الاستماع من النساء والله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن
شيء فليحل سبيلها ولا تأخذوا مما تتيهون شيئاً وفي لفظ لمسلم ان ذلك كان في حجة الوداع
فهذا هو الناسخ وقال سعيد بن جبير نسختها آية الميراث اذا المتعة لاميراث فيها وقالت
عائشة والقاسم بن محمد تحريمها ونسخها في القرآن وذلك قوله تعالى والذين هم اقر وجهم
حافظون الاعلى أزواجهم أو ما ملكت ايماهم فانهم غير مملوكين وليست المنكوجة
بالمتعة من أزواجهم ولا مما ملكت ايماهم فان من شأن الزوجة ان ترث وتورث وليست
المستمتع بها كذلك والا حديث في تحليل المتعة ثم تحريمها وهل كان نسخها مرة أو مرتين
مذكورة في كتب الحديث وقد روى عن ابن عباس انه قال يجوز المتعة وانما ناسخة لم
تنسخ وروى عنه انه رجح عن ذلك عند أن بلغه الناسخ وقد قال يجوزها جماعة من
الروافض ولا اعتبار بأقوالهم وقد أنعب نفسه بعض المتأخرين بكثير الكلام على هذه
المسئلة وتقوية ما قاله الجوزون لها وليس هذا المقام مقام بيان بطلان كلامه وقد طول
الشوكا في البحث ودفع الشبهة الباطلة التي عسك بها الجوزون لها في شرحه للمتنفي
فليرجع اليه وقال ابن العربي وامتنعة النساء فهي من غرائب الشريعة لانها أباحت
في صدر الاسلام ثم حرمت يوم خيبر ثم أبحت في غزوة أو طاس ثم حرمت بعد ذلك واستقر
الامر على التحريم وليس لها أخت في الشريعة الا المسئلة القليلة فان النسخ طرأ عليها
مرتين ثم استقرت حكاها القرطبي عنه (فأقوهن أجورهن) أي مهورهن التي فرضن لهن
وانما سمى المهر أجرة لانها تبدل عن المنفعة لا عن العين (فريضة) أي مفرضة مسماة وقد
كل بهذا الوصف ما قبله ودخل به على ما بعده فهي مصدر مؤكداً وحال من أجورهن

وتدبرهم لحمل بعضهم بعض
البعض الآخر على مخالفة في جميع
أقواله وأفعاله وان كانت حقاً ثم
قال تعالى ومن يكفر بآيات الله
أي من جحد ما أنزل الله في كتابه فان
الله سبحانه يحاسب أي فان الله
سبحانه على ذلك ويحاسبه على
تكذيبه وبغائه على مخالفته كتابه
ثم قال تعالى فان جادلوك
في التوحيد فقل أسألت وجهي
لله ومن اتبعني أي فقل أخلصت
عبادتي لله وحده لا شريك له ولا نذله
ولا ولد له ولا صاحبة له ومن اتبعني
أي على ديني يقول كقائى كما قال
تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله
على بصيرة أنا ومن اتبعني الآية ثم
قال تعالى أهدى اليهم العبيد ورسوله محمد
صلى الله عليه وسلم ان يدعو الى
طريقته ودينه والدخول في شرعه
وما بعثه الله به الكافرين من
المؤمنين والأمنين من المشركين
فقال تعالى وقل الذين أولوا الكتاب

والأمنين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فافهموا عليك البلاغ أي والله عليه حسابهم واليه مرجعهم وما بهم (ولا)
وهو الذي يهدي من يشاء ويضل من يشاء وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ولهذا قال تعالى والله بصير بالعباد أي هو عليم بما يستحق
الهداية ممن يستحق الضلالة وهو الذي لا يستعمل عما يفعل وهم يستلون وما ذلك الا لحكمته ورحمته وهذه الآية وأما الهامان أصرح
الدلائل على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه الى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة وكادل عليه الكتاب والسنة في غير
ما آية وحديث فمن ذلك قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً وقال تعالى تالله الذي نزل الفرقان على عبده ليكون
للعالمين نذيراً وفي الصحيحين وغيرهما مما ثبت بواتره بالوقائع المتعددة انه صلى الله عليه وسلم بعث كتبه يدعو الى الله بالولاء الاق
وطوائف بني آدم من عربهم وعجمهم كآبهم وأمنهم امثالاً لاهل الله بذلك وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي
نيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده لا يسمعني أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصراني وما لم تنؤمن بالله

أرسطه الاكان من أهل النار واما مسلم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت الى الأحمر والأسود وقال كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقال الامام أحمد حدثنا مؤمل حدثنا جاد حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه ان غلاما من بني كنانة وضع النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه وناوله عليه فرض فأراه النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وأبوه قاعد عند رأسه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قل لاله الا الله فنظر الى أبيه فسكت أبوه قاعدا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى أبيه فقال أبوه أطلع أبا القاسم فقال الغلام لا اله الا الله وانك رسول الله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أخرجني من النار رواه البخاري في الصحيح الى غير ذلك من الآيات والاحاديث (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشروهم بعداب آليم أولئك الذين (٢١٥) حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين هذا ذم من الله تعالى لاهل الكتاب بما ارتكبوه من المآثم وانحازم في تكذيبهم بآيات الله قديما وحديثا التي بلغتهم انياها الرسل استكبارا عليهم وعنادا لهم وتعاطفا على الحق واستنكافا عن اتباعه ومنع هذا قتلاوا من قتلاوا من النبيين حين بلغوهم عن الله شرعه بغير سبب ولا جريعة منهم اليهم الا لكونهم دعوههم الى الحق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهذا هو غاية التكبر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم التكبر بطر الحق وغمط الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الزبير الحسن بن علي ابن مسلم النيسابوري زيل مكة

(ولا يخاح عليكم) ولا عليهم (فما تراضيتهم به) أنتم وعن (من بعد القرية) أي من زيادة ونقصان في المهر فان ذلك سائق عند التراضي هذا عند من قال ان الآية في النكاح الشرعي وأما عند الجمهور القائلين بانها في المتعة فالمتعة فالتراضي في زيادة مدة المتعة أو نقصانها أو في زيادة ما دفعه اليها الى مقابل الاستمتاع بها أو نقصانه وقيل ما تراضيتهم به من الأبرار من المهر والافتداء والاعتياض وقال الزجاج معناه لا جناح عليكم ان تهب المرأة للزوج مهرها وان هب الرجل للمرأة التي لم يدخل بها نصف المهر الذي لا يجب عليه (ان الله كان علما) بما يصلحكم في مناحكم وغيرهما من سائر أموالكم أو علميا بالاشياء قبل خلقها (حكما) فبما ينزلككم من التدبير وفيما يأمركم وينهاكم عنه ولا يدخل حكمه خل ولا زلل أو فيما فرض لكم من عقد النكاح الذي به حفظت الانساب (ومن) شرطية أو موصولة (لم يستطع منكم طولا) الطول الغنى والسعة قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبير والسدي وأبو زيد ومالك والشافعي وأحمد واسحق وأبو نوري وجمهور أهل العلم وانما سمي الغنى طولا لانه ينال به من المرام لا ينال مع الفقر والطول كناية عما يصرف الى المهر والنفقة يقال طال بطول طولا في الافضال والقدرة وفلان ذو طول أي ذو قدرة في ماله والطول بالضم ضد القصر وقال قتادة والتخني وعطاء والثوري ان الطول الصبر ومعنى الآية عندهم ان من كان يهوى أمة حتى صار لذلك لا يستطيع ان يتزوج غيرها فان له أن يتزوجها اذ لم يملك نفسه وخاف أن يبغي بها وان كان يجرد سعة في المال لنكاح جرة وقال أبو حنيفة وهو يروي عن مالك ان الطول المرأة الحرة فمن كان تحتها حرة لم يحل له أن ينكح الامه ومن لم يكن تحتها حرة جازله ان يتزوج امة ولو كان غنابه قال أبو يوسف واختاره ابن جرير واحتج له بالقول الاول هو المطابق لمعنى الآية ولا يتخلو ما عداه عن نكاح فلا يجوز للرجل أن يتزوج بالامة الا اذا كان لا يقدر على ان يتزوج بالحرة لعدم وجود ما يحتاج اليه في نكاحها من مهر وغيره (أن ينكح المحصنات) الخرائر (المؤمنات)

عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيأ أو من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشروهم بعداب آليم الآية ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها عبيد قتلتم بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيأ من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة وسبعون رجلا من بني اسرائيل فأمرهم وأمر قتلهم بالمعروف ونهى عن المنكر وقتلوا جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله عز وجل وهكذا رواه ابن جرير عن أبي عبيد الوصابي محمد بن حفص عن ابن جبير عن أبي الحسن مولى بني أسد عن مكحول بنوع عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قتل بنو اسرائيل ثلاثمائة نبي من أول النهار فأما وسوق بقلهم من آخره رواه ابن أبي حاتم ولهذا لما ان تكبروا عن الحق واستكبروا على الخلق فأباهم الله على ذلك بالذلة والصغار في الدنيا والعذاب المهين في الآخرة فقال تعالى فيبشروهم بعداب آليم أي موجه مهين أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة

وما لهم من ناصرين (ثم ترى الدين اوان الصبيان الكلاب يدعون الى كلاب الله ليحكم بينهم ثم يقول فريق منهم وهم معرضون بذلك بانهم قالوا ان نسئ الذار الا اياما معدودات وعمرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا اجتمعناهم ليوم لا رب معه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يقول تعالى شكر ا على اليهود والنصارى المتكئين فيما يرفعون بكائهم الذين بأيديهم وهما التوراة والانجيل واذا دعوا الى النجاة الى ما فيه امان طاعة الله فيما امرهم به فقام من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم تولوا وهم معرضون عنهم وهذا في غاية ما يكون من ذمهم والتوبيخ كرههم بالخائفة والغداة ثم قال تعالى ذلك بانهم قالوا ان نسئ الذار الا اياما معدودات أي انما حالهم وجرأهم على مخالفة الحق افترأوهم على الله فيما ادعوه لانفسهم انهم انما يعبدون في النار سبعة ايام عن كل ألف سنة في الدنيا وما وقد تقدم تفسير (٢١٦) ذلك في سورة البقرة ثم قال تعالى وعمرهم في دينهم ما كانوا يفترون أي ذنبهم

هو جرى على الغالب فلا مفهوم له ومعنى الآية فمن لم يستطع منكم غنى وسعة في ماله بقدرها على نكاح المحصنات المؤمنات (فما) أي فليستح بها (ملكك ايمانكم) يعني جارية اخيك المؤمن ودخلت الفاء في قوله فاما ملكك لتضمن المبتدأ معنى الشرط وقد عرفت انه لا يجوز للرجل الحر أن يتزوج بالمملوكة الا بشرط عدم القدرة على الحرية كإذهب اليه الشافعي والشرط الثاني ما سيذكره الله سبحانه آخر الآية من قوله ذلك لمن خشي العنت منكم فلا يحل للفقير أن يتزوج بالمملوكة الا اذا كان يخشى على نفسه العنت والمراد هنا الامة المملوكة للغير وامامة الانسان نفسه فقد وقع الاجماع على انه لا يجوز له أن يتزوجها وهي تحت ملكه لتعارض الحقوق واختلافها (من قنيتكم المؤمنات) وقد استدلل به على انه لا يجوز نكاح الامة الكتابية وبه قال أهل الأخبار وجوزوه أهل العراق والقيمت جمع فتاة وهي الشابة من النساء والعرب يقول للمملوكة فتى ولله مملوكة فتاة وفي الحديث الصحيح لا يقول أحدكم عبدي وأمتي ولكن ليقل فتاى وفتاى (والله أعلم بايمانكم) فيه تسليمة لمن يستح الامة اذا اجتمع فيه الشرطان المذكوران أي كلكم بنو آدم وأكرمكم عند الله اتقاكم فلا تستنكفوا من الزواج بالاماء عند الضرورة فربما كان ايمان بعض الاماء أفضل من ايمان بعض الحر أو المرأة اعراضه تفيد أن الايمان كاف في نكاح الامة المؤمنة ولو ظاهرا ولا يشترط في ذلك أن يعلم ايمانها علما يقين فان ذلك لا يطلع عليه الا الله تعالى (بعضكم من) جنس (بعض) أي انهم متصلون في الانساب لانهم جميعا بنو آدم ومتصلون في الدين لانهم جميعا أهل ملة واحدة وكلهم واحد منهم واحد والمراد بهذا الوطنية نفوس العرب لانهم كانوا يستهجون أولاد الاماء ويستصغرونهم ويغضون منهم ويسمون ابن الامة الهجين فأعلم الله أن ذلك أمر لا يلتفت اليه فلا يتدخل فيكم ثموخ وأنفسه من التزويج بالاماء فانكم متساوون في النسب الى آدم وقال ابن عباس يريدان المؤمنين بعضهم أكفأ بعض أي فلا يرفع

على دينهم الباطل ما خدعوا به أنفسهم من زعمهم ان النار لا عنهم بنفوسهم الا اياما معدودات وهم الذين افترؤا هذا من تلقاء أنفسهم واختلقوه ولم ينزل الله به سلطانا قال الله تعالى مهتدداهم ومتوعداهم فكيف اذا اجتمعناهم ليوم لا رب فيه أي كيف يكون حالهم وقد افترؤا على الله وكذبوا رساله وقتلوا أنبياء والعلماء من قومهم الآخرين بالمعروف والناهي عن المنكر والله تعالى سألهم عن ذلك كله وحاكم عليهم ومجازيهم به ولهذا قال تعالى فكيف اذا اجتمعناهم ليوم لا رب فيه أي لا شك في وقوعه وكونه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير توبخ الليل في النهار وتوبخ النهار في الليل وتخرج الحي

من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب) يقول تبارك وتعالى قل يا محمد معظم مالك وشاكر الخ له ومفوض اليه وهو توكلا عليه اللهم مالك الملك أي لك الملك كله تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء أي أنت المعطي وأنت المانع وأنت الذي ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن وفي هذه الآية تنبيه وارشاد الى شكر نعمته الله تعالى على رسوله الله صلى الله عليه وسلم وهذه الامة لان الله تعالى حول النبوة من بنى اسرائيل الى النبي العربي القرشي الى النبي المكي خاتم الانبياء على الاطلاق ورسول الله الى جميع الثقلين الانس والجن الذي جمع الله فيه محاسن من كان قبله وخصه بخصائص لم يعطها نبيا من الانبياء ولا رسولا من الرسل في العلم بالله وشرعيته واطلاعه على الغيوب الماضية والآتية وكشفه له عن حقائق الآخرة ونشر أمته في الآفاق في مشارق الارض ومغاربها واطهار دينه وشرعه على سائر الاديان والشرائع فصلاوات الله وسلامه عليه دعائنا الى يوم الدين ما تعاقب الليل والنهار ولهذا قال تعالى قل اللهم مالك الملك الآية أي أنت المتصرف في خلقك الفعال لما تريد

كما رُدَّ تعالى على من يحكم عليه في أمره حيث قال وقالوا لازل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قال الله رد عليهم أهم يقسمون رحمة ربك الآية أي نحن نتصرف فيما خلقنا كما يريد بلا مناع ولا مدافع ولنا الحكمة البالغة والحجة التامة في ذلك وهكذا يعطى النبوة لمن يريد كما قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وقال تعالى أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض الآية وقوله تعالى يوحى اللؤلؤ في النهار وتولج النار في الليل أي تأخذ من طول هذا افتريده في قصر هذا فيعتدلان ثم تأخذ من هذا في هذا فيفتاوتان ثم يعتدلان وهكذا في فصول السنة ربيعاً وصيفاً وخريفاً وشتاءً وقوله تعالى وتخرج الحنّ من الميت وتخرج الميت من الحنّ أي تخرج الزرع من الحب والحب من الزرع والتخلل من النواة والنواة من الخلل والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والدجاجة من البيضة والبيضة من الدجاجة وما جرى هذا المجرى من جميع (٢١٧) الأشياء وترزق من تشاء بغير حساب أي

الحر عن نكاح الامة عند الحاجة اليه (فانكحوهن باذن أهلهن) أي باذن المالكين لهن ومواليهن لأن منافعهن لهن لا يجوز لغيرهم أن ينفع بشئ منها إلا باذن من هي له واتفق أهل العلم على أن نكاح الامة بغير اذن سيدها باطل لأن الله تعالى جعل اذن السيد شرطاً في جواز نكاح الامة (وآتوهن أجورهن بالمعروف) أي أدوا اليهن مهورهن بما هو المعروف في الشرع من غير مطل ولا نقص ولا ضرار وقيل مهوراً أمثالهن وقد استدلل بهذا من قال ان الامة أحق بمهورهن من سيدها والسيده ذهب مالك وذهب الجمهور إلى أن المهور للسيدة وإنما أضافها اليهن لأن التأدية اليهن تأدية إلى سيدهن لكونهن ماله (محصنات) عفاف حال (غير مسافحات) زانيات جهر أي غير معلنات بالزنا وهذا الشرط على سبيل التدب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن أماء قاله الخطيب (ولم تتخذن أئحداً) أخلاً من نون بهن سر أو الأخدان الإخلاؤ والحدن والخدين الخادن أي المصاحب وقيل ذات الخدن هي التي ترني سرافه ومقابل المسافحة وهي التي تجاهر بالزنا وقيل المسافحة المبدولة وذات الخدن التي ترني بواحد وكانت العرب تعيب الإعلان بالزنا ولا تعيب اتخاذ الأخدان ثم رفع الإسلام جميع ذلك فقال الله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقال أبو زيد الأخدان الأصداق على الفاحشة (فاذا أحصن فان آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) المراد بالأحصان هنا الإسلام روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وأنس والأسود بن زيد وروى ابن جبير وسعيد بن جبيرة وعطاء الخنعي والشعبي والسدي وروى عن ابن الخطاب بإسناد ممتنع وهو الذي نص عليه الشافعي وبه قال الجمهور وقال ابن عباس وأبو الدرداء ومجاهد وعكرمة وطاوس والحسن وقتادة وغيرهم أنه التزويج وروى عن الشافعي فعلى القول الأول لا حد على الامة الكافرة وعلى الثاني لا حد على الامة التي لم تترجح وقال القاسم وسالم أحصانها إسلامها وعفافها وقال ابن جرير ان معنى القراءتين

(٢٨ - فتح البان لي) بالمودة من دون المؤمنين ثم توعده على ذلك فقال تعالى ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ومن يرتكب منهي الله في هذا فقد بئى من الله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة إلى أن قال ومن يفعل منكم فقد ضل سواء السبيل وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولاهم منكم فانه منهم الآية وقال تعالى بعد ذكر موالاته المؤمنين من المهاجرين والانصار والاعراب والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا أنفعوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير روقوله تعالى الآن تتقوا منهم فتنة أي الأمن خاف في بعض البلدان والافات من شرهم فله ان يتقيهم بظواهره لا بباطنه ونيته كما قال البخاري عن أبي الدرداء انه قال انالكثير في وجوه أقوام وقلوبنا قلعينهم وقال

تعطى من شئت من المال ما لا يعد ولا يقدر على احصائه وتقرر على آخر من المال في ذلك من الحكمة والارادة والمشيئة قال الطبراني حدثنا محمد بن زكريا العلاني حدثنا جعفر بن حسن بن فرقد حدثنا أبي عن عمر بن مالك عن أبي الخزار عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به أجاب في هذه الآية من آل عمران قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك من تشاء وتزعزج من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير) نهي تبارك وتعالى عباده المؤمنين ان يوالوا الكافرين وان يتخذوهم أولياء يسرون اليهم

الثوري قال ابن عباس ليس التقيية بالعمل انما التقيية باللسان وكذا قال
 أبو العالية وأبو الشعثاء والخالد والريس بن أنس ويؤيد ما قاله قول الله تعالى من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه
 مطمئن بالإيمان الآية وقال البخاري قال الحسن التقيية إلى يوم القيامة ثم قال تعالى ويحذركم الله نفسه أي يحذركم نفسه
 في مخالفتها وسطوته وعذابه لمن وإلى أعداءه وعادى أوليائه ثم قال تعالى وإلى الله المصير أي إليه المرجع والمقلب ليجازي كل عامل
 بعمله قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أسود بن سعيد حدثنا مسلم بن خالد عن ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن سابط عن ميمون
 ابن مهران قال قام فينا معاذ فقال يا بني أوداني رسول رسول الله ليكنم تعلمون أن المعاد إلى الله إلى الجنة أو إلى النار (قل إن تحفوا
 ما في صدوركم أو تبدو ويعلم الله ويعلم (٢١٨) ما في السموات وما في الأرض والله على كل شيء قدير يوم تجد كل نفس

مختلف فن قرأ أحسن بضم الهمزة فعناه التزويج ومن قرأ بفتح الهمزة فعناه الإسلام
 وقال قوم إن الإحصان المذكور في الآية هو التزوج ولكن الحد واجب على الأمة
 المسلمة إذا زنت قبل أن تزوج بالسنة وبه قال الزهري قال ابن عبد البر ظاهر قول الله
 عز وجل يقتضي أنه لا حد على الأمة وإن كانت مسلمة إلا بعد التزويج ثم جاءت السنة
 بجلدها وإن لم تحصن وكان ذلك زيادة بيان قال القرطبي ظهر المسلم حتى لا يستباح إلا
 بيقين ولا يقين مع الاختلاف لولا ما جاء في صحيح السنة من الجلد قال ابن كثير في تفسيره
 والظاهر والله أعلم أن المراد بالاحصان هنا التزويج لأن سياق الآية يدل عليه حيث
 يقول سبحانه ومن لم يستطع منكم طولا إلى قوله فإذا أحصن الآية فالتساق كنه في
 الفتيات المؤمنات فتعين أن المراد بقوله فإذا أحصن أي تزوجن كإفسر منه ابن عباس
 ومن تبعه قال وعلى كلا القولين اشكال على مذهب الجمهور لأنهم يقولون إن الأمة إذا
 زنت فعليه إحصان جلد سواء كانت مسلمة أو كافرة من وجه أو يكرأ مع أن مفهوم الآية
 يقتضي أنه لا حد على غير المحصنة من الأماء وقد اختلفت أجوبتهم عن ذلك ثم ذكر أن
 منهم من أجاب وهم الجمهور بتقديم منطوق الحديث على هذا المذهب وهم ومنهم من عمل
 على مفهوم الآية وقال إذا زنت ولم تحصن فلا حد عليها وإنما ضرب تأديبا قال وهو
 المحكي عن ابن عباس والسبب ذهب طاووس وسعيد بن جبيرة وأبو عبيد ودود الظاهري
 في رواية عنه فهو لا يقدموا مفهوم الآية على العموم وأجابوا عن مثل حديث أبي هريرة
 وزيد بن خالد في الصحاح وغيرهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الأمة
 إذا زنت ولم تحصن قال إن زنت فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها ثم إن زنت فاجلدوها
 ثم يعوها ولو بضعفان المراد بالجلدة التأديب وهو نكسف وأيضا قد ثبت في الصحاح
 من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول إذا زنت أمة
 أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم إن زنت فليجلدها الحد الحديث ونسلم من حديث

ما علمت من خير محضرا وما علمت
 من سوء تؤذون أن يبينها وبينه أمدا
 بعيدا ويحذركم الله نفسه والله
 رؤوف بالعباد يخبر تبارك وتعالى
 أنه يعلم السرائر والضمائر
 والظواهر وأنه لا يخفى عليه منهم
 خافية بل علمه محيط بهم في
 سائر الأحوال والأزمان والأيام
 والليظات وجميع الاوقات وجميع
 ما في الأرض والسموات لا يغيب
 عنه مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك
 في جميع أقطار الأرض والبحار
 والجبال والله على كل شيء قدير أي
 وقدرته نافذة في جميع ذلك وهذا
 تنبيه منه لعباده على خوفه وخشيته
 لتلاير تكبوا منه أي عنه وما
 يبعثه منهم فأنه عالم بجميع أمورهم
 وهو قادر على معاجلتهم بالعقوبة
 وإن أنظر من أنظر منهم فانه يهل
 ثم يأخذ أخذ عزيز مقتدر ولهذا
 قال بعد هذا يوم تجد كل نفس
 ما علمت من خير محضرا الآية

يعني يوم القيامة يحضر للعبد جميع أعماله من خير وشركا قال تعالى ينبأ الإنسان يومئذ بما أقدم وأخر فارأي
 على من أعماله حسنا سر ذلك وأفرجه وما رأى من قبيح ساءه وغصبه وودلوانه تير أمنه وإن يكون بينهما أمديد بعيدا يقول لسيطان الذي
 كان مقرؤنا به في الدنيا وهو الذي جرأه على فعل السوء ياليت بيني وبينه بعد المشرقين فبئس القرين ثم قال تعالى مؤكدا ومهددا
 ومتوعدا ويحذركم الله نفسه أي يخوفكم عقابه ثم قال جل جلاله من جينا لعباده لئلا يتسوا من رحمة وبقية مطوأن لطفه والله
 رؤوف بالعباد قال الحسن البصري من رآقته بهم حذرهم نفسه وقال غيره أي رحيم بخلافه يجب لهم أن يستمعوا على صراطه
 المستقيم ودينه القويم وإن يتبعوا رسوله الكريم (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور
 رحيم قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن أولوا فان الله لا يحب الكافرين) هذه الآية الكريمة طاعة على كل من ادعى محبة الله وليس

هو في الطريقة المحمدية قاله كاذب في دعواه في نفس الامر حتى يتبع الشرع المجدى والدين النبوى في جميع أقواله وأفعاله كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد ولهذا قال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله أى يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم اياه وهو محبته اياكم وهو أعظم من الاول كما قال بعض العلماء الحكيم ليس الشأن ان تحب انما الشأن ان تحب وقال الحسن البصرى وغيره من السلف زعم قوم انهم يحبون الله فابتهلهم الله بهذه الآية فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عن علي بن محمد الطنافسى حدثنا عبد الله بن موسى بن عبد الاعلى بن أعين عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وقال أبو زرعة

عبد الاعلى هذا منكر الحديث ثم قال تعالى ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم أى باتباعكم الرسول صلى الله عليه وسلم يحصل لكم هذا من بركة سفارته ثم قال تعالى امر الكل أحد من خاص وعام قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا أى تخالفوا عن أمره فان الله لا يحب الكافرين فدل على ان مخالفته في الطريقة كفر والله لا يحب من اتصف بذلك وان ادعى وزعم في نفسه انه محب لله ويتقرب اليه حتى يتابع الرسول النبي الاخير خاتم الرسل ورسول الله الى جميع الثقلين الجن والاناس الذى لو كان الانبياء بل المرسلون بل اولوا العزم منهم في زمانه ما وسعهم الا اتباعه والدخول في طاعته واتباع شريعته كما سيأتى تقريره عند قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية ان شاء الله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا

على ائمتهم الناس اقيمو اعلى أركانكم الحمد من أحسن ومن لم يحسن فان أمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زنت فأمرني أن أجعلها الحديث وأما ما أخرجه سعيد بن منصور وابن خزيمة والبيهقي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على الأمة حد حتى تحصن بزواج فاذا أحصنت بزواج فعليها نصف ماعلى المحصنات من العذاب فقد قال ابن خزيمة والبيهقي ان رفعه خطأ والصواب وقفه والفا حاشة هنا الزنا فعليها نصف ماعلى المحصنات أى الحرائر البكار اذا زين لان النبي عليها الرجم وهو لا يبعث وقيل المراد بالمحصنات هذه المزوجات لان عليهما الجلد والرجم والرجم لا يبعث فصار عليهما نصف ماعليهن من الجلد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة والمراد بالعذاب هنا الجلد وانما نقص حد الاماء عن حد الحرائر لانهن أضعف وقيل لانهن لا يضمن الى مرادهن كما تنصل الحرائر وقيل لان العقوبة تجب على قدر النعمة كحافى قوله تعالى ينصف لهما العذاب ضعفين ولم يذكر الله سبحانه في هذه الآية العبد ودم لاحقون بالاماء بطريق القياس وكما يكون على الاماء والعبد نصف الحد في الزنا كذلك يكون عليهم نصف الحد في القذف والزنى (ذلك) أى نكاح المملوكات عند عدم الطول (لأن خشي العنت) العنت الوقوع في الاثم وقيل الزنا وأصل في اللغة انكسار العظم بعد الجبر ثم استعمل لكل مشقة وأريد به هنا ما يجبر اليه الزنا من العقاب الدينى والاخرى والمعنى ذلك لمن خاف أن تحمله شدة الشبق والغلة وشدة الشهوة على الزنا وانما سمي الزنا بالعنت لما يبعثه من المشقة وهى شدة العزوبة فباح الله تعالى نكاح الامم بثلاثة شروط عدم القدرة على النكاح الحررة وخوف العنت وكون الامم مؤمنة وفى القادموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان ولقاء الشدة والزنا والرهى والانكسار واكتساب المأثم وأغنته غيره وعنته تغية أشد عليه والزمه ما يبعث عليه (منكم) بخلاف من لا يخافه من الاسرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع

وال ابراهيم وال عمران على العالمين ذرية بعدهم من بعض راء الله جميع عليهم) يحبب تعالى الله اختار هذه البيوت على سائر أهل الارض فادطفى آدم عليه السلام خلقة بيده ونفخ فيه من روحه وعلّمه اسماء كل شئ وأسكنه الجنة ثم أهبطه منه المصالح في ذلك من الحكمة واصطفى نوحا عليه السلام وجعه له أول رسول بعثه الى أهل الارض لما عذب الناس الاوثان وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وانقم له لما طالت مدته بين ظهراني قومه يدعونه الى الله ليل الاوثان واسرار اوجها را فلم يزد ذلك الا فرارا فدعا عليهم فاعرفهم الله عن آخرهم ولم يبق منهم الا من اتبعه على دينه الذى بعثه الله به واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر خاتم الانبياء على الاطلاق محمد صلى الله عليه وسلم وآل عمران والمراد به عمران هذا هو الدمر بن بنت عمران أم عيسى بن مريم عليه السلام قال محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله هو عمران بن ياشم بن ميثاب بن سزقيان بن ابراهيم بن غرايا بن ناوش بن أبحر بن بهوان بن نازم بن مقاسط

ابن ايشان ايازين رحيم بن سليمان بن داود عليهما السلام فعيسى عليه السلام من ذرية ابراهيم كما سيأتي بيانه في سورة الانعام از
 شاء الله تعالى وبه الشبهة (اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعتها
 قالت رب اني وضعتها انثى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالا اني واني سميت امرىءا واني اعيدتها بك وذريتها من الشيطان الرجيم
 امرأة عمران هذه هي أم مريم عليها السلام وهي حنة بنت فاقوذ قال محمد بن اسحق وكانت امرأة لا تحمل فرأت يوما ظرايرا زرة
 فرجته فاشتت الواد فعدت الله تعالى ان يهبها فاستجاب الله تعالى دعاءها فو اقعها زوجها فحملت منه فلما تحققت الحمل نذرت ان
 يكون محررا اى خالصا مفرغا للعبادة لخدمة بيت المقدس فقالت يا رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع
 العليم اى السميع لدعائى العليم بنتى (٢٢٠) ولم تكن تعلم ما في بطنها اذ كرا أم انتى فلما وضعتها قالت رب ان وضعتها انثى

طول حرة وعليه الشافعي وكذا مالك وأحمد (وأن تصبروا) أى صبركم عن نكاح الاماء
 (خبركم) من نكاحهن لان نكاحهن يقضى الى ارفاق الولد والغض من النفس
 (والله غفور رحيم) هذا كالتأكيدهما تقدم (يريد الله ليسن لكم) استئناف مسوق
 لتقرير ما سبق من الاحكام وبيان كونها اجارية على مناهج المهتدين من الانبياء والصالحين
 واللام هنا لام كي التى تعاقب أن ومنه يرادون ليطغوا نور الله بأفواههم وأمرت
 لا عدل بينكم وأمرنا بالنسب لرب العالمين وهذا مذهب الكوفيين وخطأ الزجاج هذا
 القول وقيل اللام زائدة لتأكيده معنى الاستقبال أولنا كي دارة التبيين وبه قال
 النخشي والسمين ومعنى الآية يراد الله أن يبين لكم مصالح دينكم وما يحل لكم
 وما يحرم عليكم وقيل يبين لكم ما يقر بكم منه وقيل يبين ان الصبر عن نكاح الامه خير
 لكم (وهم يدركهم سنن الذين من قبلكم) أى طرقهم فى تحريم الامهات والنسب
 والاخوات فانها كانت محرمة على من قبلكم وهم الانبياء وآتباعهم لتقدم واهم (و) يريد
 أن (يتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته التى كنتم عليها الى طاعته فقبول اليه وتلافوا
 ما فرط منكم بالتوبة يغفر لكم ذنوبكم (والله عليم) بمصالح عباده فى أمر دينهم ودنياهم
 (حكيم) فيما دبر أمورهم (والله يريد أن يتوب عليكم) هذا تأكيدهما تقدم ففهم من قوله
 ويتوب عليكم المتقدم وقيل الاول معناه الارشاد الى الطاعات والثاني فعل الله بهاها
 وقيل ان الثاني لبيان كمال منفعة ارادته سبحانه وكال ضرر ما يربيه الذين يتبعون
 الشهوات وليس المراد به مجرد ارادة التوبة حتى يكون من باب التكرير للتأكيدهما قبل
 هذه الارادة منه سبحانه فى جميع أحكام الشرع وقيل فى نكاح الامه فقط وقال ابن
 عباس معناه يريد أن يخرجكم من كل ما يكره الى ما يحب ويرضى وقيل معناه يدلكم على
 ما يكون سببا للتوبتكم التى يغفر لكم بها ما سلف من ذنوبكم وقيل معناه ان وقع منكم
 تقصير فى دينه فيستوب عليكم ويغفر لكم (ويريد الذين يتبعون الشهوات) المراد

والله أعلم بما وضعت قرئ برفع
 التاء على انها تاء المتكلم وان ذلك
 من تمام قولها وقرئ بتسكين التاء
 على انه من قول الله عز وجل
 وليس الذكر كالا انثى فى القوة
 والجلد فى العبادة وخدمة المسجد
 الاقصى واني سميت امرىءا فيه دليل
 على جواز التسمية يوم الولادة كما
 هو الظاهر من السياق لانه شرع
 من قبلنا وقد حكى مقرراو بذلك
 ثبت السمة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حيث قال ولدى
 الليلة ولد سميت باسم أبي ابراهيم
 أخرجاه وكذلك ثبت فيه ما أنس
 ابن مالك ذهب باخيه حسين ولده
 أمه الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فحنكه وسماه عبد الله وفى
 صحيح البخارى ان رجلا قال
 يا رسول الله ولدى الليلة ولد فما
 أسميه قال سم ابنك عبد الرحمن
 وثبت فى الصحيح أيضا انه لما جاءه
 أبو أسيد بانه ليحنكه فذهل عنه

فأمر به أبوه فرد الى منزلهم فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المجلس سماه المذرفا ما حديث قتادة عن
 الحسن البصرى عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل غلام رهين بعقيقته يذبح عنه يوم سابع ونسبى
 ويحلق رأسه فقدر واه أحدوا أهل السنن وصححه الترمذى وروى ويدي وهو أثبت وأحفظ والله أعلم وكذا ما رواه الزبير بن بكار
 فى كتاب النسب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علق عن ولده ابراهيم وسماه ابراهيم فاستناده لا يثبت وهو مخالف لما فى الصحيح
 ولوضح لجل على انه اشتهر اسمه بذلك يومئذ والله أعلم وقوله اخبارا عن أم مريم انها قالت واني أعيدتها بك وذريتها من الشيطان
 الرجيم أى عوذتها بالله عز وجل من شر الشيطان وعودت ذريتها وهو ولدها عيسى عليه السلام فاستجاب الله له لذلك كما قال عبد
 الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن المسيب عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا منته الشيطان

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا فوئد عليه الشيطان أو عسرته أو عصرته أو عيسى بن مريم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم واني أعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وروى من حديث قيس عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا فوئد عليه الشيطان الرجيم ومن حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ورواه مسلم عن أبي الطاهر عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس عن أبي هريرة ورواه محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بأصل الحديث وهكذا رواه الليث بن سعد عن جعفر بن زريعة (٢٢١) عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج

قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه حين تلده أمه الأعمى بن مريم ذهب يطعن فطعن بالجاب (فقبلها ربها) بقبول حسن وأبنتها ناسا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عند دارها قال يا صيرم أتى لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب) يخبر تعالى أنه قبلها من أمهات نذيرة وأنه أبنتها ناسا حسنا أي جعلها شاة كالمليحة ومنظرا بهيجا ويسر لها أسباب القبول وقرنها بالصالحين من عباده تعالى منهم العلم والخير والدين فلها قال وكفلها زكريا بتشديد الفاء ونصب زكريا على المفعولية أي جعله كافلا لها قال ابن اسحق وما ذلك إلا أنها كانت يتيمة وذو كرم غير أن بني إسرائيل أصابهم سنة جدد فكفل زكريا مريم لذلك ولما نفاة

بالشوات هنا ما حرمه الشرع دون ما أحله اختلف في تعيين متبعي الشهوات فقبلهم الزناة وقيل اليهود والنصارى وقيل اليهود خاصة وقيل هم الجوس لأنهم أرادوا أن يتبعهم المبطلون في نكاح الأخوات من الأب وبنت الأخ والاولى (أن تمسوا) تعبدوا عن الحق وقصد السبيل بالمعصية فتكونوا مثلهم (مبلا عظميا) يعني باتيانكم ما حرم الله عليكم والميل العدول عن طريق الاستواء ووصف الميل بالعظيم بالنسبة إلى سبيل من اقترف خطيئة نادرا (يريد الله أن يخفف) يسهل (عنكم) أحكام الشرع بما مر من الترخيص أو بكل ما فيه تخفيف عليكم (وخلق الإنسان ضعيفا) عاجزا غير قادر على ملك نفسه ودفعها عن شهواتها قليل الصبر عن النساء فلا صبر له عنهن وفاء بحق التكليف فهو محتاج من هذه الحيثية إلى التخفيف فلهذا أراد الله سبحانه التخفيف وقيل هو ضعيف في أصل الخلقة لأنه خلق من مأمهين وقيل أنه لضعفه يستميله الهوى فهو ضعيف العزم عن الهوى (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثنيان المحرمات المتعلقة بالابضاع (لأنكم أموالكم ينكمحون بالباطل) يعني بالخرام الذي لا يحل في الشرع والباطل ما ليس بحق ووجوه ذلك كثيرة كالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ الاموال باليمين الكاذبة وشؤ ذلك ومن الباطل البيوعات التي نهى عنها الشرع وانما خص الاكل بالذكور ونهى عنه تنبها على غيره من جميع التصرفات الواقعة على وجه الباطل لأن معظم المقصود من المال الاكل وقيل يدخل فيه كل مال نفسه بالباطل ومال غيره أمأ كل ماله بالباطل فهو اتفاق في المعاصي وأمأ كل مال غيره فقد تقدم معناه وقيل يدخل في كل المال بالباطل جميع العقود الفاسدة (الأن تكون تجارة عن تراض منكم) التجارة في اللغة عبارة عن المعاوضة وهذا الاستثناء منقطع أي لكن أموال تجارة صادرة عن تراض منكم وطيب نفس جائزة بينكم ولكم أن تأكلوها ولكن كون تجارة عن

بين التورين والله أعلم وانما قدر الله كون زكريا كفلها السعادت التي تقبس منه علما جانا فاعو ولا صلاحا لأنه كان زوج خالته على ما ذكره ابن اسحق قال أيضا توسعا فعلى هذا كانت في حضنة خالته وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في عمره بنت حمز أن تكون في حضنة خالته امرأه جعفر بن أبي طالب وقال الخالة بمنزلة الام ثم أخبر تعالى عن سيادتها ووجوب الادتها في محل الضحك وقناعة الربيع بن أنس وعطية العوفي والسدي وجد عند هارثا كهة الصيف في الشتاء وفا كهة الشتاء في الصيف عن مجاهد وجد عند هارثا أي علما وقال صفه في علمه رواه ابن أبي حاتم والاول أصح وفيه دلالات على كرامات الاولياء وفي

السنة لولا انظار كثرة فاذا رأى ركباً ياحد اعندها قال يا حسرتي لك هذا أي يقول من أين لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا سهل بن زحيلة حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا عبد الله بن لويعة عن محمد بن المنكدر عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام أياماً لم يطعم طعاماً حتى شق ذلك عليه فطاف في منازل أزواجه فلم يجد عند واحدة منهن شيئاً فأتى فاطمة فقال يا بنية هل عندك شيء آكله فإني جائع قالت لا والله بأبي أنت وأمي فلما خرج من عند حابعت إليها جارة لها برغيفين وقطعة لحم فأخذته منها فوضعت في جفنة لها وقالت والله لا وترن بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي ومن عندي وكلوا جميعاً محتاجين إلى شبعة طعام فبعت حسناً وحسيناً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع إليها فقالت بأبي أنت وأمي قد أتى الله بشئ (٢٢٢) تخبأته لك قال هل بي يا بنية قالت فأتيت به بالجفنة فكشفت عنها فإذا هي مملوءة

تراض منكم حلالاً لكم لان التجارة ليست من جنس كل المال بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معني من المعاني ليس مالا من الاموال فكان الاستثناء على لكن وقوله عن تراض صفقة لتجارة أي كائنة عن تراض وانما نص الله سبحانه على التجارة دون سائر أنواع المعاوضات كالهبة والصدقة والوصية لكونها أكثرها وأغلبها ولان أسباب الرزق متعلقة به غالباً ولان الرزق يذوي المروآت بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات وطلب التجارة على جزاء الاعمال من الله على وجه المجاز ومنه قوله تعالى هل أدلكم على تجارة تحميكم من عذاب أليم وقوله تعالى يرجون تجارة لن تبور واختلف العلماء في التراضي فقالت طائفة تمامه وجوبه بافتراق الابدان بعد عقد البيع أو بان يقول أحدهم الصاحبه اختر واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال الشافعي والنوري والليث وابن عيينة واسحق وغيرهم وقال مالك وأبو حنيفة تمام البيع هو أن يعقد البيع بالسنة فيرفع بذلك الخيار وأجواب عن الحديث بما لا طائل تحته وقرئ تجارة بالرفع على ان كان تامة وبالنصب على انها ناقصة وروى الطبراني وابن أبي حاتم قال السيوطي بسند صحيح عن ابن مسعود قال انما يعني هذه الآية بحكمة ما نسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة وعن عكرمة والحسن قال لا كان الرجل يتخرج ان يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية ففسخ ذلك الآية التي في النور ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم الآية وأخرج ابن ماجه وابن المنذر عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما البيع عن تراض (ولا تقتلوا أنفسكم) أي لا يقتل بعضكم أيها المسلمون بعضاً إلا بسبب أثبتة الشرع وانما قال أنفسكم لانهم أهل دين واحد فهم كنفس واحدة وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال في حجة الوداع ألا لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض وقيل ان هذا نهي للانسان عن قتل نفسه بارتكاب ما يؤدي الى علا كها أخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة

خبير انما انظرت اليها بهت وعرفت انها بركة من الله فمكنت الله وصليت على نبيه وقدمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه حمد الله وقال من أين لك هذا يا بنية قالت يا أبا هرون من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فحمد الله وقال الحمد لله الذي جعلك يا بنية شبيهة بسيدة نساء بني اسرائيل فكانت اذا رزقها الله شيئاً وسئلت عنه قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي ثم كل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل على وفاطمة وحسن وحسين وجميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته حتى شبعوا جميعاً قالت وبقيت الجفنة كما هي قالت فأوسعت يقيمها على جميع الخير ان وجعل الله فيها بركة وخيراً كثيراً (هنا ثلاث دعا ذكر ياربها قال ربه

لي من لدنك ذرية طيبة انك سمع الدعاء فتدنيه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى مصداقاً بكلامه من قال الله وسيدا وحضوراً ونبياً من الصالحين قال رب أي يكون لي غلام وقد بلغتني الكبر وما بطني قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لي آية قال آية لك انك سمع الدعاء ثلاثاً أيام الارض اوازك ربك كثيراً وسبح بالعشي والابكار) لما رأى ذكرى عليه السلام ان الله يرزق مريم عليها السلام فأكهة الشاة في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء طمع حينئذ في الولدان كان شيخاً كبيراً قد وهن منه العظم واشتعل الرأس شيباً وكانت امرأته مع ذلك كبيرة وعاقراً لکنه مع هذا كله سأل ربه وناداه نداً خفياً وقال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة أي ولداً صالحاً انك سمع الدعاء قال الله تعالى فتدنيه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أي خاطبته الملائكة شفاعاً سمعته وهو قائم يصلي في محراب عبادته ومحمل خاؤه ومجلس مناجاته وصلاته ثم أخبر تعالى عما يبشر به

اللائكة ان الله يشرك يحيى أى بولس بوجد من صلوات اسمه يحيى قال قتادة وغيره انما سمي يحيى لان الله أحياه بالآيمان وقوله مصداقاً بكلمة من الله أى بعيسى بن مريم وقال الربيع بن أنس هو أول من صدق بعيسى بن مريم وقال قتادة وعلى سنته ومنه اجه وقال ابن جرير قال ابن عباس فى قوله مصداقاً بكلمة من الله قال كان يحيى وعيسى ابني خالة وكانت أم يحيى تقول لمريم انى أجد الذى فى بطنى يسجد للذى فى بطنك فذلك تصديق له فى بطن أمه وهو أول من صدق عيسى وكلمة الله عيسى وهو أكبر من عيسى عليه السلام وهكذا قال السدى أيضاً وقوله وسيداً قال أبو العالية والربيع بن أنس وقتادة وسعيد بن جبيرة وغيرهم الحليم وقال قتادة سيدنا فى العلم والعبادة وقال ابن عباس والثورى والضحاك السيد الحليم التقي قال سعيد بن المسيب هو الفقيه العالم قال عطية السدي فى خلقه ودينه وقال عكرمة هو الذى لا يغلبه الغضب وقال (٢٢٣) ابن زيد هو الشريفة وقال مجاهد

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها خالد المحلداً فى أبداً ومن تحصى سماً فقتل نفسه فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم خالد المحلداً فى أبداً ومن قتل نفسه بمجدة فمديته فى يده يتوجأ به فى بطنه أى يضرب بها نفسه فى نار جهنم خالد المحلداً فى أبداً وفى الباب أحاديث أولاً تقتلوا أنفسكم باقترااف المعاصي يعنى لا يفعل شيئاً يستحق به القتل مثل أن يقتل فيمتل به فيكون هو الذى تسبب فى قتل نفسه بكسب الجريمة وقيل لا تقتلوا بأكل المال بالباطل وقيل لا تمكوا أنفسكم بأن تعملوا أعمالاً رياء أدى الى قتلها أو المراد النهى عن أن يقتل الانسان نفسه حقيقة ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه المعانى ومما يدل على ذلك احتجاج عمرو بن العاص بها حين لم يغتسل بالماء البارد حين أجنب فى غزوة ذات السلاسل فقرر النبي صلى الله عليه وآله وسلم احتجاجه وهو فى مسند أحمد وسنن أبى داود وغيرهما (ان الله كان بكم رحيماً) ومن رحمة بكم انهم لم يمتلوا من كل شئ تسوجبون به مشقة أو محنة وقيل ان الله تعالى أمر بنى اسرائيل بقتل أنفسهم ليكون ذلك توبة لهم وكان بكم بأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم رحمة حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة (ومن يفعل ذلك) أى القتل خاصة أو كل أموال الناس باطلاً وقيل هو إشارة الى كل ما نهى عنه فى هذه السورة وقال ابن جرير انه عائد على ما نهى عنه من آخر وعيد وهو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً لان كل ما نهى عنه من أول السورة قرن به وعيد الامن قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم فانه لا وعيد بعده الا قوله ذلك (عدواناً) على الغير (وظلماً) على النفس لاجلها وطمعاً ما ناسفها وعلى هذا لا يرد انه كيف قدم الاخص على الأعم اذا التجاوز عن العدل جور ثم طغيان ثم تعدد والمكمل ظلم والعدوان تجاوز الحد والظلم وضع الشئ فى غير موضعه وقيل ان معنى العدوان والظلم واحد وتكريره لقصد التأكيد الآن يقال ان العطف باعتبار التغير فى المفهوم كما تقدم

حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى انه سمع سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ليس أحد من خلق الله لا يلقاه بدين غير يحيى بن زكريا ثم قرأ سعيد وسعيد أو حصوراً ثم أخذ شياً من الأرض فقال الحصور من كان ذكره مثل داود أشار يحيى بن سعيد القطان بطرف أصبعه السبابة فهذا موقوف أصح اسناداً من المرفوع ورواه ابن المنذر فى نفسه حدثنا أحمد بن داود السمنانى حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يلقى الله الا ذائب الا يحيى بن زكريا فان الله يقول وسيداً أو حصوراً قال واخذ كرهه مثل هدية الثوب وأشار بأصبعه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبى حدثنا عيسى بن جواد ومحمد بن سلة المرادى قال حدثنا جراح بن سليمان المقرئ عن الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن القعقاع عن أبى صالح عن أبى هريرة

وقوله وغيره هو الكريم على الله عز وجل وقوله وحصوراً روى عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن المسيب وأبى الشعثاء وعطية العوفى أنهم قالوا الذى لا يأتى النساء وعن أبى العالية والربيع بن أنس هو الذى لا يؤله ولا ماله وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا يحيى بن المغيرة أن أبانا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس فى الحصور الذى لا ينزل الماء وقد روى ابن أبى حاتم فى هذا حديثاً غير هذا فقال حدثنا أبو جعفر محمد بن غالب البغدادى حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عبد الله بن عمرو بن العاص عن ابن العوام عن يحيى بن سعيد عن المسيب عن ابن العاص لا يدرى عبد الله أو عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله وسيداً أو حصوراً قال ثم تناول شيئاً من الأرض فقال كان ذكره مثل هذا وقال ابن أبى حاتم حدثنا أحمد بن سنان

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ابن آدم يلقي الله ذنب بعذبه عليه ان شاء ويرجعه الا يحيى بن زكريا فاته كان سيدا وحضورا
ونبيا من الصالحين ثم اخوى النبي صلى الله عليه وسلم الى قدادة من الارض فاخذها قال وكان ذكروا مثل هذه القذاة وقوله ونبيامن
الصالحين هذه بشارة ثانية بنبوته صلى بعد البشارة بولائه دهرى اعلى من الاولى فلما تحقق زكريا عليه السلام هذه البشارة اخذ
يتعجب من وجود الولد منه بعد الكبر قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغتى الكبر وما رأتى عقر قال اى الملك كذلك الله يفعل
ما يشاء اى هكذا امر الله عظيم لا يعجز شئ ولا يعاظمه امر قال رب اجعل لى آية اى علامة استدل بها على وجود الولد متى قال
آيت ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا امر اى اشارة لانه استطاع النطق مع انك سوى صحيح كفى قوله ثلاث ليال سويان امر بكثرة
الذكر والتكبير والتسبيح في هذه الحال (٢٢٤) فقال تعالى واذكركم بك كثيرا وسبح بالعشي والابكار وسألقى طرف آخر

وبسط هذا المقام في أول سورة
مريم ان شاء الله تعالى (وانما قالت
الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك
وطهرتك واصطفانا على نساء
العالمين يا مريم اقضى لربك
واجدى واركنى مع الراكعين
ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك
وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم
ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم
اذ يختصمون) هذا الخبر من الله
تعالى بما خاطبت به الملائكة
مريم عليا السلام عن امر الله
لهم بذلك ان الله قد اصطفاهما اى
اختارها لكثرة عبادتها وازدادتها
وشرفها وطهارتها من الاكدار
والوساوس واصطفاهما مرة بعد
مرة لجلالتهما على نساء العالمين
قال عبد الرزاق ان نبأنا ما رعن
الزهري عن سعيد بن المسيب في
قوله تعالى ان الله اصطفاك وطهرتك
واصطفانا على نساء العالمين قال
كان ابو هريرة يحدث عن رسول

وخرج بقصد العدو ان والظلم ما كان من القتل بحق كالقصاص وقتل المرتد وسائر الحدود
الشريعة وكذلك قتل اخطا (فوف نصليه) اى دخل في الآخرة (بارا) عطية يحرق
فيها وقرئ نصليه بفتح النون وهو على هذا نقول من صلى ومنه شاة مصلية (وكان ذلك)
اى اصلا والناظر (على الله يسيرا) هينا لانه لا يعجزه شئ ان تجتنبوا كما رما تنهون عنه
اى الذنوب التي نهاكم الله عنها وفي الكلام حذف اى ونفعنا الطاعات (تكفر عنكم)
أصل التكفير الستر والتغطية وفي الشرع اماطة المستحق من العقاب شواب ازيد أو
بتوبة اى تغفر لكم (ميا تكلم) اى ذنوبكم التي هي صغائر فالتكفير ليس مرتبا على
الاجتناب وحده وجعل السببات على الصغائر خنا منعين لذكر الكبار قبلها وجعل
اجتنابها شرط التكفير السببات واجتناب الشئ المباعدة عنه وتركه حائبا والكبيرة
ما كبر وعظم من الذنوب وعظمت عقوبته وقد اختلف أهل الاصول في تحقيق معنى
الكائر ثم في عددها فاما في تحقيقها فقيل ان الذنوب كلها كائرا وانما يقال لبعضها
صغيرة بالاضافة الى ما دوا كبر منها كما يقال الزنا صغيرة بالاضافة الى الكفر والقتل المحرمة
صغيرة بالاضافة الى الزنا وقد روى نحو هذا عن الاسفرائني والجزيني والقشيري وغيرهم
قالوا والمراد بالكائر التي يكون اجتنابها سببا لتكفير السببات هي الشرك واستدلوا
على ذلك بقراءة من قرأ ان تجتنبوا كبر ما تنهون عنه وعلى قراءة الجمع فالمراد اجتناب
الكفر واستدلوا على ما قالوه بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء فالوافقه هذه الآية مقيدة لقوله ان تجتنبوا كبر ما تنهون عنه وقال ابن عباس
الكبيرة كل ذنب ختمه الله بشار أو غضب أو لعنة أو عذاب وقال ابن مسعود الكائر
ما نهى الله عنه في هذه النوردة الى ثلاث وثلاثين آية قال سعيد بن جبيرة كل ذنب نسبته
الله الى النار فهو كبيرة وقال جماعة من أهل الاصول الكائر كل ذنب رتب الله عليه
الحد أو صرح بالوعيد فيه وقيل غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره وقد ذكر الشوكاني

الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركبهن الابل نساء قريش أحباء على وابني صغره وأرعاده على زوج في ذات يده
ولم ترك مريم بنت عمران بعيرا قط ولم يخرج من هذا الوجه سوى مسلم فانه رواه عن محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد
الرزاق به وقال هشام بن عمرو عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول خير نساء ما ركب مريم بنت عمران وخير نساء ما خدجته بنت خويلد آخر جاء في الصحيحين من حديث هشام به مثله وقال
الترمذي حديثا أبو بكر بن زهير بن جهم بن عبد الله بن جعفر عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
خسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون تفرد به الترمذي وصححه
وقال عبد الله بن أبي جعفر الرازي عن أسه قال كان ثابث السفاني يحدث عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

خير النساء العالمين اربع هم بنت عمران واسية ام رافع وعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت رسول الله ورواه ابن مردويه أيضا ومن طريق شعبة عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا ثلاث هم بنت عمران واسية ام رافع وعون وخديجة بنت خويلد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا آدم العسقلاني حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا امرئ بنت عمران واسية ام رافع وعون وقد أخرجه الجماعة الا ابا داود من طرق عن شعبة به ولفظ البخاري يكمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا امرئ بنت عمران واسية ام رافع وعون وقد أخرجه بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقد (٢٢٥) استقصيت طرق هذا الحديث وألفاظه في هذا

جل ذلك في نيل الاوطار شرح مستحق الاخبار وقد ذكر رضی الله عنه في ارشاد الفحول
من النصوص عليها فوق الثلاثين وأما الاختلاف في عددها فقل انما سبع وقيل سبعون
وقيل سبع مائة وقيل غير منحصرة ولكن بعضها أكبر من بعض وقد ثبت في الصحيحين
وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجتنبوا
السبع الموبقات قالوا وما هي يا رسول الله قال الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله
الاباحق والسحر وأكل الربوا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقد ذف المحصنات
الغافلات المؤمنات وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بكرة قال قال النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قالنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله
وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس وقال ألا أقول الزور وشهادة الزور فما زال يكررها
حتى قلنا ايته سكنت وفي انفظ عند البخاري عن ابن عمر وعنه صلى الله عليه وآله وسلم واليمين
العموس وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان
سلم ان سأل أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قالوا وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب
أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وعن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أي الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك
اعظيم ثم أي قال ان تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن ترائي حليما جارلا
أخرجه البخاري والاحاديث في تعداد الكبائر وتعيينها كثيرة جدا فمن رام الوقوف على
ما ورد في ذلك فعليه بكتاب الزاوي عن اقتراف الكبائر فانه قد جمع فأوعى وقد ثبت سن
الادلة المتقدمة ان من الذنوب كبائر وصغائر واليه ذهب الجمهور واعلم انه لا بد من تقييد
ما في هذه الاية من تكثير السيئات بمجرد اجتناب الكبائر بما أخرجه النسائي وابن
وابن ماجه وابن جرير وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي
هريرة وأبي سعيد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلس على المنبر ثم قال والذي نفسي

(٢٩ - فتح البيان في) جرير من طريقين للبيعة عن دراج بهوفيه نكارة وقال مجاهد كانت مريم عليها السلام تقوم حتى تقوم كعبا والقنوت شو طول الركوع في الصلاة يعني امتثالا لقول الله تعالى يا مريم اقنتي لربك قال الحسن يعني اعبدي لربك واجبدي واركعي مع الراكعين أى كوني منهم وقال الاوزاعي ركعت في محرابها ركعة وساجدة وقائمة حتى نزل ماء الاصفى في قدميها رضى الله عنها وأرضاها ثم قال لرسوله بعدما أطلعها على جلية الامر ذلك من انباء الغيب فوحى اليك أى نقصه عليك وما كنت لديهم أى ما كنت عندهم يا محمد فقبحرهم عنه معاينة عما جرى بل أطلعك الله على ذلك كأنك حاضر وشاهد لما كان من أمرهم حين اقتصروا في شأن مريم أيهم يكفلها وذلك لرغبتهم في الاجر قال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة انه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة قال ثم خرجت بها يعني مريم في خرقها الى بنى السكاهن

ابن هرون أثنى موسى عليهما السلام قال وهما يومئذ يرون بيت المقدس ما يلي الجنة من الكعبة فقال لهم دونكم هذه النذرة فاني
 سررتهم اوحى اني ولا يدخل الكنيسة حائض وانما لا اورد هالي يتي فقالوا هذه ابنة امامنا وكان عمر ان يؤمهم في الصلاة وصاحب
 قريبا فقال زكريا ادفعوها الي فان خالها تحتي فقالوا لا تطيب انفسنا هي ابنة امامنا فذلك حين اقرعوا عليها باقلامهم التي يكتبون
 بها التوراة فقرع عليهم زكريا فاكلها وقد كرمه ابضا والسدى وقتادة والربيع بن أنس وغير واحد دخل حديث بعضهم في
 بعض انهم ذهبوا الى نهر الاردن واقرعوا خالها على ان يلقون اقلامهم فايهم ثبت في جريته الماء فهو كافلها فالتقوا اقلامهم
 فاحتملها الماء الاقلام زكريا فانه ثبت ويقال انه ذهب صاعدا يشق جريته الماء وكان مع ذلك كبيرهم وسيدهم وعالمهم وامامهم ونبيرهم
 صلات الله وسلامه عليه (اذ قالت) (٢٢٦) الملائكة يا هيريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجها

في الدنيا والاخرة ومن المقربين
 ويكلم الناس في المهدي وكهلا ومن
 الصالحين قالت رب اني يكون لي
 ولد ولم يمسن بشرا قال كذلك الله
 يخلق ما يشاء اذ قضى امر افانما
 يقول له كن فيكون هذه بشارة
 من الملائكة لمريم عليها السلام بان
 سيوجد منها ولد عظيم له شان كبير
 قال الله تعالى اذ قالت الملائكة
 يا هيريم ان الله يبشرك بكلمة منه
 أي يولد يكون وجوده بكلمة من
 الله أي يقول له كن فيكون وهذا
 تفسير قوله مصداقا بكلمة من الله
 كما ذكره الجمهور على ما سبق بيانه
 اسمه المسيح عيسى بن مريم اي
 يكون هذا مشهورا في الدنيا بعرفه
 المؤمنون بذلك وسمى المسيح قال
 بعض السلف لكثرة سياحته وقوله
 تعالى عيسى بن مريم نسبة الى أمه
 حيث لا أب له وجها في الدنيا
 والاخرة ومن المقربين أي له واجهة
 ومكانة عند الله في الدنيا بما يوحيه

بده ما من عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويؤدي الزكاة ويحجب الكبار
 السبع الاقمت له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة حتى انها تصفق ثم تلا هذه الآية
 وعن ابن مسعود قال ان في سورة النساء خمس آيات ما يسرن في ان بها الدنيا وما فيها ولله
 علم ان العلماء اذا مروا بها يعرفونها قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية
 وقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء وقوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية وقوله تعالى ومن
 يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية (وندخلكم مدخلا كريما) يعني حسنا شريفا مريضا
 أي مدخلا تكرمون فيه والمراد بالدخول بضم الميم وفتحها كما قرئ بهما في الآية مكان
 الدخول وهو الجنة ويجوز ان يكون مصدرا (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض)
 التي نوع من الارادة يتعلق بالمستقبل كالتلف نوع منها يتعلق بالماضي فنهى الله
 سبحانه المؤمنين عن التني لان فيه تعلق بالال ونسيان الآجال قاله القرطبي وفيه النهي
 عن ان يتمنى الانسان ما فضل الله به غيره من الناس عليه فان ذلك نوع من عدم الرضا
 بالقسمة التي قسمها الله بين عباده على مقتضى ارادته وحكمته باللغة وفيه أيضا نوع
 من الحسد المنهي عنه اذا صحبه ارادة زوال تلك النعمة عن الغير وعبارة القرطبي فيدخل
 فيه ان يتمنى الرجل حال الآخر من دين او دنيا على ان يذهب ما عنده الآخر وهذا هو
 الحسد بعينه وهو الذي ذمه الله تعالى بقوله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من
 فضله ويدخل فيه أيضا خطبة الرجل على خطبة أخيه ويعد على بيعه لانه داعية الى
 الحسد والمقت انتهى وقد اختلف العلماء في الغبطة هل تجوز أم لا وهي أن يكون له حال
 مثل حال صاحبه من دون أن يتمنى زوال ذلك الحال عن صاحبه فذهب الجمهور الى
 جواز ذلك واستدلوا بالحديث الصحيح لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو
 يقوم به آتاه الليل وآتاه النهار ورجل آتاه الله مالا فهو يتفقه آتاه الليل وآتاه النهار وقد

اليه من الشريعة وينزل عليه من الكتاب وغير ذلك مما منحه الله به وفي الدار الآخرة يشفع عند الله فيمن ياذن له فيه
 فيقبل منه أسوة اخوانه من أولى العزم صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وقوله ويكلم الناس في المهدي وكهلا أي يدعو الى
 عبادة الله وحده لا شريك له في حال صغره معجزة وآية وفي حال كهولته حين يوحى الله اليه ومن الصالحين أي في قوله وعمله علم صحيح
 وعمل صالح قال محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قيس عن محمد بن شريحيل عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما تكلم أحد في صغره الا عيسى وصاحب جريج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الصقر يحيى بن محمد بن قرعة حدثنا الحسين يعني
 المروزي حدثنا جري يعني ابن أبي حازم عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يسلككم في المهدي الا ثلاثة عيسى
 وصبي كان في زمن جريج وصبي آخر فلما سمعت بشارة الملائكة له بذلك عن الله عز وجل قالت في منا جاتهم ارب اني يكون لي ولد

ولم يعسى بشر تقول كيف يوجد هذا الولد مني وأنا لست بذات روح ولا من عزمي ان اتزوج
الله عز وجل في جواب ذلك السؤال كذلك الله يخلق ما يشاء اي هكذا أمر الله عظيم لا يعجزه شيء

ولم يقل يفعل كافي قصة زكريا نص ههنا على انه يخلق لئلا يبقى لمبطل شبهة وأ كذلك بقوله اذا قضى أمره افاغما يقول له كن
فيكون أي فلا يتأخر شيئا بل يوجد عقب الامر بلا مهلة كقوله وما أمرنا الا واحدة كلم بالبصر أي اغما تأمر مرة واحدة
لا مشوية فيها فكون ذلك الشيء سر يعا كل البصر (ويعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بني اسرائيل الى
قد جئتكم بآية من ربكم اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله واربى الاكهم والابرص وأحيي
الموتى باذن الله وأبشركم عائنا كلون وماتدخرون في سيوتكم ان في ذلك لآية (٢٢٧) لكم ان كنتم مؤمنين ومصدق لما بين

يدى من التوراة ولا حل لكم بعض
الذي حرم عليكم وجئتكم بآية
من ربكم فاتقوا الله وأطيعون ان
الله ربى وربكم فاعبدوه هذا
صراط مستقيم) يقول تعالى مخبرا
عن نعام بشارة الملائكة لمريم
بأنها عيسى عليه السلام ان الله
يعلم الكتاب والحكمة الظاهر
ان المراد بالكتاب ههنا الكتابة
والحكمة تقدم تفسيرها في سورة
البقرة والتوراة والانجيل فالتوراة
هو الكتاب الذي انزل على موسى
ابن عمران والانجيل الذي أنزل
على عيسى بن مريم عليه السلام
وقد كان عيسى عليه السلام
يحفظ هذا وهذا وقوله ورسولا
الى بني اسرائيل قائلا لهم اني قد
جئتكم بآية من ربكم اني اخلق
لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ
فيه فيكون طيرا باذن الله وكذلك
يفعل يصور من الطين شكل طير
ثم ينفخ فيه فيطير عيانا باذن الله عز

بوق عليه البخارى باب الاعتبار في العلم والحكم وعموم لفظ الآية يقتضى تحريم معنى
ما وقع به التفضيل سواء كان معصوما بما يصير به من جنس الحسد أم لا وما ورد في السنة
من جواز ذلك في أمور معينة يكون مخصوصا لهذا العموم ومن الناس من منع من الغبطة
أيضا كالامام مالك قال لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حقها في الدين أو الدنيا
ونحوه قال الحسن وسبب نزول الآية ما قال قتادة ان النساء قلن لوجعل انصباؤنا في
الميراث كالنصيباء الرجال وقال الرجال اننا ليرجوا ان نفضل على النساء بحسنا تانا في الآخرة
كافضلنا عليهن في الميراث ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (للرجال
نصيب مما كتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) فيه تخصيص بعد التعميم ورجوع الى
ما تضمنه سبب نزول الآية من أن أم سلمة قالت يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو ولا
تقاتل فستشهدوا عا لما لنا نصف الميراث فنزلت أخرجه عبد الرزاق وابن منصور وابن
حبش والترمذي والحاكم والبيهقي وابن جرير وابن المنذر وغيرهم وقد روى نحوه هذا
السبب من طرق بالفاظ مختلفة والمعنى في الآية ان الله جعل لكل من الفريقين نصيبا
على حسب ما تنقصه ارادته وحكمته وعبر عن ذلك المجمع لكل فريق من فريقى النساء
والرجال بالنصيب مما اكتسبوا على طريق الاستعارة التبعية شبه اقتضاء حال كل فريق
لنصيبه بما كتسبه اياه قال قتادة للرجال نصيب مما كتسبوا من الثواب والعقاب وللنساء
كذلك والمرأة الخزا على الحسنه بعشر أمثالها كالميراث وقال ابن عباس المراد بذلك
الميراث والا كتساب على هذا القول بمعنى الاصابة للذكر مثل حظ الانثيين فهى الله عن
التي على هذا الوجه ما فيه من دواعي الحسد لان الله أعلم بمصالحهم منهم فوضع القسمة
بينهم على التفاوت على ما علم من مصالحهم (واسألو الله من فضله) هذا الامر يدل على
وجوب سؤال الله سبحانه كما قاله جماعة من أهل العلم وعن مجاهد قال ليس بعرض الدنيا
وعن سعد بن جبير قال العباد ليس من أمر الدنيا وأخرج الترمذي عن ابن مسعود

وجعل الذي جعل هذا معجزة له تدل على انه أرسله واربى الاكهم قيل انه الذي لا يبصر نهرا ويصير ليللا وقيل بالعكس وقيل
الاعشى وقيل الاعمش وقيل هو الذي يولد أعمى وهو أشبه لانه أبلغ في المجزة وأقوى في التحدى والابرص معروف وأحيي
الموتى باذن الله قال كثير من العلماء بعث الله كل نبي من الانبياء بما يناسب أهل زمانه فكان الغالب على زمان موسى عليه السلام
السحر وعظم السحرة فبعثه الله بمعجزة بهرت الابصار وحيرت كل سحار فلما استيقنوا انها من عند العظيم الجبار انقادوا للاسلام
وصاروا من عباد الله الابرار وأما عيسى عليه السلام فبعث في زمن الاطباء وأصحاب علم الطبيعة فجاءهم من الآيات بما لا سبيل
لاحد اليه الا ان يكون مؤيدا من الذي شرع الشريعة فنأين للطبيب قدرة على احياء الجاد أو على مداواة الاكهم والابرص
وبعث من هو في قبره هين الى يوم التناد وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم بعث في زمان الفصحاء والبغاة وتجاريد الشعر أفا تاهم بكتاب

من الله عز وجل فلا واجعت الانس والجن على ان ياتوا بشئاً او بغير سور من مثله او بسورة من مثله لم يستطعوا بدافعها ففزعوا الى الصرافين
بعضهم لبعض ظاهراً وما ذلك الا ان كلام الرب عز وجل لا يشبه كلام الخلق أبداً وقوله وان بشئكم عاتاً ما يكون وما تدرون في بيوتكم
أى أخبركم عما كل أحدكم الا آن وما حرم مدره في بيته لعدان في ذلك لاية لكم أى على صدق فيما جئتكم به ان كنتم مؤمنين
ومصدقاً لما بين يدي من التوراة أى مقرراً لها ومثبتاً ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم فيه دلالة على أن عيسى عليه السلام نسخ
بعض شريعة التوراة وهو الصحيح من القولين ومن العلماء من قال لم ينسخ منها شيئاً وانما أحل لهم بعض ما كانوا يتنازعون فيه
خطأ وانكشف لهم عن الغطاء فى ذلك كما قال فى الآية الأخرى ولا بين لكم بعض الذى تخلفون فيه والله أعلم ثم قال وجئتكم
بآية من ربكم أى بحجة ودلالة على صدق (٢٢٨) فيما أقول فاتقوا الله واطيعون ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط

مستقيم (فلما أحس عيسى منهم
الكفر قال من أنصاري الى الله
قال الخواريون نحن أنصار الله
آمنّا بالله واشهدوا بانّا مسلمون ربنا
آمنّا بما أنزلنا وأمعنا الرسول
فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا
ومكر الله والله خير الماكرين) يقول
تعالى فلما أحس عيسى استشعر
منهم التصميم على الكفر والاستقرار
على الضلال قال من أنصاري الى
الله قال مجاهد أي من يتبعني الى
الله وقال سفيان الثوري وغيره
أي من أنصاري مع الله وقول مجاهد
أقرب والظاهر انه أراد من أنصاري
في الدعوة الى الله كما كان النبي صلى
الله عليه وسلم يقول في مواسم
الحج قبل ان يهاجر من رجل
يؤوي حتى أبلغ كلامي فإن
قريشا قد منعوني ان أبلغ كلام
ربي حتى وجد الانصار فأووه
ونصروه وهاجر اليهم فواسوه
ومنعه من الاسود والاحمر رضي

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساروا الله من فضله فان الله يحب أن يسئل قال
ابن عباس الفضل الرزق وقيل الفضل خرائن نعمة التي لا تنفاد لها (ان الله كان بكل شيء
علما) أي بما يكون صلاحه للسائلين فليقتصر السائل على الجمل في الطلب (ولكل من
الرجال والنساء مفعول ثان قدم لنا كيدا الشمول جعلنا موالى) يلقون ميراثهم وهو جمع
مولى يطلق على المعتق والمعتق والنصر وابن العم والجار والمراد هنا العصة أي ولكل أحد
جعلنا عصة يرون ما بقى القراض فلا حق للحليف فيها وهم يرون (بما ترك الوالدان
والأقربون) من ميراثهم وهم الموروثون وقيل هم الوارثون والاول أولى لانه مروي عن
ابن عباس وغيره وهذه الجملة مقررة لمزدون ما قبلها أي ليتبع كل واحد ما قسم الله له
من الميراث ولا يتن ما فضل الله به غيره عليه. وقد قيل ان هذه الآية منسوخة لقوله تعالى
بعدها والذين عقدت أيمانكم فكلوا مما ترك أبائكم مما تركوا من قبلهم فكلوا مما ترك أبائكم
أن الناسخ لقوله تعالى والذين عقدت أيمانكم فكلوا مما ترك أبائكم مما تركوا من قبلهم فكلوا
يعض (والذين عقدت أيمانكم) أي الحلفاء الذين عاهدتموه في الجاهلية على النصر
والإلث فلم اردهم موالى الموالاة فقد كان الرجل من أهل الجاهلية يعاقد الرجل أي
يحالفه فيستحق من ميراثه نصيبا ثم ثبت في صدر الاسلام بهذه الآية ثم نسخ بقوله وأولوا
الأرحام بعضهم أولى ببعض وهذا أحد قولين في معنى الآية والأخر ما أخرجه البخاري
وأبو داود والنسائي عن ابن عباس ولكل جعلنا موالى وورثه والذين عقدت أيمانكم قال
كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصارى دون ذوى رحمهم للأخوة التي
أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينهم فلم ارثوا ولكل جعلنا موالى نسخت ثم قال
والذين عقدت أيمانكم (فأتوهم نصيبهم) من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب
الميراث ويوصى له وفي الباب أحاديث بطرق وألفاظ وفي الجلالين نصيبهم حظوظهم من
الميراث وهو السدس وهو منسوخ كما تقدم وقرئ عقدت بتشديد القاف على التثنية

الله عنهم وأرضاهم وهكذا عيسى بن مريم عليه السلام اتدب له طائفة من بني إسرائيل فآموا به ووازره ونصروه أي
واتبعوا النور الذي أنزل الله فيه ولهذا قال الله تعالى مخبر عنهم قال الخواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بنا مسلمون ربنا أنتما بما
أنزلت وأتبعنا الرسول فكتبنا مع الشاهدين الخواريون قيل كانوا قضاة من قبل سموا بذلك لبياض ثيابهم وقيل صيادين والصحيح أن
الخواري الناصر كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ملأ يد الناس يوم الاحزاب فأتى يد الزبير ثم منهم فأتى يد
الزبير رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل بني حواري وحواري الزبير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا
وكيع حدثنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم في قوله فكتبنا مع الشاهدين قال مع أمة محمد صلى
الله عليه وسلم وهذا الإسناد أحمد ثم قال تعالى محمد أمة الله فبما عهد الله من قبلك بعثه الله بالسلامة ادع الله بالسلامة

والصلب حينئذ الواعية ووشوا به الى ملك ذلك الزمان وكان كافرا ان هنارجل يفضل الناس ويصدهم عن طاعة الملك ويفسد
 الرعايا ويفرق بين الاب وابنه الى غير ذلك مما تقدم في رقابهم وردوه به من الكذب وانه ولد زنية حتى استناروا غضب الملك فبعث
 في طلبه من يأخذه ويصلبه ويسكل به فلما احاطوا بمنزله وظنوا انهم قد ظفروا به فجاهد الله تعالى من بينهم ورفعهم من روضة ذلك البيت
 الى السماء وألقى الله شبهه على رجل من كان عنده في المنزل فلما دخل أولئك اعتقدوه في ظلمة الليل عيسى فأخذوه وأهانوه وصلبوه
 ووضعوا على رأسه الشوك وكان هذا من مكر الله بهم فانه نبى رفعه من بين أظهرهم وتركه في ضلالهم يعمهون يعتقدون
 انهم قد ظفروا بطلبهم وأسكن الله في قلوبهم قسوة وعناد الحق ملازما لهم وأورثهم ذللة لا تفارقهم الى يوم التنادول وهذا قال تعالى
 ومكر اوامره والله خير الماكرين (اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعتك الى ومظهر لك من الذين

(٢٢٩)

كفروا واجعل الذين اتبعوك فوق
 الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى
 من رجعتكم فاحكم بينكم فيما كنتم
 فيه تختلفون فأما الذين كفروا
 فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا
 والآخرة وما لهم من ناصرين وأما
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فيوفيهم أجرهم والله لا يخب
 الظالمين ذلك تتلوه عليك من
 الآيات والذكر الحكيم) اختلف
 المفسرون في قوله تعالى اني
 متوفيك ورافعتك الى فقال قتادة
 وغيره هذا من المقدم والمؤخر
 تقديره اني رافعتك الى ومتوفيك
 يعني بعد ذلك وقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس اني متوفيك
 أي يميتك وقال محمد بن اسحق
 عن لايتهم عن وهب بن منبه قال
 بوقاه الله ثلاث ساعات من أول
 النهار حين رفعه اليه قال ابن
 اسحق والنصارى يزعمون ان الله
 بوقاه سبع ساعات ثم أحياه قال

أى والذين عقدت لهم أيمانكم الحلف أو عقدت عهدهم أيمانكم والتقدير على قراءة
 الجمهور والذين عاهدتهم أيمانكم والأيان جمع بين يحتمل أن يراد به القسم أو المدأ وهما
 جمعاً ونسبة المعاهدة أو العقد الى الأيمان مجاز وقيل التقدير عقدت ذوا أيمانكم
 والمعاهدة المحالفة والمعاهدة (ان الله كان على شئ شهيدا) قال عطاء يريد أنه لم يرغب عنه
 علم ما خلق وبرأفعلى هذا الشهيد بمعنى الشاهد والمراد منه علمه بجميع الاشياء وقيل
 الشهيد هو الشاهد على الخلق يوم القيامة بكل ما عملوه فعلى هذا الشاهد بمعنى المخبر
 وفيه وعد للظالمين وعيد للعصاة المخالفين (الرجال قوامون) مسلطون (على النساء)
 كلام مستأنف سبق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا اثر بيان
 تفاوت استحقاقهم اجمالا وعلل ذلك بأمرين أولهما وهبي والثاني كسبي والمعنى انهم
 يقومون بالذب عنهم كما يقوم الحكام والامراء بالذب عن الرعية وهم أيضا يقومون بما
 يحجب اليه من النفقة والكسوة والمسكن وجاء بصيغة المبالغة لتدل على اصالته في هذا
 الامر وهو جوع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب يشير به الى ان المراد قيام
 الولاية على الرعايا قال ابن عباس أمر وعلمين فعلى المرأة ان تطيع زوجها في طاعة الله
 (عما) الباء سمية ومما صدرية (فضل الله) والضمير في قوله بعضهم على بعض للرجال
 والنساء أى انما استحقوا هذه المزية لتفضيل الله اياهم عليهم بما فضلهم به من كون فيهم
 الانبياء والخلفاء والسلاطين والحكام والائمة والغزاة وزيادة العقل والدين والشهادة
 والجمعة والجماعات وان الرجل يترجح بأربع نوبة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد وزيادة
 النصب والتعصيب في الميراث ويبدد الطلاق والنكاح والرجعة واليه الانتساب وغير
 ذلك من الامور فكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء (وعما أنفقوا) أى وبسبب
 الانفاق وبما دفعوه في مهرهن (من أموالهم) وكذلك ما ينفقونه في الجهاد وما
 يلزمهم في العقل والدية وقد استدلل جماعة من العلماء بهذه الآية على جواز فسخ النكاح

ابن جرير عن ادريس عن وهب أمارة الله ثلاثة أيام ثم بعثه ثم رفعه قال مطر الوراق اني متوفيك في الدنيا وليس بوقاه موت وكذا
 قال ابن جرير يوفيه هو رفعه وقال الا كثرون المراد بالوقاه هنا النوم كما قال تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل الآية وقال الله يتوفى
 الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول اذا قام من النوم الحمد لله الذي أحيانا
 بعدما أماتنا الحديث وقال تعالى وبكفرهم وقولهم على مريم بما ناعظيما وقولهم ما ناقلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله
 وما قلناه وما صلوه ولكن شبه لهم الى قوله شهيدا والضمير في قوله قبل موته عائدا على عيسى عليه السلام أى وان من أهل الكتاب
 اليهود والنصارى ذلك حين ينزل الى الارض قبل يوم القيامة على ماسيا أى بيانه فيمنذ يؤمن به أهل الكتاب كلهم لانه يضع
 الجزية ولا يقبل الا الاسلام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه حدثنا

الربيع بن أنس عن الحسن انه قال في قوله تعالى اني متوفيك يعني وفاة المنام رفعه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة وقوله تعالى ومطهر لكم من الذين كفروا أي برفعي المائت الى السماء فوجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وهكذا وقع فان المسيح عليه السلام لما رفعه الله الى السماء تفرقت أفعجابه شيعة بعده ففهم من آمن بما بعثه الله به على انه عبد الله ورسوله وابن أمته ومنهم من غلغله ابن الله وآخرون قالوا هو الله وآخرون قالوا هو ثالث ثلاثة وقد حكى الله مقالهم في القرآن ورد على كل فريق فاستمرروا على ذلك قريسا من ثلثمائة سنة ثم نبخ لهم ملك من ملوك اليونان يقال له قسطنطين فدخل في دين النصرانية قبل حيله ليفسده فانه كان فيلسوفا وقيل جهلا لمنه الا انه بدل لهم دين المسيح وخرقه (٢٣٠) وزاد فيه ونقص منه ووضعت له القوانين والامانة الكبرى التي هي الحياة

الحقيرة وأحل في زمانه لحم الخنزير وصلى الله الى المشرق وصوره الى الكنائس والمعابد والصوامع وزاد في صيامهم عشرة أيام من أجل ذنب ارتكبه فيما يزعمون وصار دين المسيح دين قسطنطين الا انه بنى لهم من الكنائس والمعابد والصوامع والديارات ما يزيد على اثني عشر ألف معبد وبنى المدينة المنسوبة اليه واتبعه طائفة الملكية منهم وهم في هذا كله قاهرون لليهود أيده الله عليهم لانه أقرب الى الحق منهم وان كان الجميع كفارا عليهم اعاش الله فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فكان من آمن به يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله على الوجه الحق فكانوا هم اتباع كل نبي على وجه الارض اذ قد صدقوا الرسول النبي الامي العربي خاتم الرسل وسيد ولد آدم على الاطلاق الذي دعاهم الى التمسك بدينهم جميع الحق فكانوا

اذا عجز الزوج عن نفقة زوجته وكسوتها وبه قال مالك والشافعي وغيرهما (قال الصالحات) أي الحسنات العاقلات بالخير من النساء (قائلات) أي مطيعات الله قائمات بما يجب عليهن من حقوق الله وحقوق أزواجهن (حافظات للغيب) لما يجب حفظه عند غيبة أزواجهن عنهن من حفظ نفوسهن وفروجهن وحفظ أموالهم وما في قوله (بما حفظ الله) مصدرية أي بحفظ الله اياهن ومعونه وتسديده أو حافظات له بما استحفظهن من أداء الامانة الى أزواجهن على الوجه الذي امر الله به أو حافظات له بحفظ الله لهن بما أوصى به الأزواج في شأنهن من حسن العشرة وقرئ بما حفظ الله بنصب الاسم الشريف والمعنى بما حفظن أمر الله أودينه فحذف الضمير الراجع اليهن للعلم به وما على هذه القراءة مصدرية أو موصولة كالقراءة الاولى أي بحفظهن الله أو بالذي حفظن الله به وقال السدي تحفظ على زوجها ما له وفرجها حتى يرجع كما أمرها الله (واللاتي تخافون نشوزهن) هذا خطاب للزوج قيل الخوف هنا على بابيه وهو حالة تحدث في القلب عند حدوث أمر مكروه أو عند ظن حدوثه وقيل المراد بالخوف هنا العلم والنشوز العصيان وقد تقدم بيان أصل معناه في اللغة قال ابن فارس يقال نشزت المرأة استصعبت على بعليها ونشز بعليها اذ ضربها وجفها ودالات النشوز تكون بالقول وبالفعل بان رفعت صوتها عليه ولم يحبه اذ ادعاها ولم تبادر الى أمره اذ أمرها أو لا تخضع له اذا خاطبها أو لا تقوم له اذ ادخل عليها (فيعظوهن) أي ذكروهن بما أوجب الله عليهن من الطاعة وحسن المعاشرة ورغبوهن ورهبوهن اذ أظهر منهن أمارات النشوز وهو أن يقول لها اتقي الله وخافيه فان لي عليك حقا وارجعي عما أنت عليه واعلمي ان طاعتي فرض عليك ونحو ذلك فان أصرت على ذلك هجرها في المضجع كما قال تعالى (واهجروهن في المضجع) يقال هجره أي تباعد منه والمضجع جمع مضجع وهو محل الاصطجاع أي تباعدوا عن مضاجعتهم ولا تدخلوهن تحت ما يتبعونه عليكم حال

أولى بكل نبي من أمته الذين يزعمون انهم على ملته وطر يقته مما قد عرفوا بدلو انهم لم يكن شيء من ذلك لكان قد نسخ الاضطجاع الله نريعه جميع الرسل بما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين الحق الذي لا يغير ولا يبدل الى قيام الساعة ولا يزال قائما منصورا ظاهرا على كل دين فلما فتح الله لاصحابه مشارق الارض ومغاربها واحترازوا جميع الممالك ودانت لهم جميع الدول وكسروا كسرى وقصروا قصر وسلبوه ما كنوزهم ما أنفق في سبيل الله كما أخبرهم بذلك نبيهم عن ربهم عز وجل في قوله وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا الاية فلما كانوا هم المؤمنون بالمسيح حقاسلبوا النصراني بلاد الشام والجزيرة الى الروم فلبوا الى مدينتهم القسطنطينية ولا يزال الاسلام وأهلها فوقهم الى يوم القيامة وقد أخبر الصادق

المصدق صلى الله عليه وسلم أمته بان آخرهم سيفتحون القسطنطينية ويستبقون ما فيه من الاموال ويقتلون الروم مقتله عظيمة
جد المير الناس مثلها ولا يرون بعدها نظرها وقد جعت في هذا جزاء مفرد اول هذا قال تعالى وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا
الى يوم القيامة ثم الى امر جمعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه مختلفون فأما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة
ومالهم من ناصرين وكذلك فعل عن كفر بالمسيح من اليهود وأغلا فيه أو أطراه من النصارى عذبهم في الدنيا بالقتل والسبي وأخذ
الاموال وازالة الايدي عن الممالك وفي الدار الآخرة عذابهم أشد وأشق ومالهم من الله من راق وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فيوفهم أجورهم أى في الدنيا والآخرة في الدنيا بالنصر والظفر وفي الآخرة بالجنان العالية والله لا يحب الظالمين ثم قال تعالى
ذلك تنزه عليكم من الآيات والذكر الحكيم أى هذا الذى قصصنا عليك (٢٣١) يا محمد في أمر عيسى ومبدا ميلاده وكيفية

الاضطجاع من الثياب وقيل هو أن يولم اظهره عند الاضطجاع في الفراش وقيل هو
كتابة عن ترك جماعها وقيل لا تبيت معه في البيت الذى يضطجع فيه (واضر بوهن)
ان لم ينزع عن الهجران ضربا غير مبرح ولا شائن وظاهر النظم القرأنى انه يجوز الزوج أن
يفعل جميع هذه الامور عند مخافة النشوز وقيل حكم الآية مشروع على الترتيب وان
دل ظاهر العطف بالواو على الجمع لان الترتيب مستفاد من قرينة المقام وسوق الكلام
للفرق في اصلاجهن وادخالهن تحت الطاعة فالامور الثلاثة مرتبة اى لانها لدفع الضرر
كدفع الصائل فاعتبر فيها الاخف فالأخف وقيل انه لا يجرها الا بعد عدم تأثير الوعظ
فان أثر الوعظ لم ينقل الى الهجر وان كفاه الهجر لم ينتقل الى الضرب وقال الشافعي
الضرب مباح وتركه أفضل وفي الجمل ان كلاما من الهجر والضرب مقيد بعلم النشوز ولا
يجوز مجرد الظن (فان أظعنكم) كما يجب وقن لواجب حكمكم وترك النشوز (فلا
تبعوا عيبن سيدلا) أى لا تعرضوا لهن بشئ مما يكرهن لا بقول ولا بفعل وقيل المعنى
لا تكلفوهن الحب لكم فانه لا يدخل تحت اختيارهن (ان الله كان عليا كبيرا) اشارة
الى الازواج بخفض الجناح ولين الجانب اى وان كنتم تقدرون عليهن فاذكروا قدرة
الله عليهن فانها فوق كل قدرة وهو بالمصاد لكم عن ابي عباس قال تدب المرأة تشتر
وتتخف بحق زوجها ولا تطيع أمره فامر الله أن يعظها ويذكرها بالله ويعظم حقها
عليها فان قبلت والا هجرها في المضجع ولا يكلمها من غير ان يذركا حيا وذلك عليها
شديد فان رجعت والا ضربها ضربا غير مبرح ولا يكسر لها عظما ولا يجرح لها جرحا فان
اطاعتك فلا تجني عليها العلل وعنه قال يجرها بلسانه ويغلظ لها بالقول ولا يدع الجماع
وسئل عن ضرب غير مبرح فقال بالسواك ونحوه وقد أخرج الترمذى وصححه والنسائى
وابن ماجه عن عمرو بن الاحوص انه شهد خطبة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وفيها انه قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ألا واستوصوا بالنساء خيرا فاعانها من عوان

أمره هو مما قاله تعالى وأوحاه اليك
وأمره عليه من اللوح المحفوظ
فلا مريه فيه ولا شك كما قال في
سورة مريم ذلك عيسى بن مريم
قول الحق الذى فيه يمترون ما كان
لله أن يتخذ من ولد سبحانه اذا
قضى أمر افاغما يقول له كن
فيكون وههنا قال تعالى (ان مثل
عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من
تراب ثم قال له كن فيكون الحق
من ربك فلا تكن من الممترين
من حاجك فيه من بعد ما جاءك
من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا
وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا
وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله
على الكاذبين ان هذا هو القصص
الحق وما من اله الا الله وان الله لهو
العزى الحكيم فان تولوا فان الله
عليهم بالمفسدين) يقول جل وعلا
ان مثل عيسى في قدرة الله حيث
خلقه من غير أب كمثل آدم حيث
خلقه من غير أب ولا أم بل خلقه
من تراب ثم قال له كن فيكون

فالذى خلق آدم من غير أب قادر على ان يخلق عيسى بطريق الاولى والاخرى وان جاز ادعاء النبوة في عيسى لكونه مخلوقا من غير
أب فجواز ذلك من آدم بالطريق الاولى وبعلمهم بالاتفاق ان ذلك باطل فدعوا في عيسى أشد بطلانا وأظهر فسادا ولكن الرب
جل جلاله اراد ان تظهر قدرته لخلقه حين خلق آدم لامن ذكر ولا من أنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى
بلا ذكر كما خلق بقية البرية من ذكر وأنثى ولهذا قال تعالى في سورة مريم ولم نجعل له آية للناس وقال ههنا الحق من ربك فلا تكن
من الممترين أى هذا هو القول الحق في عيسى الذى لا محمد عنه ولا صحيح سواه وماذا بعد الحق الا الضلال ثم قال تعالى أمر ارسوله
صلى الله عليه وسلم ان يباهل من عاند الحق في أمر عيسى بعد ظهور البیان فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع
أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم أى نخضرهم في حال المباحلة ثم نبتهل أى ناتعن فنجعل لعنة الله على الكاذبين
أى مناوئسكم وكان سبب نزول هذه المباحلة وما قبلها من أول السورة الى ههنا في وفد بجران ان النصارى لما قدموا فجعلوا يحاجون

في عيسى ورمعون فيه ما رمعون من النبوة والالهية فانزل الله صدر هذه السورة ردا عليهم كاذرة الامام محمد بن اسحق بن يسار وغيره قال ابن اسحق في سيرته المشهورة وغيره وقد علم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران ستمون راكبا فيهم أربعة عشر رجلا من أشهرهم يقول أمرهم اليهم وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد وهو الأهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل وأويس بن الحرث وزيد وقيس بن زيد وابنه وخويلد وعمر ووخالد وعبد الله وحسين وأمر هؤلاء يقول إلى ثلاثة منهم وهم العاقب وكان أسير القوم وذراهم وصاحب شورتهم والذي لا يصدرون إلا عن رأييه والسيد وكان أسقفهم وصاحب مذارهم وكان رجلا من العرب من بني بكر بن وائل ولكنه تضرع فغظمه الله الروم ومالوكيا وشرفوه ونواله الكايس وأخدموه ولما يعرف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفته وشأبه فجمعاه من يعالونه من صلابته في دينهم وقد كان (٢٣٢)

الكتب المتقدمة ولكن حلة ذلك على الاستمرار في النصرانية لما يرى من تعظيم وجهه عند أهلها قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر ابن الزبير قال قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحرثان جب وأردية في جبال رجال بني الحرث ابن كعب قال يقول من رأيهم من أختاب النبي صلى الله عليه وسلم مارا يناديهم وقد استلهم وقد حانت ضلاتهم فقاموا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصاروا إلى المشرق قال فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حارثة بن علقمة والعاقب عبد المسيح والسيد الأهم وهم من النصرانية على دين الملك مع اختلاف أمرهم يقولون هو الله ويقولون هو ويقولون هو ولد الله ويقولون هو

عندكم ليس تملكون منهم شيئا غير ذلك الآن يأتيان بفاحشة مبينة فإن فعلن فاجبروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فإن أطعنكم فلا تغوا عليهن شيئا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زعنة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيضرب أحدكم أمرا أنه كما يضرب العبد ثم يجامعها في آخر اليوم وفي هذه دلائل على أن الأولى ترك الضرب للنساء فإن احتاج فلا يول إلى بالضرب على موضع واحد من بدنها ولست في الوجه لانه يجمع الحاسن ولا يبلغ بالضرب عشرة أسواط وقيل ينبغي أن يكون الضرب بالنسديل واليد ولا يضرب بالسوط والعصا وبالجملة فالتحقيق بأبلغ شيء أولى في هذا الباب قيل حكم الآية مشروع على الترتيب وقيل هذا الترتيب من أي عند حقوق النشوز وما عند تحقق النشوز فلا بأس بالجمع بين الكل والأولى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يسأل الرجل فيم ضرب امرأته أخرجه أبو داود (وان خفيتم شقاق بينهما) قد تقدم معنى الشقاق في البقرة وأصله أن كل واحد منهما يأخذ شقا غير شق صاحبه أي ناحية غير ناحيته وأضيف الشقاق إلى الطرف لاجزائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقولهم يأسارق الليلة أهل الدار والضمير في بينهم الزوجين لانه قد تقدم ذكر ما يدل عليهما وهو ذكر الرجال والنساء (فابعدوا) إلى الزوجين برضاهما قيل المخاطب بذلك الامام أو نائبه لان تنفيذ الاحكام الشرعية اليه وقيل كل أحد من صالحى الامة وقيل هو خطاب الزوجين (حكم) رجلا عدلا (من أهله) أقاربه (وحكم من أهلها) أي من يصلح للحكم بينهم من يصح لذلك عقلا ودينا وافتوا بما نص الله سبحانه على ان الحكمين يكونان من أهل الزوجين لانهم أقعد بعرفة أحوالهما فإذا لم يوجد الحكمين منهم كانا من غيرهم وهذا اذا اشكل أمرهما ولم يقين من حوالتهما منهما فاما اذا عرف المسمى فانه يؤخذ لصاحبه الحق منه والبعث واجب وكون الحكمين من أهلهما مندوب (ان يريد اصلاحا) أي الحكمين وقيل الزوجان والأول أولى أي على

ثالث ثلاثة تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وكذلك النصرانية فهم يحتجون في قولهم هو الله بأنه كان يحيى الموتى ويبرئ الحكمين الاكده والارض والاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهية الطير فينفخ فيه فيكون طيرا وذلك كله بأمر الله واليه الله آية للناس ويحتجون في قولهم بأنه ابن الله يقولون لم يكن له أب يعلم وقد تكلم في المهد بشي لم يصغه أحد من بني آدم قبله ويحتجون على قولهم بأنه ثالث ثلاثة يقول الله تعالى فعلمنا وأمرنا وخلقنا وقضينا فيقولون لو كان واحدا ما قال الافعلت وأمرت وقضيت وخلقت ولكنه هو وعيسى ومريم تعالى الله وتقدس وتزه عما يعقل الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وفي كل ذلك من قولهم قد نزل القرآن فلما كلمه الحيران قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا قالوا لا اسلمنا قال لا بل قد اسلمنا قال قال عيسى ما من الاسلام ادعائكم الله ولدا وعبادكم الصليب وأكلكم الخبز فالأخ أبو بصير فقصت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنهما فلم يجبهما فانزل الله في ذلك من قولهم واختلاف أمرهم صدر سورة آل عمران الى بضع وعشرين آية منها ثم تكلم ابن اسحق على تفسيرها الى أن قال فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله والفصل من القضاء بينه وبينهم وأمر بعماد أمر به من ملاعنتهم ان ردوا ذلك عليه دعاهم الى ذلك فقالوا يا أبا القاسم دعنا ننتظر في أمرنا ثم تأتيناك بما تريد أن نفعل فيمادعوتنا اليه ثم انصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذارأيهم فقالوا يا عبد المسيح ماذا ترى فقال والله يا معشر النصارى لقد عرفتم ان محمد النبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ولقد علمتم انهم لا اعس قوم نيبا قاط فيق كبيرهم ولا نبت صغيرهم وانه الاستئصال منكم ان فعلتم فان كنتم أيتمم الالفة دينكم والاقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم قد رأينا ان لا نلاعك وتترك كل على دينك ونرجع (٢٣٢) على ديننا ولكن ابعتهم منارجلان من

الحكمين ان يسعي في اصلاح ذات البين جهدهما فان قدرا على ذلك عملا عليه وان أعياهما اصلاح حالهما ورايا التفريق بينهما جازلها ذلك من دون أمر من الحاكم في البلد ولا تو كيسل بالفرقة من الزوجين وبه قال مالك والاوزاعي واسحق وهو مروى عن عثمان وعلي وابن عباس والشعبي والنخعي والشافعي وحكام ابن كثير عن الجمهور قالوا لان الله تعالى قال فابعثوا احكاما من اهلها وحكاما من اهلها وهذا نص من الله سبحانه انهما قاضيان لا وليكلا ولا شاهدان وقال الكوفيون وعطاء وابن زيد والحكم وهو أحد قول الشافعي ان التفريق هو الى الامام أو الحاكم في البلد لا اليهما ما لم يوكلاهما الزوجان أو يأمرهما الامام او الحاكم لانهم ارسلوا شاهدان فليس اليهما التفريق ويرشد الى هذا قوله ان يريد أي الحكمين اصلاحا يوفق الله بينهما لا اقتصاره على ذكر الاصلاح دون التفريق ومعنى ان يريد الاصلاح (يوفق الله بينهما) أي يوقع الالفة والموافقة بين الزوجين حتى يعودوا الى الالفة وحسن المعاشرة ومعنى الارادة خلوص نيتهما الى اصلاح الحال بين الزوجين وقيل ان الضمير في قوله بينهما الحكمين كما في قوله ان يريد الاصلاح أي يوفق بين الحكمين في اتحاد كلمتهما وحصول مقصودهما وقيل كلا الضميرين للزوجين أي ان يريد الاصلاح ما بينهما من الشقاق أو وقع الله به بينهما الالفة والوفاق واذا اختلف الحكمين لم يتقدح حكمهما ولا يلزم قبول قولهما بالاخلاف وعن ابن عباس قال بعثت أنا ومعاوية حكمين فقيل لنا ان رأيتما ان تجعلا جعلا وان رأيتما ان تفرقا فرقتما والذي بعثنا معا عثمان (ان الله كان عليهما خيرا) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المتفرقين وفيه وعيد شديد للزوجين والحكمين ان سلكوا غير طريق الحق (واعبدوا الله) يعني وحدوه وأطيعوه وعبادة الله عبارة عن كل فعل يأتي به العبد لجرد الله ويدخل فيه جميع أعمال القلوب وأفعال الجوارح (ولا تشركوا به) الا طفلا لتأسيس (شيئا) امام مفعول به أي شيئا من الاشياء من غير فرق بين حي وميت وجاد وحيد وان واما

أصحها ان ترضا لنا يحكم بيننا في أشياء اختلفنا فيها في أموالنا فانكم عندنا رضا قال محمد بن جعفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني العشيية أبعث معكم القوي الامين فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أحببت الامارة قط حبي اياها يومئذ رجاء ان أكون صاحبها فرحت الى الظهر مهجرا فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر سلم ثم نظر عن يمينه وشماله فجعلت أنطاول له ليراني فلم يزل يلتمس بيصره حتى رأى أبا عبيدة بن الجراح فدعاه فقال اخرج معهم فاقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه قال عمر فذهب بها أبو عبيدة رضى الله عنه وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمد بن يسيد عن رافع بن خديج ان وفد أهل نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر

(٢٠ - فتح البيان في) نحوه الا انه قال في الاشراف كانوا اثني عشر وذكروا بقية باطول من هذا السياق وزيادات أخر وقال البخاري حدثنا عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن اسرايل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضى الله عنه قال جاء العاقب والسد صاحبنا فخرنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدان أن يلاعنا قال فقال أحدهما صاحبه لا تفعل فوالله لئن كان نيبا فلا عنا ولا نفع نحن ولا عقبنا من بعدنا قالانا ان اعطيتك ما سألتنا وابعت معنا رجلا أميننا ولا تبعث معنا الامينا فقال لا تبعث معكم رجلا أميننا حق أمين فاستشرف اليها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الامة رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث اسرايل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة بن حنيفة بنحوه وقد رواه أحمد والنسائي وابن ماجه من حديث اسرايل عن أبي

اسحق عن صلته عن ابن مسعود بنحوه وقال البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن خالد عن أبي قلابة عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن يزيد الرقي أبو يزيد حدثنا قرة عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل فجع الله ان رأيت محمد يصلي عند الكعبة لا يتنه حتى أطأ على رقبته قال فقال لو فعل لأخذته الملائكة عيانا ولو أن اليهم ودقتمو الموت لما تواروا وأما عدهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون مالا ولا أهلا وقد رواء البخاري والترمذي والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم به وقال الترمذي حسن صحيح وقد روى البيهقي في دلائل النبوة قصة وقد تخرج الزمطولة جدا وانذكره (٢٣٤) فان فيه فوائد كثيرة ريفية غريبة وفيه مناسبة لهذا المقام قال البيهقي حدثنا أبو

مصدر رأى شيئا من الاشراك من غير فرق بين الشرك الاكبر والصغر والواضح والخفي (و) احسنوا (بالوالدين احسانا) برأولين جانب وقد دل ذكر الاحسان اليهما بعد الامر بعباد الله والنهي عن الاشراك به على عظم حقهما ومثله أن اشكر لي ولوالديك فامر سبحانه بان يشكر امعه وهو ان يقوم بخدمة ماله ولا يرفع صوته عليهم ما ويسمعي في تحصيل مرادهما والاتفاق عليهم ما بقدر القدرة وقد وردت أحاديث كثيرة في حقوقهما وهي معروفة (وبني القربي) أي صاحب القرابة وهو من يصح اطلاق اسم القربي عليه وان كان بعيدا وقيل ذورجه من قبل أمه وأبيه وعن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سره ان يبسط له في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه أخرجه البخاري مسلم وقد تقدم نظيره في البقرة لانه هنا قال باعادة الباء وذلك لانها في حق هذه الامة فالاعتناء بهم أكثر واعادة الباء تدل على زيادة التأكيـد فتناسب ذلك هنا بخلاف آية البقرة فانها في حق بني اسرائيل (والباتحي والمساكين) وقد تقدم تفسيرهم والمعنى وأحسنوا اليهم الى آخر ما هو مذکور في هذه الآية انما أمر بالاخصان اليهم لان اليتيم مخصوص بنوعين من العجز الصغر وعدم المشفق والمساكين هو الذي ركبته ذل الفاقة والفقر فمسكن لذلك وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئا أخرجه البخاري وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الساعي على الارملة والمساكين كالجهاذ في سبيل الله أحسبه قال وكالقاتم الذي لا يفتروا كالصائم لا يقطر أخرجه الشيخان (والجار ذي القربى) أي القريب منك جواره وقيل هو من له مع الجوار في الدار قرب في النسب أو الدين (والجار الجنب) يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكرا كان أو مؤنسا قاله السمين أي المجانب وهو مقابل الجار ذي القربى والمراد من يصدق عليه مسمى الجوار مع كون داره بعيدة وفي ذلك دليل على تعميم

عبد الله الجافظ أبو سعيد ومحمد بن موسى بن الفضل قالوا حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أحمد ابن عبد الجبار حدثنا يونس بن بكير عن سلمة بن عبد يسوع عن أبيه عن جده قال يونس وكان نصرانيا فأسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل نجران قبل أن ينزل عليه طس سليمان باسم الله إبراهيم واسحق ويعقوب من محمد النبي رسول الله الى أسقف نجران وأهل نجران أسلم فاني أجد لكم الله إبراهيم واسحق ويعقوب أما بعد فاني أدعوك الى عبادة الله من عبادة العباد ودعوك الى ولاية الله من ولاية العباد فان أبيت فالجزية فان أبيت فقد أدبتكم بحرب والسلام فلما أتى الاسقف الكتاب وقرأه قطع به وذعره ذرا شديدا وبعث الى رجل من أهل نجران يقال له شرجيل بن وداعة وكان من همدان ولم يكن أحد يدعى

اذ انزلت معه قبله الا اليهم ولا السيد ولا العاقب فدفع الاسقف كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شرجيل الجيران فقرأه فقال الاسقف يا أبا مريم ما رأيك فقال شرجيل قد علمت ما وعد الله ابراهيم في ذرية اسمعيل من النبوة فيا قوم ان يكون هذا هو ذاك الرجل ليس لي في أمر النبوة رأي ولو كان في أمر من أمور الدنيا لأشرت عليك فيه برأيي واجتهدت لك فقال له الاسقف تنح فاجلس فتبني شرجيل فجلس ناحية فبعث الاسقف الى رجل من أهل نجران يقال له عبد الله بن شرجيل وهو من ذى أصبح من حمير فقرأه الكتاب وسأله عن الرأي فيه فقال له نعم ل قول شرجيل فقال له الاسقف تنح فاجلس فتبني عبد الله فجلس ناحية فبعث الاسقف الى رجل من أهل نجران يقال له جابر بن قيس من بني الحارث بن كعب أحد بني الحامس فقرأه الكتاب وسأله عن الرأي فيه فقال له مثل قول شرجيل وعبد الله فأمره الاسقف فتبني فجلس ناحية فلما اجتمع الرأي منهم على تلك المقالة جميعا أمر الاسقف

بناقوس ورفعت النيران في الصوامع فاجتمعوا حين شرب بالناقوس ورفعت المسوخ أهل الوادي اعلاه وأسفله وطول الوادي مسيرة يوم للراكب السريع وفيه ثلاث وسبعون قرية وعشرون ومائة ألف مقاتل فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألهم عن الرأي فاجتمع رأي أهل الرأي منهم على ان يبعثوا شرحبيل بن وداعة الهمداني وعبد الله بن شرحبيل الاصبجي وخباب بن ابي ذؤيب فاجتمع رأيهم بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع رأيهم على ان يبعثوا خواتيم الذهب ثم انطلقوا حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فلم يرد عليهم وتصدوا لكلامهم اراطوبيل فلم يكلمهم وعليهم تلك الخيل والخواتيم الذهب فانطلقوا (٢٣٥) يتبعون عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن

الجنبران بالاحسان اليهم سواء كانت الديار متقاربة أو متباعدة وعلى ان الجوار حرة مرية مأمور بها وفيه رد على من يظن ان الجار يحتص بالملاصق دون من بينه وبينه حائل أو يحتص بالقرب دون البعيد وقيل ان المراد بالجار الجنب هنا هو الغريب وقيل هو الاجنبي الذي لا قرابة بينه وبين الجوار له وقرى الجنب بفتح الجيم وسكون النون أي ذي الجنب وهو الناحية وقيل المراد بالجار ذي القربى المسلم وبالجار الجنب اليهودي والنصراني وقد اختلف أهل العلم في المقدار الذي عليه يصدق مسمى الجوار ويثبت صاحبه الحق فروى عن الاوزاعي والحسن انه الى حد أربعين دارا من كل ناحية وروى عن الزهري نحوه وقيل من يجمع اقامة الصلاة وقيل اذا جعته ماحلة وقيل من يسمع النداء والاولى ان يرجع في معنى الجار الى الشرع فان وجد فيه ما يقتضي بانه وانه يكون جار الى حد كذا من الدور أو من مسافة الارض كان العمل عليه متمعا وان لم يوجد يرجع الى معناه لغة أو عرفا ولم يأت في الشرع ما يفيد ان الجار هو الذي بينه وبين حارة مقدرا كذا ولا يرد في لغة العرب أيضا ما يفيد ذلك بل المراد بالجار في اللغة المجاور ويطلق على معان قال في القاموس الجار المجاور والذي أجرته من أن يظلم والمجير والمجير والشريك في التجارة وزوج المرأة وهي جارتها وفرج المرأة وما قرب من المنازل والابن كالجارية والمقاسم والخليف والناصر انتهى قال القرطبي في تفسيره وروى ان رجلا جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني نزلت محلة قوم وان أقر بهم الى جوارا أشدهم لي أذى فبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر وعمر وعليا يصيحون على أبواب المساجد ألا ان أربعين دارا جار ولا يدخل الجنة من لا يامن جاره بوائقه انتهى قال الشوكاني ولو ثبت هذا كان مغنيا عن غيره ولكنه رواه كما ترى من غير عزوله الى أحد كتب الحديث المعروفة وهو ان كان اماما في علم الرواية فلا تقوم الخجة بما روي به غير سند كور ولا نقل عن كتاب مشهور ولا سيما وهو يذكر الواهيات كثيرا كما يفعل في

عوف وكان ما عرف قتلهم فوجدوهما في ناس من المهاجرين والانصار فقالوا يا عثمان ويا عبد الرحمن ان نبيكم كتب اليكما كتابا فاقبلنا مجيبين له فانيماه فسلمنا عليه فلم يرد سلامنا وتصدى بالكلامه من اراطوبيل فاعيانا ان يكلمنا فما رأى منكنا أتروا ان نرجع فقالا لعلي بن أبي طالب وهو في القوم ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم فقال علي لعثمان وعبد الرحمن أرى ان يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم ويلبسوا ثياب سفرهم ثم يعودون اليه ففعلوا فسلموا عليه فرد سلامهم ثم قال والذي بعثني بالحق لقد أتوني المرة الاولى وان ابليس لمعهم ثم سألهم وسألوه فلم تزل به وبهم المسئلة حتى قالوا له ما تقول في عيسى فاننا نرجع الى قومنا ونحن نصارى يسرنا ان كنت نبيا ان نسمع ما تقول فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عندي فيه

في يوم هذا فاقبلوا حتى أخبركم بما يقول لي ربي في عيسى فاصبح الغد وقد أنزل الله هذه الآية ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الى قوله الكاذبين فالوا ان يقره بذلك فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد بعد ما أخبرهم الخبر أقبل مشتلا على الحسن والحسين في جبل له وفاطمة تمشي عند ظهره لئلا يلعنه وله يومئذ عدة نسوة فقال شرحبيل لصاحبيه لقد علمنا ان الوادي اذا اجتمع اعلاه وأسفله لم يردوا ولم يصدروا الا عن رأيي واني والله أرى أمر اقبلا والله لئن كان هذا الرجل معونا فكذا أول العرب طعناني عينيه ورداعليه أمره لا تذهب لنا من صدره ولا من صدور أصحابه حتى يصيبنا بجانحة وان لا أدنى العرب منهم جوارا واثان كان هذا الرجل بنا من سلاف اعنائه لا يبق منا على وجه الارض شعرا ولا ظفر الا هلك فقال له صاحبه ما الرأي يا أبا بكر فقال أرى أن أحكمه فاني أرى رجلا لا يحكم شططا أنه افقلا له أنت وذلك قال فتلقى شرحبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني قد رأيت خيرا من

به شيئا ولا وثنا ولا صليب ولا طائر ولا نار ولا شيء بل نفرد بالعبادة لله وحده لا شريك له وهذا دعوة جميع الرسل قال الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ثم قال تعالى ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله وقال ابن جرير يعني بطبيع بعضنا بعضا في معصية الله وقال عكرمة بن سعد بعضنا بعض فان تولوا فقلوا الشهيدوا باننا مسلمون أي فان تولوا عن هذا النصف وهذه الدعوة فاشهدوا انتم على استمراركم على الاسلام الذي شرعه الله لكم وقد ذكرنا في شرح البخاري عن طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن أبي سفيان في قصته حين دخل على قيصر فسأله عن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن صفته ونعته وما يدعوا اليه فاخبره بجميع ذلك على الجلية مع (٢٣٧) ان ابا سفيان اذ ذاك كان مشركا لم يسلم الا بعد وكان

ذلك بعد صلح الحديبية وقبل الفتح كما هو مصرح به في الحديث ولانه لما سأله هل يغدر قال فقلت لا ونحن منه في مدة لا ندري ما هو صانع فيها قال ولم يكني كلمة ازيد فيها شيئا سوى هذه والقرض انه قال ثم يخبر بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم سلم على من اتبع الهدى اما بعد فاسلم تسلم واسلم يؤت الله اجره مرتين فان توليت فانه علمت اني اهل البيت ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقلوا الشهيدوا باننا مسلمون وقد ذكر محمد بن اسحق وغير واحد ان صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها نزلت في وفد بنجران وقال الزهري هم أول من بذل

عن هو على سفر فان على المقيم ان يحسن اليه وقيل هو المنقطع به في سفره للحج أول العزو أو مطلقا أو الاظهر ان يقول المسافر من غير قيد الانقطاع وقيل هو الضيف قاله القاري وقد وردت أحاديث صحيحة في اكرام الضيف وجائزة ثلاثة أيام في الصحيين وغيرهما (و) احسنوا الى (ما ملكت أيمانكم) من الارقاء احسانا وهم العبيد والاماء وقيل أعم فيشمل الحيوانات وهي غير الارقاء أكثر في يد الانسان منهم فغلب جانب الكثرة وأمر الله بالاخصان الى كل مملوك أدى وغيره قاله القاري والاول أولى وقد أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بانهم يطعمون عما يطعم مالكمهم ويلبسون مما يلبس قال مجاهد فاخولك الله فاحسن محبته كل هذا أوصى الله به وعن مقاتل نحوه والاحسان اليهم ان لا يكلفهم ما لا يطيقونه ولا يؤذيهم بالكلام الخشن وأن يعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه بقدر الكفاية وعن علي بن أبي طالب قال كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة واتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وقد ورد في رواية الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بر الوالدين وفي صلة القرابة وفي الاحسان الى السامي والجار وفي القيام بما يحتاج اليه الممالئك أحاديث كثيرة قد اشتملت عليها كتب السنة لاحاجة بنا الى بسطها هنا وقوله (ان الله) علاه لمخدوف تقديره ولا تتفخروا عليهم لان الله (لا يحب من كان مختالا) ذا الخيلاء وهو الكبر والتعبد اسم فاعل من اختال يختال أي تكبر وأعجب بنفسه أي لا يحب من كان متكبرا تاء على الناس (تخورا) مفتخر عليهم والفخر المدح للنفس والتطاول وتعدد المناقب والمحاسن وخص هاتين الصفتين لانهما يحملان صاحبهما على الانفة مما ندب الله اليه في هذه الآية يعني بأنفسهم أقاربه الفقراء ومن جيرانه الضعفاء وغيرهم ولا يلتفت اليهم ومن كان متكبرا لا يقوم بحقوق الناس وقد ورد في ذم الاختيال والتكبر والفخر ما هو معروف (الذين يخلون) الجمل المذموم في الشرع هو الامتناع من أداء ما أوجب الله وهو آلاء

الجزية ولا خلاف ان آية الجزية نزلت بعد الفتح فما الجمع بين كذبة هذه الآية قبل الفتح الى هرقل في جملة الكتاب وبين ما ذكره محمد بن اسحق والزهري والجواب من وجوه أحدها يحتمل ان هذه الآية نزلت مرتين مرة قبل الحديبية ومرة بعد النسخ الثاني يحتمل ان صدر سورة آل عمران نزل في وفد بنجران الى هذه الآية وتكون هذه الآية نزلت قبل ذلك ويكون قول ابن اسحق الى بضع وثمانين آية ليس بحفظ لالة حديث أبي سفيان الثالث يحتمل ان قدوم وفد بنجران كان قبل الحديبية وان الذي بذلوه مصالحة عن المباهاة لاعلى وجه الجزية بل يكون من باب المهادنة والمصالحة ووافق نزول آية الجزية بعد ذلك على وفق ذلك كما جاء فرض الخمس والاربعة اخماس وفق ما فعله عبد الله بن جحش في تلك السرية قبل بدر ثم نزلت فريضة القسم على وفق ذلك الرابع يحتمل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر بكتب هذا في كتابه الى هرقل لم يكن انزل بعد ثم انزل القرآن موافقة له صلى الله عليه وسلم كما نزل

المذكورون في هذه الآية ضمو الى ما وقعوا فيه من البخل الذي هو أثر خصال الشر ما هو
أقبح منه وأدل على سقوط نفس فاعله وبالعنه في الرذالة الى غايتها (و) هو انهم مع بخلهم
بأموالهم وبما منحوا به وكنتهم لما أنعم الله به عليهم من فضله (يا مرون الناس بالبخل)
كانهم يجدون في صدورهم من جود غيرهم بما له حرجا ومضاضة فلا كثر الله في عبادهم من
أثم الكرم هذه أموالكم قد بخلتم بها لكونكم تظنون انتقاصها باخراج بعضها في
مواضع فانما لكم بخلتم بأموال غيركم مع انه لا يلحقكم في ذلك ضرر وهل هذا الاغاية
الورم ونهاية الحق والرفاعة وقبح الطباع وسوء الاختيار وقد قيل ان المراد بهذه الآية
اليهود فانهم جمعوا بين الاختيال والفخر والبخل بالمال وكتمان ما أنزل الله في التوراة وفي
البخل أربع لغات فتح الباء والخاء وضمة ما وفتح الباء مع سكون الخاء وضمة الباء مع سكون
الخاء قرئ بها جميعا وقرأ الجهم ورب الاخيرة (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) من صفة
محمد أو من العلم أو الغنى قيل المراد بها المنافقون ولا يخفى ان اللفظ أوسع من ذلك وأكثر
شمولا وأعم فائدة (وأعدنا للكافرين) يعني الجاحدين لنعمة الله عليهم (عذابا مينا)
في الآخرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصلتان
لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق أخرجه الترمذي واستغربه (والذين ينفقون
أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) عطف على قوله الذين يبخلون
ووجه ذلك ان الاول قد فرطوا بالبخل وبما في الناس به وبكم ما آتاهم الله من فضله
وهو لا أفرطوا ببذل أموالهم في غير مواضعها المجرد الرياء والسمعة وليقال ما استجأهم وما
أجودهم كما يفعل من يريد ان يتأمع الناس بأنه كريم ويتطاول على غيره بذلك ويشح
بأنفه عليه مع ما ضم الى هذا الاتفاق الذي يعود عليه بالضرر من عدم الايمان بالله واليوم
الاخر أي لا يصدقون بتوحيد الله ولا بالمعاد الذي فيه جزاء الاعمال انه كاش وكررت لا
وكذلك الباء اشعار بان الايمان بكل منهما منتف على احده قيل نزلت في اليهود وقيل في

ما كن ابراهيم اليهوديا وقالت
النصارى ما كان ابراهيم
الانصرانيا فانزل الله تعالى بالاهل
الكتاب لم تحاجون في ابراهيم
الاية اى كيف تدعون ايهما اليهود
انه كان يهوديا وقد كان زمنه قبل
ان ينزل الله التوراة على موسى
وكيف تدعون ايهما النصارى انه
كان نصرانيا وانما حدثت
النصرانية بعد زمنه بدو ولهذا قال
تعالى افلا تعقلون ثم قال تعالى
ها انتم هؤلاء حجتهم فيما لكم به علم
فم تحاجون فيما ليس لكم به علم الاية
هذا انكار على من يحاج فيما لا علم له
به فان اليهود والنصارى تحاجوا
في ابراهيم بلا علم ولو تحاجوا فيما
بايديهم منه علم عما علق بأديانهم
التي شرعت لهم الى حين بعثة محمد
صلى الله عليه وسلم لكان أولى بهم
وانما تكلموا فيما لا يعلمون فانكر
الله عليهم ذلك وأمرهم برد ما لا علم
لهم به الى عالم الغيب والشهادة الذى

يعلم الأمور على حقائقها وأجلياتها ولهذا قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون ثم قال تعالى ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما أي متخفيا عن الشرك قاصدا إلى الأيمان وما كان من المشركين وهذه الآية كالتى تقدمت فى سورة البقرة وقالوا كوفوا هودا وأنصارى تهتدوا الآية ثم قال تعالى إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه الآية يقول تعالى أحق الناس بمتابعة إبراهيم الخليل الذين اتبعوه على دينه وهذا النبي يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا من أصحابه المهاجرين والأنصار ومن تبعهم بعدهم قال سعيد بن منصور حدثنا أبو الأحوص عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي ولأقمن النبيين وإن ولي منهم أبى وخليل ربي عز وجل ثم قرآن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه الآية وقدرناه الترمذى والبرز من حديث أبى أحمد الزبيرى عن سفیان الثوري عن أبيه به ثم قال البرز ورواه غير أبى أحمد عن سفیان عن أبيه عن أبي الضحى عن عبد الله ولم يذكروا الترمذى من طريق ربيع

عن سفيان ثم قال وهذا الصريح لكن رواه وكيع في تفسيره فقال حدثنا سفيان عن أبيه عن أبي اسحق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل بي ولاية من النبيين وان وليي منهم أبي وخليل ربي عز وجل ابراهيم عليه السلام ثم قرأ ان أولي الناس ابراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا الآية وقوله والله ولي المؤمنين أي ولي جميع المؤمنين برسوله (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون وقال طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهاروا كفروا آخره لهم يرجعون ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يوفى أحد منكم ما أوّبتكم أو يحاجوكم غدر بكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يحص برحمته (١٣٩) من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يحبر

تعالى عن حسد اليهود المؤمنين وبغيتهم اياهم الاضلال وأخبر أن وبال ذلك انما يعود على أنفسهم وهم لا يشعرون انهم محمور بهم ثم قال تعالى منكر عليهم يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون أي تعلمون صدقها وتحققون حقها يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون أي تكتمون ما في كتبكم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم تعرفون ذلك وتحققونه وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهاروا كفروا آخره الآية هذه مكيدة أرادوها ليلبسوا على الضعفاء من الناس أمر دينهم وهو أنهم اشتوروا بينهم أن يظهر والايان أول النهار ويصلوا مع المسلمين صلاة الصبح فاذا جاء آخر النهار تردوا الى دينهم ليقول الجهلة من الناس انما ردهم

المتافين وقيل في مشركي مكة (ومن يكن الشيطان له قرينا) في الكلام اضمحار والتقدير ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فقرينهم الشيطان ومن يكن الخ والقرين المقارن وهو صاحب الخليل فعيل بمعنى مفاعل كالخليل والجلس والقرين الخ لانه يقرن به بين البعيرين والمعنى من قبل من الشيطان في الدنيا فقد قارنه فيها أو فهو قرينه في النار (فساء) الشيطان (قرينا) وبش صاحب وبش الخليل خووفه اقرع لهم على طاعة الشيطان وقيل هذا في الآخرة يجعل الله الشياطين قراءهم في النار يقرن مع كل كافر شيطان في سلسلة من النار والاول أول والصق بظاها الآية (وماذا عليهم) أي على هذه الطوائف (لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله ابتغاء لوجهه وامتنالوا امره أي وماذا يكون عليهم من ضرر وبال لو فعلوا ذلك (وكان الله بهم عليما) فيه وعيد لهم وهم يمدون ويبيع على الجهل بمكان المنفعة (ان الله لا يظلم مثقال) مفعول من النقل كالمقدار من القدر أي لا يظلم شيئا مقدار (ذرة) واحدة الذر وهي الخلل الصغار وقيل رأس النملة وقيل الخردلة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء الذي يظهر فيايد دخل من الشمس من كوة أو غير هاذرة والاول هو المعنى اللغوي الذي يجب حل اقرآن عليه والمراد من هذا الكلام ان الله لا يظلم كثيرا ولا قليلا أي لا يبخسهم من ثواب أعمالهم ولا يزيد في عقاب ذنوبهم وزن ذرة فضلا عما فوقها ومناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة (وان تلك حسنة) قرأ أهل الحجاز الرفع أي ان توجد حسنة على أن كان هي التامة لا الناقصة وقرأ من عداهم بالنصب أي ان تك فعلته حسنة وحذفت منه انون من غير قياس تشبيها بحذف العلة وتحقية الكثرة الاستعمال وقال الزجاج الاصل في ذلك تكون فسقطت الضمة للجزم والواو اسكونها وسكون النون وسقوط النون لكثرة الاستعمال تشبيها بحروف اللين لانها سكونية فحذفت استخفافا وقيل ان التقدير ان يك مثقال الذرة حسنة (بضاعفها) أنت ضمير المثقال لكونه مضاعفا الى المؤث والاول أولي

الى دينهم اطلاعهم على نقيصة وعيب في دين المسلمين ولهذا قال لعلمهم يرجعون وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله تعالى اخبارا عن اليهود هذا الآية يعنيهم وداصلت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وكفروا آخر النهار مكرانهم ليروا الناس ان قد بدت لهم الضلالة منه بعد أن كانوا اتبعوه وقال العوفي عن ابن عباس قالت طائفة من أهل الكتاب اذ القيم أصحاب محمد أول النهار فأمروا اذا كان آخره فصلوا صلواتكم لعلمهم يقولون هؤلاء أهل الكتاب وهم اعلم منا وهكذا روى عن قتادة والسدي والربيع وابي مالك في قوله تعالى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم أي لا تطمئنوا وتظهروا سرهم الا لمن تبع دينكم ولا تظهروا ما يبايدكم الى المسلمين فيؤنوا به ويحتجوا بدينكم قال الله تعالى قل ان الهدى هدى الله أي هو الذي يهدي قلوب المؤمنين الى آتم الايمان بما ينزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات والدلائل القاطعات والخبر الواضحات وان كنتم ايماء اليه وما يبايدكم

من صفة محمد النبي الا في كتبكم فقلنا وها نحن الانبياء الاقدمين وقوله ان يؤتى أحدكم مثل ما أنتم أو يحاجوكم عند ربكم يقولون
لا تظهر وأما عندكم من العلم للمسلمين فيعلمون منكم وينبأون وتكم فيه ويتنازرون به عليكم لشدة الايمان به أو يحاجوكم بعذر ربكم
ي يتخذونه حجة عليكم على أيديكم فتقوم به عليكم الدلالة وترتكب الحجة في الدنيا والاخرة قال الله تعالى قل ان الفضل بيد الله
وته من يشاء أي الامور كلها تحت تصرفه وهو المعطى المانع من على من يشاء الايمان والعلم والتصرف التام ويضل من يشاء في عمى
سره وبصره ويحكم على قلبه ومعده ويجعل على بصره غشاوة وله الحجة التامة والحكمة البالغة والله واسع عليم يختص برحمته
ن يشاء والله ذو الفضل العظيم أي اختصكم أي المؤمنين من الفضل بما لا يجد ولا يوصف بما شرف به نبيكم محمد صلى الله عليه
سليم على سائر الانبياء وهذا كونه الى أكل (٢٤٠) الشرائع (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان

أمنه لا ينار لا يؤده اليك الاما مدت
ما يد فاما ذلك بانهم قالوا ليس
علمنا في الاميين سبيل ويقولون على
الله الكذب وهم يعلمون بلى من أوفى
عهده واثق فان الله يحب المتقين
يخبر تعالى عن اليهود بان منهم الخونة
يخدر المؤمنين من الاغترار بهم
بان منهم من ان تأمنه بقنطار أي
من المال يؤده اليك أي وما دونه
طريق الاولي أن يؤده اليك ومنهم
من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك
الاما مدت عليه فاما أي بالمطالبة
والملازمة واللاحاق في استخلاص
دقه واذا كان هذا صنيعه في الدينار
فما فوقه أولى أن لا يؤده اليك
وقد تقدم الكلام على القنطار في
اول السورة واما الدينار فغروفي
وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا اسعيد
ابن عمرو السكوتي حدثنا بقية عن
زياد بن الهيثم حدثني مالك بن دينار
قال انما سمى الدينار لانه دين وناز
وقيل معناه من أخذته بحقه فهو

وقرأ الحسن نضاعفها بالنون والباقون بياء وهي الاربع وقد تقدم الكلام في المضاعفة
والمراد مضاعفة ثواب الحسنة لان مضاعفة نفس الحسنة بان تجعل الصلاة واحدة
صلاتين مما لا يعقل عن سعيد بن جبير وان يك حسنة وزن ذرة زادت على سبائكها يضاعفها
فاما المنكر فيخفف بها عند العذاب ولا يخرج من النار أبدا قال قتادة لأن الفضل
حسناتي على سبائك فيمقل ذرة أحب الى من الدنيا وما فيها وفي الباب أحاديث بطول
ذكرها وهذا عند الحساب (ويؤتى) أي يعط صاحبها (من لدنه) أي من عنده على نهج
الفضل زائد على ما وعده في مقابلة العمل (أجر اعظيما) يعني الحنة قال أبو هريرة اذا
قال الله أجر اعظيما فمن يقدر قدره (فكيف) يكون حال هؤلاء الكفار من اليهود
والنصارى والمشركين والمنافقين أحوال كفار قرش خاصة يوم القيامة هذا الاستهزام
معناه التوبيخ والتقريع (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) قال ابن عباس انه يؤتى بي كل
أمة بشهيد عليها ولها (وجئنا بك على هؤلاء) أي الانبياء أو جميع الامم أو المنافقين
أو المشركين وقيل على المؤمنين (شهادا) عن ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم اقرأ على القرآن قلت يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أزل قال نعم اني
أحب أن أسمع من غيري فقرأت سورة النساء حتى أتيت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسنك الآن فاذا عيناه تذرفان
أخرجه الشيخان واللفظ للبخاري وأخرجه الحاكم وصححه من حديث عمرو بن
حريث (يوشد يود الذين كفروا وعصوا الرسول) فيما أمرهم به من التوحيد
(لو تسوى بهم الارض) وقرئ تسوى بفتح التاء وتشديد السين وفتحها وتحذف السين
أي ان الارض هي التي تسوى بهم أي انهم غموا والوا فتحت لهم الارض فساخا فيها
وقيل بهم يعني عليهم وعلى القراءة الاولى أي بالبناء للفعول معناه لو سوى الله بهم الارض
فيجعلهم والارض سواء حتى لا يعينوا (ولا يكفون الله خدينا) أي انهم لا يقدر ان يخذلوا

دينه ومن أخذ به غير حقه فله النار ومناسب أن يذكرها الحديث الذي علقه البخاري في غير موضع الكفر
من صحيحه ومن أحسنها سياقه في كتاب الكفالة حيث قال وقال اللث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج
عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه
ألف دينار فقال اتني بالشهداء أشهدهم فقال كفي بالله شهيدا قال اتني بالكفيل قال كفي بالله كفيلة قال صدقت فدفعها اليه
الى أجل مسمى فخرج في البحر فمضى حاجته ثم التمس مركا يركبها ليقيم عليه في الاجل الذي اجله فلم يجد مركا فأتى
خشيته ففقرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفة فمسه الى صاحبه ثم رجع موضعها ثم أتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني
استسلفت فلانا ألف دينار فسألني شهيدا فقلت كفي بالله شهيدا وسألني كفيلة فقلت كفي بالله كفيلة لا فرضي بك وانى جهدت
ان أحدمر كما أعت السه الذي له فلم أقدر وانى استودعتك كما فرضي بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلبس

مركبا يخرج الى بلده يخرج الرجل

فلما كسرهما وجد المال والخليفة ثم قدم الرجل الذي كان تسلف منه فأنادى بالقدسيار وقال والله ما زلت جاهدا في طلب مركب لا تسلك بهالك فما وجدت مركبا قبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت الى بشي قال ألم أخبر اني لم أجدهم مركبا قبل هذا قال فان الله قد أدى عنك الذي بعثت في الخسبة فانصرف بالقدسيار راشاردا هكذا رواه البخاري في موضع معلقا بصيغة الجزم وأسندته في بعض المواضع من الصحيح عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه رواه الامام أحمد في مسنده هكذا مطولا عن يونس بن عبيد المؤدب عن الليث به ورواه البزار في مسنده عن الحسن بن مدرك عن يحيى بن حماد عن أبي عوانة عن عمار بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ثم قال لا يروى عن النبي صلى الله (٢٤١) عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد كذا

الكتب في مواطن دون مواطن قال ابن عباس لا يكتون أي يجوارحهم ولا يقدرون على ذلك يعني تشهد عليهم الجوارح والاعضاء والزمان والمكان فلم يستطيعوا الكتابة قال الزجاج هذا كلام مستأنف لان ما علموه ظاهر عند الله لا يقدر على كتمانهم وقال بعضهم المعنى يودون ان الارض سويت بهم وانهم لم يكتوا واحدا لانه ظهر كذبهم (بأبوابها) الذين آمنوا الا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى جعل الخطأ خصالا للمؤمنين لانهم الذين كانوا يقربون الصلاة حال السكر وأما الكفار فهم لا يقربونها سكارى ولا غير سكارى قال أهل اللغة اذا قيل لا تقرب بفتح الراء كان معناه لا تتلبس بالفعل واذا كان بضم الراء كان معناه لا تدن منه والمراد هنا النهي عن التلبس بالصلاة وغشيانها وبه قال جماعة من المفسرين واليه ذهب أبو حنيفة وقال آخرون المراد بوضع الصلاة وبه قال الشافعي وعلى هذا فلا بد من تقدير مضاف ويقوى هذا قوله ولا حنبا الا عابري سبيل وقالت طائفة المراد الصلاة ومواضعها اعمالهم كانوا حينئذ لا يتون المسجد الا للصلاة ولا يصلون الا مجتمعين فكانت لازمين وسكارى جمع سكران مثل كسالى جمع كسلان وقرئ سكرى بالفتح وهو تكسير سكران وقرأ الاعشى سكرى كجلى والسكر لغة السدوم منه قيل لما يعرض للمرء من شرب المسكر لانه يسد ما بين المرء وعقله واكثر ما يقال السكر لازالة العقل بالمسكر وقد يقال ذلك لازالته بغضب ونحوه من عشق وغيره والسكر بالفتح وسكون الكاف حبس الماء بالسكر نفس الموضع المسدود وأما السكر بفتحهما فإسكركم به من المشروب ومنه سكر اورز فاحسنوا وقد ذهب العلماء كافة الى ان المراد بالسكر هنا سكر الخمر الا الضحالة فانه قال المراد سكر النوم وقال ابن عباس النعاس وسبأى بيان سبب نزول الآية وبه يدفع ما يخالف الصواب من هذه الاقوال (حتى تعلموا ما تقولون) هذا غاية النهي عن قربان الصلاة في حال السكر أي حتى يزول عنكم أثر السكر وتعلموا ما تقولونه ونحوه وتفقهوا من السكر فان السكران لا يعلم ما يقولونه وقد

الكتب في مواطن دون مواطن قال ابن عباس لا يكتون أي يجوارحهم ولا يقدرون على ذلك يعني تشهد عليهم الجوارح والاعضاء والزمان والمكان فلم يستطيعوا الكتابة قال الزجاج هذا كلام مستأنف لان ما علموه ظاهر عند الله لا يقدر على كتمانهم وقال بعضهم المعنى يودون ان الارض سويت بهم وانهم لم يكتوا واحدا لانه ظهر كذبهم (بأبوابها) الذين آمنوا الا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى جعل الخطأ خصالا للمؤمنين لانهم الذين كانوا يقربون الصلاة حال السكر وأما الكفار فهم لا يقربونها سكارى ولا غير سكارى قال أهل اللغة اذا قيل لا تقرب بفتح الراء كان معناه لا تتلبس بالفعل واذا كان بضم الراء كان معناه لا تدن منه والمراد هنا النهي عن التلبس بالصلاة وغشيانها وبه قال جماعة من المفسرين واليه ذهب أبو حنيفة وقال آخرون المراد بوضع الصلاة وبه قال الشافعي وعلى هذا فلا بد من تقدير مضاف ويقوى هذا قوله ولا حنبا الا عابري سبيل وقالت طائفة المراد الصلاة ومواضعها اعمالهم كانوا حينئذ لا يتون المسجد الا للصلاة ولا يصلون الا مجتمعين فكانت لازمين وسكارى جمع سكران مثل كسالى جمع كسلان وقرئ سكرى بالفتح وهو تكسير سكران وقرأ الاعشى سكرى كجلى والسكر لغة السدوم منه قيل لما يعرض للمرء من شرب المسكر لانه يسد ما بين المرء وعقله واكثر ما يقال السكر لازالة العقل بالمسكر وقد يقال ذلك لازالته بغضب ونحوه من عشق وغيره والسكر بالفتح وسكون الكاف حبس الماء بالسكر نفس الموضع المسدود وأما السكر بفتحهما فإسكركم به من المشروب ومنه سكر اورز فاحسنوا وقد ذهب العلماء كافة الى ان المراد بالسكر هنا سكر الخمر الا الضحالة فانه قال المراد سكر النوم وقال ابن عباس النعاس وسبأى بيان سبب نزول الآية وبه يدفع ما يخالف الصواب من هذه الاقوال (حتى تعلموا ما تقولون) هذا غاية النهي عن قربان الصلاة في حال السكر أي حتى يزول عنكم أثر السكر وتعلموا ما تقولونه ونحوه وتفقهوا من السكر فان السكران لا يعلم ما يقولونه وقد

(٣١ - فتح البيان ثانی) حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا يعقوب حدثنا جعفر عن سعيد بن جبير قال لما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل قال نبي الله صلى الله عليه وسلم كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية الا وهو تحت قدحى هاتين الا امانة فانها موداة الى البر والفاجر ثم قال تعالى يلى من أوفى بعهده واتقى أى لكن من أوفى بعهده وأتقى منكم يا أهل الكتاب الذى عاهدكم الله عليه من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم اذا بعث كما أخذ العهد والميثاق على الانبياء وأتقى منكم بذلك واتقى محارم الله واتبع طاعته وشريعته التى بعث بها خاتم رساله وسيدهم فان الله يحب المتقين (ان الذين يشتركون بعهده الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يذكركم لهم عذاب أليم) يقول تعالى ان الذين يعااهدون عما عاهدوا الله عليه من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وكشفته للناس وبيان أمره وعن أيمانهم

الكاذبة الفاجرة لا تحب بالاشمان القلادة الزميدة وهي عروض هذه الحماة الدنيا القانية الزائلة أو تلك لا خلاق لهم في الآخرة أي لا نصيب لهم فيها ولا حظ لهم منها ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة أي برحمته لهم يعني لا يكلمهم الله كلام لطف بهم ولا ينظر إليهم بعين الرحمة ولا ينزّل عليهم من الذنوب والادناس بل يأمرهم إلى النار ولهم عذاب أليم وقد وردت أحاديث تتعلق بهذه الآية الكريمة فلنذكر منها ما تيسر الحديث الأول قال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا شعبة قال قال علي بن مدركة أخبرني قال سمعت أبا زرعة عن جرشة بن الحر عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم قلت يا رسول الله من هم خسروا وخابوا قال وأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قال المسبل والمنفق سألت عن الخلف الكاذب والمانع ورواه (٢٤٢) مسلم وأهل السنن من حديث شعبة به طريق أخرى قال أحمد حدثنا

اسماعيل عن الجريري عن أبي العلاء ابن الشخير عن أبي الأحسن قال أقيمت أبادر فقلت له بلغني عنك أنك تحدث حديثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما أنه لا يخالفني أن أكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما سمعته منه فما الذي بلغني عنك قلت بلغني أنك تقول ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشنؤهم الله قال قلته وسمعت قلت فمن هؤلاء الذين يحبهم الله قال الرجل يلقي العدو في فلاة فينصب لهم فخرا حتى يقتل أو يفتح لأصحابه والقوم يسافرون فيطول سراحهم حتى يحبوا أن يمسا الأرض فيستزلون فينتحى أحدهم فيصلي حتى يوقظهم لرحيلهم والرجل يكون له حتى يؤذيه فيصبر على آذاه حتى يفرق بينهما موت أو طعن قلت ومن هؤلاء الذين يشنؤهم الله قال الناجر الخلف أو قال البائع الخلف والفقير

تسلك بهذين قال إن طلاق السكران لا يقع لأنه إذا لم يعلم ما يقوله انتفى القصد به قال عثمان بن عفان وابن عباس وطاوس وعطاء القاسم وربيعة وهو قول الليث بن سعد واسحق وأبي ثور والمزني واختاره الطحاوي وقال أجمع العلماء على أن طلاق المعنوه لا يجوز والسكران معنوه كالمسوس وأجاز طائفة وقوع طلاقه وهو محكي عن عمر بن الخطاب ومعاوية وجماعة من التابعين وهو قول أبي حنيفة والثوري والأوزاعي واختلف قول الشافعي في ذلك وقال مالك يلزمه الطلاق والقود في الجراح والقتل ولا يلزمه النكاح والبيع أخرجه عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في المختار عن علي بن أبي طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعا بنا وسقا فآمن الجرف أخذت الجرنا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون ونحن نعبد ما نعبدون فأنزل الله هذه الآية وأخرج ابن جرير وابن المنذر أن الذي صلى بهم عبد الرحمن وروى بالفاظ من طرق (ولا جنبا إلا عارى سبيل) الخب لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع لأنه ملحق بالمصدر كالبعد والقرب قال الفراء جنب الرجل وأجنب من الجنبه وهو المشبه وزنى اللغة والقصص وبه جاء القرآن وقيل يجمع الخب في لغة على أجنب مثل عنق وأعناق وطنب وأطناب والمعنى جنبا بإبلاخ وانزال ونصبه على الحال والاستثناء مع رفع أي لا تقربوها في حال من الأحوال إلا في حال عبور السبيل والمراد به هنا السفر فإنه يجوز لكم أن تصلوا بالتميم وهذا أقول على وابن عباس وابن خبير ومجاهد والحاكم وغيرهم قالوا لا يصح لأحد أن يقرب الصلاة وهو جنب إلا بعد الاعتسال إلا المسافر فإنه يتيمم لأن الماء قد يعدم في السفر إلا في الحضر فإن الغالب أنه لا يعدم وقال ابن مسعود وعكرمة والنخعي وعمر بن دينار ومالك والشافعي وأبو السبيل هو المجتاز في المسجد وهو مروي عن ابن عباس فيكون معنى الآية على هذا لا تقربوا ماضع الصلاة وهي المساجد في حال الجنابة إلا أن

الاحتمال والخيل المذان غريب من هذا الوجه الحديث الثاني قال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن جرير بن حازم حدثنا عدي بن عدي أخبرني رجلا من حيوة والعمر بن عمر عن أبيه عدي هو ابن عميرة الكندي قال حاضم رجل من كندة يقال له امرؤ القيس بن عامر رجلا من حضر موت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض فقصي على الحضرمي بالبين فلم يكن له بينة فقصي على امرئ القيس بالبين فقال الحضرمي أمكسته من البين يا رسول الله ذهبت ورب الكعبة أرى فقال النبي صلى الله عليه وسلم من خلف علي عيين كاذبة ليقطع بها مال أحد لي الله عز وجل وهو عليه غضبان قال رجاء وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذين يشنؤن بعهد الله وأيمانهم ثم نافقوا فقال امرؤ القيس ماذا المن تركها يا رسول الله فقال الجنة قال فاشهد أنني قد تركتها كلها ورواه النسائي من حديث عدي بن عدي به الحديث الثالث قال أحمد حدثنا أبو معاوية عن حماد بن عيسى عن

شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عينه ففاجر ليقطع به مال امرئ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان فقال الاشعث في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني أرضي فقد منتهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بينة قلت لا فقال لليهودي احلف فقلت يا رسول الله اذ يحلف فيذهب مالي فأرسل الله عز وجل ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثم نقلا لالاية آخر جاءه من حديث الاعمش طريق أخرى قال أجد حديثا يحيى بن آدم حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن شقيق بن سلمة حدثنا عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال جلاء الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن فحدثنا فقال كان في هذا الحديث خاصية ابن عمي (٢٤٣) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بشر

تكونوا يجتازين فيها من جانب الى جانب وفي القول الاول قوة من جهة كون الصلاة فيه باقية على معناها الحقيقي وضعف من جهة ما في حل عابر السبيل على المسافرين ومعناه انه يقرب الصلاة عند عدم الماء بالتحيم فان هذا الحكم يكون في الحاضر اذا عدم الماء كما يكون في المسافر وفي القول الثاني قوة من جهة عدم التكليف في معنى قوله الا عابري سبيل وضعف من جهة حل الصلاة على مواضعها وبالجملة فالحال الاول اعنى قوله وانتم سكارى تقوى بقاء الصلاة على معناها الحقيقي من دون تقدير مضاف وسبب نزول الآية كما سبق يقوى ذلك وقوله الا عابري سبيل يقوى تقدير المضاف أى لا تقربوا مواضع الصلاة ويمكن أن يقال ان بعض قيود النهى أعنى لا تقربوا وهو قوله وانتم سكارى يدل على أن المراد بالصلاة معناها الحقيقي وبعض قيود النهى وهو قوله الا عابري سبيل يدل على أن المراد بمواضع الصلاة ولا مانع من اعتبار كل واحد منهما جامع قيده الدال عليه ويكون ذلك بمنزلة نهيين مقيد كل واحد منهما بما يقيد وهو لا تقربوا الصلاة التي هي ذات الاذكار والاركان وانتم سكارى ولا تقربوا مواضع الصلاة حال كونكم جنبا الا حال عبوركم المسجد من جانب الى جانب وغاية ما يقال في هذا انه من الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز بتأويل مشهور وقال ابن جرير بعد حكايته للقولين والاول قول من قال ولا جنبا الا عابري سبيل المجتازي طريق فيه وذلك انه قد بين حكم المسافر اذا عدم الماء وهو جنب في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر الا يتفكرا معلوما لك أى ان قوله ولا جنبا الا عابري سبيل لو كان معناه المسافر لم يكن لاعادة ذكره في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر معنى مفهوم وقد مضى ذكر حكمه قبل ذلك فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية يأثم الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة متولين فيها وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوا ايضا جنبا حتى تغتسلوا الا عابري سبيل قال وعابري السبيل المجتازة راو قطعها يقال منه عبرت هذا الطريق فاننا عبره عبرا وعبور او منه قيل عبر فلان

حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا شبيب بن أبي العوام يعني ابن حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن يعني السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى ان رجلا أقام سلعة له في السوق فحلف بالله لقد اعطى بها ماله لم يعطه ليقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت هذه الآية ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثم نقلا لالاية ورواه البخاري من غير وجه عن العوام الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن ابي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تذكروا لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم وفيه وان لم يعط لم ينف له ورواه أبو داود والترمذي من حديث وكيع وقال الترمذي حديث حسن صحيح (وان منهم لفر يقاتلون الشنم بالكتاب المحسب ومن الكتاب وما حو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما حو من عند الله ويقولون على الله الكتاب

كانت لي في يده فجعدني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتك انما بركه والا فمينه قال قلت يا رسول الله مالي بينة وان تجعلها بيمينه يذهب بئري ان خصمي امرؤ فاجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثم نقلا لالاية الحديث الرابع قال أحمد حدثنا يحيى بن غيلان قال حدثنا رشدين عن زياد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى عبادا لا يكلمهم يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر اليهم قيل ومن أولئك يا رسول الله قال متبرئ من والديه ورأغب عنهما ومتبرئ من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفر فسمتهم وتبرأ منهم الحديث الخامس قال ابن أبي حاتم

وهم يعلمون) يخبر تعالى عن اليهود عليهم لعائن الله ان منهم فريقا يحرفون الكلام عن مواضعه ويدلون كلام الله وزعموا
 المراد بليوهموا الخلة انه في كتاب الله كذالك وينسبونه الى الله وهو كذب على الله وهم يعلمون من أنفسهم أنهم قد كذبوا واقدرا
 في ذلك كله ولهذا قال تعالى ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون وقال مجاهد والسعي والحسن وقادة والريح من أنس يلحون
 أنفسهم بالكتاب يحرفونه وهكذا روى البخاري عن ابن عباس أنهم يحرفون وينزلون وليس أحد من خلق الله يريل لفظ كتاب
 كتب الله لكنهم يحرفونه يتأولونه على غير تأويله وقال وهب بن سبه ان التوراة والانجيل كما تأله الله تعالى لم يغير منها حرف
 ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند أنفسهم ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله فاما
 كتب الله فانها محفوظة لا تحول رواد ابن (٢٤٤) أبي حاتم فان عني وهب ما يابدهم من ذلك فلا شك انه قد دخلها التبديل

النهر اذا قطعه وجاوزه ومنه قيل للناقة القوية هي عبر اسفار لقوتها على قطع الاسفار
 قال ابن كثير وهذا الذي نصره يعني ابن جرير هو قول الجمهور وهو الظاهر من الاية انتهى
 (حتى تغتسلوا) غاية للنهي عن قربان الصلاة أو مواضعها حال الجنابة والمعنى لا تقربوا
 حال الجنابة حتى تغتسلوا الاحال عبوركم السيل وعن علي قال نزلت في المسافر وتصيبه
 الجنابة فيقيم ويصلي وقال ابن عباس ان لم تجدوا الماء فقدأجلت أن تمسحوا بالارض
 وعن مجاهد قال لا يمر بالجنب ولا الخائض في المسجد انما أنزلت ولا جنبا الا عابري سبيل
 للمسافر يقيم ثم يصلي (وان كنتم مرضى) المرض عبارة عن خروج المبدن عن حدة
 الاعتدال والاعتدال الى الاعوجاج والشدة وهو على ضربين كبير ويصير والمراد به ان
 يخاف على نفسه التلف أو الضرر باستعمال الماء أو كان ضعيفا بدنه لا يقدر على
 الوصول الى موضع الماء وروى عن الحسن انه يتطهر وان مات وهذا باطل يدفعه قوله
 تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله ولا تقنطروا أنفسكم وقوله يريد الله بكم
 اليسر (أو على سفر) فيه جواز التيمم لمن صدق عليه اسم المسافر والخلاف بين طائفتي
 كتب الفقه وقد ذهب الجمهور الى انه لا يشترط ان يكون سفر قصر وقال قوم لا بد من
 ذلك وقد أجمع العلماء على جواز التيمم للمسافر واختلفوا في الحاضر فذهب مالك
 وأصحابه وأبو حنيفة ومحمد الى انه يجوز في الحضر والسفر وقال الشافعي لا يجوز للحاضر
 الصحيح أن يتيمم الا ان يخاف التلف (أو جاء أحد منكم من الغائط) هو المكان المنخفض
 المظلم من الارض والمجيء منه كناية عن الحدث والجمع الغيطان والاعواط وكانت
 العرب تقصد هذا الصنف من المواضع لقضاء الحاجة تسترا عن أعين الناس ثم يسمي
 الحدث الخارج من الانسان غائطا توسعا من باب تسمية الشيء باسم مكانه ويدخل في
 الغائط جميع الاحداث الناقضة للوضوء (أو لامستم النساء) وقرئ لستم قبل المراد
 بما في القراءتين الجماع وقيل المراد به مطلق المباشرة وقيل انه يجمع الامر من جميعا

والتحريف والزيادة والنقص وأما
 تعريب ذلك المشاهد العربية ففيه
 خطأ كبير وزيادات كثيرة
 ونقصان وروهم فاحش وهو من باب
 تنقيح ما لم يعرب المعبر وفيهم كثير
 منهم بل أكثرهم بل جميعهم فاسد
 وأما ان عني كتب الله التي هي كتبه
 من عنده فتلك كما قال محفوظة لم
 يدخلها شيء (ما كان لبشر ان يؤتيه
 الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
 يقول للناس كونوا عبادا لي من
 دون الله ولكن كونوا ربانيين بما
 كنتم تعملون الكتاب وبما كنتم
 تدرسون ولا يأمركم ان تتخذوا
 الملائكة والنبيين أربابا أي أأمركم
 بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) قال
 محمد بن اسحق حدثنا محمد بن أبي
 محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير
 عن ابن عباس قال قال أبو رافع
 القرظي حين اجتمعت الاحبار من
 اليهود والنصارى من أهل خيبر
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

ودعاهم الى الاسلام أتريدا محمدان تعبدن كما تعبد عيسى بن مريم فقال رجل من أشق خيبر ان نصراني
 يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا محمد واليه تدعونا أو كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان تعبد غير الله وأما
 بعبادة غير الله ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني أو كما قال صلى الله عليه وسلم فانزل الله في ذلك من قوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله
 الكتاب والحكم والنبوة الى قوله بعد اذ أنتم مسلمون فقوله ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس
 كونوا عبادا لي من دون الله أي ما ينبغي لبشر أن آتاه الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني من دون الله أي مع الله
 فاذا كان هذا لا يصلح لنبي ولا مرسل فلا ينبغي لا يصلح لاحد من الناس غيرهم بطريق الاولى والاخرى ولهذا قال الحسن البصري
 لا ينبغي هذا المؤمن أن يأمر الناس بعبادته قال وذلك ان القوم كان يعبد بعضهم بعضا يعني أهل الكتاب كانوا يعبدون أخبارهم

يا رسول الله ما عبدوهم قال بلى
والرهبان ومشايع الضلال يدخلو
الله بهو بلغتهم اياه رسلا الكرام
أجمعين هم السفراء بين الله وبين خلقه
وقوله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وكنتم تدرسون أى ولكن يقول الرسول للناس كونوا ربانيين قال ابن عباس
وأبو رزين وغير واحد أى حكماء علماء حلياء وقال ابن عباس وغير واحد فقهاء (٢٤٥) وكذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة

انهم أرباب من دون الله الآية وفي مسند الترمذى ٢٤٥
ام وحرما عليهم الحلال فاتبعوهم فذلك عبادتهم اياهم فالجمله من لا يخافون
بما يخافون الرسل وأتباعهم من العلماء العاملين فانهم انما يأمرون بما يأمر
الله عنده وبلغتهم اياه رسلا الكرام فالرسل صلوات الله وسلامه عليهم
من الرسالة وابلغ الامانة فقاموا بذلك أتم القيام ونفخوا الخلق وبلغوهم الحق
لكن يقول الرسول للناس كونوا ربانيين قال ابن عباس
وكذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة

وقال المبرد الاولى في اللغة أن يكون لا يستقيم بمعنى قبلتم ونحوه ولم يستم بمعنى غشيت
واختلف العلماء في معنى ذلك على أقوال فالت فرقة الملامسة هنا مختصة بالبدن دون
الجماع قالوا والجنب لا سبيل له الى التيمم بل يغتسل أو يدع الصلاة حتى يجسد الماء وقد
روى هذا عن ابن مسعود قال ابن عبد البر لم يقل بقوله لما في هذه المسئلة أحد من
فقهاء الامصار من أهل الرى وجملة الآثار انتهى وأيضا الأحاديث الصحيحة تدفعه
وتبطله كحديث عمار وعمر بن حصين وأبي ذر في تيمم الجنب وقالت طائفة هو الجماع كافي
قوله ثم طلقوهن من قبل أن تمسوهن وقوله وان طلقوهن من قبل أن تمسوهن وهو
يروى عن علي وأبي بن كعب وابن عباس ومجاهد وطاوس والحسن وعبيد بن عمر
وسعيد بن جبيرة والشعبي بقيادة ومقاتل بن حيان وأبي حنيفة وقال مالك الملامسة
بالجماع بتيمم والملامسة بالبدن تيمم اذا التذقان لمسا بغير شهوة فلا وضوء وبه قال أحمد
وابن حنبل وقال الشافعي اذا قضى الرجل بشئ من بدنه الى بدن المرأة سواء كان باليد أو
بغيرها من أعضاء الجسد تنقضت به الطهارة والافلا وحكاه القرطبي عن ابن مسعود
وابن عمر والزحري وروى وقال الاوزاعي اذا كان اللمس بالبدن نقض الطهارة وان كان بغير
اليد لم ينقضه لقوله تعالى فامسوه بأيديهم وقد احتجوا بحجج تزعم كل طائفة ان حجتهم تدل
على ان الملامسة المذكورة في الآية هي ما ذهبت اليه وليس الامر كذلك فقد اختلفت
الحنابلة في معنى الملامسة المذكورة في الآية وعلى فرض انها ظاهرة في
الجماع فقد ثبتت القراءة المروية عن حمزة والكسائي بلفظ أو لمستم وهي محتملة بلا شك
ولا يمتنع مع الاحتمال فلا تقوم الجنب بالمحتمل وهذا الحكم نعم به البلوى وثبت به التكليف
لأنه لا يحل اثباته بمحتمل قد وقع النزاع في منهومه واذا عرفت هذا فقد ثبتت السنة
الصحيحة بوجوب التيمم على من أجنب ولم يجسد الماء فكان الجنب داخلا في هذا الحكم
بهذا الدليل وعلى فرض عدم دخوله فالسنة تسكن في ذلك وأما وجوب الوضوء أو التيمم

وقادة وعطاء الخراساني وعطية
العوفي والريسي بن أنس وعن
الحسن أيضا يعني أهل عبادة وأهل
تقوى وقال الضحالي في قوله بما كنتم
تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون
حق على من تعلم القرآن أن يكون
فقيها تعلمون أى تفهمون معناه وقرئ
تعلمون بالتشديد من التعليم وبما
كنتم تدرسون تحفظون ألفاظه ثم
قال الله تعالى ولا يأمركم ان تتخذوا
الملائكة والنبيين أربابا أى ولا
يأمركم بعبادة أحد غير الله لانبي
مرسل ولا ملك مقرب أى أمركم
بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون أى
لا يفعل ذلك الا من دعا الى عبادة
غير الله ومن دعا الى عبادة غير الله
فقد دعا الى الكفر والانبياء انما
يأمرون بالايمان وهو عبادة الله
وحده لا شريك له كما قال تعالى وما
أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي
اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقال
تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا

ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت الآية وقال واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن يجعلوا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال
اخبارا عن الملائكة ومن يتصل منهم الى الله من دونه فذلك ينجز به جهنم كذلك ينجز الظالمين (واذا أخذ الله ميثاق النبين لما
آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلسم اصرى قالوا أقررنا
عليه السلام الى عيسى عليه السلام له ما أتى الله أحدكم من كتاب وحكمة وبلغ أى مبلغ ثم جاء رسول من بعده ليؤمنن به
ولتنصرنه ولا ينفع ما هو فيه من العلم والنبوة من اتباع من يبعث بعده ونصرته ولهذا قال تعالى وتقدس واذا أخذ الله ميثاق النبين
لما آتيتكم من كتاب وحكمة أى ما أعطيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال
أقررتم وأخذتم على ذلسم اصرى وقال ابن عباس ومجاهد والريسي بن أنس وقادة والسدي يعني عيسى بن مريم وقال محمد بن اسحق

وهم يعاون) يحضر تعالى عمن من عهدى أى من أئمة الشريعة المؤ

ال فأنه يدوا وأما بعدكم من الشاهدين فمن تولى بعد

المراد به لو من هذا العهد والميثاق فأولئك هم الفاسقون قال على بن ابي طالب وابن عباس رضي الله عنهما ما بعث الله نبياً من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق لن يعبد الله معجداً وهو حي ليؤمن به ولا ينصره وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لن يعبد وهم أحياء ليؤمن به ولا ينصره وقال طائوس والحسن البصري وقتادة أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً وهذا لا يضاد ما قاله على وابن عباس ولا يتفق به بل يستلزمه ويتقضى به ولما روى عبد الرزاق عن معمر بن ابن طائوس عن أبيه مثل قول على وابن عباس وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (٢٤٦) انى أمرت باخذى يهودى من قرينة فكتب لى جوامع من التوراة ألا تعرضها

عليك قال فتغير وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله ابن ثابت قلت له ألا ترى ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضي الله به رابوا بالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً قال فسرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لو أصبح فيكم موسى عليه السلام ثم اتبعوه وتركتموني اضلتم انكم حظى من الامم وأنا حظكم من النبيين حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق حدثنا جاد عن مجالد عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا وانكم امأان تصدقوا بباطل وامان تكذبوا بحق وانه والله لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له الا أن يتبعنى وفي بعض الاحاديث لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما الا اتباعى فالرسول

على من لمس المرأة يده أو بشئ من يده فربما يصح القول به استدلالاً بهذه الآية لما عرفت من الاحتمال وأما ما استدلو به من انه صلى الله عليه وآله وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل لقي امرأة لا يعرفها وليس بأقرب من امرأته شيئاً الا قد أتاه منها غير انه لم يجامعها فأنزل الله أقم الصلاة طرقي النهار وزلفاً من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين أخرجه أحمد والترمذي والنسائي في من حديث معاذ قالوا فأمره بالوضوء لانه لمس المرأة ولم يجامعها فلا يخفك انه لا دلالة لهذا الحديث على محمل النزاع فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنما أمره بالوضوء لانه لمس المرأة التي ذكرها الله سبحانه في هذه الآية اذ لا صلاة الا بالوضوء وأيضاً الحديث منقطع لانه من رواية ابن أبي ليلى عن معاذ ولم يلقه واذا عرفت هذا فالاصل البراءة عن هذا الحكم فلا يثبت الا بالبدليل خالص عن الشوائب الموجبة لقصوره عن الحجة وأيضاً قد ثبت من عائشة من طرق انها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ثم يتوضأ وقد روى هذا الحديث بالفاظ مختلفة رواه أحمد وابن أبي شيبة وأبو داود والنسائي وابن ماجه (فلم يحدوا ماء) تطهرون به للصلاة بعد الطلب والتفتيش وهذا القيد ان كان راجعاً الى جميع ما تقدم مما هو مذكور بعد الشرط وهو المرض والسفر والجمي من الغائط ولا يستدعي النساء كان فيه دليل على ان المرض والسفر مجردهما لا يسوغان التيمم بل يسوغ وجود أحد السببين من عدم الماء فلا يجوز لهما ريض والمسافر أن يتيمم الا اذا لم يجد الماء لكنه يشكل على هذا ان الصحيح والمقيم كالمرضى والمسافر اذا لم يجد الماء تيمموا فلا بد من الماء في التنصيص على المرض والسفر فقيم وجه التنصيص عليهم ان المرض مظنة لا الوصول الى الماء وكذلك المسافر عدم الماء في حقه غالب وان كان راجعاً الى الصور الاخيرتين أعنى قوله أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء كما قال بعض المفسرين كان فيه اشكال وهو ان من صدق عليه اسم المريض أو المسافر جاز له التيمم وان

كان محمد خاتم الانبياء صلوات الله وسلامه عليه دائماً الى يوم الدين هو الامام الاعظم الذي لو وجد في أى عصر وجد كان هو الواجب الطاعة المقدم على الانبياء كلهم ولهذا كان امامهم ليلة الاسراء لما اجتمعوا بيئت المقدس وكذلك هو الشفيع في المحشر في اتيان الرب جل جلاله لفصل القضاء بين عباد الله وهو المقام المحمود الذي لا يليق الا له والذي يجيد عنه أولوا العزم من الانبياء والمرسلين حتى تنتهي التوبة اليه فيكون هو المخصوص به صلوات الله وسلامه عليه (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والارض طوعاً وكرهاً واليه يرجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يبيع غير الاسلام ديناً ولم يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) يقول تعالى منكر اعلى من أراد ديناً سوى دين الله الذي أنزل به كنهه وأرسل به رسوله وهو عبادة الله وحده لا شريك له الذي له أسلم من في السموات والارض أى استسلم له من فيها طوعاً وكرهاً كما قال تعالى والله يستجد من

في السموات والارض طوعا وكرها الآية وقال تعالى أولم ير والى ما خلق الله من شيء ثم يقول ظلاله عن العيين والشهائل سبحانه الله وهم
داخرون والله سبحانه ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون
ما يؤمرون فالؤمن مستسلم بقلبه وقاله الله والكافر مستسلم لله كرها فانه تحت التسخير والقهر والسلطان العظيم الذي لا يخاف
ولا يمانع وقد ورد حديث في تفسير هذه الآية على معنى آخر فيه غرابة فقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن النضر
العسكري حدثنا سعيد بن حفص النخعي حدثنا محمد بن حصن العكاشي حدثنا الأوزاعي عن عطاء بن أبي رباح عن النبي صلى الله
عليه وسلم وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها اما من في السموات فالملائكة وأما من في الارض فن ولد على الاسلام وأما
كرها فن أتى به من سبايا الامم في السلاسل والاغلال يقادون الى الجنة وهم (٢٤٧) كارهون وقد ورد في الصحيح عجب ربك من

قوم يقادون الى الجنة في السلاسل
وسألتني شاهد من وجهه اخر ولكن
المعنى الاول للآية أقوى وقد قال
وكيع في تفسيره حدثنا سفيان عن
منصور عن مجاهد وله أسلم من في
السموات والارض طوعا وكرها
قال هو كقوله ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله وقال
أيضا حدثنا سفيان عن الامش عن
مجاهد عن ابن عباس وله أسلم من في
السموات والارض طوعا وكرها
قال حين أخذ الميثاق واليه يرجعون
أي يوم المعاد فيجازي كلا بعهده ثم
قال تعالى قل آمن بالله وما أنزل
علينا يعني القرآن وما أنزل على
ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب
أي من الكهف والوحى والاسباط
وهم بطون بني اسرائيل المنتسبة
من أولاد اسرائيل وهو يعقوب
الاثنى عشر وما أوتى موسى وعيسى
يعنى بذلك التوراة والانجيل
والبيون من ربهم وهذا يجمع
الانبياء جلا لا نفرق بين أحد منهم

كان واجدا للماء قادرا على استعماله وقد قيل انه رجع هذا القيد الى الاخيرين مع كونه
معتبر في الاولين لندرة وقوعه فيهما وانت خبير بان هذا كلام ساقط وتوجيه بارد وقال
مالك ومن تابعه ذكر الله المرض والسفر في شرط التيمم اعتبارا بالاعلأ فممن لم يجز الماء
بخلاف الحاضر فان الغالب وجوده فلذلك لم ينص الله سبحانه عليه انتهى والظاهر ان
المرض بمجرد مسوغ للتيمم وان كان الماء موجودا اذا كان يتضرر باستعماله في الحال
أوفي المال ولا تعتبر خشية التلف فالتيمم سبحانه يقول والله يريد بكم اليسر ويقول ما جعل
عليكم في الدين من حرج والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الدين يسر ويقول يسروا
ولا تعسروا وقال قتادة قتلهم الله ويقول أمرت باليسر بعبادة السمعة فاذا قلنا ان قصد
عدم وجود الماء راجع الى الجميع كان وجه التخصيص على المريض هو انه يجوز له التيمم
والماء حاضر موجود اذا كان استعماله يضره فيكون اعتبار ذلك القيد في حقه اذا كان
استعماله لا يضره فان في مجرد المرض مع عدم الضرر باستعمال الماء ما يكون مظنة للعجز
عن الطلب لانه يلحقه بالمرض نوع ضعف وأما وجه التخصيص على المسافر فلا شك ان
الضرب في الارض مظنة لاعواز الماء في بعض البقاع دون بعض (ققيموا) التيمم لغة
القصد يقال تيممت الشيء قصدته وتيممت الصعيد تعمده وتيممته بسمي ورحي
قصدته دون من سواه قال ابن السكيت قوله تيمم أي اقصدوا ثم كثر استعمال هذه
الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب وقال ابن الاعراب في قولهم قد تيمم
الرجل معناه قد مسح التراب على وجهه وهذا خاط منه الله المعنى اللغوي بالمعنى الشرعي
فان العرب لا تعرف التيمم بمعنى مسح الوجه واليدين وإنما هو معنى شرعي فقط وظاهر
الامر الوجوب وهو مجمع على ذلك والاحاديث في هذا الباب كثيرة فتفاصيل التيمم
وصفاته مبينة في السنة المطهرة ونقالات أهل العلم مدونة في كتب الذقه والتيمم من
خصائص هذه الامة عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضلنا على

أعني بل تؤمن بجمعة منهم ونحن له مسلمون فالؤمنون من هذه الامة يؤمنون بكل نبى أرسل وبكل كتاب أنزل لا يكفرون بشيء من
ذلك بل هم يصدقون بما أنزل من عند الله وبكل نبى بعثه الله ثم قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه الآية أي من سلك
رئيسا سوى ما شرعه الله فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من عمل عملا
يس عليه أمرنا فهو ردي وقال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا عمار بن راشد حدثنا الحسن حدثنا أبو هريرة اذ قال
ينحن بالمدينة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجبى الاعمال يوم القيامة فتجى الصلاة فتقول يا رب أنا الصلاة فيقول انك
على خير وتجبى الصدقة فتقول يا رب أنا الصدقة فيقول انك على خير ثم تجبى الصيام فيقول يا رب أنا الصيام فيقول انك على خير ثم
تجبى الاعمال كل ذلك يقول الله تعالى انك على خير ثم تجبى الاسلام فيقول يا رب أنت الاسلام وأنا الاسلام فيقول الله تعالى انك
على خير من اليوم آخذوك أعطي قال الله في كتابه ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين من تقربه

أبيد قال أبو عبد الرحمن عبد الله ابن الإمام أحمد بن محمد بن راشد بن ثقف بن كنان بن الحسن بن أبي هريرة (كتبه يدي الله قوما
كثروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم إن عليهم لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعفون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور
رحيم) قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع البصري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس
قال كان رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ثم ندبهم فأسلم إلى قومه أن سألوا إلى رسول الله هل لي من توبة فبزلت كيف يدي
الله قوما كثروا بعد إيمانهم إلى قوله فإن الله غفور رحيم فأسلم إلى قومه فأسلم وهكذا رواه النسائي والحاكم وابن حبان من
طريق داود بن أبي هند به وقال الخاكم (٢٤٨) صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال عبد الرزاق أنبأنا جعفر بن سليمان حدثنا جريد

الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا
وجعلت تربتها لنا طهورا اذالم نجد الماء أخرجه مسلم وكان سبب التيمم انقطاع عقد
لعائنة في بعض الاسفار وقصته في الصحيحين (صعيدا طبيا) الصعيد وجه الارض
سواء كان عليه تراب أم لم يكن قاله الخليل وابن الاعرابي والزجاج قال الزجاج لأعلم فيه
خلافين أهل اللغة قال الله تعالى وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا رأى أرضا غليظة
لا تبت شأوا وقال تعالى فصبح صعيدا زلقا وانما صعيد الانه نهاية ما يصبعد اليه من
الارض قال قتادة الصعيد الارض التي ليس فيها شجر ولا نبات وقال ابن زيد المستوى
من الارض وبه قال الليث وقال القراء هو التراب وبه قال أبو عبيدة وجع الصعيد
صعدت وقد اختلف أهل العلم فيما يجزئ التيمم به فقال مالك وأبو حنيفة والثوري
والطبراني انه يجزئ وجه الارض كله ترابا كان أو ملاما أو حجارة وجهه أو قوله طيبا على
الظاهر الذي ليس بنجس وقال الشافعي وأحمد وأصحابهما انه يجزئ التيمم بالاب التراب
فقط واستدلوا بقوله تعالى صعيدا زلقا أى ترابا أو ملاما أو حجارة وجهه أو قوله طيبا
قالوا والطيب التراب الذي يثبت وقد تنوزع في معنى الطيب فقيل الظاهر كما تقدم
وقيل ان ثبت كما هنا وقيل الحلال والمحتمل لا تقوم به حجة ولولم يجد في الشيء الذي يتيمم
به الاماني الكتاب العزيز لكان الحق ما قاله الارولون لكن ثبت في صحيح مسلم من حديث
حديثه بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصلنا الناس بثلاث جعلت
صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا
طهورا اذالم نجد الماء في لفظ وجعلت ترابها لنا طهورا فلهذا ميمن لعني الصعيد المذكور
في الآية أو مخصص لعمومه أو مقيد لاطلاقه ويؤيده ما حكاه ابن فارس عن
كتاب الخليل تيمم بالصعيد أى خذ من غباره انتهني والجذر الصلدا لغبارله (فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) هذا المسح مطلق يتناول المسح بضر به أو ضربتين ويتناول المسح الى

الاعرج عن مجاهد قال جاء الحرث
ابن سويد فاسلم مع النبي صلى الله
عليه وسلم ثم كفر الحرث فرجع الى
قومه فانزل الله فيه كيف يهدي
الله قوماً كذروا بعد ايمانهم الى
قوله غفور رحيم قال خذها اليه
رجل من قومه فقرأها عليه
فقال الحرث انك والله ما علمت
اصدوق وان رسول الله لاصدق
منك وان الله لاصدق الثلاثة قال
فرجع الحرث فاسلم فحسن اسلامه
فقوله تعالى كيف يهدي الله قوماً
كذروا بعد ايمانهم وشهدوا ان
الرسول حق وجاءتهم البينات أى
قامت عليهم الحجج والبراهين على
صدق ما جاءهم به الرسول ووضح
لهم الامر ثم ارتدوا الى ظلمة الشرك
فكيف يستحق هؤلاء الهداية بعد
ما تابوا بهن العمية ولهذا قال
والله لا يهدي القوم الظالمين ثم
قال تعالى أولئك جزاؤهم ان عليهم
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
أى يلعنهم الله وبلغهم خلقه خالدين

ففي أي في العنة لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يظنون أي لا يقترعونهم العذاب ولا يخفف عنهم ساعة واحدة ثم قال المرفقين تعالى الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فان الله غفور رحيم وهذا من لطفه وبره ورأفته ورحمته وعائده على خلقه ان من تاب عليه ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا واولئاولهم كذابون لن يقبل من أحدهم صلء الارض ذهبوا لو افتدى به وأولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصر ين يقول تعالى متوعد او منه يد المان كفر بعد ايمانهم ثم ازداد كفرا أي استمر عليه الى الممات ونحبر ايمانهم لن تقبل لهم توبة عند الممات كما قال تعالى وليست التوبة للذين بعد الممات حتى اذا حضر أحدهم الموت الآية ولهذا قال ههنا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أي الخارجون عن المنهج الحق الى طريق البغي قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس ان قوما سألوا اثم ارتدوا اثم سألوا اثم ارتدوا اثم سألوا الى قومه يسألون لهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله

ان الذين كفروا وماؤاوهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به أى من مات على الكفر فلن يقبل منه خير
أبداً ولو كان قد أنفق ملء الارض ذهباً فيما يراه قرية ككما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن جندب عن وكان
يقرب الضيف ويهدى العاني ويطعم الطعام هل ينفعه ذلك فقال لا انه لم يقبل يوم من الدهر رب اغفرلى خطيئتي يوم الدين وكذلك
لو افتدى بملء الارض أيضاً ذهباً ما قبل منه كما قال تعالى ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة وقال لا يسع فيه ولا خلل وقال
ان الذين كفروا الآن لهم ما فى الارض جميعاً ومثله معه ليقفدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم ولهذا قال
تعالى ههنا الذين كفروا وماؤاوهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو افتدى به فعطف
(٢٤٩)

ولوا فتدى به على الاول فدل على
انه غيره وما ذكرناه أحسن من أن
يقال ان الواو زائدة والله أعلم
ويقتضى ذلك أن لا ينفعه من
عذاب الله شئ ولو كان قد أنفق
مثل الارض ذهباً ولو افتدى نفسه
من الله بملء الارض ذهباً وزن
جبالها وتلالها وترابها ورمالها
وسهلها ووعرها وبرها وبحرها
وقال الامام أحمد حدثنا ججاج
حدثني شعبة عن ابي عمران الجوني
عن انس بن مالك ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يقال للرجل من
أهل النار يوم القيامة ارايت لو كان
لثام على الارض من شئ أكنت
مفتدياً به قال فيقول نعم فيقول الله
قد اردت منك أهون من ذلك قد
أخذت عليك في ظهرك أياك آدم ان
لا تشرك بي شياً فابتدأ ان تشرك
وهكذا أخرجه البخارى ومسلم
طريق أخرى وقال الامام أحمد
حدثنا روح حدثنا جاد عن ثابت

المرفقي أو الى الرسعين وقد بينته السنة بياناً شافياً وقد جمع الشوكاني بين ما ورد في المسح
بضر به وبضر بين وما ورد في المسح الى الرسغ والى المرفق في شرحه للمنتقى وغيره من
مؤلفائه بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره والحاصل ان أحاديث الخبرين لا يحتاج جميع
طرقهما من مقال ولو صحت لكان الأخذ بهما متعيناً لما فيهما من الزيادة فالحق الوقوف على
ما ثبت في الصحيحين من حديث عمار من الاقتصار على ضربة واحدة حتى تصح الزيادة
على ذلك المقدار قال الخطابي لم يختلف أحد من العلماء في أنه لا يلزم مسح ما وراء المرفقين
واجتوبوا بالقياس على الوضوء وهو فاسد الاعتبار قال الحافظ ان الاحاديث الواردة
في سنة التيمم لم يصح منها سوى حديث أى جهنم وعمار وما عداها ما فضعف أو مختلف
في رفعه ووقفه والراجح عدم رفعه انتهى فالحق مع أهل المذهب الاول حتى يقوم دليل
يجب المصير اليه ولا شك ان الاحاديث المشككة على الزيادة أولى بالقبول ولكن اذا كانت
صالحة للاحتجاج بها وليس في الباب شئ من ذلك (ان الله كان عفواً غفوراً) أى عفا
عنكم وغفر لكم تقصيركم ورحمكم بالترخيص لكم والتوسعة عليكم (ألم تر) كلام
مستأنف مسوق لتعجيب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير من موالاتهم والخطاب لكل
من يتلى منه الرؤية من المسلمين وتوجيهه اليه صلى الله عليه وآله وسلم هنا مع توجيهه فيما
بعد الى الكل مع الايدان بكل شهرته شناعة طالعهم وانها بلغت من الظهور الى حيث
يتعجب منها كل من يراها والرؤية هنا بصرية (الى الذين أو تواتبوا) خطأ (من الكتاب)
التورات والمراد أجبار اليهود (يشتركون الضلالة) المراد بالاشتراء الاستبدال وقد تقدم
تحقيق معناه والمعنى ان اليهود استبدلوا الضلالة وهي البقاء على اليهودية بالهدى أى بعد
وضوح الحجية على صحة نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وقيل يأخذون الرشاوي يحرفون
التوراة (ويريدون أن تضلوا السبيل) عطف على قوله يشتركون مشارك له في بيان سوء
صنيعهم وضعف اختيارهم أى لم يكتفوا بما جحدوه على أنفسهم من استبدال الضلالة

(٢٢) - فتح البيان (ثاني) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل من اهل الجنة فيقول له يا ابن آدم كيف
وجدت منزل فيقول اى رب خير منزل فيقول سل وعن فيقول ما سألت ولا أعنى الا ان تردنى الى الدنيا فاقول في سبيلك عشر مرار
لمارى من فضل الشهادة ويؤتى بالرجل من أهل النار فيقول له يا ابن آدم كيف وجدت منزل فيقول يا رب شر منزل فيقول له
أفتدنى منى بطلاع الارض ذهباً فيقول اى رب نعم فيقول كذبت قد سألتك أقل من ذلك وأيسر فلم تفعل فردد الى النار ولهذا قال
أولئك لهم عذاب أليم وماله من ناصرين أى وماله من أحد ينقدهم من عذاب الله ولا يجيرهم من أليم عقابه (لن تنالوا البر حتى
تبتغوا عما تحبون وما تنفقوا من شئ فان الله به عليم) روى وكيع في تفسيره عن شريك عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون ان تناولوا
البر قال الجنة وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة سمع انس بن مالك يقول كان أبو طلحة
أكثر الانصار بالمدينة ما لا وكان أحب أمواله اليه بئر حاء وكانت مستقبلة المسجد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرّب

عن بكير بن شهاب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أقبلت يوم دلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا التمام اننا نألك
عن خمسة أشياء قال أنبا تمانين عرفنا انك نبي واتعنا فاحد علمهم ما أخذنا من ائيل على نبيه اذ قال والله على ما نقول وكيل قال
ها هو اقول اخبرنا عن علامة النج قال تنام عنناه ولا ننام قلبه قالوا أخبرنا كيف تؤث المرأة وكيف تذكر قال يلتقي الما آن فاذا
علاماء الرجل ماء المرأة أذ كرت واذا علاماء المرأة أثنت قالوا أخبرنا ما حرم اسرائيل على نفسه قال كان يشتكى عرق النساء فيجد
شيئا يلائمه الا البان كذا وكذا قال أجد قال بعضهم يعني الابل فحرم لحومها قالوا صدقت قالوا أخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من
ملائكة الله عز وجل موكل بالسحاب بيده أوفى يديه فخرق من نار يجر به السحاب يسوقه حيث أمره
(٢٥١)

الأمميلة وهذا مما يحيله العقل قالوا وقد قال الله لنبيه قل فأقوا بالتوراة فأنزلوها ان كنتم
صادقين قالوا وقد اتفقوا على ترك فريضة الرجم ولم يمكنهم تغييرها من التوراة واذا الما
قروها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وضع القارئ يده على آية الرجم فقال له عبد الله
ابن سلام ارفع يدك فرفعها فاذا هي تلوح تحتها وتوسط طائفة فقالوا قد زيد فيها وغير
أشياء يسيرة جدا واختاره شيخنا في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح قال وهذا كافي
التوراة عندهم ان الله سبحانه قال لابراهيم اذبح ابنك بكرتك أو وحيده اسحق قلت
والزيادة باطلة من وجوه عشرة الاول ان بكره ووحيد اسمعيل باتفاق الملل الثلاث الثاني
انه سبحانه أمر ابراهيم ان ينقل هاجر وابنها اسمعيل عن سارة ويسكنها في بركة مكة لئلا
تغار سارة فأمر بابعاد السرية وولدها عنها فكيف يؤمر بعد هذا بذبح ابن سارة وابقاء
ابن السرية وهذا مما لا تقتضيه الحكمة الثالث ان قصة الذبح كانت بمكة قطعا واذا
جعل الله سبحانه ذبح الهدايا والقربان بمكة تذكير للامة بما كان من ابراهيم وولده
هناك الرابع ان الله بشر سارة أم اسحق باسحق ومن وراءه يعقوب فبشرها بما جيعا
فكيف يأمر بعد ذلك بذبح اسحق وقد بشر أبو به بولده ولده الخامس ان الله لما ذكر قصة
الذبح وتسلمه نفسه لله واقدام ابراهيم على ذبحه وفرغ من قصته قال بعد هذا وبشرناها
باسحق نبيامن الصالحين فشكر الله له استسلامه وبذل ولده له وجعل من آياته على ذلك
ان آتاه اسحق فبني اسمعيل من الذبح وزاد عليه اسحق السادس ان ابراهيم عليه
السلام سأل ربه الولد فاجاب دعاءه وبشره به فلما بلغ معه السعي أمره بذبحه قال تعالى
وقال اني ذاهب الى ربى سيهدين رب هب لي من الصالحين فبشرناه بعلم حليم فهذا
دليل ان هذا الولد انما بشر به بدعائه وسؤاله ربه ان يهب له ولدا وهذا المشر به هو المأمور
بذبحه قطعاً بنص القرآن واما اسحق فانه بشر به من غير دعوة منه بل على كبر السن وكون
مثله لا يولد له وانما كانت البشارة به لامرأته سارة ولذا تعجبت من حصول الولد منها

فقد رثه لان عافاه الله لا ياكل عرا قالوا لا ياكل ولدا ماله عرق وهكذا قال الضحاك والسدي كذا حكاه وراد ابن جرير في تفسيره قال
فاتبه بنوه في تحريم ذلك استئنا به واقتداء بطريقه قال وقوله من قبل ان تنزل التوراة أي حرم ذلك على نفسه من قبل ان تنزل
التوراة قلت ولهذا السياق بعد ما تقدم مناسبتان احدهما ان اسرائيل عليه السلام حرم أحب الاشياء اليه وتركها لله وكان هذا
ما يعافى شر يعظم فله مناسبة بعد قوله ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فهذا هو المشرع عندنا وهو الاتفاق في طاعة الله مما
يحب العبد وبشبهه كما قال تعالى وآتى المال على حبه وقال تعالى ويطعمون الطعام على حبه الآية المناسبة الثانية لما تقدم
بيان الرد على النصارى واعتقادهم الباطل في المسيح وتبيين زيف ما ذهبوا اليه وظهور الحق واليقين في عيسى وأمه كيف خلقه
الله بقدرة ومشيئته وبعنه الى بنى اسرائيل يدعو الى عبادة ربه تبارك وتعالى شرع في الرد على اليهود فيجبهم الله تعالى وبيان ان
الشيخ الذي أنكر ما وقع وجوازه قد وقع فان الله تعالى قد نص في كتابهم التوراة ان نوحا عليه السلام لما خرج من السفينة

أباح الله له جميع دواب الأرض يأكل منها ثم بعد هذا حرم إسرائيل على نفسه لحوم الأبل والبغال والقامحة تنوء في ذلك وحاشا
 التوراة بغير ذلك وأشياء أخرى زيادة على ذلك وكان الله عز وجل قد أدب لا آدم في تزويج بناته من بنيه وقد حرم ذلك بعد ذلك وكان
 التيسري على الزوجة مباحا في سرية إبراهيم عليه السلام وقد فعله إبراهيم في هاجر لما تيسر به على سارة وقد حرم مثل هذا في
 التوراة عليهم وكذلك كان الجمع بين الاختين سائغا وقد فعله يعقوب عليه السلام جمع بين الاختين ثم حرم ذلك عليهم في التوراة
 وهذا كله منصوص عليه في التوراة عندهم وهذا هو النسخ بعينه فكذلك فليكن ما شرعه الله للمسيح عليه السلام في إحلاله
 بعض ما حرم في التوراة فبإلهم لم يتبعوه بل كذبوه وخالفوه وكذلك ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين القويم
 وإلهم لا يؤمنون ولهذا قال تعالى كل الطعام كان حلالا بنى إسرائيل وإلهم المستقيم ومطه إليه إبراهيم (٢٥٢)

الما حرم إسرائيل على نفسه من
 قبل ان تنزل التوراة أي كان حلا
 لهم جميع الأطعمة قبل نزول
 التوراة إلا ما حرمه إسرائيل ثم قال
 تعالى قل فأنا بآب التوراة فأتلوها ان
 كنتم صادقين فأنها ناطقة بما قلناه
 فمن افترى على الله الكذب من بعد
 ذلك فأولئك هم الظالمون أي فمن
 كذب على الله وادعى انه شرع لهم
 السبب والتسلط بالتوراة دائما
 وأنه لم يبعث نبيا آخر يدعوا الى الله
 تعالى بالبراهين والحجج بعده هذا
 الذي ينهيه من وقوع النسخ وظهور
 ما ذكرنا فاولئك هم الظالمون ثم
 قال تعالى قل صدق الله أي
 قل يا محمد صدق الله فيما أخبر به
 وفيما شرعه في القرآن فاتبعواملة
 إبراهيم حنيفا وما كان من
 المشركين أي اتبعوا ملة إبراهيم
 التي شرعها الله في القرآن على لسان
 محمد صلى الله عليه وسلم فانه الحق
 الذي لا شك فيه ولا مزية وهي

السابع ان إبراهيم لم يقدم باسحق الى مكة البتة ولم يفرق بينه وبين أمه وكيف يأمره الله
 ان يذهب بابن امرأته فيذبحه بموضع ضرتها وفي بلد هاريدع ابن ضرتها الثامن ان الله
 لما اتخذ إبراهيم خليلا والخله تتضمن ان يكون قلبه كله متعلقا به ليس فيه سعة لغيره
 فلما سأل الولد وهب له اسمعيل فتعلق به شعبة من قلبه فاراد خليفه ان يخلص تلك الشعبة له
 فامتنع بذبح ولده فلما امتثل خلصت تلك الخلقة فتسخ الامر بذبحه لحصول الغرض وهو
 العزم وبوطيئ النفس على الامتنال ومن المعلوم ان هذا انما يكون في أول الاولاد لاني
 آخر هالما حصل هذا المقصود مع الولد الاول لم يتنجس الى مثله مع الولد الآخر فانه لو زاح
 محبة الولد الآخر لخله لامر بذبحه فلو كان المأمور بذبحه هو الولد الآخر لكان قد أقره
 في الاول على مزاجه الخلقة به مدة طويلة ثم أمر به بما يزيل المزاج بعد ذلك وهو خلاف
 مقتضى الحكمة فليتأمل التاسع ان إبراهيم انما رزق اسحق على الكبر واسمعيل برزقه
 في عنقوان شبابه والعادة ان القلب أعلق بالاول العاشر ان النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم كان يفخر بانه ابن النبيين يعني أباه عبد الله وجده اسمعيل والمقصود ان هذه اللفظة
 مما زادوه في التوراة انتهت لمخالفات الخفاجي في العناية في تفسير القامحة وأما الانجيل
 ففيه تبديل وتحريف في بعض ألفاظه ومعانيه وهو مختلف النسخ والانجيل أربعة كما
 فصله بعضهم في كتاب عقده اذلك سماه المفيد في التوحيد انتهى (ويقولون سمعنا) قولك
 (وعصينا) أمرنا (واسمع) حال كونك (غير مسمع) كلاما أصلا بصم أو موت وهو يحتمل
 أن يكون دعاء على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى اسمع لاستعت أو غير مسمع كلاما
 ترصده ويحتمل أن يكون المعنى اسمع منا غير مسمع جوابا كانوا يخاطبون به النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم استهزاء به مظهرين له ارادة المعنى الاخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى
 الاول وقال ابن عباس غير مقبول وقد تقدم الكلام في (وراعنا) أي يريدون بذلك نسبته
 الى الرعونة وقيل معناه ارعنا سمعك ومثل ذلك لا يخاطب به الانبياء وهي كلمة سب بلغتهم

الطريقة التي لم يأت نبي بأكل منها ولا أبن ولا أوضع ولا أتم كما قال تعالى قل اني هدا في ربي الى صراط مستقيم ومعنى
 دنيا قدامه إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين وقال تعالى ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين
 (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فمسة آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس ح)
 البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين) يخبر تعالى ان أول بيت وضع للناس أي لعموم الناس لعبادتهم
 ونسكهم يطوفون به ويصلون اليه ويعتكفون عنده للذي ببكة يعني الكعبة التي بناها إبراهيم الخليل عليه السلام الذي يزعم كل
 من طائفتي النصارى واليهود انهم على دينه ومنهجه ولا يجمعون الى البيت الذي بناه عن أمر الله في ذلك ونادى الناس الى حجة
 ولهذا قال تعالى مباركا أي وضع مباركا وهدى للعالمين وقد قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه
 عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما
 عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما

قال اربعون سنة قلت ثم اى قال ثم حيث اذكر ذلك الصلاة فصل فكلها مستجد واخرجه البخارى ومسلم من حديث الاعشى به وقال
ابن ابي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا سعيد بن سليمان عن شريك عن مجاهد عن الشعبي عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم
قوله تعالى ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة قال كانت البيوت قبله ولكنه اول بيت وضع لعبادة الله وحدها ابى حدثنا
الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن سمالك عن خالد بن عرعرة قال قام رجل الى علي بن ابي طالب رضي الله عنه فقال لا تجدني عن البيت
اهو اول بيت وضع في الارض قال لا ولكنه اول بيت وضع فيه البركة مقام ابراهيم من دخله كان آمنا وقد ذكرنا ما في الخبر في كيفية بناء
ابراهيم البيت وقد ذكرنا ذلك مستقصى في اول سورة البقرة فاغنى عن اعادته هنا وزعم السدي انه اول بيت وضع على وجه
الارض مطلقا والصحيح قول علي رضي الله عنه فاما الحديث (٢٥٣) الذي رواه البيهقي في بناء الكعبة في كتابه

دلائل النبوة من طريق ابن لهيعة
عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير
عن عبد الله بن عمرو بن العاص
مرفوعا بعث الله جبريل الى آدم
وحواء فامرهما ببناء الكعبة فبناه
آدم ثم امر بالطواف به وقيل له
انت اول الناس وهذا اول بيت
وضع للناس فانه كما ترى من
مفردات ابن لهيعة وهو ضعيف
والاشبه والله اعلم ان يكون هذا
موقوفا على عبد الله بن عمرو
ويكون من الزامه لثنتين اللتين
أصابعهما يوم اليرموك من كلام
أهل الكتاب وقوله تعالى للذي
بكة بكه من أسماء مكة على المشهور
قبل سميت بذلك لانها تملك أعناق
الظلمة والجبابرة بمعنى أنهم يذلون
بها ويخضعون عندها وقيل لان
الناس يتباكون فيها أي يردخون
قال قتادة ان الله بكه الناس
جميعا فيصلى النساء امام الرجال
ولا يفعل ذلك ببلد غيرها وكذا

ومعنى (الباب الستم) أنهم يلبسونه من الحق أي يلبسونه الى ما في قلوبهم وأصل اللبى القتل
أي قتلها وأصرفا للكلام عن نهجها الى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع
لا سمعت مكر وهو أجزاها والمشايم ذل اعينها مجرى انظرنا وأفتلاها ووضعها الما ينظره
من الدعاء والتوقير الى ما يضر منه من السب والتحقيق (وطعنا) أي قدحنا (في الدين)
بقولهم لو كان نبى العلم أناس به فأطاع الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك
(ولو أنهم قالوا سمعنا) قولك (وأطعنا) أمرنا (واسمع) ما نقول (وانظرنا) أي أفهمنا
لانجبل علينا أي لو قالوا هذا ما كان قولهم سمعنا وعصينا وراعى انما لمسان المقال أو الحال
(لكان خير لهم) مما قالوه (وأقوم) أي أعدل وأولى من قولهم الا قول وهو قولهم سمعنا
وعصينا واسمع غير مسمع وراعى انما في هذا من المخالفة وسوء الادب واحتمال الذم
في راعنا (ولكن) لم يسلكوا ذلك المسلك الحسن ولم يأثموا بما هو خير لهم وأقوم بل استمروا
على كفرهم ولهذا (لعنهم الله بكفرهم) أي خذلهم وأبغضهم بسبب كفرهم (فلا يؤمنون)
بعد ذلك (الا) أيانا (قليل) وهو الايمان ببعض الكتب دون بعض وبعض الرسل دون
بعض وقيل هو اعترافهم بان الله خلقهم ورزقهم وقيل لانقر قليل كعبد الله بن سلام وغير
المنحصرى وابن عظمة عن هذا القليل بالعدم يعنى أنهم لا يؤمنون البتة (يا أيها الذين
أوتوا الكتاب) الخطاب لليهود ولم يقل هذا أو تو انصيا من الكتاب لان المقصود في سابق
بيان خطيئتهم في التحريف وهو انما وقع في بعض التوراة والمقصود هنا بيان خطيئتهم في عدم
ايمانهم بالقرآن وهو مصدق لجميع التوراة فناسب التعبير هنا بايمانهم الكتاب (أمنوا بما
نزلنا) يعنى القرآن (مصدق لما سمعكم) يعنى التوراة ومعنى تصديقه اياهنا نزوله حسبما نعت
لهم فيها أو كونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين
الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يترأى من مخالفتها في جزئيات
الاحكام بسبب تفاوت الامم والاعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هو عين الموافقة من

روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبر وعمر بن شعيب ومقاتل بن حيان وذكر جابر بن سادة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي الله عنه قال مكة من الفج الى التنعيم وبكة من البيت الى البطحاء وقال شعبة عن المغيرة عن ابراهيم بكه
البيت والمسجد وكذا قال الزهري وقال عكرمة في رواية وميمون بن مهران البيت وما حوله بكه وما وراء ذلك مكة وقال ابو مالك
وأبو صالح وابراهيم النخعي وعطية العوفي ومقاتل بن حيان بكه موضع البيت وما سوى ذلك مكة وقد ذكرنا المسكة أسماء كثيرة مكة
وبكة والبيت العتيق والبيت الحرام والبلد الامين والمؤمن وأم رحم وأم القرى وصلاح والعرش على وزن بدر والقباس لانها
أظهر من الذنوب والمقدسة والناسفة بالنون وبالباء أيضا والناسفة والحاظمة والرأس وكوثا والبلدة والبنية والكعبة وقوله
تعالى فيه آيات بينات أي دلالات ظاهرة انه من بناء ابراهيم وان الله عظمه وشرفه ثم قال تعالى مقام ابراهيم يعنى الذى لما ارتفع
البناء استمعان به على رفع القواعد منه والحدان حيث كان يقف عليه و بناوله ولده اسمعيل وقد كان ملتصقا بجدار البيت حتى

آخره من ان يطالب رضى الله عنه في امارته الى ناحية الشرق بحيث يتمكن الطوائف منه ولا يتوشون على المسلمين عنده بعد
 التوافق لان الله تعالى قد امرنا بالسلامة عند حديث ذال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقد قدمنا الامانة في ذلك فاعني عز
 اذاد سدينا وبته الحمد والمنة وقال الهوفي عن ابن عباس في قوله فيه آيات بينات مقام ابراهيم أي فقه مقام ابراهيم والمشاء
 وقال مجاهد اترقديه في المقام آية بيته وكذا روى عن عمر بن عبد العزيز راحلن وقناة والسدي ومثاله بن حيان وغيرهم وقال
 أبو طالب في قصيدته اللامية المشهورة وموطى ابراهيم في لصخر رطبة * على قدميه حافيا غير ناعل وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبو سعيد وعمرو الأودي قالوا حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى مقام ابراهيم قال
 اخبركم عنه مقام ابراهيم وانظروا لغيركم (٢٥٤) مقام ابراهيم وروى عن سعيد بن جبير انه قال الحج مقام ابراهيم

حيث ان كلامه ما حق بالاضافة الى عشر مستغنين للحكمة التي عاها به ورفاها التشريع
 حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولتقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم
 واذل قال صلى الله عليه وآله وسلم لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي ثم قرن بهذا
 الامر الرعيد الشديد الوارد على أباغ وجهه وآ كده فقال (من قبل أن نطمس وجوها)
 أصل الطمس استئصال أثر الشيء باخو وإزالة الأعلام ومنه فاذا النجوم طمست يقال
 طمس الانراى محاه كاه ومنه بنا طمس على أموالهم أي أهلكها ويقال مطموس
 البصرونه ولو نساء لطمسنا على أعينهم أي أعينناهم واختل العلماء في المعنى المراد به
 الآية شل هو حقيقة فيجعل الوجه كالقفا فيذهب بالنف والفهم والحاجب والعين وهو
 محو تخطيط صور الوجوه قال ابن عباس يجعلها كنف البعير وقيل نعمها ليكون المراد
 بالوجه العين أو ذلك عبارة عن الضلالة في قلوبهم وسلبهم الترفيق فذهب الى الاول طائفة
 والى الآخر آخرون وفي تنكير الوجوه المفيد للتكثير وتويل الخطاب وفي ابهامه اللطف
 بالمخاطبين وحسن استدعائهم الى الايمان وعلى الاول فالمراد بقوله (فتردها على أديارها)
 فجعلها اقفاء أي ذهب بأثار الوجوه وتخطيطه حتى يصير على هيئة القفا وقيل انه بعد
 الطمس يردها الى مواضع القفا والتف الى مواضعها وهذا هو الحق بالمعنى الذي يفيد
 قوله فتردها على أديارها فان قيل كيف جاز ان يهددهم بطمس الوجوه ان لم يؤمنوا ولم
 يفعل ذلك بهم فقيل انه لما آمن هؤلاء ومن اتبعهم رفع الوعيد عن الباقي وقال المبرد
 الوعيد باق منتظر وقال لا بد من طمس في اليهود ومسخ قبل يوم القيامة وقيل هو مختص
 بيوم القيامة وقيل المراد طمس القلب والبصيرة وقيل المراد محو آثارهم من المدينة
 وردهم الى أذرعات وأريحاء من أرض الشام من حيث جاؤوا الاول أولى والضمير في
 (أو نلعنهم) عائذ الى أصحاب الوجوه (كالمعنا أصحاب السبت) وكان لعن أصحاب السبت
 مسخهم قرده وخنازير وقيل المراد نفس اللعنة وهم ملعونون بكل لسان والمراد وقوع

شكنا رأيت في السجدة ولعلنا بطر
 كاه مقام ابراهيم وقد صرح بذلك
 مجاهد وقوله تعالى ومن دخله كان
 آمنا يعني حرم مكة اذا دخله
 الخائف بأمن من كل سوء وكذلك
 كان الامر في حل الحلية كما قال
 الحسن البصري وغيره كان الرجل
 يقتل فيضع في عنقه صوفة ويدخل
 الحرم فيلقاه ابن المقتول فلا يجبه
 حتى يخرج وقال ابن أبي حاتم
 حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو
 يحيى التميمي عن عطاء عن سعيد
 ابن جبيرة عن ابن عباس في قوله
 تعالى ومن دخله كان آمنا قال من
 عاذ بالبيت أعاده البيت ولكن
 لا يؤرى ولا يطعم ولا يستقى فاذا
 خرج اخذ بذنبه وقال الله تعالى
 أولم يروا اننا جعلنا حرمنا آمنا الآية
 وقال تعالى فليعبدوا رب هذا البيت
 الذي أطعمهم من جوع وآمنهم
 من خوف وحتى انه من جملة
 تحريمها حرمه اصطيا يصيدها
 وتنفيه عن أوكاره وحرمه قطع

شجرها وقلع حشيشها كما ثبتت الاحاديث والاشعار في ذلك عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا في الصحيحين واللفظ احد
 لمسلم عن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكم جهاد ونية وأذا استقرتم فانهروا
 وقال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه
 لاحد قبلي ولم يحل لي الا في ساعة من نهار فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة لا يعصده ولا يتفرصه ولا يقطع لقطته الا من
 عرفها ولا يتخلى خلاها فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيتهم وليوتهم فقال الا الاذخر وانهما عن أبي هريرة مثله أو نحوه
 وليما واللفظ لم أيضا عن أبي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث العوث الى مكة ائذن لي أيها الأمير أن أحدث
 قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم القدم من يوم الفتح سمعته أذنأي ووعا قاي وأبصرته عيناى حين تكلم به انه حمد الله وأثنى
 عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لأحد أن يأتى بها والله اليوم الاخر ان يسفك بها دماً ويعصدها شجرة فان
 أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله أذن لنبيه ولم يأذن لكم وانما أذن لي فيها ساعة من نهار وقد

عادت جرمها اليوم كرمها بالامس فليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ما قال لك قال (١) اعلم بذلك منك يا ابشر مع ان الحرم لا يعيد عاصيا ولا فارابدم ولا فارابجزية وعن جابر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمحى لاحد ان يعمل السلاح بمكة ورواه مسلم وعن عبد الله بن عدي بن الجراء الزهري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بالحزرة يسوق مكة يقول والله انك خير ارض الله وأحب ارض الله الى الله ولولا اني اخرجت منك ما خرجت روى الامام أحمد وهذا اللفظ والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح وكذا صحح من حديث ابن عباس نحوه وروى أحمد عن أبي هريرة نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا بشر بن آدم بن بخت أزهر السمان حدثنا بشر بن عاصم عن زريق بن مسلم الاعشى مولى بني مخزوم حدثني زياد بن أبي عياش عن يحيى بن جعدة بن هبيرة في قوله تعالى ومن دخله (٢٥٥) كان آمنا قال آمنة بن الناروفى معنى

هذا القول الحديث الذي رواه الميهقي أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان حدثنا أحمد بن عبيد حدثنا محمد بن سليمان بن الواسطي حدثنا سعيد بن سامان حدثنا ابن المؤمل عن ابن محيصن عن عطاء عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل البيت دخل في حسنة وخرج من سيئة وخرج مغفورا له ثم قال تفرد به عبد الله بن المؤمل وليس بالقوى وقوله والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا هذه آية وجوب الحج عند الجمهور وقيل بل هي قوله وأتوا الحج والعمرة لله والاول أظهر وقصد وردت الاحاديث المتعددة بانه أحد أركان الاسلام ودعائه وقواعده وأجمع المسلمون على ذلك اجما عاضد وريا وانما يجب على المكلف في العمر مرة واحدة بالنص والاجماع قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يزيد بن هرون حدثنا الربيع بن مسلم

أحمد الامر بن اما الطمس أو اللعن وقد وقع اللعن ولكنه يقرى الاول تشبيه هذا اللعن بلعن أهل السبت (وكان أمر الله مفعولا) أي كأنه موجود الاحتمال ان لم يؤمنوا أو يراى بالامر المأمور والمعنى انه متى أراد ان يقره كان كقوله نعم أو لا كان كقوله لا يمكن ان يكون (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) هذا الحكم يشمل جميع طوائف الكفار من أهل الكتاب وغيرهم ولا يختص بكفار أهل الحرب لان اليهود قالوا عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالوا ثالث ثلاثة ولا خلاف بين المسلمين ان المشرك اذا مات على شركه لم يكن من أهل المغفرة التي تفضل الله بها على غير أهل الشرك حسبا تقتضيه مشيئته وأما غير أهل الشرك من عصاة المسلمين فداخلون تحت المشيئة يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء قال ابن جرير قد أبانت هذه الآية ان كل صاحب كبيرة في مشيئة الله عز وجل ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه ما لم تكن كبيرة شر كإلله عز وجل وظاهر ان المغفرة منه سبحانه تكون لمن اقتضته مشيئته تفضلا منه ورحمة وان لم يقع من ذلك المذنب توبة وقيد ذلك المعتزلة بالتوبة وقد تقدم قوله تعالى ان تتوبوا كائما تهنون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وهي تدل على ان الله سبحانه يغفر سيئات من اجتنب الكبار فيكون مجتنب الكبار من قد شاء الله غفران سيئاته عن ابن عمر بسند صحيح قال كما عسى عن الاستغفار لأهل الكبار حتى سمعنا من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لا يغفر الاية وقال اني ادخرت دعوتي وشفاعتي لأهل الكبار من أمي فأمسكنا عن كثير مما كان في أنفسنا وعن ابن عباس قال في هذه الآية ان الله حرم المغفرة على من مات وهو كافر وأرجأ أهل التوحيد الى مشيئته فلم يؤيسهم عن المغفرة وأخرج الترمذي وحسنه عن علي قال ما في القرآن أحب الى من هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به الاية وعن جابر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ما الموحيتان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك به دخل النار أخرجه مسلم

الترمذي عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما ترككم فانما هالك من كان قبلكم بكثره سوء الهام واختلافهم على انبيائهم واذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فعدوه ورواه مسلم عن زهير بن حرب عن يزيد بن هرون بنه نحوه وقد روى سفيان بن حسين وسليمان بن كثير وعبد الحليل بن حميد ومحمد بن أبي حفصة عن الزهري عن أبي سنان الدؤلي واسمه يزيد بن أمية عن ابن عباس رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس ان الله كتب عليكم الحج فقام الاقرع بن حابس فقال يا رسول الله أفى كل عام فقال لو لم ألوحت ولو وجبت لم تعملوا بها ولن تستطيعوا ان تعملوا بها الحج مرة فن زاد فهو تطوع رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث الزهري به زورواه شريك عن سفيان عن عكرمة عن ابن عباس نحوه وروى من حديث أبي أسامة بن زيد

وقال الامام أحمد حدثنا منصور بن وردان عن عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن أبيه عن ابى الجبتي عن علي رضي الله عنه قال لما نزلت
 ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت قالوا يا رسول الله في كل عام قال لا ولوقلت نعم
 لوجبت فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسوكن وكذا رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث
 منصور بن وردان به ثم قال الترمذي حسن غريب وفيما قال نظر لان البخاري قال لم يسمع أبو الجبتي من علي وقال ابن ماجه حدثنا
 محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن أبي عبيدة عن أبيه عن الاعشى عن أبي سنيان عن أنس بن مالك قال قالوا يا رسول الله الحج في
 كل عام قال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تقوموا به لاولم تقوموا به العذبة وفي الصحيحين من حديث ابن جبريج عن عطاء عن
 جابر عن سراقه بن مالك قال قال يا رسول الله ممتنا (٢٥٦) هذه لعامة أم لا بد قال بل لا بد وفي رواية بل لا بد الا بد وفي حسنة الامام

(ومن يشرك بالله) يعنى يجعل معه شريكاً غيره اظهاري موضع الاضمار لادخال الروح (فقد افترى) أى اختلق وقول لان الافتراء كما يطلق على القول حقيقة يطلق على الفعل مجازاً كما يحكيه التفتازاني (انما عظيم) يعنى ذنباً كبيراً غير مغفور ان مات عليه (التم ترالى) الذين يزكون أنفسهم) أى يدحونهم بالتعجب من حالهم وقد اتفق المفسرون على ان المراد اليهود واختلقوا في معنى الذي زكوا به أنفسهم فقال الحسن وقتادة هو قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى وقال الضحالة هو قولهم لا ذنوب لنا ونحن كالاطفال وقيل قولهم ان آباءهم يستغفرون لهم وقيل ثناء بعضهم على بعض ومعنى التزكية التطهير والتزكية فلا ينبغي صدقها على جميع هذه التفسيرات وعلى غيرها واللفظ يتناول كل من زكى نفسه بحق أو بباطل من اليهود وغيرهم وكل من ذكر نفسه بصلاح أو وصفها بر كمال العمل أو بزيادة الطاعة والتقوى أو بزيادة الزلنى عند الله ويدخل في هذا التلقب باللقاب المضممة للتزكية كحبي الدين وعز الدين وسليطان العارفين ونحوها فهذه الاشياء لا يعلمها الا الله تعالى فلهذا قال (بل الله يرى من يشاء) أى بل ذلك الله سبحانه فهو العالم بمن يستحق التزكية من عباده ومن لا يستحقها فليدع العبادة تزكية أنفسهم ويقوضوا أمر ذلك الى الله سبحانه فان تزكيتهم لانفسهم مجرد دعوى فاسدة تحتمل عليها محبة النفس وطلب العلو والترفع والتفاخر ومثل هذه الالة قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم عن اتقى (ولا يظلمون) هؤلاء المزكون أنفسهم من أء الله (فتيلاً) هو الخيط الذي في نواة التمر وقيل القشرة التي حول النواة وقيل هو ما يخرج بين اصبعيك أو كفك من الوسخ اذا فلتنته مافه وقيل بمعنى مفتول والمراد منه النكايه عن الشيء الحقير ومثله ولا يظلمون نقيرا وهو النكته التي في ظهر النواة والمعنى ان هؤلاء الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكيتهم لانفسهم بقدر هذا الذنب ولا يظلمون بالزيادة على ما يستحقون ويجوز ان يعود الضمير الى من يشاء أى لا يظلم هؤلاء الذين يزكيتهم الله فتىلاً

أجدوسن أنى داود من حديث
واقدين أنى واقد اللبني عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لنسائه فى حجة هذه ثم
ظهور الحصر يعنى ثم الزمن ظهور
الحصر ولا يخرجن من البيوت
وأما الاستطاعة فأقسام ثارة يكون
الشخص مستطيعا بنفسه وثارة بغيره
كما هو مقرر فى كتب الأحكام قال
أبو عيسى الترمذى حدثنا عبد بن
حمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا إبراهيم
بن يزيد قال سمعت محمد بن عبد بن
جعفر يحدث عن ابن عمر رضى الله
عنهما قال قام رجل الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال من الحاج
يا رسول الله قال الشعث الثقل
فقام آخر فقال أى الحج أفضل
يا رسول الله قال العج والشح فقام
آخر فقال ما السبيل يا رسول الله
قال الزاد والراحلة وهكذا رواه
ابن ماجه من حديث ابراهيم بن
يزيد وهو الجوزى قال الترمذى
ولا يرفعها الا من حديثه وقد تكلم

فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه كذا قال ههنا وقال في كتاب الحج هذا حديث حسن لا يشك أن هذا الأسناد مما
رجاله كلهم ثقات سوى الجوزي هذا وقد تكلموا فيه من أجل هذا الحديث لكن قد نالته غيره فقال ابن أبي حاتم حديثنا أي
حديثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن غير الليثي عن محمد بن عباد بن جعفر قال جلست إلى
عبد الله بن عمر قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما السبيل قال الزاد والرحلة وهكذا رواه ابن مردويه من رواية
محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير ثم قال ابن أبي حاتم وقد روى عن ابن عباس وأنس والحسين ومجاهد وعطاء وسعيد بن جابر
والربيع بن أنس وقتادة ثم وذلك وقد روى هذا الحديث من طرق أخرى من حديث أنس وعبد الله بن عباس وابن مسعود
وعائشة كلهم فروعه ولكن في أسانيدهم قال كما هو مقرر في كتب الأحكام والله أعلم وقد اعتمدت الحافظ أبو بكر بن
مردويه بجمع طرق هذا الحديث ورواه الحاكم من حديث قتادة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن قول الله عز وجل من استطاع إليه سبيلا فليلقيل ما السبيل قال الزاد والرحلة ثم قال صحيح على شرط مسلم ولم

بخرجه. وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن خديش بن عيسى عن يونس عن الحسن قال قرأ رسول الله عليه وسلم قوله تعالى
 من البيت من استطاع اليه سبيلا فقالوا يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والرحل ورواه وكيع في تفسيره عن سفيان عن يونس به
 وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن اسمعيل وهو أبو اسراييل الملاقي عن فضيل يعني ابن عمرو عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجلوا الى الحج يعني القرية فان أحذكم لا يدري ما يعرض له وقال أحمد أيضا
 حدثنا أبو معاوية حدثنا الحسن بن عمرو والفقهي عن مهران بن أبي صفوان عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 أراد الحج فليجمل ورواه أبو داود عن مسدد عن أبي معاوية الضرير به. وقد روى وكيع وابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى من
 استطاع اليه سبيلا قال من ملك ثلثمائة درهم فقد استطاع اليه سبيلا وعن (٢٥٧) عكرمة مولاة انه قال السبيل الصحة وروى

فما يتحققه من الثواب وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في
النواة وهي القليل والنقيض وهو النقرة التي في ظهر النواة والقطيع وهو النشر الرقيق
فوقها وهذا الثلاثة واردة في الكتاب العزيز والشروق وهو ما بين النواة والقمع الذي
يكون في رأس النقرة كالعلاقة بينهم ما ثم يحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تركتهم
لأنفسهم فقال (انظر كيف يبترون على الله الكذب) في قولهم ذلك والافتراء الاختلاق
ومنه افترى فلان على فلان أي رماه بما ليس فيه وفرت الشيء قطعت عنه والافتراء والكذب
مقاربان معنى أو معناه ما واحد وفي قوله (وكفى به غمامين) من تعظيم الذنب وتمويله
بما لا يحق أي كفى بالافتراء وحدهم بالاولى اذا انضم الى التزكية والتسكير في افعال التشديد
(المن) يحب من حالهم بعد التعجب الاول (الى الذين أو تو انصياعا من الكتاب) هم
اليهود (يؤمنون بالحب والطاغوت) اختلف المفسرون في معنى الحب والطاغوت
وقال ابن عباس وابن جرير وأبو العالية الحب الساحر بلسان الحبشة والطاغوت
الكاهن وروى عن عمن الخطاب ان الحب السحر والطاغوت الشيطان وروى
عن ابن مسعود ان الحب والطاغوت هنا كعب بن الاشرف وقال قتادة الحب الشيطان
الطاغوت الكاهن وروى عن مالك ان الطاغوت ما عبد من دون الله والحب
الشيطان وقيل هما كل معبود من دون الله أو مطاع في معصية الله وقيل هما صلمان
كألفر ش وهما اللذان سجد اليهود لهما المرصاة قريش وأصل الحب الحبس وهو الذي
خبر فيه فابلات التاء من السين قاله قطرب وقيل ابليس والطاغوت أولياؤه وعن قطن
بن قبيصة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول العيافة والطيرة
طريق من الحب أخرجه أبو داود وقال الطرق الزجر والعيافة الخط وقيل العيافة
زجر الطير والطرق هو ضرب التجارة والخصى على طريق الكهانة والطيرة هو ان يطير
شيء فيرى الشؤم فيه والشر منه وقيل هو من التطير وهو زجر الطير والخط هو ضرب

(٢٣ - فتح البيان في) ابراهيم وشاذ بن فياض قال احداثا لاله ابو هاشم الخراساني حدثنا أبو اسحق الهمداني عن الحرث
عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملأ زاد او راحلة ولم يحج بيت الله فلا يضره ماتيم ووديان أو نصرانيا
وذلك بان الله قال ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين ورواه ابن جرير من حديث
مسلم بن ابراهيم به وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي زرعة الرازي حدثنا هلال بن النعمان حدثنا هلال أبو هاشم الخراساني قد ذكره
باسناده مثله ورواه الترمذي عن محمد بن علي القطعي عن مسلم بن ابراهيم عن هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي به
وقال هذا حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وفي أسنده مقال وهلال مجهول والحرث يضعف في الحديث وقال البخاري
هلل هذا منكرو الحديث وقال ابن عدي هذا الحديث ليس بمحفوظ وقد روی آلو بكر الاسماعيلية الحافظ من حديث أبي عمارة

عبدالله بن مسعود حدثنا مسلم بن

الاوراخي حدثني اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر حدثني عبد الرحمن بن غنم أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول من أطاق الحج فلم يحج فسدوا عليه مات يم ويا أنصرانيا وهذا السناد صحيح الى عمرو بن عبد الله عنه وروى سعيدين منصور في سننه عن الحسن البصري قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لقد همت أن أبعث رجلا الى هذه الأمصار فينظروا الى كل من كان عنده جدة فلم يحج بواعلهم الجزية ما هم مسلمين ما هم عيلين (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تغفوا عما جاوزوا أنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون) هذا تعريف من الله تعالى للكفرة أهل الكتاب على عنادهم للحق وكفرهم بآيات الله وصدهم عن سبيل الله من أراد من أهل الإيمان يجهدهم وطاقتهم مع علمهم بأن ما جاء به الرسول حق من الله وما عندهم من العلم (٢٥٨) عن الأنبياء الأقدمين والسادة المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما

الرميل لاستخراج الضمير (ويقولون) أي اليهود (الذين كفروا) كأي سفيان وأصحابه واللام للتبليغ أو للعلّة كقائدا (هؤلاء) أي أنتم (أهدى من الذين آمنوا) محمد (سيلا) أي أقوم ديناً وأرشد طريقاً (أو وثق) القائلون (الذين لعنهم الله) أي طردهم وأبعدهم من رحمته (ومن يلعن الله فلن يجده نصيراً) يدفع عنه ما رز به من عذاب الله وسخطه وفي الآية وعد للمؤمنين بأنهم المنصورون عليهم فإن المؤمنين بضدهؤلاء فهم الذين قرهم الله ومن يقربه الله فلن يجده خاذلاً (أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤثرون الناس نقيرا) أم منقطعة والاستفهام للاستنكار يعني ليس لهم نصيب من الملك والقاء للسببية الجزائية لشروط محذوف أي أن جعل لهم نصيب فاذن لا يعطون نقيراً منه لشدة بخلهم وقوة حسدهم وهذا ذم لهم بالبخل بعد أن ذمهم بالبخل لعدم جريهم على مقتضى العلم وسبأ في ذمهم بالحسد والاول قوة عملية والثاني عملية والاول مقدم كما بينه الفخر وقيل المعنى بل لهم نصيب من الملك على أن معنى أم الاضراب عن الاول والاستئناف الثاني وقيل التقدير أنهم أول بالنبوة فمن أرسلته أم لهم نصيب الآية والنقير النقطة والنقرة في ظهر النواة وقيل ما نقر الرجل بأصبعه كما ينقر الأرض والنقير أيضاً خشبة تنقر وينبذ ما فيها وقد نهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن النقير كما ثبت في الصحيحين وغيرهما والنقير الأصل يقال فلان كريم النقير أي كريم الأصل والمراد هنا المعنى الاول والمقصود به المبالغ في الحقارة كالقضمير والقتيل والمقير يضرب به المثل في الشئ الحقير التافه الذي لا قيمة له وفي القارة والحقارة واذن هنا مبالغاً غير عاملة لا دخول فاء العطف عليها ولونصب لجاز قال سيبويه اذن في عوامل الافعال بمنزلة أظن في عوامل الاسماء التي تلغى اذالم يكن الكلام معقداً عليهم افا ان كانت في أول الكلام وكان الذي بعدهما مستقبلاً نصبت (أم) منقطعة مفيدة للانتقال عن توبيخهم بأمر الى توبيخهم بآخر أي بل يحسدون الناس) يعني اليهود يحسدون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقط فهو عام أريد

بشروا به ونحوه ابه من ذكر النبي الامي الياسمى العربي المكي سيد ولد آدم وخاتم الانبياء ورسول رب الارض والسماء وقد توعدهم الله على ذلك وأخبر بأنه شهيد على صنعهم ذلك بما خالفوا ما بأيديهم عن الانبياء ومعاملتهم الرسول المبشر به بالكذب والجحود والعناد فاخبر تعالى انه ليس بغافل عما يعملون أي وسيجزئهم على ذلك يوم لا ينفع مال ولا بنون (يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا فريضاً من الذين أووا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم) يحذر تبارك وتعالى عباده المؤمنين عن ان يطيعوا طائفة من أهل الكتاب الذين يحسدون المؤمنين على ما آتاهم الله من فضله وما منحهم من ارسال رسوله كما قال تعالى وكثير من أهل الكتاب لو يردوكم من بعد ايمانكم

كفاراً حسد من عند أنفسهم الآية وهكذا قال عهنا ان طيعوا فريضاً من الذين أووا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين ثم قال تعالى وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله يعني ان الكفر بعيد منكم وحشاً كم منه فان آيات الله تنزل على رسوله ليلا ونهاراً وهي تلوح اعينكم ويلغها اليكم وهذا كقوله تعالى وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا ربكم وقد أخذنا منكم ان كنتم مؤمنين الآية بعد ما وكما جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه يوم أأي المؤمنين أعجب اليكم ايماناً قالوا الملائكة قال وكيف لا يؤمنون والوحي ينزل عليهم قالوا فحين قال وكيف لا يؤمنون وأباين أظهيركم قالوا فأي الناس أعجب ايماناً قال قوم يحسبون من بعدكم يجدون صحفياً يؤمنون بما فيها وقد كرت سند هذا الحديث والكلام عليه في أول شرح البخاري والله الحمد ثم قال تعالى ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم أي ومع هذا فالاعتصام بالله واستوكل علة

هو اعمده في الهداية والعدة في مساعدة الغواة والوسيلة الى الرشاد وطريق السداد وحصول المراد يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمته الله عليكم اذ كنتم اعداء فالتق بين قلوبكم فاصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على شقي حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون قال ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن سفيان وشعبة عن زيد الياسني عن مرة عن عبد الله هو ابن مسعود اتقوا الله حق تقاته قال ان يطاع فلا يعصى وان يذكر فلا ينسى وان يشكر فلا يكفر وهذا اسناد صحيح متوقف وقد تابع مرة عليه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود وقد رواه ابن مردويه من حديث يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن سفيان الثوري عن زيد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله حق تقاته ان يطاع فلا (٢٥٩) يعصى ويشكر فلا يكفر وزيد كرفلا ينسى

به الخاص وأطلق عليه لفظ الناس لانه جمع كل الخصال الحميدة التي تفرقت في الناس على حد قول القائل أنت الناس كل الناس أي الرجل

و ليس على الله يستنكر * أن يجمع العالم في واحد

أو يحسدونه هو أصحابه وأصل الحسد تنى زوال النعمة عن هو مستحق لها ويرى بما يكون ذلك مع سعي في زوالها وهو أقبح مما قبلها لان الجمل منع لمافي أيديهم هو الحسد منع لما عند الله واعتراض عليه والاستفهام للانكار أي لا ينبغي ذلك (على ما تأهه الله من فضله) من النسوة والنصر وقهر الاعداء وقيل حسدوه على ما أحل الله من النساء وكانت له يومئذ تسع نسوة والاول أولى (فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة) هذا الزام لليهود بما بعثون به ولا يسكرونه وهو مسلم عندهم أي ليس ما آتينا محمد أو أصحابه من فضلنا يابعد حتى يحسدوهم اليهود على ذلك فهم يعلون بما آتينا آل ابراهيم وهم أسلاف محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأبناء اعمامه وفيه حسد لمادة حسدهم واستبعادهم المبين على توهم عدم استحقاق المحسود ما ورثه من الفضل ببيان استحقاقه بطريق الوراثة كابر عن كابر واخراة الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لاطهار كمال العناية بالامر وقد تقدم نفس الكتاب والحكمة يعني التوراة والنسوة وقد حصل في آل ابراهيم جماعة كثيرة جعوا بين الملك والنسوة مثل داود وسليمان (وآتيناهم ملكا عظيما) فلم يشغلهم ذلك عن أمر النسوة ومن فسر الفضل بكثرة النساء قال الملك العظيم في حق داود وسليمان بكثرة النساء فانه كان لداود مائة امرأة وسليمان ألف امرأة ثلثمائة حرة وسبع مائة سرية ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ الا تسع نسوة وقيل هو ملك سليمان واختاره ابن جرير وهو الاول (فهن) أي من اليهود (من آمن به) أي بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه وقيل الضمير به راجع الى ما ذكر من حديث آل ابراهيم وقيل الضمير راجع الى ابراهيم والمعنى فن آل ابراهيم من آمن بابراهيم

وآتيناهم وقوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون أي حافظوا على الاسلام في حال صحتكم وسلامتكم لتقوا الله فان الكريم قد أجرى عادته بكرمه انه من عاش على شيء مات عليه ومن مات على شيء بعث عليه فعياذ بالله من خلاف ذلك وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا شعبة قال سمعت سليمان عن مجاهد ان الناس كانوا يطوفون بالبيت وان ابن عباس جالس معه فحجج فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ولو ان قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الدنيا ما يشبههم فكيف بمن ليس له طعام الا الزقوم وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من طرق عن شعبة به وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا زكريع حدثنا الاعشى عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمرو وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من أحب أن يخرج عن النار ويدخل الجنة فليدرك منه يومئذ وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وما في إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه
وقال الإمام أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل
موته ثلاث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل ورواه مسلم من طريق الأعمش به وقال الإمام أحمد حدثنا الحسن بن
سبي حدثنا ابن الهيثم حدثنا قيس عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله قال أنا عند ظن عبدي بي فأن
أبي خير أفله وإن ظن بي شرا فله وأصل هذا الحديث ثابت في الصحيحين من وجه آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الله أنا عند ظن عبدي بي وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الملك القرشي حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت
وأحسبه عن أنس قال كان رجل من الأنصار مريضا (٢٦٠) فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم يعود فوافقه في السوق فسلم عليه فقيل

له كنه أنت يا فلان قال بخير يا رسول
الله أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يحب معان في قاب عبدي في هذا
الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وآمنه
بما يخاف ثم قال لا تعلم رواه عن
ثابت غير جعفر بن سليمان وهكذا
رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه
من حديثه ثم قال الترمذي غريب
يكذروا وبعضهم عن ثابت مرسلا
فاما الحديث الذي رواه الإمام
أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن أبي بشر عن يوسف بن
ماهن عن حكيم بن حزام قال بايعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
لا أفرق ألقاها ورواه النسائي في سننه
عن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن
الحارث عن شعبة به وترجم عليه فقال
(باب) كيف يجر للسجود ثم سأله مثله
فقيل معناه أن لا أموت إلا مسلما
وقيل معناه أن لا أقتل إلا مقبلا غير
مدبر وهو يرجع إلى الأول وقوله
تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا

(ومنهم من صد) أعرض (عنه) ولم يؤمن وقيل الضمير يرجع إلى الكتاب والاول أولى
(وكفى بجهنم سعيرا) أي ناراً مسعرة لمن لا يؤمن وهو إشارة لقيناس طويت فيه الكبرى
أي هو لا صدوا عنه ومن صد عنه كفى بجهنم سعيرا اللهم ينتج هؤلاء كفى بجهنم سعيرا
لهم وقوله (أن الذين كفروا) تقرير لهذا بيان لكيفية عذابهم وعذاب جميع من كفر
(بآياتنا) الظاهر عدم تخصيصه ببعض الآيات دون بعض (سوف) كلمة تذكير للتهديد قاله
سيبويه وتنبه عنها السنين (نصليهم) أي ندخلهم (نارا) يحترقون فيها (كلما نصحت) أي
احتترقت (جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) أي أعطيناهم مكان كل جلد محترق جلدا آخر غير
محترق فان ذلك أبلغ في العذاب للشخص لان احساسه لعمل النار في الجلد الذي لم يحترق
أبلغ من احساسه لعملها في الجلد المحترق وقيل المراد بالجلود السراويل التي ذكرها الله في
قوله سراويلهم من قطران ولا موجب لترك المعنى الحقيقي ههنا وان جاز إطلاق الجلود على
السراويل مجازا وقيل المعنى أعدنا الجلد الاول حديدا أو بأي ذلك معنى التبديل قال
ابن عمر سيدلون جلودا أيضا أمثال القراطيس وقال معاذ تبدل في ساعة مائة مرة فقال
عمر هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه الطبراني بسند ضعيف
والبغوي بغير سند وقال كعب بن عيسى ومائة مرة وعن ابن مسعود أن غلط جلد الكافر
اثنان وأربعون ذراعا وقال الحسن تأكلهم النار في كل يوم سبعين ألف مرة (ليندوقوا
العذاب) أي ليحصل لهم الذوق الكامل لذلك التبديل ويقاسوا شدة وقيل معناه
ليدوم لهم العذاب ولا ينقطع (ان الله كان عزيزا) في انتقامه ممن يتقم من خلقه لا يعليه
شيء ولا يمتنع عليه أحد (حكما) في تدبيره وقضائه وأنه لا يفعل إلا ما هو الصواب ثم أتبع
وصف حال الكفار بوصف حال المؤمنين فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهؤلاء
ونشر مشوش على حد قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وعلى عادته تعالى من ذكر
الوعيد مع الوعد وعكسه (سند خلهم) أي يوم القيامة (خضات تجري من تحتها الأنهار

تفرقوا قيل بحبل الله أي بعد الله كما قال في الآية بعد هاضرت عليهم الذلة أيما تقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس خالدين
أي بعهد ودومة وقيل بحبل من الله يعني القرآن كما في حديث الحارث الأعور عن علي بن مرة عن صفية القرآن هو حبل الله المتين
وصراطه المستقيم وقد ورد في ذلك حديث خاص بهذا المعنى فقال الإمام الحافظ أبو جعفر الطبري حدثنا سعيد بن يحيى الأموي
حدثنا اسباط بن محمد عن عبد الملك بن أبي سليمان العزمي عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب الله
هو حبل الله الممدود ومن السماء إلى الأرض وروى ابن مزيويه عن طريق إبراهيم بن مسلم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن هو حبل الله المتين وهو النور المبين وهو الشفاء النافع عصمة لمن
تمسك به ونجاة لمن اتبعه وروى من حديث خديفة وزيد بن أرقم ثم خذ ذلك وقال وكفى بجهنم سعيرا حدثنا الأعمش عن أبي وائل قال قال عبد الله

ان هذا الصراط حصر بحصر السباطين باعبد الله هذا الطريق فلم الى الطريق فاعتصموا بحبل الله فان حبل الله الشرائع وقوله ولا تفرقوا امرهم بالجماعة ومن اهمهم عن التفرقة وتزودت الاحاديث المتعددة بالنهي عن التفرق والامر بالاجتماع والائتلاف كما في صحيح مسلم من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرضى لكم ثلاثا ولا يرضى لكم الا ما تركتموه من هذه الاثمة فافترقوا على ثلاثة وسبعين فرقة منها فرقة باقية الى الجنة ومسلمة من عذاب النار وهم الذين على ما كان عليه (١٦١) النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقوله تعالى

خالد بن قيس (أ) قد تقدم تفسير الجنات وجرى الانهار من تحتها وذلك الخلود بغير نهاية ولا انقطاع وليس المراد به طول المكث (لهم في أزواج مطهرة) من الاناس التي تكون في نساء الدنيا ومن كل قدر وسوء الخلق (وذلك لهم ظلال ظليلة) الظل الظليل الذي لا يدخله ما يدخل ظل الدنيا من الحر والسوم ونحو ذلك وقيل هو مجموع ظل الانهار والقصور وقيل الظل الظليل هو الدائم الذي لا يزول واشتقاق الصفة من لفظ الموصوف للمبالغة كما يقال ابل ابل قال الريح بن أنس هو ظل العرش الذي لا يزول وقيل هو ظل الجنة والاول أولى (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها) هذه الآية من أمهات الآيات المشتملة على كثير من أحكام الشرع لان الظاهر ان الخطاب يشمل جميع الناس فاطمة في جميع الامانات وقد روى عن علي وزيد بن أسلم وشهر بن حوشب انها خطاب لولاة المسلمين والاول أظهر ووارد على سبب كما سيأتي لا ينافي فيها من العموم فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما تقرر في الاصول قال الواحدى أجع المفسرون عليه انتهى ويدخل الولاية في هذا الخطاب دخولا وليا فيجب عليهم تادية ما لديهم من الامانات ورد الظلمات وتحري العدل في أحكامهم ويدخل غيرهم من الناس في الخطاب فيجب عليهم رد ما لديهم من الامانات والتحري في الشهادات والاخبار ومن قال بعموم هذا الخطاب البراء بن عازب وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب واختاره جمهور المفسرين ومنهم ابن جرير وأجمعوا على ان الامانات مردودة الى أربابها الا برار منهم والفجار كما قال ابن المنذر والامانات جع أمانة وهي مصدر بمعنى المفعول وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما فتح مكة وقبض مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة فزل جبريل عليه السلام بردا لمفتاح فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عثمان بن طلحة ففرده اليه وقرأ هذه الآية وعن ابن جريج ان هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة لما قبض منه صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح الكعبة فدعا ودفعه

واذ كروا لله معة الله عليكم اذ كنتم أعداء قالت بين قلوبكم الى آخر الآية وهذا السياق في شأن الاوس والخزرج فانه قد كان بينهم حروب كثيرة في الحاخلية وعداوة شديدة وضغائن وحن وذخول طال بسببها قتالهم والوفائع بينهم فلما جاء الله بالاسلام فدخل فيه من دخل منهم صاروا اخوانا متحابين بحلال الله متواصلين في ذات الله متعاونين على البر والتقوى قال الله تعالى هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم الى آخر الآية وكانوا على شقي حفرة من النار بسبب كفرهم فانقذهم الله منها أن هداهم للإيمان وقد امن عليهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قسم غنائم خيبر فعتب من عتب منهم بما فضل عليهم في القسمة بما أراه الله فخطبهم فقال يا معشر الانصار ألم أجدكم ضاللا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فافصمكم الله في وعاله فاعلموا ان الله

فكلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار وغيره ان هذه الآية نزلت في شأن الاوس والخزرج وذلك أن رجلا من اليهود من بلامن الاوس والخزرج فساء ما هم عليه من الاتفاق واللفة فبعث رجلا معه وأمره ان يجلس بينهم ويذكرهم ما كان من حروبهم يوم بعث وتلك الحروب ففعل فلم يزل ذلك دأبه حتى حيت نفوس القوم وغضب بعضهم على بعض وتشاوروا ونادوا بئس ما فعلوا وأسلمتهم وواعدوا الى الحرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم فجعل يسكنهم ويقول أبدو عي الخاخلية وأبين أظهركم وتلا عليهم هذه الآية فقدموا على ما كان منهم واصطحووا وتعانقوا وألقوا السلاح رضى الله عنهم وذكر عكرمة ان ذلك نزل فيهم حين تشاوروا في قضية الافك فآله أعلم (ولتبكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم

تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم اكثر تم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها نادون تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلاما للعالمين ولله مافى السموات وما فى الارض والى الله ترجع الامور) يقول تعالى ولتكن منكم امة متصصة للقيام بأمر الله فى الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر اولئك هم الفضائل هم خاصة الصحابة وخاصة الرواة يعنى المجاهدين والعلماء وقال أبو جعفر الباقر راسول الله صلى الله عليه وسلم ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ثم قال الخير اتباع القرآن وسنتى روادى من روادى وديوه وامن هذه الآية ان تكون فرقة من هذه الامة متصصة لهذا الشأن وان كان ذلك واجبا على كل فرد فمن الامة بحسبه كما ثبت فى صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله (٢٦٢) صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه

البسه وقال هالك الخالدة تالدة أى مسخرة الى آخر الزمان قديمة متاصلة وقدرى هذا المعنى بطرق كثيرة وأخرج أبو داود والترمذى والحاكم والبيهقى عن أبي هريرة ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا الامانة لمن اتقنك ولا تخن من خالك وقد ثبت فى الصحيح ان من خان اذا اؤتمن فقصه خصلته من خصال النفاق (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) هو فصل الحكومة على ما فى كتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لا الحكم بالرأى المجرد فان ذلك ليس من الحق فى شئ الا اذا لم يوجد دليل تلك الحكومة فى كتاب الله ولا فى سنة رسوله فلا بأس باجتهد الرأى من الحاكم الذى يعلم بحكم الله ورسوله وبما هو أقرب الى الحق عند عدم وجود النص واما الحاكم الذى لا يدري بحكم الله ورسوله ولا بما هو أقرب اليهما فهو لا يدري ما هو العدل لانه لا يعقل الخجة اذا جاء به فضلا عن أن يحكمهم بها بين عباد الله عن على قال حق على الامام أن يحكمهم بما أنزل الله وان يؤدى الامانة فاذا فعل ذلك حقق على الناس أن يسمعوا له وان يطيعوا وان يجيبوا اذا دعوا وأصل العدل هو المساواة فى الاشياء فكل ما خرج عن الظلم والاعتداء سمي عدلا قيل ينبغى العدل بين الخصمين فى خمسة أشياء فى الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليهم والاسماع منهما والحكم بالحق فيما لها وعليهما فوجب على الحاكم أن يأخذ الحق ممن وجب عليه لمن وجب له ويكون مقصوده بحكمه ايصال الحق الى مستحقه وان لا يمتزج ذلك بغرض آخر وقد ورد فى فضل العادلين من الولاة أحاديث (ان الله نعماء يعظكم به) أى نعم الشئ الذى يعظكم به وهو أداء الامانات والحكم بالعدل على وفق السنة والكتاب دون الرأى البحت والعقل الصرف تقليد الاخبار والرهان من غير حجة نيرة وبرهان واضح (ان الله كان سمعا بصيرا) فاذا حكمتم فهو يسمع حكمكم واذا أدبتم الامانة فهو يصرف فعلكم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) لما أمر الله سبحانه القضاة والولاة اذا حكموا بين الناس ان يحكموا بالحق أمر الناس

فان لم يستطع فبلسانه وذلك أضعف الايمان وفى رواية وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل وقال الامام أحمد حدثنا سليمان الهاشمى أنبأنا ابي عبد الله بن جعفر أخبرنى عمرو بن أبى عمرو عن عبد الله بن عبد الرحمن الاشلمى عن حذيفة بن اليمان ان النبى صلى الله عليه وسلم قال والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أوليوشكن الله ان يبعث عليكم عقابا من عنده ثم اتدعونه فلا يستجيب لكم ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث عمرو بن أبى عمرو به وقال الترمذى حسن والاحاديث فى هذا الباب كثيرة مع الآيات الكريمة كما سأتى فى تفسيرها فى أماكنها ثم قال تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات الآية ينهى تبارك وتعالى هذه الامة ان يكونوا كالامم الماضية فى افتراقهم واختلافهم وتركهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قيام الخجة عليهم قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثنى أنس بن عبد الله الهروى بطاعته عن أبى عامر عبد الله بن يحيى قال حججنا مع معاوية بن أبى سفيان فلما قدمنا مكة قام حين صلاة الظهر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الكايب افترقوا فى دينهم على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة يعنى الاهواء كلها فى النار الا واحدة وهى الجماعة وانه سيخرج فى أمى أقوام تجارى بهم الاهواء كما تجارى الكلب بصاحبه لا يبق منه عرق ولا منفصل الا دخله والله يامعشر العرب لئن لم تقموا بما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أخرى ان لا يقوم به وهكذا رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل ومحمد بن يحيى كلاهما عن أبى المغيرة واسمه عبد القدوس بن الحجاج الشامى به وقد ورد هذا الحديث من طرق وقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يعنى يوم القيامة حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة

والنهي عن المنكر مع قيام الخجة عليهم قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثنى أنس بن عبد الله الهروى بطاعته عن أبى عامر عبد الله بن يحيى قال حججنا مع معاوية بن أبى سفيان فلما قدمنا مكة قام حين صلاة الظهر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الكايب افترقوا فى دينهم على ثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة يعنى الاهواء كلها فى النار الا واحدة وهى الجماعة وانه سيخرج فى أمى أقوام تجارى بهم الاهواء كما تجارى الكلب بصاحبه لا يبق منه عرق ولا منفصل الا دخله والله يامعشر العرب لئن لم تقموا بما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أخرى ان لا يقوم به وهكذا رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل ومحمد بن يحيى كلاهما عن أبى المغيرة واسمه عبد القدوس بن الحجاج الشامى به وقد ورد هذا الحديث من طرق وقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يعنى يوم القيامة حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة

و... رضى الله عنهم فاما الذين اسودت وجوههم فكفرتم بعد ايمانكم قال الحسن البصري رهم المنافقون
 مذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وهذا الوصف يعي كل كافر واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون يعني
 ما يكون فيها ابدا لا يغون عنها حولا وقد قال ابو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية حديثنا ابو بكر بن خديش وكيع عن الربيع
 ابن صبيح وجاد بن سلمة عن ابي غالب قال رأى ابوامامة رؤسا منصوبة على درج مسجدة دمشق فقال ابوامامة كلاب النار شرق على
 تحت أديم السماء خير قتلى من قتلوه ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الى آخر الآية قلت لابي امامة انت سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لولم أسمعها لامرأتين أو ثلاثا أو أربعين حتى عدسعا ما حدثكموه ثم قال هذا حديث حسن وقدرناه
 ابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن ابي غالب وأخرجه أحمد (٢٦٢) في مسنده عن عبد الرزاق عن معمر عن ابي غالب

نطاعتهم هنا طاعة الله عز وجل هي امتثال أوامر ونواهيه وطاعة رسوله صلى الله
 عليه وآله وسلم هي فيما أمر به ونهى عنه وأولوا الامر هم الأئمة والسلاطين والقضاة
 وأمر الحق ولادة العدل كالحلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين وكل من كانت
 له ولاية شرعية لا ولاية طاغوتية والمراد طاعتهم فيما يأمرون به وينهون عنه ما لم تكن
 معصية فلا طاعة لمخلوق في معصية الله كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وقال جابر بن عبد الله ومجاهد أن أولى الامر هم أهل القرآن والعلم وبه قال مالك
 والشافعي وروى عن مجاهد أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن كيسان
 هم أهل العقل والرأى وعن ابن عباس قال هم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم
 دينهم وهو قول الحسن والشافعي ومجاهد والراجح القول الاول لصحة الاخبار عن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم بالامر بطاعة الأئمة والولاة فيما كان لله والمساكين مصلحة فاذا
 زال عن الكتاب والسنة فلا طاعة له وانما تجب طاعته فيما وافق الحق عن ابن عباس قال
 رتب في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سرية
 وفسته معروفة قال عطاء طاعة الله والرسول اتباع الكتاب والسنة وأولى الامر قال أولى
 الفقه والعلم وعن أبي هريرة قال أولوا الامر هم الامراء وفي لفظهم امراء السرايا وقال
 جابر بن عبد الله هم أهل العلم وعن مجاهد وأبي الهيثم نخوة وقد وردت أحاديث كثيرة في
 طاعة الامراء ثابتة في الصحيح وغيرهما مقيدة بان يكون ذلك في المعروف وأنه لا طاعة
 لمخلوق في معصية الله ومن جملة ما استبدل به المقلدة هذه الآية قالوا أولوا الامر هم العلماء
 والجواب ان للمفسرين في تفسيرها قولين أحدهما أنهم الامراء والثاني أنهم العلماء كما
 تقدم ولا يمنع ارادة الطائفتين من الآية الكريمة ولكن أين هذا من الدلالة على مراد
 المقلدين فانه لا طاعة لاحدهما الا اذا أمر واطاعة الله على وفق سنته رسوله وشرعته
 وأيضا العلماء انما ارشدوا غيرهم الى ترك تقليد غيرهم ونهواهم عن ذلك كما روى عن الأئمة

بنحوه وقد روى ابن مردويه عند
 تفسير هذه الآية عن أبي ذر حديثنا
 مطولا غريبا عجيبا جدا ثم قال
 تعالى تلك آيات الله تتلوها عليك أي
 هذه آيات الله وحججه وبيناته تتلوها
 عليك يا محمد بالحق أي نكشف
 ما الامر عليه في الدنيا والاخرة وما
 الله يريد ظلمنا للعالمين أي ليس نظام
 لهم بل هو الحاكم العدل الذي
 لا يجوز لانه القادر على كل شيء العالم
 بكل شيء فلا يحتاج مع ذلك الى أن
 يظلم أحدا من خلقه وله هذا قال
 تعالى والله ما في السموات وما في
 الارض أي الجميع ملك له وعبيد
 له والى الله ترجع الامور أي هو
 المتصرف الحاكم في الدنيا والاخرة
 (كنتم خيرا أمة أخرجت للناس
 تأمرون بالمعروف وتنهون عن
 المنكر وتؤمنون بالله ولوا من أهل
 الكتاب لكان خيرا لهم منهم
 المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ان
 يضروكم الا اذى وان يقاتلوكم بولوكم

الادبار ثم لا يضرون ضرر بت عليهم الدلة أيضا تفقوا لا يجبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله وضرب عليهم المسكنة
 ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما صاوا وكانوا يعتدون) يخبر تعالى عن هذه الامة المجتدية بانهم
 خير الامم فقال تعالى كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال البخاري حديثنا محمد بن يوسف عن سفيان بن عيينة عن أبي حازم عن ابي
 هريرة رضى الله عنه كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس تأتوا بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام
 وهكذا قال ابن عباس ومجاهد وعطية العوفي وعكرمة وعطاء والربيع بن أنس كنتم خيرا أمة أخرجت للناس يعني خير الناس
 للناس والمعنى أنهم خير الامم وأنفع الناس للناس ولهذا قال تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله قال الامام
 أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا شريك عن سمك بن عبد الله بن عميرة عن درة بنت أبي لهب قالت قام رجل الى النبي صلى الله

لم وهو على المنبر فقال يا رسول الله أي الناس خير قال خير الناس أقرامهم وأقارهم لله وآمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر
 ان "رحمهم ورواه أحمد في مسنده والنسائي في سننه والحاكم في مستدركه من حديث سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في
 لا كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجر وامن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة والصحيح ان
 لا بقامة في جميع الامة كل قرن بحسبه وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم كما قال في الآية الأخرى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أي خيارا لتكونوا شهداء على الناس الآية وفي مسند الامام أحمد وجامع
 الترمذي وسنن ابن ماجه ومستدرک الحاكم من رواية حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم
 توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها (٢٦٤) على الله عز وجل وهو حديث مشهور وقد حسنه الترمذي ويروى من حديث

الاربعة وغيرهم فطاعتهم ترك تقليدهم ولو فرضنا ان في العلماء من يرشد الناس الى التقليد
 ويرغبهم فيه لكان يرشد الى معصية الله ولا طاعة بنص حديث من رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم وانما قلنا انه يرشد الى معصية الله لان من أرشد هؤلاء العامة الذين لا يعقلون
 الحجج ولا يعرفون الصواب من الخطا الى التمسك بالتقليد كان هذا الارشاد منه مستلزما
 لارشادهم الى ترك العمل بالكتاب والسنة الا بواسطة آراء العلماء الذين يقلدونهم فاعملوا
 به عما يوايه وما لم يعملوا به لم يعملوا به ولا يلتفتون الى كتاب وسنة بل من شرط التقليد الذي
 اصيوا به ان يقبل من امامه رأيه ولا يقول على روايته ولا يسأله عن كتاب ولا سنة فان سأله
 عنهما خرج عن التقليد لانه قد صار مطالبا بالحجة ومن جملته ما يجب فيه طاعة أولى الأمر
 تدبير الحروب التي تدفع الناس والانتفاع بها رآهم فيها وفي غيرها من تدبير أمر المعاش
 وجلب المصالح ودفع المفاسد الدنيوية ولا يبعد ان تكون هذه الطاعة في هذه الامور التي
 ليست من الشريعة هي المرادة بالامر بطاعتهم لانه لو كان المراد طاعتهم في الامور التي
 شرعها الله ورسوله لكان ذلك داخل تحت طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله
 وسلم ولا يبعد ان تكون الطاعة لهم في الامور الشرعية في مثل الواجبات الخيرية
 وواجبات الكفاية فاذا أمر وابوا يجب من الواجبات الخيرية أو الزموا ببعض الأشخاص
 الدخول في واجبات الكفاية لزم ذلك فهذا أمر شرعي وجب فيه الطاعة وبالجملة فهذه
 الطاعة لأولى الأمر المذكورة في الآية هي الطاعة التي ثبتت في الاحاديث المتواترة في
 طاعة الامراء ما لم يؤثر واجبة الله أو يرى المأمور كذا ابو حنيفة في الاحاديث مفصلة لما
 في الكتاب العزيز وليس ذلك من التقليد في شيء بل هو في طاعة الامراء الذين غالبهم الجاهل
 والبعيد عن العلم في تدبير الحروب وسياسة الاجناد وجلب مصالح العباد واما الامور
 الشرعية المحضة فقد أغنى عنها كتاب الله العزيز وسنة رسوله المطهرة صلى الله عليه وآله
 وسلم وهذا الذي سقناه هو عمدة أدلة المجوزين للتقليد وقد ابطالناه كما عرفت ولهم شبه غير

معاذ بن جبل وأبي سعيد خوله وانما
 ت هذه الامة قصب السبق الى
 برات بيبها محمد صلوات الله
 وسلامه عليه فانه أشرف خلق الله
 وأكرم الرسل على الله وبعثه الله
 بشرع كامل عظيم لم يعطه نبي قبله
 ولا رسول من الرسل فالعمل على
 منهاجه وسبيله يقوم القليل منه
 ما لا يقوم العمل الكثير من أعمال
 غيرهم مقامه كما قال الامام أحمد
 حدثنا عبد الرحمن حدثنا ابن زهير عن
 عبد الله يعني ابن محمد بن عقيل عن
 محمد بن علي وهو ابن الحنفية انه سمع
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أعطيت ما لم يعط أحد من الانبياء
 فقلنا يا رسول الله ما هو قال نصرت
 بالرعب وأعطيته دفاتع الارض
 وسميت أحمد وجعل التراب لي طهورا
 وجعلت أمتي خير الامم تشريداً أحمد
 من هذا الوجه واسناده حسن
 وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو

العلاء الحسن بن سوار حدثنا ثابت عن معاوية بن أبي جحيش عن يزيد بن يسيرة قال سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول ما
 سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم وما سمعت يكتنيه قباهوا ولا بعدها يقول ان الله تعالى يقول يا عيسى اني باعته بدينار
 أصابهم ما يحبون جدوا وشكروا وان أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم قال يا رب كيف هذا لهم ولا حلم ولا علم
 قال أعطيتهم من حلمي وعلمي وقد وردت أحاديث يناسب ذكرها ههنا قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا المسعودي
 حدثنا بكير بن الاخنس عن رجل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت سبعين ألفا
 يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر فلو بهم على قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادني مع كل واحد سبعين ألفا
 فقال أبو بكر رضي الله عنه فرأيت ان ذلك أت على أهل القرى ومصيب من طغات البوادي حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
 عبد الله بن بكر السهمي حدثنا هشام بن حسان عن القاسم بن مهران عن موسى بن عبيدة عن ميمون بن مهران عن عبد الرحمن بن أبي

بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ربي اعطاني سبعين الفايد خلون الجنة بغير حساب فقال عمر يا رسول الله فهلا استردته فقال استردته فاعطاني مع كل ألف سبعين ألفا قال عمر فهلا استردته قال قد استردته فاعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال وقال هشام وهذا من الله لا يدري ما عده حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أبو اليان حدثنا اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة قال قال شريح بن عبيد مرض ثوبان بجمص وعليه عبد الله بن قريط الازدي فلم بعده فدخل على ثوبان رجل من الكلاعين عاتله فقال له ثوبان انك كتب قال نعم قال اكتب فكتب للاخير عبد الله بن قريط ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعد فانه لو كان موسى وعيسى عليهما السلام محضتان خادم لعدته ثم طوى (٢٦٥) الكتاب وقال له استلخه اياه قال نعم فانطلق

ماخر رياه (فان تنازعتم) المنازعة المجاذبة والنزع الجذب كان كل واحد يتنزع حجة الاخر ويخذيهم او المراد بالاختلاف المجادلة والظاهر انه خطاب مستقل مستأنف موجبه للمجتمعين ولا يصح أن يكون لاولى الامر الاعلى طريق الالتفات وليس المراد فان تنازعتم ايها الرعايا مع اولي الامر المجتهدين لان المقادير ليس له ان ينزع المجتهد في حكمه فانه اولو الامر على ما في الجمل والاولى ما قدمناه وظاهر قوله (في شيء) يتناول أمور الدين والديناولكنه لما قال (فردوه الى الله والرسول) تبين به ان الشيء المتنازع فيه يختص بأمور الدين دون أمور الدنيا والمعنى في شيء غير منصوص نصوص يحكم من الأمور المختلف فيها ككذب الخوارج وضمن العارية ونحوهما والرد الى الله هو الرد الى كتابه العزيز والرد الى الرسول هو الرد الى سنته المطهرة بعد موته وأما في حياته فالرد اليه سواء هذا بمعنى الرد اليه ما وقيل معنى الرد أن يقول لما لا يعلم الله ورسوله أعلم وهو قول ساقط وتفسير يارد وليس الرد في هذه الآية الى الرد المسمى كور في قوله تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلهم لا يستنبطونه منهم والرد الى كتاب الله وسنته رسوله واجب فان وجد ذلك الحكم في كتاب الله أخذ به فان لم يوجد فافقه في سنة رسوله فان لم يوجد فيها فافقه في الاجتهاد ولا يلتفت عند وجود الحكم فيها ما أتى أحدهما الى غيرهما من آراء الرجال وغيرهم فانه مما افقه الله ورسوله من بعد ما تبين له الهدى وفي قوله (ان كنتم تؤمنون) دليل على ان هذا الرد ختم على المتنازعين وان شأن من يؤمن بالله واليوم الآخر (وفي الآية دليل على ان من لا يعتقد وجوب متابعة الكتاب والسنة والحكم بالنصوص القرآنية والحديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون مؤمنا بالله ولا باليوم الآخر (ذلك) أي الرد بالأمور به (خير وأحسن تأويلا) أي مرجعها وجد عاقبة من الاول يقال آل بول الى كذا أي صار اليه والمعنى ان ذلك الرد خير لكم في حلذاته من غير اعتبار فضله على شيء يشاركه في أصل الخير منه من المتنازع والقول بالرأي وأحسن ما لامر جمعاً ترجعون

(٢٤ - فتح البيان في) مع كل ألف سبعون ألفا هذا العله هو المخطوط بزيادة أبي اسماء الرجي بين شريح وبين ثوبان والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أكثر الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ثم غدونا اليه فقال عرضت على الانبياء الليلة باعها جعل النبي تيمر ومعه الثلاثة النبي ومعه العصاة والنبي ومعه النضر والنبي وليس معه أحد حتى مر على موسى عليه السلام ومعه كيكبة من بني اسرائيل فاعجبوني فقلت من هؤلاء قيل هذا أخوك موسى ومعه بنو اسرائيل فقلت فأين أمي فقيل انظر عن يمينك فنظرت فاذا الضراب اقدس بوجوه الرجال فقتل لي أرضيت فقتل رضيت يارب قال فقتل لي ان مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فقال النبي صلى الله عليه وسلم فداكم أي وأني ان استطعتم ان تكونوا من السبعين ألفا فافعلوا فان قصرتم فكونوا من أهل الضراب (١) قوله فاذا الضراب هكذا بنسخة في الموضعين وفي نسخة في موضع الضراب بالناء وحرر

فان قصرتم فكفوا من أهل الافق فاني قد رأيت ثم اناسيا ثمناوشون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني
 أي من السبعين فدعاه فقام رجل آخر فقال ادع الله يا رسول الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة قال ثم تحدنا فقلنا
 ن هؤلاء السبعين الالف قوموا في الاسلام ولم يشركوا بالله شيئا حتى ما توا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هم
 يسترقون ولا يكتفون ولا يطهرون وعلى ربهم يتوكلون هكذا رواه أحمد بهذا السند وهذا السياق ورواه أيضا عن عبد
 الصمد عن هشام عن قتادة باسناد مثله وزاد بعد قوله رضيت يا رب رضيت يا رب قلت نعم قال انظر عن يسارك قال فنظرت
 فاذا الافق قد سد بوجوه الرجال فقال رضيت قلت رضيت وهذا السناد صحيح من هذا الوجه تفرد به أحمد ولم يخرجوه حديث آخر
 قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن منيع (٢٦٦) حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز حدثنا جاد عن عاصم عن زر عن ابن مسعود

رضي الله عنه قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم عرضت علي الامم
 فראيت على أمتي ثم رأيتهم
 ثني كثيرهم وهيتهم قداموا
 السهل والحبل فقال أراضيت يا أحمد
 فقلت نعم قال فان مع هؤلاء سبعون
 ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وهم
 الذين لا يسترقون ولا يطهرون
 وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة
 ابن محصن فقال يا رسول الله ادع
 الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم
 فقام رجل آخر فقال ادع الله أن
 يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة
 رواه الحافظ الضياء المقدسي
 وقال هذا عندي على شرط مسلم
 حديث آخر قال الطبراني حدثنا
 محمد بن محمد الجدوي القاضي حدثنا
 عقبة بن مكرم حدثنا محمد بن أبي
 عدي عن هشام بن حسان عن محمد
 ابن سيرين عن عمران بن حصين
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يدخل الجنة من أمتي سبعون
 ألفا بغير حساب ولا عذاب قيل

اليه ويجوز ان يكون المعنى ان الرأ حسن تأويل من تأويلكم الذي ضربتم اليه عند
 التنازع وقال قتادة ذلك أحسن ثوابا وخير عاقبة وقال مجاهد أحسن جزاء واعلم ان هذه
 الآية الشريفة مشتملة على أكثر علم أصول الفقه لان الفقهاء زعموا ان أصول الشريعة
 أربع الكتاب والسنة والاجماع والقياس وهذه الآية مشتملة على تقرير هذه الأصول
 الاربعة بهذا الترتيب أما الكتاب والسنة فقد وقعت الإشارة اليهما بقوله تعالى أطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول فدللت على وجوب متابعة الكتاب والسنة وقوله تعالى وأطيعوا
 منكم يدل على أن اجماع الامة حجة لان الله تعالى أمر بطاعتهم على سبيل الجزم وهذا
 يفضي الى اجتماع الامر والمراد بهم أهل الحل والعقد وذلك يوجب القطع بأن اجماع
 الامة حجة وقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول يدل على أن القياس حجة وهذه
 الآية دالة على أن الكتاب والسنة مقدمان على القياس مطلقا فلا يجوز ترك العمل
 بهما بسبب القياس ولا يجوز تخصيصهما بسبب القياس البتة سواء كان القياس حلييا
 أو خفيا وسواء كان النص مخصوصا قبل ذلك أم لا ومما يدل عليه ان قوله أطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول أمر بطاعة الكتاب والسنة وهذا الامر مطلق فثبت ان متابعتهم ما سواه
 حصل قياس يعارضهم ما لم يخصهم ما لم يوجد واجب ومما يؤكد كذلك وجوه أخرى
 أحدها ان كلمة ان على قول الاكثرين للاشتراط وعلى هذا كان قوله فان تنازعتم ضريحا
 في أنه لا يجوز العود الى القياس الا عند فقدان الأصول الثاني انه تعالى أخذ ذكر
 القياس عن ذكر الأصول الثلاثة وهذا مشعر بان العمل به مؤخر عن الأصول الثلاثة
 الثالث انه صلى الله عليه وآله وسلم اعتبر هذا الترتيب في قصة معاذ حيث أخر الاجتهاد عن
 الكتاب وعلق جوازه على عدم وجدان الكتاب والسنة بقوله فان لم تجد الرابع انه تعالى
 أمر الملائكة بالسجود لآدم ثم ان ابليس لم يدفع هذا النص بالسكية بل خصص نفسه
 عن ذلك العموم بقياس ثم أجمع العقل على انه جعل القياس مقبدا على النص وصار

من هم قال هم الذين لا يسترقون ولا يكتفون ولا يطهرون وعلى ربهم يتوكلون ورواه مسلم من طريق هشام بن
 حسان وعند ذكر عكاشة حديث آخر ثبت في الصحيحين من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب ان أبا هريرة حدثه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتي زمر فوهم سبعون ألفا تضيء وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر قال أبو هريرة
 فقام عكاشة بن محصن الاسدي يرفع غمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
 اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال مثله فقال سبقك بها عكاشة حديث آخر قال أبو القاسم الطبراني حدثنا يحيى بن عثمان
 حدثنا سعيد بن أبي حرم حدثنا أبو عسان عن أبي حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لي دخل الجنة من أمتي
 سبعون ألفا وسبع مائة ألف أخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر أخرجه

البحاري ومسلم جميعا عن قتيبة عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل به حديث آخر قال مسلم بن الحجاج في صحيحه حدثنا
 سعيد بن منصور حدثنا هشيم أبو ناحق بن عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن جبير فقال أياكم رأى الكوكب الذي انقضى
 البارحة قلت أنا ثم قلت أما لي لم أكن في صلاة ولكني أدعت قال فما صنعت قلت استترقت قال فما جئتك على ذلك قلت حديث
 حدثنا الشعبي قال وما حدثكم الشعبي قلت حدثنا عن يريدة بن الحبيب الأسلمي أنه قال لا رقة الا من عين أو وجه قال قد أحسن
 من انتهى الى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على الأعمش فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي
 ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد انرفع لي سواد عظيم فظننت أنهم أمي فقبل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر الى
 الافق فظنرت فإذا سواد عظيم فقيل لي انظر الى الافق الآخر فإذا سواد عظيم (٢٦٧) فقيل لي هذه أممك ومعهم سبعون ألفا

بذلك السبب ما عونا وهذا يدل على أن تخصيص النص بالقياس تقديم للقياس على
 النص وأنه غير جائز الخامس ان القرآن مقطوع في منتهى لانه ثبت بالتواتر والقياس
 ليس كذلك بل هو مظنون من جميع الجهات والمقطوع راجع على المظنون السادس قوله
 تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون واذا وجدنا عموم الكتاب حاصلا في
 الواقعة ثم اننا لا نحكم به بل حكمنا بالقياس لزم الدخول تحت هذا العموم السابع قوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله فإذا كان عموم القرآن حاضرا ثم
 قدمنا القياس المخصص عليه لزم التقديم بين يدي الله ورسوله الثامن قوله تعالى
 يقول الذين أشركوا لو شاء الله الى قوله ان تتبعون الا الظن جعل اتباع الظن من صفات
 الكفار ومن الموجبات القوية في مذمتهم فهذا يقتضي أن لا يجوز العمل بالقياس
 البتة ترك هذا النص لما بينا انه يدل على جواز العمل بالقياس لكنه اعتماد على ذلك عند
 فقدان النصوص فوجب عند وجدانها أن يبقى على الاصل التاسع ان القرآن كلام الله
 الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والقياس يفرق عقل الانسان الضعيف
 وكل من له عقل صحيح علم أن الاول أقوى بالمتابعة وأخرى وأيضا هذه الآية دالة على أن
 ما سوى هذه الاصول الاربعة من دود باطل وليس للمكلف أن يتمك بشئ سوى هذه
 الاصول فالقول بالاستحسان الذي يقول به أبو حنيفة والقول بالاستصلاح الذي يقول
 به مالك ان كان المراد به أحده هذه الامور الاربعة فهو تغيير عبارة ولا فائدة فيه وان كان
 مغاير لهذه الاربعة كان القول به باطلا قطع الدلالة هذه الآية على بطلانه والامر في قوله
 تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول للوجوب وبه زعم كثير من الفقهاء واعترض عليه
 المتكلمون بما لا ينبغي عن جوع وهذه الآية دالة على أن ظاهر الامر للوجوب ولا شك
 انه أصل معتبر في الشرع وفي الآية دالة على أن شرط الاستدلال بالقياس في المسئلة أن
 لا يكون فيها نص من الكتاب والسنة لان قوله فان تنازعتم في شئ فردوه مشعر بهذا

يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب
 ثم خص فسد دخل منزله فخاص
 الناس في أولئك الذين يدخلون
 الجنة بغير حساب ولا عذاب
 فقال بعضهم فاعلمهم الذين خصوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 بعضهم فاعلمهم الذين ولدوا في
 الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكرنا
 اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون
 فيه فاجابوه فقال هم الذين لا يرقون
 ولا يسترقون ولا يكتبون ولا يطهرون
 وعلى رءوسهم يتوكلون فقام عكاشة بن
 محصن فقال ادع الله ان يجعلني
 منهم قال أنت منهم ثم قام رجل
 آخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم
 قال سبقك بها عكاشة واخرجه
 البخاري عن أسيد بن زيد عن هشيم
 وليس عنده يرقون حديث آخر
 قال احمد حدثنا روح بن عباد
 حدثنا ابن جرير اخبرني ابو الزبير
 انه سمع جابر بن عبد الله قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر حديثا وفيه فتجأ أول زمرة وجوههم كالقصر لسلالة البدر لا يحاسبون ثم الذين يلقونهم
 كأضواء نجم في السماء ثم كذلك وذكر بقيته رواه مسلم من حديث روح غير انه لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم حديث آخر قال
 الحافظ أبو بكر بن أبي عاصم في كتاب السنن له حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زيد سمعت ابا امامة
 الباهلي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعدني ربى ان يدخل الجنة من أمي سبعين الفنا مع كل الف سبعون الفا
 لا يحاسب عليهم ولا عذاب وثلاث حشيات من حشيات ربي عز وجل وكذا رواه الطبراني من طريق هشام بن عمار عن اسمعيل بن
 عياش به وهذا اسناد جيد طريق أخرى عن ابي امامة قال ابن ابي عاصم حدثنا دحيم حدثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو
 عن سليمان بن عامر عن ابي اليمان الهروي واسمه عامر بن عبد الله بن يحيى عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 وعدني ان يدخل الجنة من أمي سبعين الفنا بغير حساب فقال يزيد بن الاخنس والله ما أولئك في أممك يا رسول الله الا مثل الذباب

الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الله وعدني سبعين ألفاً مع كل ألف سبعون ألفاً وزادني ثلاث خفيات وهذا
 أحسن حديث آخر قال أبو القاسم الطبراني حدثنا جدين خليفه حدثنا أبو نوبة حدثنا معاوية بن سلام عن يزيد بن
 أبي أسلم يقول حدثني عامر بن زيد البكالي أنه سمع عيينة بن عبد السلمي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 أن ربي عز وجل أن يدخل الجنة من أمي سبعين ألفاً بغير حساب ثم دفع كل ألف سبعين ألفاً ثم يحيى ربي عز
 وجل بكفيه ثلاث خفيات فكبر عمر وقال إن السبعين الأول يشفعهم الله في آياتهم وأبناؤهم وعشيرتهم وأرجوان يجعلن الله
 في إحدى الخفيات الأواخر قال الحافظ الضياء أبو عبد الله المقدسي في كتابه صفة الجنة لا أعلم لهذا الإسناد عله والله أعلم
 حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن (٢٦٨) سعيد حدثنا هشام يعني الدستوائي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن هلال

الاستراط ومعنى تنازعتم اختلفتم قال الزجاج أي قال كل فريق القول قولي والمنازعة
 عبارة عن مجاذبة كل واحد من الخصمين بحجة مقهولة أو محاولة جذب قوله وزعمه
 إياه عما يفسده وآخر الآية يقتضي أن من لم يطع الله والرسول لا يكون مؤمناً والكلام
 في الآية استنباطاً ووقفها ورداً وتعبيراً بطول وقد بسط القول فيه الرازي في تفسيره
 والذي ذكرناه هو حاصل ما يتعلق بالتفسير منه (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل
 اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به)
 فيه تعجب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حال هؤلاء الذين ادعوا لأنفسهم أنهم
 قد جعوا بين الإيمان بما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو القرآن وما
 أنزل على من قبله من الأنبياء فخاؤا بما ينقض عليهم هذه الدعوى ويظهرهم أصلها
 ويوضح أنهم ليسوا على شيء من ذلك أصلاً وهو أرادتهم التحاكم إلى الطاغوت وقد أمروا
 فيما أنزل على رسول الله وعلى من قبله أن يكفروا به وقد تقدم تفسير الطاغوت
 والاختلاف في معناه وسند قال السيوطي صحيح عن ابن عباس قال كان يرزاة الأسلي
 كاهنا يقضي بين اليهود فيما يتفادون فيه فتسافر ناس إليه من المسلمين فأرسل هذه الآية
 وعنه كان الحلاس بن الصامت قبل توبته ومعقب بن قشير ورافع بن زيد كانوا يدعون
 الأسلام فدعاهم رجال من قومهم من المسلمين في حصومة كانت بينهم إلى رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فدعاهم إلى الكهان حكاه الجاهلية فنزلت الآية وبذلك يتضح
 معناها (ويريد الشيطان أن يضلهم) عن طريق الهدى والحق (ضلالاً بعيداً) مستقراً
 إلى الموت (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول) تنكلمه لمادة التعجب ببيان
 اعراضهم صريحاً عن التحاكم إلى كتاب الله ورسوله اثر بيان اعراضهم عن ذلك في ضمن
 التحاكم إلى الطاغوت (رأيت المنافقين) أي أبصرتهم كما هو الظاهر (يصعدون عندك
 صدوداً) اسم للمصدر وهو الصد عند الخليل وعنه الكوفيون أنهم ماصدون أي

ابن أبي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار
 أن رفاعة الجهني حدثه قال أقبلنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في إذا كئيب الكديد أو قال بقديد
 فذكر حديثاً وفيه ثم قال وعدني
 ربي عز وجل أن يدخل الجنة
 من أمي سبعين ألفاً بغير حساب
 واني لأرجو أن لا يدخلوها حتى
 تبوءوا أنهم ومن صلح من أزواجكم
 وذرياتكم مساكن في الجنة قال
 الضياء وهذا عدى على شرط مسلم
 حديث آخر قال عبد الرزاق أنبأنا
 معمر عن قتادة عن النضر بن أنس
 عن أنس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إن الله وعدني أن
 يدخل الجنة من أمي أربع مائة
 ألف قال أبو بكر رضي الله عنه
 زدنا يا رسول الله قال والله هكذا
 قال عمر رضي الله عنه يا أبا بكر
 فقال أبو بكر دعني وما عليك أن
 يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران
 الله إن شاء أدخل خلقه الجنة بكف

واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر هذا الحديث بهذا الإسناد فقد روي عن عبد الرزاق قال الضياء
 وقدر وأه الحافظ أبو نعيم الأصبهاني قال حدثنا محمد بن أحمد بن محمد حدثنا إبراهيم بن الهيثم البلدي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا
 أبو هلال عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمي مائة ألف فقال أبو بكر يا رسول
 الله زدنا قال وأشار سليمان بن حرب بيده كذلك قلت يا رسول الله زدنا فقال عمران الله قادر على أن يدخل الناس الجنة بحجفة واحدة
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عمر هذا حديث غريب من هذا الوجه وأبو هلال اسمه محمد بن سليم الرازي بصري طريق
 أخرى عن أنس قال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن بكر حدثنا عبد القاهر بن السري السلي حدثنا جدي عن أنس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً قالوا زدنا يا رسول الله قال لكل رجل سبعون ألفاً قالوا زدنا وكان على كتيب

فقالوا فقال هكذا وحسب يديه قالوا يا رسول الله أبعث الله من دخل النار بعد هذا أو هذا السناد جندور خاله كلهم ثقات ما عدا عبد
القاهر بن السري وقد سئل عنه ابن معين فقال صالح حديث آخر روى الطبراني من حديث قتادة عن أبي بكر بن عمر عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله وعدني أن يدخل من أمي ثلثمائة ألف الجنة فقال عمر يا رسول الله زدنا فقال وهكذا بيده فقال
عمر يا رسول الله زدنا فقال عمر حسبك إن الله إن شاء أدخل خلقه الجنة بمحنة أو بحمية واحدة فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم صدق
عمر حديث آخر قال الطبراني حدثنا أحمد بن حنبل وأبو قوبة حدثنا معاوية بن سلام عن يزيد بن سلام يقول حدثني عبد الله بن
عامر أن قيسا الكندي حدثه أن أبا سعيد الأنصاري حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ربي وعدني أن يدخل الجنة
من أمي سبعين ألفا غير حساب ويشفع كل ألف لسبعين ألفا ثم يحثي ربي ثلاث (٢٦٩) جنات بكف فيه كذا قال قدس رققت

محمدا كثر ما جامع الانبياء وهذا السناد حسن حديث آخر من الاحاديث الدالة على فضيلة هذه الامة وشرفها وكرامتها على الله عز وجل وانها خير الامة في الدنيا والاخرة قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر الله سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني لأرجو أن يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة ربع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أرجو أن يكون ثلث الناس قال فكبرنا ثم قال أرجو أن يكونوا الشطر وهكذا رواه عن روح عن ابن جريج به وهو على شرط مسلم وثبت في الصحيحين من حديث أبي اسحق السبكي عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون ان تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال أما ترضون ان تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة طريق أخرى عن ابن مسعود قال الطبراني حدثنا أحمد بن القاسم بن مساور حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد الواحد

ابن زياد حدثني الحرث بن حصين حدثني القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وربيع الجنة لكم وليسأر الناس ثلاثة أربعاءها قالوا الله ورسوله أعلم قال كيف أنتم وثلاثها قالوا ذاك أكثر قال كيف أنتم والشطر لكم قالوا ذاك أكثر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجنة عشرون ومائة صف لكم منها غنائون صفا قال الطبراني تفرد بها الحرث بن حصين حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا ضار بن مرة أبو سنان الشيباني عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الأمة من ذلك غنائون صفا وكذا رواه عن عفان عن عبد العزيز بن وأخرجه الترمذي من حديث أبي سنان به وقال هذا حديث حسن ورواه ابن ماجه من حديث (٢٧٠) سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه به حديث

والوعدو والوعيد وإذا كان كذلك عظم وقعه في القلوب وأثر في النفوس (وما أرسلنا من رسول) من زائدة للتوكيد قاله الزجاج والمعنى وما أرسلنا رسولا (الابطاع) فيما أمر به ونهى عنه وهذه لام كي والاستثناء مفرغ أي ما أرسلنا شيئا من الأشياء الا لاطاعة (بإذن الله) بعلمه وقيل بأمره وقيل بتوقيفه وفيه توبيخ وتبريع للمنافقين الذين تركوا حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورضوا بحكم الطاغوت (ولوأنهم أذلموا أنفُسهم) بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك من الطاغوت وغيره (جاؤك) متوسلين اليك تائبين من النفاق متوصلين عن جنابياتهم ومخالفاتهم (فاستغفروا الله) انذوبهم بالتوبة والاخلاص وتضرعوا اليك حتى قُبِلَ شفيعا لهم فاستغفرت لهم وانما قال (واستغفر لهم الرسول) على طريقة الالتفات لقصد التفعيم لشأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيم الاستغفاره واجلالا للمجيء اليه (لوجدوا الله توابا رحيمًا) أي كثير التوبة عليهم والرحمة لهم وهذا المجيء يختص بزمان حياته صلى الله عليه وآله وسلم وليس المجيء اليه يعني الى مرقده المنور بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم مما تبدل عليه هذه الآية كما قرره في الصارم المبكى ولهذا لم يذهب الى هذا الاحتمال البعيد أحد من سلف الأمة وأعظمها لامن العناية ولا من التابعين ولا من تبعهم بالا حسان قال ابن جرير قوله (فلا) رد على ما تقدم ذكره تقدير فليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ثم استأنف القسم بقوله (وربك لا يؤمنون) وقيل انه قدم لا على القسم اهتماما بالنفي واطهار القوته ثم كرره بعد القسم تأكيد وقيل لا مزيد لنا كيد بمعنى القسم لا تأكيد معنى النفي قاله الرخشمري والتقدير فور ربك لا يؤمنون كما في قوله فلا أقسم بمواقع النجوم (حتى) غاية أي يقتضي عنهم الايمان الى أن (يحكموا) أي يجعلوا حكمهم في جميع أمورهم لا يحكمون أحد غيرك وقيل معناه يتحاكون اليك ولا ملجئ لذلك (فيما شجر) أي اختلاف (بينهم) واختلط ومنه الشجر لا خلافا أغصانه ومنه تشاجر الرياح أي اختلافها

آخر روى الطبراني من حديث سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا خالد بن يزيد الجلي حدثنا سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف غنائون منها من أمي تفرد به خالد بن يزيد الجلي وقد تكلم فيه ابن عدي حديث آخر قال الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا موسى بن عيلان حدثنا هاشم بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن أبي عمرو عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت ثلثة من الاولين وثلة من الآخريين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم ربيع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلثنا أهل الجنة وقال عبد الرزاق أنبا نامعمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال نحن الآخرون الاولون يوم القيامة نحن أول الناس دخولا الجنة يدأنهم أو أوال الكلاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم (ثم) فهذا الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه الناس لنا فيه تبع عبد الله ودولنا صارى بعد غد رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من فوعا بكنهه ورواه مسلم أيضا من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة وذكرنا الحديث حديث آخر روى الدارقطني في الافراد من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة حُرمت على الانبياء كلهم حتى أدخلها وحُرمت على الامم حتى تدخلها أمي ثم قال انفرد به ابن عقيل عن الزهري ولم يرو عنه سواه وتفرد به عمرو بن أبي سلمة

عن زهير ورواه ابو احمد بن عسدي الحافظ فقال حدثنا اجد بن الحسين بن اسحق حدثنا ابو بكر الاعين محمد بن غياث حدثنا ابو حفص التنيسي حدثنا صدقة الدمشقي عن زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهري ورواه الثعلبي حدثنا ابو عباس الخلدی أبا بابا بنون عيسى بن محمد بن عيسى التنيسي حدثنا عمرو بن سلمة حدثنا صدقة بن عبد الله عن زهير بن محمد بن عقيل به فهذه الاحاديث في معنى قوله تعالى كنتم خيرا ما اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله فن انصف من هذه الامة بهذه الصفات دخل معهم في هذا المدح كما قال قتادة بلغنا ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه في حجة حجها رأى من الناس دعة فقرا هذه الامة كنتم خيرا ما اخرجت للناس ثم قال من سره ان يكون من هذه الامة فليؤد شرط الله فيها ورواه ابن جرير ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله تعالى (٢٧١) كانوا لا يتقاهون عن منكر فعلوه الاية

ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت قيل هو معطوف على مقدر ينساق اليه الكلام أى فتقضى بينهم ثم لا يجدوا والخرج الضيق وقيل الشك ومنه قيل للشجر المنفخرج وخرجة وجمعها حراج وقيل الحرج الاثم أى لا يجدون في أنفسهم انما بانكارهم ما قضيت به (ويسلموا تسليما) أى يتقادوا الامر وقضائك انقياد الايمان لقونه لا يدخلون على أنفسهم شكولا لشبهة فيه والظاهر ان هذا شامل لكل فرد في كل حكم كما يؤيد ذلك قوله وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله فلا يختص بالمقصودين بقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاعات وهذا في حمايته صلى الله عليه وآله وسلم وأما بعد موته فتحكم الكتاب والسنة بتحكيم الحاكم بما فيه من السنة والقضاة اذا كان لا يحكم بالرأى الجرد مع وجود الدليل في الكتاب والسنة أو في أحدهما وكان يعقل ما يرده عليه من حجج الكتاب والسنة بأن يكون عالما باللغة العربية وما يتعلق بها من نحو وتصرف ومعاني وبيان عارفا بما يحتاج اليه من علم الاصول بصير ابا السنة المطهرة يميز بين الصحيح وما يلحق به والضعيف وما يلحق به منصفة غير متعصب لمذهب من المذاهب ولا لاختلاف النحل ورعا لا يخيف ولا يميل في حكمه فمن كان هكذا فهو قائم في مقام النبوة مترجم عنها احكامها في هذا الوعيد الشديد ما تدما تقشعر له الجلود وترجفه الافئدة فانه أولا أقسم سبحانه بنفسه مؤكدا لهذا القسم بحرف النفي بانهم لا يؤمنون فنفى عنهم الايمان الذي هو رأس مال صالحى عباد الله حتى تحصل لهم غاية هي تحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم لم يكتف سبحانه بذلك حتى قال ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت فضم الى التحكيم أمرا آخر هو عدم وجود حرج أى حرج في صدورهم فلا يكون مجرد التحكيم والاذعان كافيا حتى يكون من صميم القلب عن رضا واطمئنان وانسلاج قلب وطيب نفس ثم لم يكتف به - اذا كاه بل ضم اليه قوله ويسلموا أى يذعنوا ويتقادوا وظاهرا وباطنا

عصابة الاسلام قائما بالشام حتى ينزل عيسى بن مريم وهم كذلك ويحكمهم بعله الاسلام وشرع محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ثم قال تعالى ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا الا يجعل من الله وحبل من الناس أى الزمهم الله الذلة والصغار أينما كانوا فلا يأمنون الا بجعل من الله وحبل من الناس وهو عقد الذمة لهم وضرب ولواهم أروا وكذا عبد على أحد قولى العلماء قال ابن عباس الا يجعل من الله وحبل من الناس أى يبعث من أنس وقوله بأو ابغض من الله أى أزموا وكذا قال مجاهد وعكرمة وعطاء والضحالك والحسن وقاتدة والسدي والربيع بن أنس وقوله بأو ابغض من الله أى أزموا فالتزموا بغضب من الله وهم يستحقونه وضربت عليهم المسكنة أى أزموا هاقدا وشرعوا له هذا قال ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق أى اغماجلهم على ذلك الكبر والبغى والحسد فأعقبهم ذلك الذلة والصغار والمسكنة أبدامه مصلا

ينزل الآية ثم قال تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون أي انما جعلهم على الكفر بآيات الله وقيل رسل الله وقضوا ذلك انهم كانوا يكثرون العصيان لاوامر الله والغشيان لعاصي الله والاعتداء في شرع الله فعباد الله من ذلك والله عز وجل المستعان قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا اوداد الطيالسي حدثنا شعبة عن سليمان الاعشى عن ابراهيم عن أبي عمير الأزدي عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال كانت بنو اسرائيل تقبل في اليوم ثلثمائة نبي ثم يقوم سوق بقلهم في آخر النهار ليسوا سوا من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما يفتخروا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا (٢٧٢) وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما يتفقون في هذه الحياة الدنيا

ثم لم يكف بذلك بل ضم اليه المصدر المؤكد فقال تسليما فلا يثبت الايمان لعبده حتى يقع منه هذا التحكيم ثم لا يجد الجرح في صدره بما قضى عليه ويسلم لحكمه وشرعه تسليما لا يتخالطه رد ولا تشويه مخالفة قال الرازي ظاهر الآية يدل على انه لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه يدل على انه يجب متابعة قوله وحكمه على الإطلاق وانه لا يجوز العدول منه الى غيره ومثل هذه المسألة المذكورة في هذه الآية قلنا يوجد في شيء من التكليف وذلك يوجب تقديم عموم القرآن والخبر على حكم القياس وقوله ثم لا يجدوا الى آخره مشعر بذلك لانه متى خطر به القياس يقضى الى نقيض مدلول النص فهناك يحصل الجرح في النفس فينزع الى انه لا يكمل ايمانه الا بعد ان لا يلتفت الى ذلك الجرح ويسلم النص تسليما كاملا وهذا الكلام قوى حسن لمن أنصف انتهى أخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن عبد الله بن الزبير ان الزبير حاصم رجلا من الانصار قد شهد براء مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شراج من الحرة وكانا يستقيان به كلاهما النخل فقال الانصاري مرح الماء يمر فاني عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتاوان وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك واستوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للزبير حقه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل ذلك أشار على الزبير أن يراد فيه سعة له وللانصاري فلما أحفظ (١) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الانصاري استوى للزبير حقه في صريح الحكم فقال الزبير ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن طريق ابن لهيعة عن الاسود ان سبب نزول الآية انه اختصم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلان فقضى بينهما فقال المقضى عليه ردنا الى عرفدك فما قتل عمر الذي قال ردنا

كمثل ربح فيها صرا أصابت حرث قوم طلبوا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسمهم يظلمون قال ابن أبي ليلى ليجزع زعم الحسن بن أبي يزيد العجلي عن ابن مسعود في قوله تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة قال لا يستوى أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم وهكذا قال السدي ويؤيد هذا القول الحديث الذي رواه الامام أحمد بن حنبل في مسنده حدثنا أبو النضر وحسن بن موسى قال حدثنا شيبان عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أما انه ليس من أهل هذه الايمان أحد بذكر الله هذه الساعة غيركم قال فنزلت هذه الآيات ليسوا سواء من أهل الكتاب الى قوله والله عليم بالمتقين والمشهور عند كثير من المفسرين كما ذكره

محمد بن اسحق وغيره ورواه العوفي عن ابن عباس ان هذه الآيات نزلت فبين آمن من أخبار أهل الكتاب ونزلت أكرم الله بن سلام وأسد بن عبيد ونعيل بن شعبة وغيرهم أي لا يستوى من تقدم ذكرهم بالزم من أهل الكتاب وهؤلاء الذين أسلموا ولهذا قال تعالى ليسوا سواء أي ليسوا كلهم على حد سواء بل منهم المؤمن ومنهم المجرم ولهذا قال من أهل الكتاب أمة قائمة أي قائمة بأمر الله مطيعة لشرعه متبعة في الله فهي قائمة بمعنى مستقيمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون أي يقيمون الليل ويكثرون التهجد ويتلون القرآن في صلواتهم يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وهؤلاء هم المذكورون في آخر السورة وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله الآية ولهذا قال تعالى همنا وما يفتخروا من خير فلن يكفروه أي لا يضيع عند الله بل يحجزهم به أوفر الجزاء والله عليم

نالتقى أى لا يخفى عليه عمل عامل ولا يضيع لديه أجر من أحسن عملا ثم قال تعالى فخير أعن الكفرة المشركين بأنه ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شىء أى لا ترد عنهم بئس الله ولا عذابه اذا أرادهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ثم ضرب مثلا لما ينفعه الكفار في هذه الدار قاله مجاهد والحسن والسدى فقال تعالى مثل ما يتفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيهاصرأى برشد يد قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة والفحاك والربيع بن أنس وغيرهم وقال عطاء مرد وجليد وعن ابن عباس أيضا ومجاهد فيه اصرأى ناروهو يرجع الى الاول فان البرد الشديد لا سيما والجليد يحرق الزروع والثمار كما يحرق الشئ بالنار أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته أى فاحرقته يعنى بذلك السعفة اذا نزلت على حرث قد آن جذاذه أو حصاده فدمره وأعدمت ما فيه من ثمر اوزرع فذهبت به وأفسدته فعدمه صاحبه (٢٧٣) أحوج ما كان اليه فكذلك الكفار

وزلات الآية فاهدر النبي صلى الله عليه وآله وسلم دم المقتول وأخرجه الحكيم الترمذى في نوادر الاصول عن مكحول فذكر نحوه وبين ان الذى قتله عمر كان منافقا وهما مرسلان والقصة غريبة وابن ابي عمير فيه ضعف (ولو أنا كتبنا عليهم) أى على هؤلاء الموجودين من اليهود والمنافقين كما كتبنا على بنى اسرائيل (أن اقتتلوا أنفسهم) وأخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم) والمعنى لو كتب ذلك على المسلمين ما فعله الا قليل منهم والضمير في فعلوا راجع الى المكتوب الذى دل عليه كتبنا أو الى القتل والخروج المدلول عليه بما بالعلمين وتوحيد الضمير في مثل هذا قد قدمنا وجهه وقرئ قليل بالرفع على البدل وبالنصب على الاستثناء والرفع عند النحاة أجود (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من اتباع الشرع والانتقاد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لكان ذلك) خير لهم) وأنفع في الدنيا والآخرة من غيره على تقدير ان الغير فيه خير وهذا اذا كان على بابة ويحتمل انه يعنى أصل الفعل أى حصل لهم خيرهما (وأشد تنبيها) لا قدمهم على الحق فلا يضطربون في أمر دينهم (واذا) أى وقت فعلهم لما يوعظون به (لا يتباهوا من لدنا بأجر أعظيما) أى ثوابا وافرا جزيل او هو الجنة (ولهديناهم صراطا مستقيما) لا عوج فيه ليصلوا الى الخير الذى يناله من امتثال ما أمر به وانقاد لمن يدعو الى الحق قال ابن عباس يعنى دين الاسلام وقيل الاعمال الصالحة المؤدية الى الصراط الذى ير عليه الناس الى الجنة (ومن بطع الله والرسول) كلام مستأنف لبيان فضل طاعة الله والرسول فيما أمر به أمر ايجاب أو نهي أو فيما نهاه عنه نهى تحريم أو كراهة فالمراد بالطاعة الانتقاد التام لجميع الامور والنواهي والاشارة بقوله (فأولئك) الى المطيعين كما يفيد من (مع الذين أنعم الله عليهم) بدخول الجنة والوصول الى ما أعد الله لهم (من النبيين) بيان للذين وفى الآية سلك طريق التذلل فان منزلة كل واحد من الاصناف الاربعة أعلى من منزلة ما بعده (والصديقين والشهداء والصالحين) الصديق المبالغ في الصدق كما تفيد الصيغة وقيل

(٢٥ - فتح البيان في) والمنافقون يجهدهم وطاقتهم لا يألون المؤمنين خبالا لا يسعون في مخالفتهم وما يضرهم بكل يمكن وما يستطيعونه من المكر والخديعة ويودون ما يعنت المؤمنين ويحرجهم ويشق عليهم وقوله تعالى لا تتخذوا بطانة من دونكم أى من غيركم من أهل الاديان وبطانة الرجل هم خاصة أهله الذين يطلعون على داخل أمره وقد روى البخارى والنسائى وغيرهما من حديث جماعة منهم بنو نوفل ويحيى بن سعيد وموسى بن عقبة وابن أبى عتيق عن الزهري عن أنس عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحنضه عليه وبطانة تأمره بالسوء وتحنضه عليه والمعصوم من عصمه الله وقد رواه الاوزاعي ومعاوية بن سلام عن الزهري عن أنس عن أبي هريرة عن فواعة بن قيس انه عند الزهري عن أبي سلمة عنهما وأخرجه النسائى عن الزهري أيضا وعاقبه البخارى في صحيحه فقال

وقال عبد الله بن ابي جعفر عن صفوان بن سليم عن ابي سلمة عن ابي ايوب الانصاري مرفوعا ذكره فيجتمل انه عند ابي
ثلاثة من الصحابة والله اعلم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي ايوب بن محمد الوزان حدثنا عيسى بن يونس عن ابي حنبل
عن ابي الزبائع عن ابن ابي الدهقان قال قيل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ان ههنا غلاما من اهل الحيرة حافظ كاتب فلو
كاتبنا فقال قد اتخذت اذبطانة من دون المؤمنين في هذا الاثر مع هذه الآية دليل على ان اهل الذمة لا يجوز استعمالهم في
التي فيها الاستطالة على المسلمين واطلاع على دواخل امورهم التي يخشى ان يفشو بها الى الاعداء من اهل الحرب ولهذا قال تعالى
لا ياتونكم خيالا ودواما عنكم وقال الحافظ ابو يعلى حدثنا اسحق بن ابي اسرائيل حدثنا هشيم حدثنا العوام عن الازهر بن
راشد قال كانوا ياتون انسا فاذا حدثهم (٢٧٤) بحديث لا يدرون ماهو اتوا الحسن بن عيسى فيفسره لهم قال حدث

ذات يوم عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال لا تستضيؤا بنار المشركين
ولا تنقشوا في خواتمكم عربيا فلم
يدروا ماهو فأتوا الحسن فقالوا له
ان انسا حدثنا ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا تستضيؤا بنار
المشركين ولا تنقشوا عربيا فقال
الحسن اما قوله لا تنقشوا في
خواتمكم عربيا بمحمد صلى الله عليه
وسلم واما قوله لا تستضيؤا بنار
المشركين يقول لا تستشيروا
المشركين في اموركم ثم قال الحسن
تصديق ذلك في كتاب الله يا ايها
الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من
دونكم هكذا رواه الحافظ ابو يعلى
رحمه الله تعالى وقد رواه النسائي
عن مجاهد بن موسى عن هشيم
ورواه الامام احمد عن هشيم
باسناده مثله من غير ذكر تفسير
الحسين البصري وهذا التفسير
فيه نظر ومعناه ظاهر لا تنقشوا في
خواتمكم عربيا أي بخط عربي

هم فضلا اتباع الانبياء والشهداء من ثبت لهم الشهادة في سبيل الله والذين استشهدوا
يوم أحد والاولى والصالحون اهل الاعمال الحقة وقيل المراد باليدين محمد صلى
الله عليه وآله وسلم وبالصدقين ابو بكر والشهداء عمر وعثمان وعلي وبالصالحين سائر
الصحابة والعموم اولى ولا وجه للتخصيص (وحسن اولئك) الاصناف الاربعة وفيه
معنى التعجب كانه قال وما أحسن أولئك (رفيقا) في الجنة والرفيق مأخوذ من الرفق وهو
ابن الجانب والمراد به المصاحب لا رفاقا بصحبة ومنه الرفقة لا رفاق بعضهم بعض
وانما وحد الرفيق وهو صفة الجمع لان العرب تعبر به عن الواحد والجمع وقيل معناه
وحسن كل واحد من أولئك رفيقا في الجنة بأن يستمتع فيما رويهم وزيارتهم والحضور
معهم وان كان مقرهم في الدرجات العالية بالنسبة الى غيرهم أخرج الطبراني وابن
مردويه وابو نعيم في الحلية والضايع المقدسي في صفة الجنة وحسنه عن عائشة قالت
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله انك لا أحب الى من نفسي
وانك لا أحب الى من ولدي وانى لا كون في البيت فاذا كرك فاصبر حتى آتني فانظر اليك
واذا ذكرت موتي وموتك عرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وانى اذا دخلت
الجنة خشيت ان لا أراك فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى يزل جبريل بهذه
الآية وقيل نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان شديد الحب
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قليل الصبر عنه وعن أنس ان رجلا سأل النبي صلى الله
عليه وآله وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وما أعددت لها قال لا شيء الا أني أحب
الله ورسوله فقال أنت مع من أحببت قال أنس فما فرخنا بشيئ أشد فرحا يقول النبي
صلى الله عليه وآله وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم يحيى اياهم وان لم أعمل بأعمالهم أخرجهم
الشيخان أقول وأنا أيضا أحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه واتباعهم

لثلاث شايه نقش حاتم النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان نقشه محمد رسول الله ولهذا جاء في الحديث الصحيح انه
منهى ان ينقش أحد على نقشه واما الاستضاءة بنار المشركين فعناه لا تقاربوهم في المنازل بحيث تكونون معهم في بلادهم بل تباعدوا
منهم وهاجروا من بلادهم ولهدا روى ابو داود ولا ترى نارهما وفي الحديث الآخر من جامع المشرك او سكن معه فهو مشرك فعمل
الحديث على ما قاله الحسن رحمه الله والاستضاءة عليه بالآية فيه نظر والله اعلم ثم قال تعالى قد بددت البغضاء من أفواههم
وما تخفى صدورهم أكبر أي قد لاج على صفعات وجوههم وقللت السنتم من العداوة مع ما هم مشتملون عليه في صدورهم من
البغضاء للاسلام وأهل ما لا يخفى مثله على لبيب عاقل ولهذا قال تعالى قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون وقوله تعالى ها أنت
أولا متخبتونهم ولا يحبونكم أي أنتم أي المؤمنون تحبون المنافقين بما يظهرون لكم من الايمان فتحبونهم على ذلك وهم
لا يحبونكم لا باطنا ولا ظاهرا وتؤمنون بالكتاب كله أي ليس عندكم في شيء منه شك ولا ريب وهم عندكم الشك والريب والحيرة

وقال محمد بن ابي حنيفة محمد بن ابي محمد عن عكرمة أو سمعته عن جابر عن ابن عباس وتؤمنون بالكتاب كله أي بكتابكم وكتابهم
وعبادي من الكتب قبل ذلك وهم يكتفون بكتابكم فأنتم أحق بالغيضاء لهم منكم رواه ابن جرير وإذا القوكم قالوا آمنا وإذا
خسوا عوا عليكم الأنامل من الغيظ والابايل اطراف الاصابع قاله قتادة وقال الشاعر وما جلت كنائى أغلى العشرة
وقال ابن مسعود والسدى والربيع بن أنس الأنامل الاصابع وهذا شأن المنافقين يظهرون للمؤمنين الإيمان والمودة وهم في
الباطن بخلاف ذلك من كل وجه كما قال تعالى وإذا خسوا عوا عليكم الأنامل من الغيظ وذلك أشد الغيظ والحق قال الله تعالى
قل موقوا بغيطكم أن الله علم بذات الصدور أي مهما كنتم تحسدون عليه المؤمنين ويغيظكم ذلك منهم فاعلموا أن الله متم نعمته
على عباده المؤمنين ومكمل دينه ويعمل كلمته ومظهر دينه فوقوا أنتم بغيطكم (٢٧٥) أن الله علم بذات الصدور أي هو علم

بما تنطوى عليه ضمائركم وتكنه
سرا تركم من البغضاء والحسد
والغل للمؤمنين وهو محجازيكم عليه
في الدنيا بأن يريكم خلاف ما تأملون
وفي الآخرة بالذاب الشديدي
النار التي أنتم خالدون فيها لا تحيد
لكم عنها ولا خروج لكم منها ثم قال
تعالى أن تمسككم حسنة تسوءهم
وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذه
الحال دالة على شدة العداوة منهم
للمؤمنين وهو أنهم إذا أصاب
المؤمنين خصب ونصر وتأييد وكثروا
وعزاً نصارهم ساء ذلك المنافقين
وان أصاب المسلمين سنة ما جذب
أو أدبيل عليهم الأعداء لما لله تعالى
في ذلك من الحكمة كما جرى يوم
أحد فرح المنافقون بذلك قال الله
تعالى محاطباً للمؤمنين وان تصبروا
وتتقوا لا يضركم كسدهم شيئاً
الآية يرشدهم تعالى إلى السلامة
من شر الأشرار وكسدهم الفجار
باستعمال الصبر والتقوى والتوكل
على الله الذي هو محيط بأعدائهم

وأهل بيته وسلف الأمة وأئمتها سيما المحدثين منهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين جابش شديداً
وأرجوان يجمعني الله معهم في دار رحمة وكرامته بمنه واطقه فانه على ما يشاء قدير
وبالاجابة جدير (ذلك) أي ما ذكر من وصف الثواب أو كونه مع من ذكر (الفصل)
كان (من الله) يعني الذي أعطى الله المطيعين من الاجر العظيم فضل تفضل به عليهم
لأنهم نالوا بظاعتهم (وكتفى بالله عليم) يجزاه من أطاعه أو بعبادته فهو يوفى فقههم اطاعته
نفعه وبعاء آخركم به ولا ينبتك مثل خبر وفيه دليل على أنهم لم ينالوا تلك الدرجة بظاعتهم
بل انما نالوا بفضل الله وورحمته ويدل عليه ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ان يدخل أحدكم من عمله الجنة قالوا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا
الآن يتعداني الله منه بفضل ورحمة أخرجه البخاري ولسلم نحوه (يا أيها الذين آمنوا
خذوا حذركم) هذا خطاب لخلص المؤمنين وأمر لهم بمجاهدة الكفار والخروج في سبيل
الله والحذر والحذر لغتان كالمثل والمثل قال الفراء أكثر الكلام الحذر والحذر مسموع
أي يقال خذ حذرك أي احذر وتيقظ له قيل معنى الآية الأمر لهم بأخذ السلاح
حذرا لأن به الحذر (فانفروا) نفروا ينفر بكسر الفاء نفروا ونفرت الدابة تنفر بضم الفاء
نفروا والمعنى انهم ضوا القتال العدو وأنفروا للقوم الذين ينفرون وأصله من النار
والنفور والنفور هو الفرع ومنه قوله تعالى ولوا على أديبارهم نفور أي نافرين يقال نفروا
اليه أي فرج والنفور الجماعة كالقوم والرهط والاسم النفور بفتح النون وقوله (ثبات) جمع
ثبات أي جماعة من الرجال فوق العشرة وقيل فوق الاثنين والمعنى انفروا جماعات متفرقات
سرية بعد سرية (أو انفروا جميعاً) أي مجتمعين جيشاً واحداً ومعنى الآية الأمر لهم بان
ينفروا على أحد الوصين ليكون ذلك أشد على عدوهم وليأمنوا من أن يتخطفهم الأعداء
إذا انفروا كل واحد منهم وحده أو نحو ذلك وقيل ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى انفروا
خفافاً وثقالاً وبقوله الاستفروا يعذبكم والصحيح ان الآيتين جميعاً محكمتان احدهما في

فلا حول ولا قوة لهم إلا به وهو الذي مشاء كان وما لم يشأ لم يكن ولا يقع في الوجود شيء إلا بقديره ومشيئته ومن توكل عليه كفاه
ثم شرع تعالى في ذكر قصة أحد وما كان فيها من الاختبار لعباده المؤمنين والتمييز بين المؤمنين والمنافقين وبين الصابرين
نقال تعالى (واذ غررت من أهالك تيوى المؤمنين معاً للقتال والله سميع عليم ادهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما
وعلى الله فليستوكل المؤمنون ولقد نصركم الله ببدر وأنزله فألقوا فالتقوا الله لعلكم تشكرون) المراد بهذه الواقعة يوم أحد عند الجهور
قاله ابن عباس والحسن وقتادة والسدى وغير واحد وعن الحسن البصري المراد بذلك يوم الأحزاب ورواه ابن جرير وهو غريب
لا يعمل عليه وكانت وقعة أحد يوم السبت من شوال سنة ثلاث من الهجرة قال قتادة لا حدى عشرة ليلة تلت من شوال وقال
عكرمة يوم السبت للأنصاف من شوال قاله أعلم وكان سينها ان المشركين حين قتل من قتل من أشرفهم يوم بدر وسلب العير عافياً

من التجارة التي كانت مع أبي سفيان قال أبناء من قتل ورؤساء من بني أبي سفيان ارض هذه الاموال لقتال محمد فأنفقوها في ذلك
 شيء مما الجوع والاحايش وأقبلوا في نحو من ثلاثة آلاف حتى نزلوا قريبا من أحد تلقاء المدينة فصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم الجمعة فلما فرغ منها صلى على رجل من بني النجار يقال له مالك بن عمرو واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أي يخرج
 اليهم أم يبعث بالمدينة فإشار عبد الله بن أبي بالمقام بالمدينة فان أقاموا أقاموا بشر محبس وان دخلوها قاتلهم الرجال في وجوههم
 ورماهم النساء والصبيان بالججارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا خائبين وأشار آخرون من الصحابة عن لم يشهد بدرا بان خروج اليهم
 فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس لامته وخرج عليهم وقد ندم بعضهم وقالوا لعنا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا يا رسول الله ان شئت ان عثك (٢٧٦) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لنبي اذا لبس لامته ان يرجع حتى يحكم

الله له فصار صلى الله عليه وسلم في
 آلاف من أصحابه فلما كانوا بالشوط
 رجع عبد الله بن أبي بثلاث الجيش
 مغضب بالكونه لم يرجع الى قوله
 وقال هو وأصحابه لو تعلم اليوم قتالا
 لا تبعناكم ولولا كلالنا لكم تقاتلون
 واستمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سائر حتى نزل الشعب من
 أحد في عدوة الوادي وجعل ظهره
 وعسكره الى أحد وقال لا يقاتلن
 أحد حتى نأمره بالقتال وتبى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم للقتال وهو
 في سبع مائة من أصحابه وأمر على
 الرماة عبد الله بن جبير أخا بني عمرو
 ابن عوف والرماة يومئذ نحو
 رجلا فقال لهم انضخوا الخيل عنا
 ولا تؤذين من قبلكم والزموا
 مكانكم ان كانت النوبة لنا أو علينا
 وان رأيتونا نتخطفنا الطير فلا
 تبرحوا مكانكم وظاهر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين درعين
 وأعطى اللواء مصعب بن عمير أخا
 بني عبد الدار وأجاز رسول الله صلى

الوقت الذي يحتاج فيه الى نفور الجميع والآخرى عند الاكتفاء بنفور البعض دون
 البعض (وان منكم من يسبط) التبسطه والابطاء التأخر والمراد المنافقون كانوا يقعدون
 عن الخروج ويقعدون غيرهم والمعنى ان من دخلائكم وحنسكم ومن أظهر ايمانه
 لكم نقا فامن يطمئ المؤمنون ويثبتهم واللام في قوله لمن لام تو كيد لا بسدء وفي قوله
 يسبطن لام جواب القسم (فان أصابكم مصيبة) من قتل أو هزيمة أو ذهاب مال (قال)
 هذا المنافق (قد أنعم الله على اذلم أكر معهم شهيدا) أي حاضر الواقعة حتى يصيبني
 ما أصابهم (ولئن) لام قسم (أصابكم فضل من الله) أي غنية أو فتح ونسبة اضافة الفضل الى
 جانب الله تعالى دون اصابه المصيبة من العادات الشريفة التزلية كافي قوله واذا
 مرضت فهو يشفين وتقديم الشرطة الاولى لما ان مضمونها المقصدهم أوفى وأثر نفاقهم
 فيها أظهر (ليقولن) هذا المنافق قول نادم حاسد (كان لم تكن بينكم وبينه مودة) أي
 معرفة ومودة حقيقة والافالمودة الظاهرة حاصلة بالفعل بجهة معترضة وقيل ان في
 الكلام تقديم وتأخيرا وقيل المعنى كان لم نعاقدكم على الجهاد (يا) للتبسية للانداء
 لدخولها على الحرف (ليني كنت معهم) أي في تلك الغزوة التي فيها المؤمنون (فأفوز)
 معهم (فوزا عظيما) أفوز بالنصب على جواب التثني وقرأ الحسن بالرفع أي فأخذ نصيبا
 وافر من الغنية (فليقاتل في سبيل الله) قدم الظرف على الفاعل للاهتمام به (الذين
 يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أي يبيعونها بها وهم المؤمنون فالقاء جواب شرط مقدر
 أي ان بطأ وتأخر هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة
 أو الذين يشرون أو يختارون على الآخرة وهم المبطلون والمعنى حثهم على ترك ما حكي
 عنهم (ومن يقاتل في سبيل الله) لاعلام دينه (فيقتل) أي فيستشهد (أو يغلب) يعني
 يظفر بعدوه من الكفار وذو كرهذين الامرين للاشارة الى أن حق المجاهد أن يوطن نفسه
 على أحدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرد أخذ المال (فسوف نؤتيه) في

الله عليه وسلم بعض الغلمان يومئذ وآخرين حتى أمضاهم يوم الخندق بعد هذا اليوم بقريب من سنتين وتبى
 قريش وهم ثلاثة آلاف ومعهم ما تافرس قد جنبوها جعلوا على ميمة الخيل خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن أبي جهل ودفعوا
 اللواء الى بني عبد الدار ثم كان بين الفريقين ماسماتى تفصيله في مواضعه عند هذه الآيات ان شاء الله تعالى ولهذا قال تعالى
 واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال أي نزلهم منازلهم وتجعلهم ميمة وميسرة وحيث أمرتهم والله سميع عليم
 أي سميع لما تقولون عليهم بضمهم تركم وقد أورد ابن جرير ههنا سؤالا حاصله كيف تقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى
 أحد يوم الجمعة بعد الصلاة وقد قال الله تعالى واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال الآية ثم كان جوابه عنه ان غدوة
 ليسوا هم مقاعد انما كان يوم السبت أول النهار وقوله تعالى اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا الآية قال البخاري حدثنا علي

ابن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمر سمعت جابر بن عبد الله يقول فيما نزلت اذهمت طائفتان منكم ان تنشلا الآية قال نحن الطائفتان بنو حارثة بنو سلمة وما نحب وقال سفيان مرة وماتيسر في انهم لم تنزل لقوله تعالى والله وليهم ما وادواهم مسلم من حديث سفيان بن عيينة به وكذا قال غير واحد من السلف انهم بنو حارثة بنو سلمة وقوله تعالى واقدنصركم الله يبدري أي يوم بدر وكان في يوم الجمعة وافق السابع عشر من شهر رمضان من سنة اثنتين من الهجرة وهو يوم الفرقان الذي أعز الله فيه الاسلام وأخذه ودمغ فيه الشرك وخرب محله وحزبه هذا مع قوله عدد المسلمين يومئذ فانهم كانوا اثنتا عشرة وثلاثة عشر رجلا فيهم فارسان وسبعون بعيروا والباقيون مشاة ليس معهم من العدد جميع ما يحتاجون اليه وكان العدو يومئذ مابين التسعمائة الى الالف في سوابغ الحديد والبيض والعدة الكاملة والخيول المسومة والخلي الزائد فأعز الله رسوله (٢٧٧) وأظهر وحيه وقزله وبيض وجهه النبي

وقيله وأحرى الشيطان وجيله ولهذا قال تعالى تمتنا على عباده المؤمنين وحزبه المتقين ولقد نصركم الله يبدروا نتم اذلة أي قليل عددكم لتعلموا ان النصر انما هو من عند الله لا بكثرة العدد والعدد ولهذا قال تعالى في الآية الاخرى ويوم حنين اذ أعجبتكم كثر تكلم فلم تغن عنكم شيئا الى غنور رحيم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماك قال سمعت عياضا الاشعري قال شهدت اليرموك وعلينا خمسة أمراء أبو عبيدة ويزيد بن أبي سفيان وابن حسنة وخالد بن الوليد وعياض وليس عياض هذا الذي حدث سماكا قال وقال عمر اذا كان قتالا فليكم أبو عبيدة قال فكنا ثلثنا اليه انه قد جاش النساء الموت واستمددناه فكتب اليه انه قد جاءني كتابكم تسعدوني واني أدلكم على من هو أعز نصرا وأحصن جندا الله عز وجل فاستنصروه فان محمدا صلى الله

كنا الحالتين الشهادة أو الظفر (أجر عظيم) يعني ثوابا وافر أو وعد الله للمقاتلين في سبيله بأنه سيؤتيهم أجر عظيم لا يقادر قدره وذلك انه اذا قتل فاز بالشهادة التي هي أعلى درجات الاجور وان غلب وظفر كان له أجر من قاتل في سبيل الله مع ما قد ناله من العلو في الدنيا والغنية وظاهر هذا يقتضي التسوية بين من قتل شهيدا أو انقلب غانما وربما يقال ان التسوية بينهما انما هي في ايتاء الاجر العظيم ولا يلزم أن يكون أجرهما مستويا فان كون الشيء عظيما هو من الامور النسبية التي يكون بعضها عظيما بالنسبة الى ما هو دونه وحقيق بالنسبة الى ما فوقه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الاجهاد في سبيلي وایمان بي وتصديق برسلي فهو على ضامن ان أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أرغمة أخرجه الشيطان واللفظ لمسلم (ومالككم لاتقتلون في سبيل الله) خطاب للمؤمنين المأمورين بالقتال على طريق الالتفات (و) سبيل (المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) حتى تخلصوهم من الاسر وترجعوهم عما هم فيه من الجهد ويجوز ان يكون منصوبا على الاختصاص أي وأخص المستضعفين فانهم من أعظم ما يصدق عليه سبيل الله واختار الاول الزجاج والازهرى وقال محمد بن يزيد اختار أن يكون المعنى وفي المستضعفين فيكون عطف على السبيل لاعلى الجلالة وان كانت أقرب على ما في تفسير الكواشي لان خلاص المستضعفين من أيدي المشركين سبيل الله لاسيلاهم والمراد بالمستضعفين هنا من كان بحجة من المؤمنين تحت اذلال الكفار وهم الذين كان يدعولهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياض بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين كما في الصحيح وفيه دلالة على أن الجهاد واجب والمعنى لا عذر لكم في ترك الجهاد وقد بلغ حال المستضعفين ما يبلغ من الضعف والاذى وقد أخرج البخاري عن ابن عباس قال أنا وأخي من المستضعفين وفي رواية قال كنت أنا

عليه وسلم قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم فاذا جاءكم كذا في هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني قال فقاتلناهم فنهز منهم أربع فراسخ قال وأصعبنا ثم لاقتنا ورزقنا فاشار علينا عياض ان نعطي عن كل ذي رأس عشرة قال وقال أبو عبيدة من يراهنني فقال شاب أنا ان لم تغرب قال فسبقه فأبى عبيدة ينقران وهو خلقه على فرس أعرابي وهذا اسناد صحيح وقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث يندار عن غندر بنحوه واختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه وبدر محله بين مكة والمدينة تعرف سيترها منسوبة الى رجل حضرها يقال له بدر بن النارين قال الشعبي بدر بن رجل يسمى بدرا وقوله فاقبوا الله لعليكم تشكرون أي تقومون بطاعته (اذ تقول للمؤمنين ألن يكفكم أن يسعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وما جعله الله الا يشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم

ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم فينقلبوا خايفين ليس الله من الأهرشي أو يوب عليهم أو يعذبهم فانهم ينظفون والله ماني
 السموات وما في الأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم استناب المفسرون في هذا الوعد هل كان يوم براء ويوم
 أحعد على قواين أحدهما أن قوله أذ تقول للمؤمنين متعلق بقوله ولقد نصركم الله بيدرو وهذا عن الحسن البصري وعامر الشعبي
 وازريج بن أنس وغيرهم واختاره ابن جرير قال عباد بن منصور عن الحسن في قوله أذ تقول للمؤمنين أن يكفكم أن يدركم ربكم
 بثلاثة آلاف من الملائكة قال هذا يوم براء ورواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا داود
 عن عامر يعني الشعبي أن المسلمين بلغهم يوم براء أن كرب بن جابر يد المشركين فسحق ذلك عليهم فأمر الله تعالى أن يكفكم أن يدركم
 ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلة (٢٧٨) إلى قوله مسومين قال فبلغت كرز الولاية فلم يجد المشركون ولم يجد المسلمين

بأنجسة وقال الربيع بن أنس أمد
 الله المسلمين بألف ثم صاروا ثلاثة
 آلاف ثم صاروا خمسة آلاف فان
 قيل فما الجمع بين هذه الآية على
 هذا القول وبين قوله في قصة بدر
 اذ تستغيثون ربكم فاستجاب
 لكم أني ممدكم بألف من الملائكة
 مردفين إلى قوله أن الله عزير حكيم
 فالجواب أن التخصيص على الآف
 جهات لا ينافي الثلاثة الآف
 فما فوقها لقوله مردفين بمعنى
 يردفهم غيرهم ويتبعهم ألوف آخر
 مثلهم وهذا السباق شبهه
 بهذا السياق في سورة آل عمران
 فالظاهر أن ذلك كان يوم بدر كما هو
 المعروف من أن قتال الملائكة
 إنما كان يوم بدر والله أعلم
 وقال سعيد بن أبي عروبة أمد
 المسلمين يوم بدر بخمسة آلاف
 القول الثاني أن هذا الوعد متعلق
 بقوله واذعدوت من أهلك تبوء
 المؤمنين مقاعد للقتال وذلك

وأما عن عذر الله ثامن الزلزال وأما من النساء ولا يعد أن يقال أن لفظة الآية أوسع من
 هذا الاعتبار بعموم اللفظ لولا تقييده بقوله (الذين يقولون) داعين (ربنا أن نخرجنا من
 هذه القرية الظالم أهلها) فإنه يشعر باختصاص ذلك بالمستضعفين الكائنين في مكة
 لأنه قد أجمع المفسرون على أن المراد بالقرية الظالم أهلها مكة (واجعل لنا من لدنك وليا)
 يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشرعنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) ينصرننا
 على أعدائنا وقد استجاب الله دعاءهم وجعل لهم من لدن خير ولي وخير ناصر وهو محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستنقذهم من أيدي المشركين يوم فتح
 مكة وقال السيوطي يسر لبعضهم الخروج وبقى بعضهم إلى أن فتحت مكة وولى صلى الله
 عليه وآله وسلم عتاب بن أسيد فأصف مظلومهم من ظالمهم انتهى وكان ابن عباس عشرة
 سنة قال الخازن فكان يأخذ للضعيف من القوى وينصر المظلومين على الظالمين (الذين
 آمنوا يقاتلون في سبيل الله) يعني في طاعة الله وإعلاء كلمته وبتفاهم صفاته وهذا ترغيب
 للمؤمنين وتشجيع لهم بأن قتالهم لهذا المقصد لا لغيره (والذين كفروا يقاتلون في سبيل
 الطاغوت) أي الشيطان أو الكهان أو الأصنام وتفسير الطاغوت هنا بالشمطان أولى
 لقوله (وقاتلوا أولياء الشيطان) وهم الكفار (أن كيد الشيطان) أي مكروه ومكر من
 اتبعه من الكفار (كان ضعيفا) فلا يطاق من نصر الله وتأييده وعن ابن عباس قال إذا
 رأيتم الشيطان فلا تخافوه واحملوا عليه أن كيد كانه ضعيفا واهيا قال مجاهد كان
 الشيطان يترامى لي في الصلاة فكنت أذكر قول ابن عباس فأجل عليه فيذهب عني
 والكيد السعي في الفساد على جهة الاحتيال (ألم تر أن الذين قيل لهم كنوا أيديكم وأقيموا
 الصلاة واتوا الزكاة) قيل هم جماعة من الصحابة أمروا بترك القتال في مكة بعد أن
 تسرعوا إليه فلما كتب عليهم بالمدينة ثبطوا عن القتال من غير شك في الدين بل خوفهم
 الموت وفزعهم من هول القتل وقال مجاهد أنها نزلت في اليهود وقيل في المنافقين أسلموا قبل

يوم أحد وهو قول مجاهد وعكرمة والفتحك والزهرى وموسى بن عقبة وغيرهم لكن قالوا لم يحصل الامداد
 فرض
 بأنجسة الآف لان المسلمين فروا يومئذ زاعكروا ولا بالثلاثة الآف لقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا فلم يصبروا بل فروا
 فلم يعدوا بملك واحد وقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا يعني تصبروا على مصابرة عدوكم وتتقون وتطيعوا وأخرى وقوله تعالى
 ويأتوكم من فورهم هذا قال الحسن وقادة الربيع والسدى أي من وجههم هذا وقال مجاهد وعكرمة وأبو صالح أي من غضبهم
 هذا وقال الفخاك من غضبهم ووجههم وقال العوفي عن ابن عباس من سفرهم هذا ويقال من غضبهم هذا وقوله تعالى يدرككم
 ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين أي معلين بالسما وقال أبو اسحق السبيعي عن حارثة بن مضرب عن علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه قال كان سيماء الملائكة يوم بدر الصوف الأبيض وكان شياهم أيضا في نواصي خيولهم ورواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا

أبو زرعة حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلة عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سارة عن أبي هريرة رضي الله عنه في هذه الآية
مسومين قال بالعن الاجر وقال مجاهد مسومين أي محدفة أعرافها لعملها نواصبها بالصوف الأبيض في أذناب الخيل وقال العوفي
عن ابن عباس رضي الله عنه قال أنت الملائكة محمد صلى الله عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد وأصحابه أنفسهم وخيلهم على
سيماهم بالصوف وقال قتادة وعكرمة مسومين أي بسيماء القتال وقال مكحول مسومين بالعمائم وروى ابن مردويه من حديث عبد
القدوس بن حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله مسومين قال معلمين وكان سيماء
الملائكة يوم بدر عمام سود يوم حنين عمام حمراء وروى من حديث حسين بن خمارق عن سعيد عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس
قال لم تقاتل الملائكة الا يوم بدر وقال ابن أبي اسحق حدثني (٢٧٩) من لا تأثم عن مقسم عن ابن عباس قال كان سيماء

فرض القتال فلما فرض كرهوه وهذا أشبه بالسباق لقوله وقالوا ربنا إلى قوله قريب وقوله
ان تصبهم حسنة الآية ويصدق صدور مثل هذا من الصحابة وفيه دليل على أن فرض
الصلاة والزكاة كان قبل فرض الجهاد (فلما كتب عليهم القتال) أي فرض عليهم جهاد
المشركين وأمر بالخروج إلى بدر (أذا فريق منهم) أي جماعة من الذين سألوا أن
يفرض عليهم الجهاد (يخشون الناس) أي يخافون مشركي مكة (كخشية الله وأشد
خشية) أولئك يبيع على معنى أن خشية بعضهم خشية الله وخشية بعضهم أشد منها
(وقالوا) جرمان الموت (ربنا لم كتب علينا القتال) أي لم فرضت علينا الجهاد (ولولا)
هلا (آخرتنا) يريدون المهلة (إلى أجل) أي وقت آخر (قريب) من الوقت الذي فرض
عليهم فيه القتال والقاتلون لهذا القول هم المنافقون وقيل قاله بعض المؤمنين خوفا
وجبنًا لا اعتقادًا ثم تابوا منه وقال السدي إلى أجل يعني إلى موت فأمره الله سبحانه بأن
يجيب عليهم فقال (قل متاع الدنيا) أي منفعتها أو الاستمتاع بها (قليل) سريع الفناء زائل
لا يدوم صاحبه آيل إلى الفناء (والآخرة) أي ثوابها (خير) من المتاع القليل (لمن اتقى)
الشرك والمعصية منكم ورغب في الثواب الدائم (ولا تطأون قتيلًا) أي قدر قشرة يعني
شأ حقيقا يسيرا وقد تقدم تفسير القليل قريبا وإذا كنتم توفرون أجوركم ولا تنقصون
شأنها فكيف ترغبون عن ذلك وتشتغلون بمتاع الدنيا مع قلته وانقطاعه أخرج
النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أن
عبد الرحمن بن عوف وأصحابه ألبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا بني الله كافي عزة
ونحن مشركون فلما أناصرنا أدلة فقال أي أمرت يا عوف فلا تقاتلوا القوم فلما حوله
الله إلى المدينة أمره بالقتال فكنوا فأنزل الله هذه الآية وعن قتادة نحوه (أي بنا تكفونا
بدر كركم الموت) كلام مبني على مسوق من قبله تعالى بطريق تلويح الخطاب وصرف
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى مخاطبين اعتناء بالزاهم اثر بيان حقارة الدنيا

ولو يشاء الله لاتصبر منهم ولكن ايبأ لبعضكم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة
عرفوا لهم ولهذا قال ههنا وما جعله الله الابشري السكم وتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم أي هو ذو العزة
التي لا ترام والحكمة في قدره والاحكام ثم قال تعالى ليقطع طرفا من الذين كفروا أي أمرهم بالجهاد والجلاد لما في ذلك من الحكمة
في كل تقدير ولهذا ذكر جميع الاقسام الممكنة في الكفار الجاهدين فقال ليقطع طرفا أي ليهلك أمة من الذين كفروا أو يكبتهم
فينقلبوا أي يرجعوا خائسين أي لم يحصلوا على ما أملوا ثم اعترض بجملة ذلك على ان الحكم في الدنيا والآخرة وحده لا شريك له
فقال تعالى ليس لك من الامر شيء أي بل الامر كله الي كما قال تعالى فائما عليكم البلاغ وعلينا الحساب وقال ليس عليكم هذا هم
ولكن الله يهدي من يشاء وقال انك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وقال محمد بن اسحق في قوله ليس لك من الامر
شيء أي ليس لك من الحكم شيء في عبادي الاما أمرتك به فيهم ثم ذكر بقية الاقسام فقال أو يتوب عليهم أي مما هم فيه من الكفر

فبعضهم بعد الصلاة أو بعد نهيهم أي في الدنيا والآخرة على كفرهم وذنوبهم ولهذا قال فانهم ظالمون أي يستحقون ذلك وقال البخاري حدثنا جابر بن موسى أنبأنا عبد الله أنبأنا عمر بن الزهري حدثني سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الثانية من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حذره ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وهكذا رواه النسائي من حديث عبد الله بن المبارك وعبد الرزاق كلاهما عن معمر بن وهب وقال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا أبو عقيل قال أحمد وهو عبد الله بن عقيل صالح الحديث ثقة حدثنا عمرو بن حمزة عن سالم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم العن فلانا وفلانا اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترأت هذه الآية ليس لك (٢٨٠) من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون فتدبر عليهم كلامهم

وقال أحمد حدثنا أبو معاوية العلقمي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا محمد بن عجلان عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على أربعة قال فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء إلى آخر الآية قال وهذا هم الله للإسلام قال البخاري قال محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على رجال من المشركين يسميهم بأسمائهم حتى أنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء الآية وقال البخاري أيضا حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد فقلت بعد الركوع وربما قال إذا قال سمع الله لمن حذره ربنا ولك الحمد

وعلمو شأن الآخرة وفيه حث لمن قعد عن القتال خشية الموت وبيان لفساد ما خالطه من الجبن وخاخره من الخشية فان الموت إذا كان كائنًا لا محالة فمن لم يت بالسيوف مات بغيره (ولو كنتم في بروج) جمع بروج وهو البناء المرتفع (مشيدة) من شاد القصر إذا رفعه وطلاه بالشيء وهو الجص وقد اختلف في هذه البروج ما هي فقيل الحصون والقلاع التي في الأرض وقيل هي القصور المحصنة الرفيعة قال الزجاج والقبلي معنى مشيدة مطولة وقيل المراد بالبروج بروج في سما الدنيا مبينة حكاه مكى عن مالك وقال الأثرى إلى قوله والسموات البروج جعل فيها بروجًا وأقصد جعلنا في السماء بروجًا وقيل إن المراد بالبروج المشيدة هنا قصور من حديد (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) هذا وما بعده مختص بالمنافقين أي ان تصبهم نعمة نسبوها إلى الله تعالى (وان تصبهم سيئة) أي بلية ونقمة (يقولوا هذه من عندك) أي نسبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل كل) من النعمة والبلية (من عند الله) خلقها وإيجادها من غير أن يكون له مدخل في وقوع شيء منها بوجه من الوجوه وليس كما تزعمون فاما الحسنات فانعام من الله وأما السيئات فابتلاء منه ثم ينسبهم إلى الجهل وعدم الفهم وقال (فأهلوا القوم) أي فإبال هؤلاء المنافقين أو ما شأن اليهود الذين قالوا ما قالوا (لا يكادون) لا يقاربون (يفقهون حديثنا) من الأحاديث أصلاً أو معاني القرآن وإن الأشياء كلها من الله (ما أصابك من حسنة) هذا الخطاب أما الكل من يصلح له من الناس أو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرضاً لامتة أي ما أصابك من خصب ورخاء وخير ونعمة وحسنة وسلامة (فمن الله) بفضل ورجته إحساناً منه إليك وتفضلاً منه عليك (وما أصابك من سيئة) أي جهدو بلاء وشدة ومكره ومشقة وأذى (فمن نفسك) أي بذنب آتية وخطيئة اكتسبتها بنفسك فعوقبت عليه وقيل هذا من كلام الذين لا يفقهون حديثنا وقيل إن ألف الاستفهام مضمرة أي أفن نفسك ومثله قوله تعالى وتلك نعمة تمها على والمعنى أو تلك

اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يجهر بذلك وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لا تحبنا من أحياء العرب حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وقال البخاري قال حماد بن ثابت عن أنس بن مالك شيخ النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال كيف يفعل قوم شجوا نبيهم فترأت ليس لك من الأمر شيء وقد أسند هذا الحديث الذي علقه البخاري في صحيحه فقال في غزوة أحد حدثنا يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر بن الزهري حدثني سالم بن عبد الله عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حذره ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وعن حنظلة بن أبي سفيان قال سمعت سالم بن عبد الله قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن امية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فترات ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم
أو يعذبهم فانهم ظالمون هكذا ذكر هذه الزيادة البخاري ضعيفة مرسله وقد تقدمت مسندة متصلة في مسند أحمد أنما وقال
الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا حماد عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم أحد وشج في وجهه
حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبينهم وهو يدعوهم الى ربهم عز وجل فانزل الله ليس لك من الامر شيء
أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون أنفرد به مسلم فرواه عن القعني عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس فذكره وقال ابن
جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسن بن واقد عن مطر عن قتادة قال أصيب النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد
وكسرت رباعيته وفرق حاجبه فوق وعليه درعان والدم يسيل (٢٨١) فخر به سالم مولى أبي حذيفة فأجلسه

ونعمة ومثله قوله تعالى فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي أي أهداربي وقد ورد في الكتاب
العزيز ما يفيد مفاده هذه الآية كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم
ويعفون عن كثير وقوله أو لم أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند
أنفسكم وقد ينظرون قوله وما أصابكم من سيئة فمن نفسك من أن تقول له كل من عند الله
ولقوله وما أصابكم يوم اتقى الجمعان فبأن الله وقوله نبالوكم بالشرو والخير فتنة وقوله وإذا
أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال وليس الامر كذلك فالجمع ممكن
فأضافه الاشياء كلها الى الله حقيقة والى فعل العبد مجازية قال قتادة حسنة أي نعمة
وسیئة أي مصيبة كل من عند الله أي النعم والمصائب وعن أبي العالصة قال ان تصيبهم
حسنة هذه في السراء والضراء وما أصابكم من حسنة قال هذه في الحسنات والسيئات
وعن ابن عباس قال الحسنة والسيئة من عند الله أما الحسنة فأنعم بها عليك وأما السيئة
فأنت لا تعلمها وما أصابكم من سيئة قال ما أصابه يوم أحد أن شج وجهه وكسرت رباعيته
وقد تعلق بظاهر هذه الآية القدريه وقالوا ان الله السيئة عن نفسه ونسبها الى الانسان
ولا يتعلق لهم بها لانه ليس المراد منها الكسب بل ما يصيب الناس من النعم والمحن ولو
كانت على ما يقول أهل القدر قال ما أصبت من حسنة وما أصبت من سيئة ولم يقل
ما أصابك وقال ابن الانباري الفعلان راجعان الى الله يعني ما أصابك الله به من حسنة
ومن سيئة (وأرسلناك للناس رسولا) فيه البيان لعموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم
الى الجميع كما يفيد التأكيد بالمصدر والعموم في الناس ومثله قوله وما أرسلناك الا كافة
للناس وقوله يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا وفيه جلالته منصبه ومكانته عند الله
وبان بطلان زعمهم الفاسد في حق بناء على جهلهم بشأنه الجليل (وكفى بالله شهيدا)
على ذلك أو على ان الحسنة والسيئة منه والاول أولى والمعنى شهيدا على ارسالك للناس
أو على تبليغك ما أرسلت به الى الناس (من يطع الرسول فقد أطاع الله) فيه ان طاعة

نعمه ومثله قوله تعالى فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي أي أهداربي وقد ورد في الكتاب
العزيز ما يفيد مفاده هذه الآية كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم
ويعفون عن كثير وقوله أو لم أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند
أنفسكم وقد ينظرون قوله وما أصابكم من سيئة فمن نفسك من أن تقول له كل من عند الله
ولقوله وما أصابكم يوم اتقى الجمعان فبأن الله وقوله نبالوكم بالشرو والخير فتنة وقوله وإذا
أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال وليس الامر كذلك فالجمع ممكن
فأضافه الاشياء كلها الى الله حقيقة والى فعل العبد مجازية قال قتادة حسنة أي نعمة
وسیئة أي مصيبة كل من عند الله أي النعم والمصائب وعن أبي العالصة قال ان تصيبهم
حسنة هذه في السراء والضراء وما أصابكم من حسنة قال هذه في الحسنات والسيئات
وعن ابن عباس قال الحسنة والسيئة من عند الله أما الحسنة فأنعم بها عليك وأما السيئة
فأنت لا تعلمها وما أصابكم من سيئة قال ما أصابه يوم أحد أن شج وجهه وكسرت رباعيته
وقد تعلق بظاهر هذه الآية القدريه وقالوا ان الله السيئة عن نفسه ونسبها الى الانسان
ولا يتعلق لهم بها لانه ليس المراد منها الكسب بل ما يصيب الناس من النعم والمحن ولو
كانت على ما يقول أهل القدر قال ما أصبت من حسنة وما أصبت من سيئة ولم يقل
ما أصابك وقال ابن الانباري الفعلان راجعان الى الله يعني ما أصابك الله به من حسنة
ومن سيئة (وأرسلناك للناس رسولا) فيه البيان لعموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم
الى الجميع كما يفيد التأكيد بالمصدر والعموم في الناس ومثله قوله وما أرسلناك الا كافة
للناس وقوله يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا وفيه جلالته منصبه ومكانته عند الله
وبان بطلان زعمهم الفاسد في حق بناء على جهلهم بشأنه الجليل (وكفى بالله شهيدا)
على ذلك أو على ان الحسنة والسيئة منه والاول أولى والمعنى شهيدا على ارسالك للناس
أو على تبليغك ما أرسلت به الى الناس (من يطع الرسول فقد أطاع الله) فيه ان طاعة

(٢٦ - فتح البيان في) الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذوب
ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدون
فيها نعيم أجز العالمين يقول تعالى ناهي عباده المؤمنين عن تعاطي الربا أو كله اضعافا مضاعفة كما كانوا في الجاهلية يقولون اذا حل
اجل الدين امان تقضى واما ان ترى فان قضاءه والازادة في المدة وزاده الاخر في القدر وهكذا كل عام فربما تضاعف القليل حتى
يصير كثيرا مضاعفا وأمر تعالى عباده بالتقوى لعلمهم بفلحون في الاولى والاخرى ثم توعدهم بالنار وحثهم منها فقال تعالى واتقوا
النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلمكم ترحون ثم نهيهم الى المبادرة الى فعل الخيرات والمصارعة الى نيل القربات
فقال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين أي كما أعدت النار للكافرين وقد قيل

ان معنى قوله عرضها السموات والارض تبينها على الساع طوبها ~~كما~~ قال في حقه درس اسمه بصدقه من استبرق أى فاضلك
بالتلهاى وقيل بل عرضها كطوبها لان اقبه تحت العرش والنبي المتنب والمستدير عرصه كطوله وقد دل على ذلك ما ثبت في
الصحیح اذا سالم الله الجنة فاسأله الفردوس فانه أعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة وسقتهها عرش الرحمن وهذه الآية
كقوله في سورة الحديد سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض الآية وقدر وينافى مسند الامام أحمد
ان هرقل كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم انك تدعوني الى جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم
سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار وقدر واه ابن جرير فقال حدثني يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد عن أبي خزيمة عن
عن سعيد بن أبي راشد عن يعلى بن مرة قال (٢٨٢) لقيت السخوي رسول هرقل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصص

شيخا كبيرا قد فسد فقال قدمت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب
هرقل فتناول الصحيفة فرجل عن
يساره قال قلت من صاحبكم الذي
يقرأ قالوا معاوية فاذا كان صاحبي
انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها
السموات والارض فأين النار قال
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار
وقال الاعمش وسفيان الثوري وشعبة
عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب
ان ناسا من اليهود سألوا عمر بن
الخطاب عن جنة عرضها السموات
والارض فأين النار فقال لهم عمر
أرايتم اذا جاء النهار أين الليل واذا جاء
الليل أين النهار فقالوا القدر زعت
مثلها من التوراة واه ابن جرير من
ثلاثة طرق ثم قال حدثنا أحمد بن حازم
حدثنا أبو نعيم حدثنا جعفر بن
برقان أنبأنا يزيد بن الاصم ان رجلا
من أهل الكتاب قال يقولون جنة
عرضها السموات والارض فأين
النار فقال ابن عباس رضي الله عنه

الرسول طاعة لله وفي هذه من النداء بشرف رسول الله وعلو شأنه وارتفاع مرتبته
ما لا يقادرقه دمه ولا يبلغ مداه ووجهه ان الرسول لا يأمر الا بما أمر الله به ولا ينهى
الا ما نهى عنه ولو لا ياتيه صلى الله عليه وآله وسلم ما كان يعرف كل قرية في كتاب الله
كالج والصلاة والزكاة والصوم كيف تأتيا وقال الحسن جعل الله طاعة رسوله طاعته
وقامت به الحاجة على المسلمين (ومن نوى) أى أعرض عن طاعته (فما أرسلناك عليهم
حفيظا) أى حافظا لأعمالهم انما عليك البلاغ قيل وقد نسخ هذا بآية السيف (ويقولون)
أمرنا وأوشأنا (طاعة) أو نطيع طاعة وهذه في المناقشين في قول أكثر المفسرين أى
يقولون اذا كانوا عندك طاعة أى أمتابك وصدقناك (فاذا برزوا) أى خرجوا (من
عندك) أى زور (طاعة منهم) أى من هؤلاء القائلين وهم رؤسائهم ومن التبعض
والتبیت التبديل يقال بيت الرجل الامر اذا بره لبلاد ومنه قوله تعالى اذ يستون
ما لا يرضى من القول (غير الذي تقول) لهم أنت وتأمروهم به أو غير الذي تقول لك هي
من الطاعة لك وقيل معناه غير ما وبدلوا وخرجوا قولك فيما عهدت اليهم (والله يكتب)
أى يثبت في صحائف أعمالهم (ما يثبتون) أى ما يزورون ويغيرون ويقدررون وقال
ابن عباس ما يسرون من النفاق ليجازيهم عليه ويحفظه عليهم وقال الزجاج المعنى ينزله
عليك في الكتاب (فأعرض عنهم) أى دعهم وشأنهم حتى يمكن الانتقام منهم وقيل معناه
لا تخبر بأسمائهم وقيل لاتعاقبهم وقيل لاتغتر باسلامهم (ويوكل على الله) أى ثقبه
وفوض أمره اليه في شأنهم (وكفى بالله وكيلا) ناصر الك عليهم أمره بالتوكل عليه
والثقة به في النصرة على عدوه قبل وهذا منسوخ بآية السيف (أفلا يتدبرون القرآن)
الهمزة لانكارا والفاء للعطف على مقدر أى يعرضون عن القرآن فلا يتدبرونه يقال
تدبرت الشيء تفكرت في عاقبته وتأملت ثم استعمل في كل تأمل والتدبر أن يدبر الانسان
أمره كأنه ينظر الى ما يصير اليه عاقبته ودلت هذه الآية وقوله تعالى أفلا يتدبرون القرآن

أين يكون الليل اذا جاء النهار وأين يكون النهار اذا جاء الليل وقدر وى هذا امر فوعا فقال البرار حدثنا محمد بن معمر حدثنا
المغيرة بن سلمة أبو هشام حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن عمار بن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال جاء
رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرايت قوله تعالى جنة عرضها السموات والارض فأين النار قال أرايت الليل اذا جاء
لبس كل شيء فأين النهار قال حيث شاء الله قال وكذلك النار تكون حيث شاء الله عز وجل وهذا يحتمل معنيين أحدهما أن يكون
المعنى في ذلك انه لا يلزم من عدم مشاهدتنا الليل اذا جاء النهار أن لا يكون في مكان وان كانا لنعلم وكذلك النار تكون حيث شاء الله
عز وجل وهذا أظهر كما تقدم في حديث أبي هريرة عن البرار الثاني ان يكون المعنى ان النهار اذا تغشى وجه العالم من هذا الجانب
فان الليل يكون من الجانب الآخر كذلك الجنة في أعلى عليين فوق السموات تحت العرش وعرضها كما قال الله عز وجل كعرض
السموات والارض والنار في أسفل سافلين فلا تنافي بين كونها كعرض السموات والارض وبين وجود النار والله أعلم ثم ذكر تعالى

صفة أهل الجنة فقال الذين ينتقون في السراء والضراء أي في الشدة والرخاء والمنشط والمكروه والصحة والمرض وفي جميع الأحوال
كأهل الذين ينتقون أمواهم بالليل والنهار سرا وعلايتهم والمعنى أنهم لا يشغلهم أمر عن طاعة الله تعالى والاتفاق في مرضيه
والإحسان إلى خلقه من قراياتهم وغيرهم بأنواع البر وقوله تعالى والكافين الغيث والعافين عن الناس أي إذا ثار بهم الغيث
كظموه بمعنى كتموه فلم يعملوه وعفوا مع ذلك عن أساءاتهم وقد ورد في بعض الآثار يقول الله تعالى يا ابن آدم إذا غضبت
أذكرك إذا غضبت فلا أهل لك فين أهلك رواه ابن أبي حاتم وقد قال أبو يعلى في مسنده حدثنا أبو موسى الزهري حدثنا عيسى بن
شبيب الضرير أبو الفضل حدثني الربيع بن سليمان النخعي عن أبي عمرو بن أنس بن مالك عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن خزن لسانه ستر الله عورته (٢٨٣) ومن اعتذر إلى الله قبل الله عذره وهذا حديث

أم على قلوب أفعالها على وجوب التدبر للقرآن ليعرف معناه والمعنى أنهم لو تدبروه حق
تدبره لوجدوه مواتة أغبر مختلف صحيح المعاني قوى المباني بالغافي البلاغة إلى أعلى
درجاتها قال ابن عباس أفلا يتفكرون فيرون تصديق بعضه لبعض ومافيه من المواعظ
والذكروا الأمر والنهي وإن أحدا من الخلق لا يقدر عليه (ولو كان من عند غير الله)
كأزعمون (لو جودوا فيه اختلافا) أي تفاوتا وتناقضا (كثيرا) قاله ابن عباس ولا يدخل
في هذا الاختلاف مقادير الآيات والسور لأن المراد اختلاف التساقض والتفاوت وعدم
المطابقة للواقع وهذا شأن كلام البشر لا سيما إذا طال وتعرض قائله للأخبار بالغيب
فانه لا يوجد منه صحاح مطابقة للواقع إلا القليل النادر عن قيادة يقول أن قول الله
لا يختلف وهو حق ليس فيه باطل وإن قول الناس يختلف (وإذا جاءهم أمر من الأمن
أو الخوف أذاعوا به) يقال أذاع الشيء وأذاع به إذا أفساه وأظهره وهو لأجتماعه من
ضعفة المسلمين كانوا إذا سمعوا شيئا من أمر المسلمين فيه أمن نحو ظفر المسلمين وقتل عدوهم
أو فيه خوف نحو هزيمة المسلمين وقتلهم أنفسهم أو قسوه وهم يظنون أنه لا شيء عليهم في ذلك
وقبلهم المنافقون كانوا يستحبون عن حالهم ثم يشيعونه قبل أن يحدث به رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم (ولورثوه إلى الرسول) حتى يكون هو الذي يتحدث به ويظهره
(والأولى الأمر منهم) وهم أهل العلم والبصيرة والعقول الرابحة الذين يرجعون إليهم
في أمورهم أو هم الولاة عليهم (لعله الذين يستنبطونه منهم) أي يستخرجونه بتدبرهم
وصحة عقولهم والمعنى أنهم لو تركوا إذاعة الأخبار حتى يكون النبي صلى الله عليه وآله
وسلم هو الذي يذيعها أو يكون أولو الأمر منهم هم الذين يتولون ذلك لأنهم يعلمون بما
ينبغي أن يفشي ويكتم والاستنباط مأخوذ من استنبط الماء إذا استخراجته والنبط
الماء المستنبط أول ما يخرج من ماء البئر عند حفها وقبل أن هؤلاء الضعفة كانوا
يسمعون أراجافا المنافقين على المسلمين فيذيعونها فحصل بذلك المفسدة وفي الآية

غريب وفي أسناده نظر وقال الامام
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا
مالك عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ليس الشديد بالصرعة ولكن
الشديد الذي يملك نفسه عند
الغضب وقد رواه الشيخان من
حديث مالك وقال الامام أحمد أيضا
حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش
عن إبراهيم التيمي عن الحرث بن
سويد عن عبد الله وهو ابن مسعود
رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أيكم مال وارثه
أحب إليه من ماله قالوا يا رسول
الله ما من أحد إلا ماله أحب إليه
من مال وارثه قال اعلموا أنه ليس
منكم أحد إلا مال وارثه أحب إليه
من ماله مالك من مالك إلا ما قدمت
وما وارثك إلا ما أخرت قال وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما تعدون الصرعة فیکم قلنا الذي

لانصرعه الرجال قال لا ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما الرقوب قلنا الذي
لاولده قال لا ولكن الذي لا يقدم من واده شيئا أخرجه البخاري الفصل الأول منه وأخرج مسلم أصل هذا الحديث من رواية
الأعمش به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت عروة بن عبد الله الجعفي يحدث عن أبي حصبة أو
ابن أبي حصبة عن رجل شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال أتدرون ما الرقوب قلنا الذي لاولده قال الرقوب كل الرقوب الذي
له وراثات ولم يقدم منهم شيئا قال أتدرون من الصعلوك قالوا الذي ليس له مال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الصعلوك كل الصعلوك
الذي له مال فثبات ولم يقدم منه شيئا قال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ما الصرعة قالوا الصرعة الذي لانصرعه الرجال فقال صلى
الله عليه وسلم الصرعة كل الصرعة الذي يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشر شعره فيصرع غضبه حديث آخر قال الامام

أحمد حدثنا ابن غير حسن ثنا هشام بن عمار عن أبيه عن الأحنف بن قيس عن عمه له يقال له حارثة بن قدامة السعدي أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قل لي على أعية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغضب فأعاد عليه حتى أعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وهكذا رواه عن أبي معاذ عن هشام بن عمار عن يحيى بن سعيد القطان عن هشام بن عمار عن رجل قال يا رسول الله قل لي قولاً أو قلل على لعل أعقله فقال لا تغضب الحديث انفرد به أحمد حديث آخر قال أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر بن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رجل يا رسول الله أوصني قال لا تغضب قال الرجل ففكرت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله انفرد به أحمد حديث آخر قال الإمام أحمد (٢٨٤) حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن أبي حرب ابن أبي الأسود عن

أبي الأسود عن أبي ذر رضي الله عنه
 أشار إلى جواز القياس وإن من العلم ما يدرك بالنص وهو الكتاب والسنة ومنه ما يدرك بالاستنباط وهو القياس عليه ما (ولو لا فضل الله) أي ما فضل الله به (عليكم ورحمته) من إرسال رسوله وانزال كتابه (لأتبعتم الشيطان) فيما يأمركم به فبقيتكم على كفركم (الاقبلا) منكم أي والاتباعا قبيلا وقيل إذا عاوبه الاقبيلا منهم فإنه لم يذع ولم يقش قاله الكسائي والاختصاص والفرع أو أبو عبيدة أو أبو حاتم وابن جرير وقيل المعنى لعلمه الذين يستنبطونه الاقبيلا منهم قاله الزجاج وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن قتيبة والاول أولى (فقاتل في سبيل الله لا تكاف الانفسك) الفاعل في قوله فقاتل قيل هي متعلقة بقوله ومن يقاتل في سبيل الله إلى آخره أي من أجل هذا فقاتل وقيل متعلقة بقوله وما لكم لا تتقاتلون في سبيل الله فقاتل وقيل تقديره إذا كان الامر ما ذكر من عدم طاعة المنافقين فقاتل أو إذا أفردوك أو تركوك فقاتل قال الزجاج أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالجهاد وان قاتل وحده لانه قد ضمن له النصر قال ابن عطية هذا ظاهر اللفظ الآية لم يجز في خبر قط أن القتال فرض عليه دون الأمة والمعنى والله أعلم انه خطاب له في اللفظ والمعنى له ولا متنه أي أنت يا محمد وكل واحد من أمتك يقال له فقاتل في سبيل الله لا تكاف غير نفسك ولا تترك فعل غيرك وهو استئناف مقرر لما قبله لان اختصاص تكليفه بفعل نفسه من موجبات مباشرة القتال وحده وقرئ لا تكاف بالجرم على النهي وقرئ بالنون وفي الآية دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان أشجع الناس وأعلمهم بأمور القتال اذ لم يكن كذلك لما أمره بذلك ولقد اقتدى به أبو بكر الصديق رضي الله عنه في قتال أهل الردة على الخروج ولو وحده (وحرض المؤمنين) أي وحرضهم على القتال والجهاد يقال حرضت فلانا على كذا إذا أمرته به وحرض فلان على الامر وأكب عليه وواظب عليه بمعنى واحد والمعنى ليس عليك في شأنهم الا الحرص والترغيب في الثواب فبسبب لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف)

قال كان يسقى على حوض له فجاء قوم فقالوا أياكم يورد على أبي ذر ويحسب شعرات من رأسه فقال رجل أنا جفاء فأورد على الحوض فدفقه وكان أبو ذر قائما جالس ثم اضطجع فقبل له يا أبا ذر لم تجلس ثم اضطجعت فقال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع ورأى أبو داود عن أحمد بن حنبل بإسناده الآية وقع في روايته عن أبي حرب عن أبي ذر والصحیح أبو حرب عن أبيه عن أبي ذر كما رواه عبد الله بن أحمد عن أبيه حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا إبراهيم بن خالد حدثنا أبو وائل الصنعاني قال كنا جالساً عند عروة بن محمد اذ دخل عليه رجل فكلّمه بكلام أغضبه فلما أن أغضبه قام ثم عاد الينا وقد توضأ فقال حدثني أبي عن جدي عطية هو ابن سعد

السعدي وقد كانت له حجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار فيه وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليستوضأ وهكذا رواه أبو داود من حديث إبراهيم بن خالد الصنعاني عن أبي وائل العاصي المرادي الصنعاني قال أبو داود أراه عبد الله بن مجير حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا فوج بن معاذية السلمي عن مقاتل بن حيان عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنظر معسراً او وضع عنه وقاد الله من فيج جهنم الا ان عمل الجنة حزن بريرة ثلاثاً الا ان عمل النار سهل بسهولة السعيد من وفي القين وما من جرعة أحب الى الله من جرعة غيث يكظمها عابداً كظمها عبد الله الاملاً الله جوفه ايما نا انفرد به أحمد واسناده حسن ليس فيه مجروح ومنه حسن حديث آخر في معناه قال أبو داود حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن بشر يعني

ابن منصور عن محمد بن عجلان عن سويد بن وهب عن رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو قادر على ان ينقله ملائكة جوفه آمنوا وإيماناً ومن ترك لبس ثوب جبال وهو قادر عليه قال بشر أحسنه قال تواضعا كساء الله حله الكرامة ومن توج لله كساء الله تاج الملك حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا سعيد بن جندب عن أبي هريرة عن حماد بن عمار عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو قادر على ان ينقله دعا الله على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي الجور شاء ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن حديث سعد بن أبي وقاص الترمذي حسن غريب حديث آخر قال عبد الرزاق أنبا داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن رجل من أهل الشام يقال له عبد الحليل عن عمه عن أبي هريرة رضي الله عنه في قوله (٢٨٥) تعالى والكاذمين الغيظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو

عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يقدر على انقله ملائكة جوفه آمنوا وإيماناً حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن زياد أنبا يحيى بن أبي طالب أنبا علي ابن عاصم أخبرني يونس بن عبيد عن الحسن عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجرع عبد من جرعة أفضل أجر من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله رواه ابن جرير وكذا رواه ابن ماجه عن بشر ابن عمر عن حماد بن سلمة عن يونس ابن عبيد بن فضالة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا لم يزل يجره من النار حتى يخرج من النار

فيه اطماع للمؤمنين بكف (بأس الذين كفروا) عنهم والاطماع من الله عز وجل واجب فهو وعده سبحانه ووعد كائن الاحالة (والله أشد) أي أعظم (بأساً) أي صولة وسلطاناً وشدة وقوة (وأشد تسكيلاً) عقوبة وعداياً يقال نكلت بالرجل تسكيلاً من النكال وهو العذاب والمنكسر الشيء الذي ينكسر بالإنسان (من يشفع شفاعة حسنة) أصل الشفاعة والشفعة ونحوهما من الشفع وهو الزوج ومنه الشفع لانه يصير مع صاحب الحاجة شفعاً ومنه نافقة شفع فروع اذا جعت بين محليين في حلبة واحدة ونافقة شفع اذا اجتمع لها اجل ولديتها والشفع ضم واحد الى واحد والشفعة ضم ملك الشريك الى ملك فالشفعة ضم غيرك الى جارك ووسيلتك فهي على التحقيق اظهار منزلة الشفع عند المشفع وايصال منفعة الى المشفوع والشفاعة الحسنة هي في البر والطاعة في شفع في الخير ليتفع (يكن له نصيب) حظ (منها) أي من أجرها وقد بين النصيب في حديث من دعا لأخيه بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك أمين ولك بعمل هذا فهذا نصيبك من أجره الذي نصيب الموعود به قاله أبو السعدود وعن أبي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالساً فاجرا رجل يسأل فأقبل علينا بوجهه وقال اشفعوا تؤجروا ويقضي الله على لسان رسله ما شاء أخرجه الشيخان (ومن يشفع شفاعة سيئة) الظاهر ان اطلاق الشفاعة ههنا من قبيل المشاكلة لان حقيقة اللغوية تقتضي انها لا تكون الا في الخير قال الخازن هي النيمة والغنية وتقل الحديث لا يقاوم العداوة بين الناس وقيل المراد دعا اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بقول المؤمنين (يكن له كفل منها) أي من وزرها والكفل الوزر واشتقاقه من الكساء الذي يجعله الراكب على سنام البعير لئلا يسقط يقال اكتنفت البعير اذا درت على سنامه كساء وركبت عليه لانه يستعمل الظهر كركب بل يستعمل نصيبا منه ويستعمل في النصيب من الخير والشر ومن استعمله في الخير قوله تعالى يؤتكم كفلين من رحمته (وكان الله على كل شيء

بحسب المحسنين فهذا من مقامات الاحسان وفي الحديث ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال من صدقة وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ومن تواضع لله رفعة الله وروى الخازن في مستدركه من حديث موسى بن عقبة عن اسحق بن يحيى بن أبي طلحة القرشي عن عبادة ابن الصامت عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يشرف له البنيان وترفع له الدرجات فليعف عن ظله ويعط من حرمه ويصل من قطعته ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد أورد ابن مردويه من حديث علي بن كعب بن جحزة وأبي هريرة وأم سلمة رضي الله عنهم بخود ذلك وروى من طريق النجاشي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عفان يدخل الجنة وقوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم أي اذا صدر منهم ذنب اتبعوا بالتوبة والاستغفار قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا همام بن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن أبي

عليه من عبد الله بن أبي حمزة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان رجلا ذنبا ذنبا فقال له
 اذ ذنبت ذنبا فغفرت لي فقال الله عز وجل عبدى ثم علم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به قد غفرت لعبدى ثم علم ذنبا آخر فقال له
 انى عمات ذنبا فغفرت له فقال الله عز وجل عبدى ثم علم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به قد غفرت لعبدى ثم علم ذنبا آخر فقال له
 سمعت ذنبا آخر فقال له عبدى ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به قد غفرت لعبدى ثم علم ذنبا آخر فقال له
 ذنبا آخر فقال له عبدى ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به قد غفرت لعبدى فليعلم ما شاء ثم ربه في
 الحديث من حديث الحسن بن أبي طلحة بن عبيد بن حماد عن الامام أحمد حدثنا أبو النضر وأبو عمار قال حدثنا زهير بن
 محمد حدثنا أبو المداة عن أبي المؤمنين (٢٨٦) سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله اذا رأيتك رقت قلبا وثاؤا من أهلى

(مقبلا) أى مقتدرا قاله الكسافى وقال الشراء المقيب الذى يعطى كل انسان قوته يقبل
 قته أقوته قوتنا وأقمه أقمته فانه فاما نأت ومقبى وحكى الكسافى ذات يقبى وقال
 أبو عبيدة المقيب الحافظ قال النحاس وقول أبى عبيدة أولى لانه مشتق من النوت
 والقوت معناه مقدار ما يحفظ الانسان وقال ابن فارس فى الجمل المقيب المستند والحافظ
 والشاهد وقال مجاهد مقبى أى شهيد أحسبيا حافظا وقال سعيد بن جبيرة وابن زيد
 قادر اذبرا وعن الخصال المقيب الرزاق (وأذا حيم بحية) ترغيب فى فرد شائع من
 أفراد الشفاعة الحسنة بعد الترغيب فيها على الإطلاق فان تحية السلام شفاعنة من الله
 للمسلم عليه وأصل التحية تفعله من حيث والأصل تحية مثل ترسية وأصل الدعاء
 بأخية والتحية السلام وهذا المعنى هو المراد هنا ومنه قوله تعالى واذا جؤك حيولا
 بما يحيل به الله الى هذا ذهب جماعة من المفسرين وروى عن مالك أن المراد بالتحية
 هنا تسميت العاطس وقال أصحاب أبى حنيفة التحية هنا الهدية لقوله أو ردوها ولا يمكن
 رد السلام بعينه وهذا قاسد لا ينبغى الالتفات اليه والمراد بقوله (خفوا بأحسن منها)
 أى بأن يزيد فى الجواب على ما قاله المبتدئ بالتحية فاذا قال المبتدئ السلام عليكم قال
 المجيب وعليكم السلام ورحمة الله واذا زاد المبتدئ لفظا زاد المجيب على جملة ما جاء به
 المبتدئ لفظا أو لفظا نحو وبركاته ومرضاته وتحياته قال القرطبي أجمع العلماء على أن
 الابتداء بالسلام سنة مرغب فيها وردة فريضة لقوله خفوا بأحسن منها وانما اختار
 الشرع لفظ السلام على لفظ حياله الله لانه أتم وأحسن وأكمل ولان السلام من
 أسمائه تعالى (أو ردوها) أى ردوا عليه كما سلم عليكم واقتصر على مثل اللفظ الذى جاء
 به المبتدئ فظاهر الآية انه لو رد عليه بأقل مما سلم عليه به انه لا يكتفى وظاهر كلام النجاشي
 انه يكتفى وجعلوا الآية على أنه الاكمل واختلفوا اذ اردوا احدا من جماعة هل يجزئ
 أو لا فذهب مالك والشافعى الى الاجزاء وذهب الكوفيون الى أنه لا يجزئ عن غيره ويرد

انى ستره وان افارقنا لا نجيبنا الدنيا
 ونموتة النساء والاولاد فقال لوانكم
 تموتون على كل حال على الحال التى
 كنتم عليها اعنى لى اخافتكم الملائكة
 بما كنتم هم ولزادكم فى بيوتكم
 ولزم تدبىر بله الله يتوهم يذنبون
 كى يغفروا لهم قل يا رسول الله حدثنا
 عن الجنة ما بناؤها قال الجنة ذهب
 ولبنة فضة وملاطها المسك الأذفر
 وحصبها ذهبا والثلث والياقوت وترابها
 الزعفران من يدخلها ينم لا ينس
 ويحلى لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفتنى
 شبابه ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام
 العادل والصائم حتى ينظر ودعوة
 المظلوم تسمع على الغمام وتفتح
 لها أبواب السماء ويقول له الرب
 وعزى لا نصرك ولرب بعددين
 ورواه الترمذى وابن ماجه من
 وجه آخر من حديث عبد
 ربه كذا الرضوء وصلاة ركعتين
 عند النوبة لما رواه الامام أحمد بن
 حنبل حدثنا وكيع حدثنا سفيان

وسفيان الثوري عن عثمان بن المغيرة قال لثقي عن علي بن ربيعة عن سماعة بن الحكم الفزارى عن علي بن رضى الله عنه قال عاينهم
 كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتنى الله بما شاء منه واذا حدثنى عنه غيره استخلفته فاذا حلف لى صدقته
 وان أبأ بكر رضى الله عنه حدثنى وصدق أبو بكر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يذنب ذنبا فيستوضأ ويحسن
 الرضوء ذال مسعر فيصلى وقال سفيان ثم يصلى ركعتين فيستغفر الله عز وجل الاغفر له وهكذا رواه علي بن المدينى والحميدى وأبو
 بكر بن أبى شيبة وأهل السنن وابن حبان فى صحيحه والبرازى والدارقطنى من طرق عن عثمان بن المغيرة قال الترمذى هو حديث
 حسن وقد ذكرنا طرقه والكلام عليه مستقصى فى مسند أبى بكر الصديق رضى الله عنه وبالجملة فهو حديث حسن وهو من رواية
 أمير المؤمنين علي بن أبى طالب عن خليفة النبي صلى الله عليه وسلم أبى بكر رضى الله عنه وما يشهد له هذا الحديث ما رواه

مسلم في صحيحه عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

أوفى بسخ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الافتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وفي الصحيحين عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه توضع لهم وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من توضع وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه فقد ثبت هذا الحديث من رواية الأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين عن سيد الأولين والآخرين ورسول رب العالمين كما دل عليه الكتاب المبين من أن الاستغفار من الذنب ينفع العاصين وقد قال عبد الرزاق أنبأنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بلغني أن أبلس حين نزلت هذه الآية والذين إذا (٢٨٧) فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله

عليهم حديث علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجزئ عن الجماعة إذا حضروا أن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يرد أحدهم أخرجه أبو داود وفي مسنده سعيد بن خالد الخراعي المدني وليس به بأس وقد ضعفه بعضهم وقد حسن الحديث ابن عبد البر وقد ورد في السنة المطهرة في تعيين من يبتدئ بالسalam ومن يستحق التحية ومن لا يستحقها وفي فضل السلام والحث عليه وكيفية السلام وماله من الأحكام ما يغني عن البسط ههنا (أن الله كان على كل شيء حسيبا) يحاسبكم على كل شيء وقيل معناه مجازيا وقيل كافيا من قولهم أحسبني كذا أي كفاي ومنه حسبك (الله لا اله الا هو ليجمع عنكم) بالحشر (إلى) حساب (يوم القيامة) أي يوم القيام من القبور وقيل إلى بمعنى في واختاره القاضي كالكشاف وقيل إنها زائدة (لأرب فيه) أي في يوم القيامة أو في الجمع أي جعل لأرب فيه وهذه الآية نزلت في منكري البعث (ومن أصدق من الله حديثا) انكار لأن يكون أحد أصدق منه سبحانه والصاد الأصل وقد تبدل زيا بالقرب محرمها منها ولهذا قرأ جزء والكسائي ومن أزدق بالزاي (قالكم) الاستفهام للانكار والمعنى أي شيء كائن لكم (في المنافقين) أي في أمرهم وشأنهم قال القرطبي والمراد بهم هنا عبد الله بن أبي وأصحابه الذين خذلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد ورجعوا بعد أن خرجوا كما تقدم في آل عمران حال كونكم (فتبين) في ذلك وخاصة الانكار على المخاطبين أن يكون لهم شيء يوجب اختلافتهم في شأن المنافقين وسبب نزول الآية به بتضع المعنى فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج إلى أحد فرجع ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول نتملهم وفرقة تقول لا فإنزل الله فيكم في المنافقين الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنها طيبة وإنما تنفي الخبث كما تنفي النار خبث القصة هذا صحيح ما روي في سبب نزول

فاستغفروا لذنوبهم الآية بكى وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن عوف حدثنا عثمان بن مطر حدثنا عبد الغفور عن أبي نضرة عن أبي رجا عن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عليكم بلاه الا الله والاستغفار فاكثروا منهم ما فان أبلس قال أهلكك الناس بالذنوب وأهلكوني بلاه الا الله والاستغفار فلما رأيت ذلك أهلكتهم بالاهواء فهم يحسبون أنهم مهتدون عثمان بن مطر وشيخه ضعيفان وروى الامام أحمد في مسنده من طريق عمرو بن أبي عمرو وأبي الهيثم العتوري عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال أبلس يارب وعزتك لا أزال أعوي بني آدم مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لا أزال أعف لهم ما استغفروني

وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن المنذر حدثنا عمر بن خليفة سمعت أبا بكر يحدث عن ثابت عن أنس قال جاء رجل فقال يا رسول الله أني أذنب ذنبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أذنبت فاستغفر ربك قال فاني أستغفر ثم أعوذ فاذنب قال فإذا أذنبت فاستغفر ربك فقال الهادي الرابعة فقال استغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المحسور وهذا حديث غريب من هذا الوجه والمبارك عن الاسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بأسير فقال اللهم اني أتوب اليك ولا أتوب الي محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله وقوله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أي تابوا من ذنوبهم ورجعوا إلى الله عن قريب ولم يستروا على الغيبة وبصروا عليهم بأغير مقلعين عنها ولو تكرروا منهم الذنب تابوا منه كما قال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا اسحق بن أبي امير أبل وغيره قالوا حدثنا أبو يحيى عبد الحميد الجاني عن عثمان بن واقد عن أبي نضرة عن أبي بكر عن أبي بكر رضي الله عنه

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصْرُ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَأَعَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 مِنْ حَدِيثِ عُمَانَ بْنِ وَاقِدٍ وَقَدْ وَثَّقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ بِهِ وَشَيْخُهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَقَوْلُ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ وَالتِّرْمِذِيُّ لَيْسَ بِإِسْنَادٍ هَذَا الْحَدِيثُ بِإِلَّا قَالُوا ظَاهِرُهُ لَأَجْلِ جِهَالَةِ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ وَلَكِنْ جِهَالُهُ مِثْلُ مَا لَا تَضُرُّ لَانَّهُ
 تَابِعِي كَثِيرٌ وَيَكْفِيهِ نَسْبُهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَوْلُهُمْ يَعْلَمُونَ قَالَ مُجَاهِدٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍوهُمْ يَعْلَمُونَ إِنْ
 مِنْ تَابِ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْلَمُ سَوَاءُ أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ
 اللَّهُ يَجِدُ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا وَظَاهِرُهُ هَذَا كَثِيرٌ جَدًّا وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي نَجْرٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ جَوَّازٍ زَيْدُ الشَّرَحِيِّ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ (٢٨٨) قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنَارِ حَوَارِجُوا وَاعْفُوا وَاعْفُوا لَكُمْ وَيَلْزُقْ أَقْصَاعَ الْقَوْلِ

الآية وقد رويت أسباب غير ذلك (والله أركسهم) حكى القراء والنضر بن شميل
 والكسائي أركسهم وركسهم أي ردهم إلى الكفر ونكسهم قال كس والنكس قلب
 الشيء على رأسه أو رده إلى آخره والنكس المركوس (بما كسبوا) الباء اللامية أي
 أركسهم بسبب كسبهم وهو لحوق قيم بدار الكفر والاستفهام في قوله (أتريدون) للتقريع
 والتوبيخ (أن تهتدوا من أضل الله) هذا خطاب للفتنة التي دافعت عن المنافقين وفيه
 دليل على أن من أضله الله لا ينفع فيه هداية البشر انك لا تهدي من أخيت ولكن الله
 يهدي من يشاء (ومن يضل الله) عن الهدى (فلن تجد له سبيلا) أي طريقا إلى الهداية
 (ودووا تكفرون كما كفروا فتكونون سواء) هذا كلام مستأنف يتضمن بيان حال هؤلاء
 المنافقين وايضا يحذرهم بدون أن يكفر المؤمنون كما كفروا أو يتمنون ذلك عندا وغلوا في
 الكفر وتعاديا في الضلال وقيل ودوا كفركم ككفرهم ودوا مساواتكم لهم (فلا
 تتخذوا منهم أولياء) أي إذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفركم فلا تتخذوهم أولياء وجمع
 الأولياء المرعاة جمعية المخاطبين فالمراد النبي عن أن يتخذ منهم ولي ولو واحدا (حتى
 يهاجروا في سبيل الله) هجرة صحيحة تحقق إيمانهم والمراد بالهجرة هجرة الخروج مع
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقتال في سبيله فخلص صابر من محسبين قال عكرمة
 هي هجرة أخرى (فأن تولوا) عن الهجرة للقتال في سبيل الله (تخذوهم) إذا قدرتم عليهم
 (واقتلوهم حيث وجدتموهم) في الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين قتلا
 وأسر (ولا تتخذوا منهم أولياء) والونه (ولا نصيرا) لتستصبرون به (الذين) هذا مستثنى من
 الأخذ والقتل فقط وأما الموالاة فحرام مطلقا لا تجوز بحال (يصحبون إلى قوم ينسبكم
 وبينهم ميثاق) بالجوار والخلاف فلا تقتلواهم لما بينكم وبينهم عهد وميثاق فإن
 العهد يشملهم هذا أصح ما قيل في معنى الآية وقيل الاتصال هنا هو اتصال النسب والمعنى
 الذين ينسبون إلى قوم ينسبكم وبينهم ميثاق قاله أبو عبيدة وقد انكر ذلك عليه

ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون تفرد به أحمد ثم
 قال تعالى بعد وصفهم بما وصفهم به
 أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم أي
 جزاؤهم على هذه الصفات مغفرة
 من ربهم وجنات تجري من تحتها
 الأنهار أي من أنواع المشروبات
 خالدين فيها أي ما كثرين فيها ونعم
 أجر العاملين يمدح تعالى الجنة (قد
 خلت من قبلكم سنن فسنروا في
 الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
 المكذبين هذا بيان للناس وهدى
 وموعظة للمتقين ولا تهنوا
 ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون ان كنتم
 مؤمنين ان يمسيكم قرح فقد
 مس القوم قرح مثل ذلك الايام
 نداولها بين الناس وليعلم الله الذين
 آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله
 لا يحب الظالمين وليحضر الله الذين
 آمنوا ويحكي الكافرين أم حسبتم
 ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين
 جاهدوا منكم ويعلم الصابرين

ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه وقد رأيتموه وأنتم تنظرون) يقول تعالى مخاطبا عباده المؤمنين لما
 أصيبوا يوم أحد وقتل منهم سبعون قد خلت من قبلكم سنن أي قد جرى نحو هذا على الأمم الذين كانوا من قتلهم من اتباع الانبياء
 ثم كانت العاقبة لهم والدار الآخرة على الكافرين ولهذا قال تعالى فسنروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ثم قال تعالى
 هذا بيان للناس يعني القرآن فيه بيان الأمور على جليتها وكيف كان الأمم الاقدمون مع أعدائهم وهدى وموعظة يعني القرآن
 فيه خبر من قبلكم وهدى لقلوبكم وموعظة أي زاجر عن المحارم والمآثم ثم قال تعالى مسلما للمؤمنين ولا تهنوا أي لا تضعفوا
 بسبب ما جرى ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون ان كنتم مؤمنين أي العاقبة والنصرة لكم أي المؤمنون ان يمسيكم قرح فقد مس
 القوم قرح مثل أي ان كنتم قد أصابكم جراح وقتل منكم طائفة فقد أصاب أعداءكم قريب من ذلك من قتل وجراح ونك
 الايام نداولها بين الناس أي تدبيل عليكم الأعداء تارة وان كانت لكم العاقبة لما لاني ذلك من الحكمة ولهذا قال وليعلم الله الذين

أمنوا قال ابن عباس في مثل هذا ترى من يصبر على مناجرة الأعداء ويتخذ منهم شهداً يعني يقتلون في سبيله ويبذلون مشيئة في مرضاته والله لا يحب الظالمين وللعص الله الذين آمنوا أي يكفر عنهم من ذنوبهم أن كانت لهم ذنوب والأرفع لهم في درجاتهم بحسب ما أصابوا به وقوله ويحق الكافرين أي فانهم إذا ظفروا بغوا وبطروا فيكون ذلك سبب دمارهم وغلا بهم ومحققهم وفنائهم ثم قال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين أي أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولم نية لولا القتال والشدة كما قال تعالى في سورة البقرة أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين (٢٨٩) أي لا يحصل لكم دخول الجنة حتى تبتلوا

ويرى الله منكم المجاهدين في سبيله والصابرين على مقاومة الأعداء وقوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أي قد كنتم أي المؤمنون قبل هذا اليوم تمنون لقاء العدو وتحترقون عليه وتودون مناجرتهم ومصابرتهم فها قد حصل لكم الذي تمنيتموه وطلبتموه فدونكم فقاتلوا وصابروا وقد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تموتوا لقاء العدو وسألو الله العافية فإذا القيتهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ولهذا قال تعالى فقد رأيتموه يعني شاهدتموه وقت حداثته واشتباك الرماح وصفوف الرجال للقتال والمتكلمون يعبرون عن هذا بالتخييل وهو مشاهدة ما ليس بحسوس كالحسوس كما تخيل الشاة صداقة الكباش وعداوة الذئب (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات

اعمل العلم لأن النسب لا يمنع من القتال بالاجماع فقد كان بين المسلمين وبين المشركين انساب ولم يمنع ذلك من القتال وقد اختلف في هؤلاء القوم الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ميثاق فقبل هم قريش كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ميثاق والذين يصلون إلى قريش هم بنو مدلج وقيل نزلت في هلال بن عويم وسراقة بن جعشم وخزيمة بن عامر بن عبد مناف كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم عهد وقيل خزاعة وقيل بنو بكر بن زيد (أو جأؤكم حصرت صدورهم) والحصار الضيق والانقباض وقال محمد بن يزيد المبرد ودعاء عليهم كما تقول لعن الله الكافر وضعفه بعض المفسرين وقيل أو جمعنى الواو (أن يقاتلوكم) مع قومهم (أو يقاتلوا قومهم) معكم فضاقت صدورهم عن قتال الطائفتين وكرهوا ذلك (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) ابتلاء من الله واختباراً كما قال سبحانه ولنبأونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم وأوعيتهم لأوعيتهم فدونكم ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك فالتقى في قلوبهم الرعب (فلقاتلوكم) يذكر الله منته على المسلمين بكف بأس المعادين (فان اعتزلوكم) عن قتالكم (فلم يقاتلوكم) أي لم يتعرضوا لقتالكم (وألقتوا اليكم السلم) أي استسلموا لكم وانقادوا (فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً) أي طريقاً فلا يحصل لكم قتلهم ولا أسرهم ولا غلب أموالهم فهذا الاستسلام يمنع من ذلك ويحرمه فقبل هذا منسوخ بآية القتال وقيل بحكمة محمولة على المعادين وهذا هو الظاهر (سجدون آخرين) والسين للاستمرار لا للاستقبال كقوله تعالى سيقول السقاء قال السقاقي والحق انهم للاستقبال في الاستقرار للفعول لا في ابتدائه (يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم) فظهرون لكم الاسلام ويظهرون لقومهم الكفر ليأمنوا من كلال الطائفتين وهم قوم من أهل تهامة طلبوا الايمان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليأمنوا عنده وعند قومهم وقيل هي قوم من أهل مكة وقيل نزلت في نعيم بن

(٢٧ - فتح السان في) أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتاباً وما جلا ومن يرد ثواب الدنيا فثمة منها ومن يرد ثواب الآخرة فثمة منها وسيجزي الله الشاكرين إلا أن قالوا ربنا انظر لنا ذنوبنا واسأفنا في أمرنا وثبت أقدارنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) لما انهمز من انهمز من المسلمين يوم أحد وقتل من قتل منهم نادى الشيطان ألا ان محمد اقد قتل ورجع ابن قتيبة إلى المشركين فقال لهم قتلت محمدًا وانما كان قد ضرب رسول الله فشهجه في رأسه فوقع ذلك في قلوب كثير من الناس واعتقدوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل وجوزوا عليه ذلك كما قد قص الله عن كثير من الانبياء عليهم السلام فصل ضعف ووهن وتأخر عن القتال ففي ذلك أنزل الله تعالى وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أي له أسوة بهم في الرسالة وفي جواز

القتل عليه قال ابن أبي شيبة عن أبيه ان رجلا من المهاجرين مر على رجل من الانصار وهو يشحط في دمه فقال له يا فلان أشعرت ان محمد اصابني الله عليه وسلم قد قتل فقال الانصاري ان كان محمد قد قتل فقد بلغ فقالتوا عن دينكم فنزل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل رواه الحافظ أبو بكر البيهقي في دلائل النبوة ثم قال تعالى منكر ا على من حصل له ضعف أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم أي رجعت القهقري ومن يقلب على عقبه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين أي الذين قاموا بطاعته وقاتلوا على دينه واتبعوا رسوله حيا وميتا وكذلك ثبت في الصحاح والمساند والسنن وغيرهما من كتب الاسلام من طرق متعددة تفيد القطع وقد ذكرت ذلك في مسند الشيعتين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ان الصديق رضي الله عنه تلا هذه الآية لمعات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (٢٩٠) البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني

أبو سلمة ان عائشة رضي الله عنها أخبرته ان أبا بكر رضي الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالسبخ حتى نزل فدخل المسجد فليكم الناس حتى دخل على عائشة فقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغطى ثوب حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه وقبله وبكى ثم قال بأبي أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتين أما الموتة التي قد كتبت عليك فقد تمتها وقال الزهري وحديثي أبو سلمة عن ابن عباس ان أبا بكر خرج وعمر يركبهم الناس وقال اجلس يا عمر قال أبو بكر أما بعد من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى قوله وسيجزي الله الشاكرين قال فوالله لكان الناس لم يعلموا ان الله أنزل هذه الآية حتى تلاها عليهم أبو بكر فتلاها منه الناس كلهم فاسمع بشر امن

مسعود فانه كان يأمن المسلمين والمشركون وقيل في قوم من المنافقين وقيل في أسد وغطفان (كلاروا الى الفتنة) أي دعاهم قومهم اليها وطلبوا منهم قتال المسلمين (أركسوا فيها) أي قلبوا فرجعوا الى قومهم وقاتلوا المسلمين ومعنى الارتكاس الاستكاث (فان لم يستزلوكم) يعني هؤلاء الذين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم لم يكنوا عن قتالكم حتى يسيروا الى مكة (ويلقوا اليكم السلم) أي يستسلمون لكم ويدخلون في عهدكم وصلحكم وينسلخون عن قومهم (ويكفوا أيديهم) عن قتالكم (تخذوهم) يعني أسرى (واقبلوهم حيث تفقهوهم) أي حيث وجدتموهم وتمكنتم منهم (وأولئككم) الموصوفون بتلك الصفات (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) أي حجة واضحة تسلطون بها عليهم وتنفروهم بها بسبب ما في قلوبهم من المرض وما في صدورهم من الدغيل وارتكاسهم في الفتنة بايسر عمل وأقل سعی (وما كان المؤمن ان يقتل مؤمنا) هذا النبي هو بمعنى النهي المقتضى للتحريم كقوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولو كان هذا النبي على معناه لكان خبرا وهو يستلزم صدقه فلا يوجد مؤمن قتل مؤمنا قط وقيل المعنى ما كان له ذلك في عهد الله وقيل ما كان له ذلك فيما سلف كما ليس له الا ذلك بوجه ثم استثنى منه استثناء منقطع فقال (الا خطأ) أي ما كان له ان يقتله البتة لكن ان قتله خطأ فعليه كذا هذا قول سيبويه والزجاج وقيل هو استثناء متصل والمعنى وما ثبت ولا وجد ولا ساع لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ اذ هو مغلوب حينئذ وقيل المعنى ولا خطأ قال النحاس ولا يعرف ذلك في كلام العرب ولا يصح في المعنى لان الخطأ لا يحظر وقيل المعنى لا ينبغي ان يقتله لعله من العلل الا للخطأ وحده فيكون قوله خطأ متصلا به بالانه مفعول له ووجوه الخطأ كثيرة ويضبطها عدم القصد والخطأ اسم من أخطأ خطأ اذ لم يعتمد أخرج ابن جرير عن عكرمة قال كان الحرث بن يزيد بن عاصم بن لؤي يعذب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل ثم خرج مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعني الحرث

الناس الا يتلوها وأخبرني سعيد بن المسيب ان عمر قال والله ما عروا الا ان سمعت أبا بكر تلاها فعرقت حتى ما يلقي فلقبه رجلاى وحتى هويت الى الارض وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا عمرو بن جاد بن طلحة القناد حدثنا أسباط بن نصر عن سماعة بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان عليا كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم والله لا تقلب على أعقابنا بعد اذ هدا انا الله والله لن مات أو قتل لا قاتل على ما قاتل عليه حتى أموت والله اني لا خوه ووليه وابن عمه ووارثه فمن أحق به مني وقوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا لا يموت أحد الا بقدر الله وحتى يستوفي المدة التي ضرب الله له ولهذا قال كتابا مؤجلا كقوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وكقوله هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده وهذه الآية فيها تشجيع للجبناء وترغيب لهم في القتال

فان الإعدام والاحتجاز لا ينقص من العمر ولا يزيد فيه كما قال ابن أبي حاتم حدثنا العباس بن يزيد العبدى قال سمعت أبا معاوية عن
الاعشى عن حبيب بن ظبيان قال قال رجل من المسلمين وهو جريح عدى ما يمنعكم ان تعبروا الى هؤلاء العدو وهذه النطفة يعنى
دجلة ما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كما بمؤجلا ثم أقحم فرسه دجلة فلما أقحم أقحم الناس فلما راهم العدو قالوا ديوان فهربوا
وقوله ومن يرد ثواب الدنيا ثوبه منها ومن يرد ثواب الآخرة ثوبه منها أى من كان عمله لا الدنيا فقط ناله منها ما قدره الله له ولم يكن له فى
الآخرة من نصيب ومن قصد بعمله الدار الآخرة أعطاه الله منها ما قسم له فى الدنيا كما قال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له
فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا ثوبه منها وما له فى الآخرة من نصيب وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد
ثم جعلنا له جهم يصلها ثم يراها ثم أراد الآخرة وسعى لها سعيها (٢٩١) وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا

ولذا قال ههنا وسجنى الشاكرين
أى سنعطيهم من فضلنا ورجستانى
الدنيا والآخرة بحسب شكرهم
وعلمهم ثم قال تعالى مسلما
للمؤمنين عما كان وقع فى
نفوسهم يوم أحد وكأين من نبي
قاتل معه ربيون كثير قبل معناه
كم من نبي قتل وقتل معه ربيون
من أصحابه كثير وهذا القول
هو اختيار ابن جرير فانه قال وأما
الذين قرؤا قتل معه ربيون كثير
فانهم قالوا انما عني بالقتل البى
وبعض من معه من الربيين دون
جميعهم وانما عني الوهن والضعف
عن بقى من الربيين ممن لم يقتل
قال ومن قرأ قاتل فانه اختار ذلك
لانه قال لو قتلوا لم يكن لقول الله فخا
وهو واجبه معروف لانه يستحيل
ان يوصفوا بانهم لم يهزأوا ولم
يضعفوا بعد ما قتلوا ثم اختار قراءة
من قرأ قتل معه ربيون كثير لان
الله عاتب بهذه الآيات والى

فلقية عياش بالحرث فعلاه بالسيوف وهو يحسب انه كافر ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وآله
وسلم فآخبره فمزات وما كان مؤمنا الآية فقرأها النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال له قم
فخر وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن السدى باطول من هذا وقد روى من طرق غير
هذه وقال ابن زبير زلت فى رجل قتله أبو الدرداء كان فى سريته فحمل عليه بالسيف فقال
لا اله الا الله فضربه (ومن قتل مؤمنا خطأ) بان قصد رجلي غيره كصيد أو شجرة فاصابه
أضربه بما لا يقتل غالبا (فحريز) أى فعلية فحريز (رقبة) أى نسمة (مؤمنة) بعتقها
كفارة عن قتل الخطا وعبر بالرقبة عن جميع الذات واختلف العلماء فى تفسير الرقبة
المؤمنة فقبيل هى التى صلت وعقلت الايمان فلا تجزئ الصغيرة وبه قال ابن عباس
والحسن والشعبي والنخعي وقتادة وغيرهم وقال عطاء بن أبى رباح انها تجزئ الصغيرة
المولودة بين مسلمين وقال جماعة منهم مالك والشافعي يجزئ كل من حكم له بوجوب
الصلاة عليه ان مات ولا يجزئ فى قول جمهور العلماء أى عى ولا مقعد ولا أشل ويجزئ عند
الأكثر الأعرج والأعور قال مالك الا ان يكون عرجا شديدا ولا يجزئ عند أكثرهم
الجنون وفى المقام تفاصيل طويلة مذكورة فى علم القروع وأخرج عبد بن حميد وأبو
داود والبيهقى عن أبى هريرة ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ببجارية سوداء
فقال يا رسول الله ان على عمق رقبة مؤمنة فقال لها أين الله فأشارت الى السماء بأصبعها
فقال لها أين أنا فأشارت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى السماء أى أثبت
رسول الله فقال اعتقها فانها مؤمنة وقد روى من طرق وهو فى صحيح مسلم من حديث
معاوية بن الحكم السلمي (ودية) هى ما يعطى عوضا عن دم المقتول الى ورثته (مسلة)
أى مدفوعة مؤداة (الى أهله) المراتبهم الورثة وأجناس الدية وتفاصيلها قد بينتها السنة
المطهرة وقد وردت أحاديث فى تقدير الدية وفى الفرق بين دية الخطا ودية شبه العمود ودية
المسلم ودية الكافر وهى معروفة فلا حاجة لتأنيدها فى هذا الموضع (الا أن يصدقوا)

فلبانهم انهم يوم أحد وتر كوا القتال لما سمعوا الصائح يصيح بان محمد قد قتل فعذلهم الله على فرارهم وتر كهم القتال فقال لهم
أفان مات أو قتل أجمع المؤمنون ارتدتم عن دينكم وانقلبتم على أعقابكم وقيل وكهم من نبي قتل بين يديه من أصحابه ربيون كثير
وكلام ابن اسحق فى السيرة يقتضى قولاً آخر فانه قال وكأين من نبي أصابه القتل ومعه ربيون أى جماعات فآوهوا بعد دينهم
وما ضعفوا عن عدوهم وما استكانوا لما أصابهم فى الجهاد عن الله وعن دينهم وذلك الصبر والله يحب الصابرين فجعل قوله معه
ربيون كثير حالاً قد نصر هذا القول السهيلي وبالغ فيه فله اتجاه لقوله فآوهوا لما أصابهم الآية وكذا حكاها الاموى فى مغازيه
عن كعب بن ابراهيم ولم يحك غيره وقرأ بعضهم قاتل معه ربيون كثير أى ألوف وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة
وعكرمة والحسن وقتادة والسدى والربيع وعطاء الخراساني الربيون الجموع الكثيرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن
ربيون كثير أى علماء كثير وعنه أيضاً علماء صبر أى أبرار اتقياء وحكى ابن جرير عن بعض نخبة البصرة ان الربيون هم الذين

يعبدون الرب عز وجل قال ورد بعضهم عليه فقال لو كان كذلك لقتل الربون بفتح الراء وقال ابن زيد الربون الاسماع والريمية
 الربايون الولدان وهما الماء أصابهم في سبيل الله وما ضعنوا وما استكانوا قال قتادة والربيع بن أنس وما ضعنوا يقتل بينهم
 وما استكانوا يقولون فارتدوا عن نصرته ولم يدينهم ان قالوا على ما قاتل عامر بنى الله حتى لحقوا بالله وقال ابن عباس
 وما استكانوا تخشعوا وقال ابن زيد ما ذلوا العدوهم وقال ابن اسحق والسدي وقتادة أي ما أصابهم ذلك حين قتل بينهم والله
 يعيب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
 أي لم يكن لهم هيب الا ذلك فأتاهم الله ثواب الدنيا أي النصر والظفر والعاقبة وحن ثواب الآخرة أي جمع لهم ذلك مع هذا
 والله يحب المحسنين (تأنيها الذين آمنوا) (٢٩٢) ان تطيعوا الدين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين

بل الله مولاكم وهو خير الناس
 سئل في قلوب الذين كفروا
 الربوب بما أشركوا بالله ما لم ينزل
 به سلطانا وما أوهام النار وبئس
 مشوى الظالمين ولقد صدقكم
 الله وعده أدتكم ونهضتم في الأمر
 حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر
 وعصيت من بعد ما أراكم
 ماتحبون منكم من يريد الدنيا
 ومنكم من يريد الآخرة صرفكم
 عنهم ليقلبكم ولقد عذبا عنكم والله
 ذو فضل على المؤمنين إذ نعدو
 ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم
 في أخراكم فأنا بكم نعم بما لكم
 لا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم
 والله خير بما تواعدون يحذر تعالى
 عباده المؤمنين عن طاعة الكافرين
 والمنافقين فان طاعتهم تورث
 الردى في الدنيا والآخرة ولهذا
 قال تعالى ان تليسهوا الذين كفروا
 يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا
 خاسرين ثم أمرهم بطاعته

أي الا أن يتصدق أهل المقتول على القاتل بالدية بان يعفو عن نفسه العفو عن نفسه
 ترغيبا فيه وهذه الجملة المستثناة متعلقة بقوله ودية مسلمة أي فعلية دية مسلمة الا ان يقع
 العفو من الورثة عنها (فان كان) المقتول (من قوم عدو لكم) وهم الكفار الحريون
 (وهو مؤمن فقتل برقبة مؤمنة) هذه مسلمة المؤمن الذي يقتله المسلمون في بلاد الكفار
 الذين كان منهم ثم أسلم ولم يهاجروهم يظنون انه لم يسلم وان بقي على دين قومه فلا دية على
 قاتله بل عليه تحرير رقبة مؤمنة واختلاف في وجه سقوط الدية فقبل وجهه ان أولياء
 القاتل كفار لا حق لهم في الدية وقبل وجهه ان هذا الذي آمن ولم يهاجر حرمة قليلة
 لقول الله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من دية من شيء وقال بعض أهل
 العلم ان دية واجبة لبيت المال (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت
 أو مؤبد كاهل الذمة وقرأ الحسن وهو مؤمن (فدية) أي فعلية قاتله دية (مسلمة)
 مؤداة (الى أهله) من أهل الاسلام وهم ورثته وهي ثلث دية المؤمن ان كان موديا
 أو نصرانيا وثلاثة عشرها ان كان مجوسيا (وتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله كما تقدم (من لم
 يجد) أي الرقبة ولا اتسع ماله لشراؤها (فصيام) أي فعلية صيام (شهرين متتابعين)
 لم يوصل بين يومين من أيام صومها افطار في شهر فلو افطار استأنف هذا قول الجمهور وأما
 الافطار لعذر شرعي كالخض ونحوه فلا يوجب الاستئناف واختلاف في الافطار
 لعروض المرض ولم يذكر الله سبحانه الانتقال الى الطعام كالظهار وبه أخذ الشافعي
 (نوبة) أي شرع ذلك لكم قبل ولا تنوبتكم أو تاب عليكم نوبة أو حال كونه ذات نوبة كانه
 من الله قال سعيد بن جبيرة يعني تجاوزا من الله لهذه الأمة حيث جعل في مثل الخطا
 الكفارة (وكان الله عليا) عن قتل خطأ (حكيميا) فيحكم به عليه من الدية والكفارة
 وأحكام الديات محلها كتب الفروع فلا تطول يذكرها (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) أي
 قاصدا الله لما بين سبحانه حكم القاتل خطأ بين حكم القاتل عمدا وقد اختلف العلماء في

معنى
 وموالاة والاستعانة والتوكل عليه فقال تعالى بل الله مولاكم وهو خير الناس
 في قلوب أعدائهم الخوف منهم والذلة لهم بسبب كفرهم وشركهم مع ما دخر لهم في الدار الآخرة من العذاب والنعكال
 فقال سئل في قلوب الذين كفروا الربوب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أوهام النار وبئس مشوى الظالمين وقد ثبت
 في الصحيحين عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمس ما يعطون أحد من الانبياء قبلي نصرت
 بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأجنت لي الغنائم وأعطيت الشفاعة وكان النبي يعث الى قومه خاصة
 وبعثت الى الناس عامة وقال الامام أحمد حنيفة بن أبي عمير عن سليمان التيمي عن سيار عن أبي امامة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال فضلتني الله على الانبياء أو قال على الامم بأربع ارسالت الى الناس كافة وجعلت لي الأرض كلها ولا امتي

سجدوا وهو روافي عباد ركب رجل من امتي الصلاة فعنده مسجد وطهوره ونصرت بالرعب مسيرة شهر يذف في قلوب أعدائي وأحلت لي الغنائم ورواه الترمذي من حديث سليمان التيمي عن سيار القرشي الاسوي مولا لام الدمشقي سكن البصرة عن أبي امامة صدي بن عجلان رضي الله عنه به وقال حسن صحيح وقال سعيد بن منصور أناب وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن أبا بونس حدثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالرعب على العدو ورواه مسلم من حديث ابن وهب وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبيه أي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت حسبا بعثت الى الاحمر والاسود وجعلت لي الارض طهورا ومسجدا وأحلت لي الغنائم ولم تحل لمن كان قبلي ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وليس من نبي الا وقد سأل (٢٩٣) الشفاعة واني قد اختلفت شفاعتي لمن مات

لا يشرك بالله شيئا أفرد به أحمد وروى العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب قال قذف الله في قلب أبي سفيان الرعب فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أبا سفيان قد أصاب منكم طرفا وقد رجع وقذف الله في قلبه الرعب رواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه قال ابن عباس وعدهم الله النصر وقد يستدل بهذه الآية على أحد القولين المتقدمين في قوله تعالى اذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يدركم ربكم ثلاثه آلاف من الملائكة منزلن بلي ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يدركم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ان ذلك كان يوم أحد لان عدوهم كان ثلاثة آلاف مقاتل فلما واجهوهم كان الظفر والنصر أول النهار للإسلام فلما

معنى العمد فقال عطاء والخفي وغيرهما هو القتل بحديدة كالسيف والخنجر وساند الرمح ونحو ذلك من المحدود وما يعلم ان فيه الموت من تقال الحجارة ونحوها وقال الجمهور انه كل قتل من قاتل قاصدا لعله على مجزأ أو بعضا أو بغير ذلك وقيل به بعض أهل العلم بان يكون بما يقتل مثله في العادة وقد ذهب بعض أهل العلم الى ان القتل ينقسم الى ثلاثة أقسام عمد وشبه عمد وخطا واستدلوا على ذلك بأدلة ليس هذا مقام بسطها وذهب آخرون الى أنه ينقسم الى قسمين عمد وخطا ولا ثالث لهما واستدلوا بأنه ليس في القرآن الا القسمان ومجابه عن ذلك بان اقتصار القرآن على القسمين لا يثبت ثبوت قسم ثالث بالسنة وقد ثبت ذلك بالسنة (أخراؤه جهنم خالدا فيها) أي جعل جزاؤه ذلك بكفره وارتداده أو حكم عليه بها وهو الذي استثناه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة عن أمته من أهلها فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة (وغضب الله عليه) لاجل كفره وقتله المؤمن متعمدا (ولعنه) طرده عن رحمة (وأعد له عذابا عظيما) في النار وقد جاءت هذه الآية بتعليق عقوبة القاتل عدا جتمع الله له فيها بين كون جهنم جزاء له أي يستحقها بسبب هذا الذنب وبين كونه خالدا فيها وبين غضب الله ولعنته له واعدا له عذابا عظيما وليس وراء هذا التشديد تشديد ولا مثل هذا الوعيد وعيد وقد اختلف العلماء هل لقاتل العمد من توبة أم لا فروي البخاري عن سعيد بن جبير قال اختلف فيها علما أهل الكوفة فحلت فيها الى ابن عباس فبألتها عنها فقال نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا وهى آخر ما نزل وما نهجها شيء وقد روى النسائي عنه وعن زيد بن ثابت نحوه ومن ذهب الى انه لا توبة له من السلف أبو هريرة وعبد الله بن عمرو وأبو سلمة وعبد بن عمير والحسن وقتادة والضحك بن مزاحم نقله ابن أبي حاتم عنه وذهب الجمهور الى أن التوبة منه مقبولة واستدلوا بمثل قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله واني لغفار لمن

حصل ما حصل من عصيان الرماة وفشل بعض المقاتلة تأخر الوعد الذي كان مشروطا بالثبات والطاعة ولهذا قال ولقد صدقكم الله وعده أي أول النهار اذ تحسبونهم أي تقتلونهم باذنه أي بتسلطه اياكم عليهم حتى اذا فشلتم وقال ابن جريج قال ابن عباس الفشل الجبن وتنازعتم في الامر وعصيت كما وقع للرماة من بعد ما أراكم متحجبين وهو الظفر بهم منكم من يريد الدنيا وهم الذين رغبوا في المغنم جبنوا والهزيمة ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ثم أدا لهم عليكم ليختبركم ويمتحنكم ولقد عفا عنكم أي غفر لكم ذلك الصنيع وذلك والله أعلم لكثرة عبيد العدو وعددهم وقلة عبيد المسلمين وعددهم قال ابن جريج قوله ولقد عفا عنكم قال لم يستأصلكم وكذا قال محمد بن اسحق رواهما ابن جرير والله ذو فضل على المؤمنين قال الامام أحمد حدثنا سليمان ابن داود حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبيد الله عن ابن عباس أنه قال ما نصر الله النبي صلى الله عليه وسلم في موطن

كنهه يوم أحد فأكره ذلك فقال ابن عباس يني وبين من أكره ذلك كتاب الله أن الله يقول في يوم أحد ولقد صدقكم الله وعده
 إذ تحسبونه بأذنه يقول ابن عباس والحسن الفشل (١) حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من
 يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة الآية وانما على هذا الرماة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع وقال اجواظوه رما
 قان رأيتونا نقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا نغتم فلا تنمرونا فلما غنم النبي صلى الله عليه وسلم وأبا خرواعا شكر المشركين أكره الرماة
 جمعاً في العسكر ينهبون ولقد التقت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم هكذا وشبك بين يديه واتشبهوا فلما أخل
 الرماة تلك الخلة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب بعضهم بعضاً والنسبوا
 وقتل من المسلمين ناس كثير وقد كان النصر (٢٩٤) لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين

تاب قالوا أيضاً والجمع يمكن بين آية النساء هذه وآية الفرقان فيكون معناها ما خزاؤه
 جهنم الأمن تاب لا سيما وقد اتحد السبب وهو القتل والموجب وهو التوعد بالعقاب
 واستدلوا أيضاً بالحديث المذكور في الصحاحين عن عبادة بن الصامت أنه صلى الله عليه
 وآله وسلم قال سابعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا ترين أولادكم تقبلوا النفس التي حرم الله
 إلا بالحق ثم قال فمن أصاب من ذلك شيئاً فاستره الله فهو إلى الله أن شاء عقابه وإن شاء
 عذبه وبحديث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه وغيره في الذي قتل مائة نفس
 وذهب جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه والشافعي إلى أن القاتل عمد إذا دخل تحت المشيئة
 تاب أو لم يتب وقد أوضح الشوكاني في شرحه على المستقى متمسك كل فريق والحق أن باب
 التوبة لم يغلق دون كل عاص بل هو مفتوح لكل من قصده ورام الدخول منه وإذا كان
 الشرك وهو أعظم الذنوب وأشد ما تنجم عنه التوبة إلى الله ويقبل من صاحبه الخروج منه
 والدخول في باب التوبة فكيف بمعاذونه من المعاصي التي من جملتها القتل عداً الكن لا بد
 في توبة قاتل العمد من الاعتراف بالقتل وتسليم نفسه للقصاص إن كان واجباً وتسليم
 الديانة لم يكن القصاص واجباً وكان القاتل غنياً متمكناً تسليماً أو بعضها وأما مجرد
 التوبة من القاتل عداً وعزمه على أن لا يعود إلى قتل أحد من دون اعتراف ولا تسليم
 نفس فحين لا تقطع بقبولها والله أرحم الراحمين هو الذي يحكم بين عباده فيما كانوا فيه
 يختلفون وقد تعلقت المعتزلة وغيرهم بهذه الآية على أن القاسق يتخلد في النار والجواب
 أن الآية نزلت في كافر قتل مسلماً وهو مقيس بن ضبابة وهي على هذا مخصوصة وقيل
 المعنى من قتل مسلماً استحلال قتله وهو كفر وعن أبي مجلز قال هي جزاؤه فإن شاء الله أن
 يتجاوز عن جزائه فعل أخرجه أبو داود وقيل الخلود لا يقتضي التأبد بل معناه طول
 المكث قاله البيضاوي وقد ثبت في أحاديث الشفاعة الصالحة أخرج جميع الموحدين
 من النار قال البخاري الظاهر أنه أراد التشديد والتخفيف والرحم العظيم عن قتل المؤمن

سبعة أوتسعة ورجال المشركون
 جولة نحو الجبل ولم يبلغوا حيث
 يقول الناس الغار إنما كانوا تحت
 المهراس وصاح الشيطان قتل
 محمد فلم يشكوا به أنه حق فلازلنا
 كذلك ما نشتك أنه حق حتى طلع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 السعدين نعرفه بكتفيه إذا مشى
 قال ففررحنا حتى كانه لم يصبنا
 ما أصابنا قال ففرقي ففجونا وهو
 يقول أشد غضب الله على قوم
 دموا وجه رسول الله ويقول مرة
 أخرى ليس لهم أن يعاونوا حتى
 انتهى الينا فكث ساعة فاذا أبو
 سفيان يصيح في أسفل الجبل أعل
 هبل مرتين يعني الهه أين ابن أبي
 كبشة أين ابن أبي خفاصة أين ابن
 الخطاب فقال عمر رضي الله عنه
 يا رسول الله ألا أحسبه قال بلى فلما
 قال أعل هبل قال عمر الله أعلى
 وأجل فقال أبو سفيان قد أنعمت
 قال عنها فقال أين ابن أبي كبشة

أين ابن أبي خفاصة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهذا أنا عرفنا فقال أبو
 سفيان يوم يوم بدر الأيام دول وإن الحرب سجال قال فقال عمر لا سواء قتلانا في الجنة وقتلناكم في النار قال أنكم تزعمون ذلك فقد
 خبنا وخسرنا إذن فقال أبو سفيان أنكم ستجدون في قتلاكم مثلاً ولم يكن ذلك عن رأي سرائنا قال ثم أدركته حمية الجاهلية فقال
 أما إنه إن كان ذلك لم نكرهه هذا حديث غريب وسياق عجيب وهو من مراسلات ابن عباس فإنه لم يشهد أحد ولا أبوه وقد أخرجه
 الحاكم في مستدركه عن أبي النضر الفقيه عن عثمان بن سعيد عن سليمان بن داود بن علي بن عبد الله بن عباس بن به وهكذا رواه
 ابن أبي حاتم والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سليمان بن داود الهاشمي به وبعبه شواهد في الصحاح وغيرها فقال الامام أحمد حدثنا
 عفان حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال إن النساء كن يوم أحد خلف المسلمين يحجزون على جرحي

المشركين فلو حادفت يومئذ رجوت ان أبرأه ليس منا أحذير بدالنا حتى انزل الله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم لينبت لكم فلما خالف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصوا ما أمر به أفرد النبي صلى الله عليه وسلم في تسعة مائة من الانصار ورجلين من قريش وهو عاشرهم صلى الله عليه وسلم فلما أرهقوه قال رحم الله رجلا ردهم عنا قال فقام رجل من الانصار فقاتل ساعة حتى قتل فلما أرهقوه أيضاً قال رحم الله رجلا ردهم عنا فلم يزل يقول ذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ما انصفنا أصحابنا فجاء أبو سفيان فقال اعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله فقال الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله مولانا لا مولى لهم فقال أبو سفيان يوم يوم بدري يوم علينا ويوم لنا ويوم نساء (١٩٥) ويوم نسر خطله بمخطلة وفلان بفلان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سواء أما قلنا فاحيا ميرزقون وأما قتلناكم في النار يعذبون فقال أبو سفيان لقد كان في القوم مثله وان كانت لعن غير ملائنا ما أمرت ولا نهيت ولا أجبت ولا كرهت ولا سألني ولا سرتني قال فنظروا فاذا حمزة قد بقر بطنه وأخذت هند كبده فلاكتهم فلم تستطع ان تاكلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلت شيأ قالوا لا قال ما كان الله ليدخل شيأ من حمزة في النار قال فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فصرى عليه وجرى عليه فرفع الانصارى جنبه فصلى عليه فرفع الانصارى وتركة حمزة حتى جرى ما تحرف فوضع الى جنب حمزة فصلى عليه ثم رفع وتركة حمزة حتى صلى عليه يومئذ سبعين صلاة فترديه أجداً أيضاً وقال البخاري حدثنا عبد الله بن موسى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن

لا انه أراد عدم قبول توبته عدمه حقيقة وظاهره ان الآية من المحكم لانه لا يقع النسخ الا في الامر والنهي ولو لفظ الخبر اما الخبر الذي ليس بمعنى الطلب فلا يدخله نسخ ومنه الوعد والوعيد قاله الجلال في الاتقان قال أبو السعود في الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الاكيد وفنون الابرار والارعاد ماتراه وقد زادت بما روى من الاخبار الشداد كقوله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لزال الدنيا عند الله آهون من قتل مؤمن وقوله لو ان رجلا قتل بالمشرك وآخر ضي بالمغرب لا شريك في دمه وقوله من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ونحو ذلك من القوارع ولا تمسك للمعترلة فيها لان المراد بان لا يود هو المكث الطويل لا الدوام وقد روى مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال هو حراؤمان جازاه قال الواحدى والاصل في ذلك ان الله عز وجل يجوز ان يخلف الوعد وان امتنع ان يخلف الوعد يومئذ وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث أنس انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من وعده الله على عمله ثوابا فهو مستجز له ومن أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق انه لا ضرورة الى تفرع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منه تعالى بان جراه ذلك لانه يجوز به بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى وجرأسيئة سيئة مثلها ولو كان هذا الاخبارا بانه تعالى يجزى كل سيئة بمثلها العارضة قوله تعالى ويعفو عن كثير انتهى كلام أبي السعود ملخصا (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتيبوا) هذا متصل بذكر الجهاد والقتال والضرب السيف في الارض تقول العرب ضربت في الارض اذا سرت لتجارة أو غزوا أو غيرهما وتقول ضربت الارض بدون في اذا قصدت قضاء حاجة الانسان ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخرج الرجلان يضربان الغائط والتين هو التأمل وهي قراءة الجماعة الاجمعة فانه قرأ فتبستوا من التبت واختار القراءة الاولى أبو عبيدة وأبو حاتم قال لان من أمر بالتبين فقد أمر بالتبت وانما خص

البراءة قال لقينا المشركين يومئذ وأجلس النبي صلى الله عليه وسلم جيسا من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال لا تبرحوا ان أنتمو ناظهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتهم ظهرنا عليهم فلا تعينونا فلما القيناهم هر بوا حتى رأيت النساء يستمددن في الجبل رفعن عن سوقهن فديدت خلاخلهن فاخذوا يقولون الغنمة الغنمة فقال عبد الله بن جبير عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأبوا فلما ابوا صر في وجوههم فاصيب سبعون قتيلا فاشرف أبو سفيان فقال أفى القوم محمد فقال لا تجيبوه فقال أفى القوم ان أبي خافه قال لا تجيبوه فقال أفى القوم ابن الخطاب فقال ان هو لا يقتلوا فلو كانوا الحما لا جابوا فإملاك عمر نفسه فقال له كذب يا عبد الله أفى الله لك ما يحزنك قال أبو سفيان أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا لله أعلى وأجل قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا لله مولانا ولا مولى

لكم قال أبو سفيان يوم بدر والحرب سجال وسجدون مشبه لم أحرمها ولم توفني تفرد به البخاري من هذا الوجه ثم رواه عن
عمر بن خالد عن زهير بن معاوية عن أبي إسحق عن البراء بن عواض وسمائي بأبسط من هذا وقال البخاري أيضا حدثنا عبد الله بن
سعيد حدثنا الواسعة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ اليأس
أي عباد الله أنخرأكم فرجعت أولاهم فأجتلدت هي وأخراهم فمصر خديفة فاذا غويته اليأس فقال أي عباد الله أي أبي قال
قالت فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال خديفة يغفر الله لكم قال عروة وقال الله ما زالت في خديفة بقية خبر حتى لحق بالله عز وجل
وقال محمد بن إسحق حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده أن الزبير بن العوام قال والله لقد رأيته حتى انظر إلى جدهم هند
وصواحبها مشيرات هوارب مادون (٢٩٦) اخذهن كثير ولا قليل ومالت الرماة إلى العسكر حين كشفنا القوم عنه

السفر بالأمر بالتبين مع أن التبين والتثبت في أمر القتل واجبان حضرا وسفرا بلا
خلاف لأن الحادثة التي هي سبب نزول الآية كانت في السفر (ولا تقولوا لمن أتى اليكم
السلام) وقرئ السلم ومعناها واحد واختار أبو عبيد السلام وخالفه أهل النظر في أن
السلم هنا أشبه لانه بمعنى الانقياد والتسليم والمراد هنا لا تقولوا لمن أتى بيده اليكم واستسلم
(لست مؤمنا) فالسلم والسلام كلاهما بمعنى الاستسلام وقيل هما بمعنى الاسلام أي
لا تقولوا لمن أتى اليكم الاسلام أي لا تقولوا لمن أتى اليكم التسليم فقال السلام عليكم
التسليم وهو تحية أهل الاسلام أي لا تقولوا لمن أتى اليكم التسليم فقال السلام عليكم
لست مؤمنا وانما قلت هذا تقيية لئلا يظن أن التسليم والمراد بهي المسلمين عن أنهم ملوا ما جاء
به الكافر مما يستدل به على اسلامه ويقولوا انه انما جاء بذلك تعوذا وقيية ومؤمننا من
أمنه اذا أجزته فهو مؤمن وقيل المعنى لست من أهل الإيمان وقد استدل به هذه الآية
على أن من قتل كافرا بعد أن قال لا إله الا الله قتل به لأنه قد عصم به هذه الكلمة ودمه وماله
وأهله وانما أسقط القتل عن وقع منه ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا بهم
تأولو فظنوا أن من قالها خوفا من السلاح لا يكون مسلما ولا يصير به أدمه معصوما وأنه
لا بد أن يقول هذه الكلمة وهو مطمئن غير خائف وفي حكم التكلم بكلمة الاسلام اظهار
الانقياد بان يقول أنا مسلم أو أنا على دينكم لما عرفت من أن معنى الآية الاستسلام
والانقياد وهو يحصل بكل ما يشعر بالاسلام من قول أو عمل ومن أجل ذلك كلمة الشهادة
وكلمة التسليم فالقولان الآخران في معنى الآية داخلان تحت القول الأول وقد
أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال لحق ناس من المسلمين رجلا معه غنمة له فقال
السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنمته فزالت هذه الآية وفي سبب النزول روايات كثيرة
وهذا الذي ذكرناه أحسنها (يتبعون عرض الحياة الدنيا) أي لا تقولوا تلك المقالة طالبي
الغنمة على أن يكون النهي راجعا إلى القيد والمقيد لا إلى القيد فقط وسعى متاع الدنيا

يريدون النهب وخواطروا ظهورنا للخل
فأوتينا من أدبارنا وصرخ صرخ
ألا ان محمدا قد قتل فأنكفنا
وانكفأ علينا القوم بعد أن أصبنا
أصحاب اللواحي حتى ما يدومونه أحد
من القوم قال محمد بن إسحق فلم يزل
لواء المشركين صريعا حتى أخذه
عروة بنت علقمة الحارثية فرفعت
لقريش فلا ثوابها وقال السدي
عن عبد خير عن علي بن عبد الله بن
مسعود قال ما كنت أرى أن أحدا
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يريد الدنيا حتى نزل فيها ما نزل
يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم
من يريد الآخرة وقد روى من غير
وجه عن ابن مسعود وكذا روى عن
عبد الرحمن بن عوف وأبي طلحة رواه
ابن مردويه في تفسيره وقوله تعالى
ثم صرفكم عنهم ليبتليكم قال
ابن إسحق حدثني القاسم بن عبد
الرحمن بن رافع أحد بني عدي بن
البحار قال انتهى أنس بن النضر

عن أنس بن مالك إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار

عرضا

قد ألقوا بأيديهم فقال ما يجليكم فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما صنعت عيون بالحياة بعده قوموا آخرتوا على
مامات عليه ثم استقبل القوم فقاتل حتى قتل رضي الله عنه وقال البخاري حدثنا حسان بن حسان حدثنا محمد بن طلحة
حدثنا جندب عن أنس بن مالك أن عمه أنس بن النضر غاب عن بدر فقال غبت عن أول قتال النبي صلى الله عليه وسلم لأنني أشهدني
الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أجذلني يوم أحد فهزم الناس فقال اللهم اني اعتذر إليك مما صنع هؤلاء يعني
المسلمين وأبرأ اليك مما جاء به المشركون فقدم بسيفه فلقى سعد بن معاذ فقال أين يا سعد اني أجدر بريح الجنة دون أحد مني
فقتل فما عرفت حتى عرفته أخته بشامة أو بيناه وبه بضع وثمانون من طعنه وضقه ودمته سمي هذا اللفظ البخاري وأخرجه

مسلم من حديث ثابت بن أنس بنحوه وقال البخاري أيضا حدثنا عبد الله بن أحمد ثنا أبو حمزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل من خيبر إلى النبي فقال يا رسول الله ما هذا البيت أعلم أن عثمان بن عفان في يوم أحد قال نعم قال ففعلته تغيب عن بدر فلم يشهد بها قال نعم قال فاشهد أن الله عفا عنه وأما تغيبه عن بدر فإنه كان تحت يث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت هيضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لك أجر رجل ممن شهد بدر أو سمعه وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة من عثمان لبعثته مكانه فبعث عثمان فكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة فقال (٢٩٧) النبي صلى الله عليه وسلم بيده النبي هذه يد

عرضا لأنه عرض زائل غير ثابت قال أبو عبيدة يقول جميع متابع الدنيا عرض بفتح الراء وأما العرض بسكون الراء فهو ما سوى الدنيا والدرهم فكل عرض بالسكون عرض بالفتح وليس كل عرض بالفتح عرضا بالسكون وفي كتاب العين العرض ما يسل من الدنيا ومنه قوله تعالى تريدون عرض الدنيا ويجمعه عروض وفي المجمل لابن فارس والعرض ما يعرض للانسان من مرض ونحوه وعرض الدنيا ما كان فيها من مال قل أو كثر والعرض من الاثام ما كان غير نقد (فعند الله) هو تعليق للنهي أي عند الله معاهو حلال لكم من دون ارتكاب محظور (مغنا كثيرة) تغنيها وتستغنون بها عن قتل من قد استسلم وانقاد وغنا ما له وقيل فعنده ثواب كثير لمن اتقى قتل المؤمن والمغنا جمع مغنم وهو يصح للمصدر والزمان والمكان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو واطلاقا للمصدر على اسم المفعول نحو ضرب الأمير (كذلك كنتم من قبل) أي كنتم مثل الرجل المذكور في مبادئ الاسلام كنارا اخفقت دماؤكم لما تكلمتم بكلمة الشهادة وكذلك كنتم من قبل تخفون ايمانكم عن قومكم خوفا على أنفسكم حتى من الله عليكم بأعز دينه فأظهرتم الايمان وأسلمتم به (فمن الله عليكم) يعني بالاسلام والهداية فلا تقبلوا من قال لا اله الا الله أو من عليكم بإعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل بالتوبة (فتيسروا) ولا تجعلوا بقاءكم مؤثرا وكرر الامر باليسر للتأكد عليهم لكونه واجبا لا فسخة فيه ولا رخصة (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهاقوا في القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) التفاوت بين درجات من قعد عن الجهاد من غير عذر ودرجات من جاهد في سبيل الله بعباله ونفسه وان كان معذورا لكن أراد سبحانه به اذا الاخبار تشبها بالمجاهدين ليرغبوا بتكيت القاعدين لئلا تنفوا ونحوه قوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك للطالب العلم رتبة على الرضا بالجهل

عرضا لأنه عرض زائل غير ثابت قال أبو عبيدة يقول جميع متابع الدنيا عرض بفتح الراء وأما العرض بسكون الراء فهو ما سوى الدنيا والدرهم فكل عرض بالسكون عرض بالفتح وليس كل عرض بالفتح عرضا بالسكون وفي كتاب العين العرض ما يسل من الدنيا ومنه قوله تعالى تريدون عرض الدنيا ويجمعه عروض وفي المجمل لابن فارس والعرض ما يعرض للانسان من مرض ونحوه وعرض الدنيا ما كان فيها من مال قل أو كثر والعرض من الاثام ما كان غير نقد (فعند الله) هو تعليق للنهي أي عند الله معاهو حلال لكم من دون ارتكاب محظور (مغنا كثيرة) تغنيها وتستغنون بها عن قتل من قد استسلم وانقاد وغنا ما له وقيل فعنده ثواب كثير لمن اتقى قتل المؤمن والمغنا جمع مغنم وهو يصح للمصدر والزمان والمكان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو واطلاقا للمصدر على اسم المفعول نحو ضرب الأمير (كذلك كنتم من قبل) أي كنتم مثل الرجل المذكور في مبادئ الاسلام كنارا اخفقت دماؤكم لما تكلمتم بكلمة الشهادة وكذلك كنتم من قبل تخفون ايمانكم عن قومكم خوفا على أنفسكم حتى من الله عليكم بأعز دينه فأظهرتم الايمان وأسلمتم به (فمن الله عليكم) يعني بالاسلام والهداية فلا تقبلوا من قال لا اله الا الله أو من عليكم بإعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل بالتوبة (فتيسروا) ولا تجعلوا بقاءكم مؤثرا وكرر الامر باليسر للتأكد عليهم لكونه واجبا لا فسخة فيه ولا رخصة (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهاقوا في القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) التفاوت بين درجات من قعد عن الجهاد من غير عذر ودرجات من جاهد في سبيل الله بعباله ونفسه وان كان معذورا لكن أراد سبحانه به اذا الاخبار تشبها بالمجاهدين ليرغبوا بتكيت القاعدين لئلا تنفوا ونحوه قوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك للطالب العلم رتبة على الرضا بالجهل

(٢٨ - فتح البيان في) ايادهم فقال اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في اخر اكهم وكذا قال ابن عباس وقتادة والربيع وابن زيد وقال عبد الله بن الزبيري يذكرون هزيمة المسلمين يوم أسدى في قصيدته وهو مشرك بعد لم يسلم التي يقول في أولها يا غراب البين أجمع فتقل * انما نطق شيئا قد فعل * ان الخير وللشرمدي * وكلا ذلك وجه وقبل الى أن قال ليت اشيماخي يدبر يشهدوا * جزع الخزعج من وقع الاسل * حين مات بنباء بر كها * واستحرق القتل في عبد الاشل ثم خنوا عند ذاككم رقما * رقص الحفان يعا في الجبل * فقلنا الضعف من أشرافهم * وعد لنا ميل بدر فاعتدل الحفان عغار النعم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أقر في اثني عشر رجلا من أصحابه كمال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى ان زهير حدثنا أبو اسحق عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير قال ووضعهم موضعا وقال ان رأيتونا تحطفتنا الطير فلا تبرحوا حتى أرسل اليكم قال فهزمهم

قال فلقد والله رأيت النساء يشتدن على الجبل وقد بدت أسواقهن وخلاطين رافعات ثيابهن فقال أصحاب عبد الله الغنية أي قوم الغنية ظهروا أصحابكم فانتظروا قال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إنا والله لنا نين الناس فلتصين من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهم زمين فذلك الذي يدعوههم الرسول في آخرهم فلم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ثنا عشر رجلا فأصابوا من سبعين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر مائة وأربعين سبعين أسيرا وسبعين قتيلا قال أبو سفيان في القوم محمد في القوم محمد في القوم محمد ثلاثا قال فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجيبوه ثم قال في القوم ابن أبي خفاة في القوم ابن أبي خفاة في القوم ابن الخطاب في القوم ابن الخطاب ثم أقبل على أصحابه فقال أما هؤلاء فقد (٢٩٨) قتلوا وقد كفتهم فأمك عمر نفسه أن قال كذبت والله يا عبد الله ان الذين

وغير أولي الضرر بالرفع على انه صفة للقاعدين كما قال الاخفش لانهم لا يقصد مدبهم قوم بايعانهم فصاروا كالنكرة فجاز وصفهم بغير وكسر الراء على انه وصف للمؤمنين وبفتحها على الاستثناء من القاعدين أو من المؤمنين أي الأولي الضرر فانهم يستون مع المجاهدين ويجوز أن يكون منصبا على الحال من القاعدين أي لا يستوي القاعدون الاحياء في حال صحتهم وجازت الحال منهم لان لفظهم لفظ المعرفة قال العلماء أحل الضررهم أحل الاعذار من مرض أو عاهة من عي أو عرج أو زمانة أو نحوها لانها أضرت بهم حتى منعتهم عن الجهاد وظاهر النظم القرآني ان صاحب العذر يعطى مثل أجر المجاهد وقيل يعطى أجر من غير تضعيف فيفضله المجاهد بالتضعيف لاجل المباشرة قال القرطبي والاول أصح ان شاء الله الحديث الصحيح في ذلك ان بالمدينة رجلا ما قطعهم واديا ولا ستم مسير الا كانوا معكم أولئك قوم حبسهم العذر قال وفي هذا المعنى ما ورد في الخبر اذا مرض العبد قال الله تعالى اكسبوا العبد ما كان يعمل في الصحة الى أن يبرأ أو أقبضه الى وقد أخرج البخاري وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أملى عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله بخاء ابن أم مكتوم وهو عليه السلام فقال يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان أعني فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ونخذه على نخذي غير أولي الضرر وأخرجه أيضا سعيد بن منصور وأحمد وأبو داود وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه من حديث خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه وعن ابن عباس قال غير أولي الضرر المتخلفون عن بدر والخارجون الى بدر وعنه قال نزلت في قوم كانت تشغلهم أمر اض وأوجاع فانزل الله عذرهم من السماء وعن أنس بن مالك قال نزلت هذه الآية في ابن أم مكتوم ولقد رأيته في بعض مشاهد المسلمين معه اللواء (فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على القاعدين درجة) هذا بيان لما بين الفريقين من

عددت لاحياء كلهم وقد أتى الله الك ما بسوء فقال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في القوم مثله لم أمرهم ولم تسؤني ثم أخذ يرتجز يقول أعل هبل أعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله اعلى واجل قال اننا العزى ولا عزى لكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله وما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم وقد رواه البخاري من حديث زهير بن معاوية مختصرا ورواه من حديث اسرائيل عن أبي اسحق بأبسط من هذا كما تقدم والله أعلم وروى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمارة بن غزينة عن أبي الزبير عن جابر قال أنه زعم الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوم أحد وبقى معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبيد الله وهو يصعد في الجبل فلقهم المشركون فقال ألا أحد لهؤلاء فقال طلحة يا رسول الله فقال كانت يا طلحة فقال رجل من الانصار فقال لهؤلاء فقال طلحة مثل قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بقي معه ثم قتل الانصار فلقوه فقال ألا رجل لهؤلاء فقال طلحة مثل قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قتل فلقوه فلم يزل يقول مثل قوله الاول فيقول طلحة يا رسول الله فيحبسه فيستأذنه رجل من الانصار للقتال فيأذن له فيمقاتل مثل من كان قبله حتى لم يبق معه الا طلحة فغشوه ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لهؤلاء فقال طلحة أنا فقاتل مثل قتال جميع من قبله وأصيبت أنامله فقال حس فقال رسول الله لوقلت بسم الله وأذكرت اسم الله رفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تلج بك في جوف السماء ثم صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وهم مجتمعون وقد روى البخاري عن أبي بكر بن أبي شعبة

فقال ألا أحد لهؤلاء فقال طلحة يا رسول الله فقال كانت يا طلحة فقال رجل من الانصار فقال لهؤلاء فقال طلحة مثل قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بقي معه ثم قتل الانصار فلقوه فقال ألا رجل لهؤلاء فقال طلحة مثل قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قتل فلقوه فلم يزل يقول مثل قوله الاول فيقول طلحة يا رسول الله فيحبسه فيستأذنه رجل من الانصار للقتال فيأذن له فيمقاتل مثل من كان قبله حتى لم يبق معه الا طلحة فغشوه ما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لهؤلاء فقال طلحة أنا فقاتل مثل قتال جميع من قبله وأصيبت أنامله فقال حس فقال رسول الله لوقلت بسم الله وأذكرت اسم الله رفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تلج بك في جوف السماء ثم صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وهم مجتمعون وقد روى البخاري عن أبي بكر بن أبي شعبة

رجل منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فإنا قد أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحزب من الحزب من الصدقة فقال بعض التوم كاذ كرى فلما أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم منه انتفض بها استفاضة ظنار ناعته ظنار الشعر عن ظهر البعير اذا انتفض ثم استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم فطعنه في عنقه طعنة نداء منها عن فرسه مرارا وذكرا الواقدي عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه نحو ذلك وقال الواقدي وكان ابن عمر يقول مات أبي بن خلف بطن رابع فاني لا سري بطن رابع بعد حوى من الليل فاذا أبا بنار شأج لي فبسمها واذا رجل يخرج منها في سلة يجذبها بهج بالعطش واذا رجل يقول لا تسقه فان هذا قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف وثبت في الصحيحين من رواية عبد الرزاق عن (٣٠٠) معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ يشر الى ربايته واشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله وأخرجه البخاري أيضا من حديث ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله على من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسده في سبيل الله واشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن اسحق أصيبت رباعية رسول الله صلى الله عليه وسلم وشيخ في وجهه وكتبت شفته وكان الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص فحدثني صالح بن كيسان عن من حدثه عن سعد بن أبي وقاص قال ما حرصت على قتل أحد قط ما حرصت على قتل عتبة بن أبي وقاص وان كان ما علمته لسيئ الخلق مبغضا في قومه ولقد كنفاني فيه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

أجر أو غنية وإن قبضته عقرت له ورجته أخرجه النساء (إن الذين توفاهم الملائكة) يحتمل أن يكون ماضيا وحذفت منه علامة التانيث لأن تأنيث الملائكة غير حقيقي ويحتمل أن يكون مستقبلا والاصل توفاهم وعن الحسن ان المعنى تحبسه في النار وقيل يقبض أرواحهم وهو الاظهر والمراد بالملائكة ملك الموت وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم لقوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقيل ملك الموت وأعوانه وعلى الاول يكون المراد بالملائكة الربانية الذين يكونون تعذيب الكفار (ظالمى أنفسهم) بالمقام مع الكفار وترك الهجرة نزل فيمن أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع المشركين الى بدر مريد فقتل كافرا (قالوا فم كنتم) سؤال توبيخ أى فى أى شئ كنتم من أمر دينكم وقيل المعنى أكنتم فى أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ام كنتم مشركين قاله القرطبي وقيل ان معنى السؤال التقرير أى هم باهم لم يكونوا فى شئ من الدين قال أبو حيان أى فى أى حالة كنتم بديل الجواب أى فى حالة قوة أو ضعف (قالوا) على وجه الكذب معتذرين (كما تستضعفون) عاجزين عن الهجرة (فى الارض) مكة لأن سبب النزول من أسلم بها ولم يهاجر وهذا اعتذار غير صحيح إذ كانوا يستطيعون الحيلة وهم عدون السبيل ثم وقفهم الملائكة على ذنبهم وأزمتهم الحجة وقطعت معذرتهم حيث (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة) قيل المراد بهذه الارض المدينة والاولى العموم اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الحق فيراد بالارض كل بقعة من بقاع الارض تصلح للهجرة اليها ويراد بالارض الاولى كل أرض ينبغى الهجرة منها (فتهاجر وافيهما) وتخرجوا من بين أظهر المشركين قال الواقدي وفيه ان الله لم يرض بالاسلام أهل مكة حتى يهاجروا (فالولئك ما وأهم) أى منزلهم (جهنم وساعت) أى جهنم (بصيرا) أى مكانا يصيرون الله والاية تبدل على ان من لم يتمكن من إقامة دينه فى بلد كما يجب بأى سبب كان وعلم انه يتمكن من إقامته فى غيره حققت عليه

وسلم اشتد غضب الله على من دعى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن عثمان الجري عن مقبم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبي وقاص يوم أحد حين كسر رباعيته ودعى وجهه فقال اللهم لا تحل عليه الخول حتى يموت كافرا فاحال عليه الخول حتى مات كافرا الى النار وذكر الواقدي عن ابن أبي سبرة عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن أبي الخوير عن نافع بن جبير قال سمعت رجلا من المهاجرين يقول شهدت أحدا فنظرت الى النبل يأتي من كل ناحية ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى وسطها كل ذلك يصرف عنه ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهري يومئذ يقول دلوني على محمد لا نجوت ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه ليس معه أحد ثم جاوزه فعاتبه فى ذلك صفوان فقال والله ما رأيت أحدا خلف الله انما نمتو عرجا ثم أرتة فعدا ناعا على قتله فلم يخلص الى ذلك قال الواقدي

المهاجرة

والثبت عندنا ان الذي روى وجته رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن شينة والذي روى شنته وأصاب رباعيته عتبة بن أبي وقاص وقال
 أبو داود الضمالي حديثا ابن المبارك عن اسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله أخبرني عيسى بن طلحة عن أم المؤمنين رضي الله
 عنها قالت كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال ذلك يوم كاه لطلحة ثم أنشأ يحدث قال كنت أول من فاء يوم أحد فزأبت رجلا يقاتل
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدونه وأراه قال حية فقلت كن طلحة حيث فاني ما فاني فقلت يكون رجلا من قومي أحب الى
 ويحيى وبين المشركين رجل لا أعرفوا أنا أقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وهو مخدع خطاف لا أعره فاذا هو أبو عبيدة بن
 الجراح فانتفيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كسرت رباعيته وشج في وجهه وقد دخل في وجهه حلق من حلق المغفر
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك كما صابك يا رجل يد طلحة وقد نزل فلم
 نلتفت الى قوله قال وزهبت (٢٠١)

الهاجرة وفي الباب أحاديث ذكرناها في جواب سؤال عن الهجرة من أرض الهند اليوم
 بالنارسية فليرجع اليه (الاستضعفين) الذين صدقوا في استضعافهم (من الرجال
 والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) استثناء من الضمير في ما واهم
 وقبل هو استثناء منقطع لعدم دخول المستضعفين في الموصول وضميره والمراد بهم من
 الرجال الزمنا ونحوهم والولدان كعباش بن أبي ربيعة وسليمان بن هشام وانما ذكر الولدان
 مع عدم التكليف لهم لقصد المبالغة في أمر الهجرة واجهاهم انما يجب لو استطاعوا غير
 المكاف فكيف من كان مكلفا وقيل أراد بالولدان المراهقين والمالك والحيلة لفظ عام
 لانواع أسباب التخلص أي لا يجدون حيلة في الخروج منها الفقرهم وعجزهم وظطربا
 الى ذلك وقيل السبيل سبيل المدينة عن ابن جرير في قوله حيلة قال قوة وعن عكرمة
 قال نهوضا الى المدينة وسبيل أي طريقا اليها (فالولك عسى الله أن يعفو عنهم) إشارة
 الى المستضعفين الموصوفين بما ذكر وجيء بكلمة الاطماع لتأكيدها من الهجرة حتى
 يظن ان تركها بمن لا يجب عليه يكون ذنبا يجب طلب العفو عنه وقال الكرخي يعفو
 عن خطر الهجرة بحيث يحتاج المعذور الى العفو قال ابن عباس كنت أنا وأخي من
 المستضعفين أنا من الولدان وأخي من النساء (وكان الله عفوا غفورا) مبالغا في المغفرة
 فيغفر لهم ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها الله عود عن الهجرة الى وقت الخروج
 (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض من انما كثيرا) هذه الجملة متضمنة للترغيب
 في الهجرة والتنشيط اليها وفيه دليل على أن الهجرة لا بد أن تكون بقصد صحيح ونية
 خالصة غير مشوبة بشئ من أمور الدنيا ومنها الحديث الصحيح فمن كانت هجرته الى الله
 ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها أو امرأته أو ولدها
 فهجرته الى ما هاجر اليه وقد اختلف في معنى الآية فقال ابن عباس وجياعا من
 التابعين ومن بعدهم المرائع المتحول والمذهب من أرض الى أرض وقال مجاهد المرائع

الهاجرة وفي الباب أحاديث ذكرناها في جواب سؤال عن الهجرة من أرض الهند اليوم
 بالنارسية فليرجع اليه (الاستضعفين) الذين صدقوا في استضعافهم (من الرجال
 والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) استثناء من الضمير في ما واهم
 وقبل هو استثناء منقطع لعدم دخول المستضعفين في الموصول وضميره والمراد بهم من
 الرجال الزمنا ونحوهم والولدان كعباش بن أبي ربيعة وسليمان بن هشام وانما ذكر الولدان
 مع عدم التكليف لهم لقصد المبالغة في أمر الهجرة واجهاهم انما يجب لو استطاعوا غير
 المكاف فكيف من كان مكلفا وقيل أراد بالولدان المراهقين والمالك والحيلة لفظ عام
 لانواع أسباب التخلص أي لا يجدون حيلة في الخروج منها الفقرهم وعجزهم وظطربا
 الى ذلك وقيل السبيل سبيل المدينة عن ابن جرير في قوله حيلة قال قوة وعن عكرمة
 قال نهوضا الى المدينة وسبيل أي طريقا اليها (فالولك عسى الله أن يعفو عنهم) إشارة
 الى المستضعفين الموصوفين بما ذكر وجيء بكلمة الاطماع لتأكيدها من الهجرة حتى
 يظن ان تركها بمن لا يجب عليه يكون ذنبا يجب طلب العفو عنه وقال الكرخي يعفو
 عن خطر الهجرة بحيث يحتاج المعذور الى العفو قال ابن عباس كنت أنا وأخي من
 المستضعفين أنا من الولدان وأخي من النساء (وكان الله عفوا غفورا) مبالغا في المغفرة
 فيغفر لهم ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها الله عود عن الهجرة الى وقت الخروج
 (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض من انما كثيرا) هذه الجملة متضمنة للترغيب
 في الهجرة والتنشيط اليها وفيه دليل على أن الهجرة لا بد أن تكون بقصد صحيح ونية
 خالصة غير مشوبة بشئ من أمور الدنيا ومنها الحديث الصحيح فمن كانت هجرته الى الله
 ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها أو امرأته أو ولدها
 فهجرته الى ما هاجر اليه وقد اختلف في معنى الآية فقال ابن عباس وجياعا من
 التابعين ومن بعدهم المرائع المتحول والمذهب من أرض الى أرض وقال مجاهد المرائع

وسلم ثم استل السهم بفيه فبدرت نية أبي عبيدة وذ كرمه واختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه وقد ضعف علي بن المديني هذا
 الحديث من جهة اسحق بن يحيى هذا فإنه تكلم فيه يحيى بن سعيد القطان وأحمد ويحيى بن معين والبخاري وأبو زرعة وأبو حاتم
 والبخاري لما جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد مص الجرح حتى ألقاه ولاح أبيض فقيل له حجه فقال لا والله لا أعجبه أبدا ثم أدير
 من طريق عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد أنه سئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جرح وجه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته وهشمت البضة على رأسه صلى الله عليه وسلم فكانت فاطمة تغسل الدم وكان علي يسكب
 عليه الماء بالحن فلما رأته فاطمة ان الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة من حصير فأقرقته حتى اذا صارت رمادا ألصقته بالجرح

حسب اسم رفته تعالى فأتاكم غنائم أي غنائم غنم كان قول الغريب نزلت بيني وبين فلان وقاتل ابن جرير
وكذا قوله ولا صلبكم في جذوع النخل أي على جذوع النخل قال ابن عباس الغنم الأولى بسبب الهزيمة وحسن قتل محمد
صلى الله عليه وسلم والثاني حين علاهم المشركون فوق الجبل وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ليس لهم أن يعزلونا وعن
عبد الرحمن بن عوف الغنم الأولى بسبب الهزيمة والثاني حين قتل محمد صلى الله عليه وسلم كان ذلك عندهم أشد وأعظم من
الهزيمة واهما ابن مردويه وروى عن عمر بن الخطاب نحو ذلك وذكر ابن أبي حاتم عن قتادة نحو ذلك أيضا وقال السدي الغنم
الأولى بسبب ما فاتهم من الغنمة والفتح والثاني بإشراف العدو عليهم وقال ابن أبي حاتم فأتاكم غنائم أي كرا بعد كرب قتل من
قتل من أخوانكم وعلو عدوكم عليكم (٣٠٢) وما وقع في أنفسكم من قول قتل نبيكم فكان ذلك متبعا عليكم

المتخرج عما يكره وقال ابن زيد المرائع المهاجر وبه قال أبو عبيدة قال النحاس هذه
الأقوال متفقة المعاني فالمرغم المذهب والمحول وهو الموضع الذي يرغم فيه وهو مشتق
من الرغام وهو التراب ورغم أنف فلان أي لصق بالتراب ورأى فلان أي هجرته وعادته
ولم أتال أن رغم نفسه وهذا من الأمثال التي جرت في كلامهم بأسماء الأعداء ولا يراد
أعيانهم بل وضعوها لمعان غير معاني الأسماء الظاهرة ولا حظ لظاهر الأسماء من طريق
الحقيقة ومنه قولهم كلامه تحت قدمي وحاجته خلف ظهري يريدون الإهمال وعدم
الاحتفال وقيل انما سمى المهاجر من الغم لان الرجل كان اذا أسلم عادى قومه وهجرهم
فسمى خروجه من الغم واسمى مسيره الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم هجرة والحاصل
في معنى الآية أن المهاجر يجب في الأرض مكانا يسكن فيه على رغم أنف قومه الذين
هاجرهم أي على ذلهم وهوانهم (وسعة) أي في البلاد وقيل بالرزق وقال عطاء سعة أي
رخاء وقيل في اظهار الدين أو في تبدل الخوف بالامن أو من الضلال الى الهدى ولا مانع
من حمل السعة على ما هو أهم من ذلك (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله) أي
الى حيث أمر الله ورسوله قالوا كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد
أو نحو ذلك فهي هجرة الى الله ورسوله (تم يدركه الموت) قبل أن يصل الى مطلوبه وهو
المكان الذي قصد الهجرة اليه أو الامر الذي قصد الهجرة له (فقد وقع أجره على الله)
أي ثبت ذلك عنده ثبوت لا يتخلف يعني وجب أجر هجرته عليه بما يجابه على نفسه بجهدهم
الوعد والتفضل والكرم لا وجوب استحقاق قبل ويدخل فيه من قصد فعل طاعة ثم عجز
عن اتمامها كتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملا (وكان الله غفورا رحيمًا) أي كثير
المغفرة كثير الرحمة وقد استدلل به هذه الآية على ان الهجرة واجبة على كل من كان بدار
الشرك أو بدار يعمل فيها معاصي الله جهارا اذا كان قادر على الهجرة ولم يكن من
المستضعفين لما في هذه الآية الكريمة من العموم وان كان السبب خاصا كما تقدم

غنائم وقال بجاهد وقتادة الغنم
الأولى سماعهم قتل محمد والثاني
ما أصابهم من القتل والجراح وعن
قتادة والريبع بن أنس عكسه وعن
السدي الأولى ما فاتهم من الظفر
والغنمة والثاني إشراف العدو
عليهم وقد تقدم هذا القول عن
السدي قال ابن جرير وأولى هذه
الأقوال بالصواب قول من قال
فأتاكم غنائم فأتاكم بغنائم أيها
المؤمنون بجهاد الله أيكم غنمة
المشركين والظفر بهم والنصر
عليهم وما أصابكم من القتل والجراح
يومئذ بعد الذي كان قد أراكم في
كل ذلك ماتحبون بمعصيتكم أمر
ربكم وخلافكم أمر نبيكم صلى
الله عليه وسلم غنم ظنكم أن نبيكم
قد قتل وميل العدو عليكم ونبوكم
منهم وقوله تعالى لكي لا تحزنوا على
ما فاتكم ولا ما أصابكم أي على
ما فاتكم من الغنمة والظفر
بعدوكم ولا ما أصابكم من الجراح
والقتل قاله ابن عباس وعبد الرحمن

ابن عوف والحسن وقتادة والسدي والله خير بما تعملون سبحانه وبحمده لا اله الا هو جل وعلا (ثم أنزل
عليكم من بعد الغم أمانة ناعسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من
الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا قل لو كنتم في
يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتال الى مصاحبتهم وليبتلى الله ما في صدوركم وليعص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ان
الذين تولوا منكم يوم التي الجعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفى الله عنهم ان الله غفور رحيم) يقول تعالى بمنا
على عباده فيما أنزل عليهم من السكينة والامنة وهو النعاس الذي غشيهم وهم يشقون السلاح في حال همهم وغمهم والنعاس في
مثل تلك الحال دليل على الامان كما قال في سورة الانفال في قصة بدر ان غشيكم النعاس أمانة منه الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا

ابو سعيد الانصاري حدثنا ابو نعيم ووكيع عن شيبان عن عاصم عن ابي زرير عن عبد الله بن مسعود قال قال النعمان في القتال من الله
وفي الصلاة من الشيطان وقال البخاري وقال في خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال
كنت فيمن تغشاه النعمان يوم أحد حتى سقط سني من يدي مرأيا سقط وأخذ ويسقط وأخذ ذلك كذا رواه في المغازي معلنا
ورواه في كتاب التفسير مسندا عن شيبان عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال غشينا النعمان ونحن في مصافنا يوم أحد قال يفعل
سني يسقط من يدي وأخذه ويسقط وأخذه وقدر رواه الترمذي والنسائي والحاكم من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن
أبي طلحة قال رفعت رأبي يوم أحد وجعلت أنظر وما منهم يومئذ أحد الا يميل تحت جفسته من النعمان لفظ الترمذي وقال حسن
صحيح ورواه النسائي أيضا عن محمد بن المنشي عن خالد بن الحرث عن قتيبة (٣٠٢) عن ابن أبي عدي كلاهما عن حميد عن أنس
وظاهرهما عدم الفرق بين مكان ومكان وزمان وزمان

وظاهرها عدم الفرق بين مكان ومكان وزمان وزمان وقد ورد في الهجرة أحاديث وورد ما يدل على ان الهجرة بعد الفتح وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في شرحه على المتن عن ابن عباس بسند رجاله ثقات قال خرج ضمرة بن جندب من بيته مهاجرا فقال لقومه اجلوني فان رجوني من أرض الشرك الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتى فأتى في الطريق قبل أن يصل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ الوحي أي هذه الآية وأخرج ابن سعد وأجدوا الحياكم وصححه عن عبد الله بن عتيق قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول من خرج من بيته مجاهدا في سبيل الله وأين المجاهدون في سبيل الله فخر عن دابته فأتى فوقع أجره على الله وأولدته دابة فأتى فوقع أجره على الله أو مات خفف الله فقد وقع أجره على الله يعني يخفف الله عليه فإرشاه والله انه الكلمة ما سمعها من أحد من العرب قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن قتل فعصاف فقد استوجب الجنة وأخرج أبو يعلى والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خرج حاجا فأتى كتب له أجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فأتى كتب له أجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا في سبيل الله فأتى كتب له أجر الغازي الى يوم القيامة قال ابن كثير وهذا حديث غريب من هذا الوجه (واذا ضربتم في الأرض) هذا شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لغزيرة المهاجر على الهجرة وترغب له فيها ما فيه من تخفيف المؤنة أي اذا سافرتم أي مسافرة كانت ولذلك لم يقيده بما قيد به المهاجرة وقد تقدم تفسير الضرب في الأرض قريبا (فليس عليكم جناح) أي وزرور حرج في (أن تقصروا من الصلاة) يعني من أربع ركعات الى ركعتين وذلك في صلاة الظهر والعصر والعشاء وأصل القص في اللغة التضييق وقيل هو ضم الشيء الى أصله وفسر ابن الجوزي القص بالنقص ولم أره لاحد من أهل التفسير واللغة ومن التبعية وفي الآية دليل على

يعني أهل الإيمان واليقين والشبان والتوكل الصادق وهم الجازمون بأن الله عز وجل سينصر رسوله وينجز له مأموله ولهذا قال وطائفة قد أهدتهم أنفسهم يعني لا يعيشاهم النعاس من القلق والجزع والخوف يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية كما قال في الآية الأخرى بل ظننتم أن لن نقبلكم الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدًا إلى آخر الآية وهكذا هؤلاء اعتقدوا أن المشركين لما ظهروا تلك الساعة أنها الفصلة وإن الإسلام قد باد وأهدله وهذا شأن أهل الريب والشك إذا حصل أمر من الأمور القطيعة تحصل لهم هذه الظنون الشنيعة ثم أخبر تعالى عنهم أنهم يقولون في تلك الحال هل لنا من الأمر من شيء فقال تعالى قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ثم فسر ما أخفوه في أنفسهم بقوله يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما اقتلناهم هنا أي يسرون هذه المقالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق في حديثي يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥

لقد رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف علينا أرسل الله علينا النوم فامتنان من رجل الاذنت في صدره قال
فوالله اني لاسمع قول معتبرين كثير ما سمعته الا كالحلم يقول لو كان لنا من الامر شيء ما قبلناه ما خلفنا من امره وفي ذلك أنزل الله
يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلناه هذا القول معتبر رواه ابن ابي حاتم قال الله تعالى قل لو كنتم في شك من بعد ما جاءكم بالبرهان من ربكم
القتل الى مضاجعهم اي هذا قدر قدره الله عز وجل وحكم حتم لا تحيد عنه ولا مناص منه وقوله تعالى وليتبلى الله ما في صدوركم
وليعص ما في قلوبكم أي يختبركم بما جرى عليكم ليميز الخبيث من الطيب ويظهر أمر المؤمنين من المنافق للناس في الأقوال
والأفعال والله عليهم بذات الصدور أي بما يتجلى في الصدور من السرار والضمائر قال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع
انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا (٣٠٤) أي ببعض ذنوبهم السالفة كما قال بعض السلف ان من ثواب الحسنات الحسنات

بعد ما وان من جراء السيئة السيئة
أن القصر ليس بواجب واليه ذهب الجمهور وذهب الاقلون الى أنه واجب ومنهم عمر بن
عبد العزيز والكوفيون والقاضي ابي جعفر وجماعة من أهل الشام وهو مروي عن مالك
واسندوا بحديث عائشة الثابت في الصحيح فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيدت في
الحضر وأقرت في السفر ولا يتدح في ذلك مخالفتها لما روت فاعمل على الرواية الثابتة عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومثله حديث يعلى بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب
قلت ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقد أمن
الناس فقال لي عمر عجت بما عجت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن
ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته أخرجه أحمد ومسلم وأهل السنن
وظاهر قوله فاقبلوا صدقته ان القصر واجب وظاهر هذا الشرط أعني (ان خفتم أن
يفتنكم) أي بغتالكم ويقتلكم في الصلاة (الذين كفروا) ان القصر لا يجوز في السفر
الاسمح خوف الفتنة من الكافرين لاسمع الامن ولكنه قد تقرر بالسنة ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قصر مع الامن كما عرفت فالقصر مع الخوف ثابت بالكتاب والقصر مع
الامن ثابت بالسنة ومفهوم الشرط لا يقوى على معارضة ما تواتر عنه صلى الله عليه
وآله وسلم من القصر مع الامن وقد قيل ان الشرط خرج مخرج الغالب لان الغالب على
المسلمين اذذاك القصر للخوف في الاسفار ولهذا قال يعلى بن أمية لعمر كما تقدم وذبح
جماعة من أهل العلم الى أن هذه الآية انما هي مبيحة للقصر في السفر للخائف من العدو
فن كان آمنا فلا قصر له واليه ذهب داود الظاهري وذهب آخرون الى أن قوله ان خفتم
ليس متصلا بما قبله وان الكلام ثم عند قوله من الصلاة ثم افتتح فقال ان خفتم أن
يفتنكم الذين كفروا فاقم لهم يا محمد صلاة الخوف قال الفراء أهل الجبار يقولون فتنت
الرجل وربيعه وقيس وأسود وجميع أهل نجد يقولون أقنت الرجل وفرق الخليل
وسيويه بينهما فقالا فتنته جعلت فيه فتنة مثل كلته واقتنته جعلته مقتنا وزعم الاصمعي

بعد ما وان من جراء السيئة السيئة
بعد ما وان من جراء السيئة السيئة
أي عما كان منهم من القرار ان الله
عذروا حليم أي يغفر الذنب ويحلم
عن خلقه ويتجاوز عنهم وقد تقدم
حديث ابن عمر في شأن عثمان ونوويه
يوم أحد وان الله قد عفا عنه مع
من عفا عنهم عند قوله ولقد عفى
عنكم ومناسب ذكره ههنا قال
الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو
حدثنا زائدة عن عاصم عن شقيق
قال اني عبد الرحمن بن عوف الوليد
ابن عتبة فقال له الوليد مالي أراثة
جفوت أمير المؤمنين عثمان فقال له
عبد الرحمن أبلغه اني لم أفر يوم
حنين قال عاصم يقول يوم أحد ولم
أختلف عن بدر ولم أزل سنة عمر
قال فانطلق فأخبر بذلك عثمان قال
فقال عثمان أما قوله اني لم أفر يوم
حنين فكيف يعبرني بذلك ولقد عفا
الله عنه فقال تعالى ان الذين تولوا
منكم يوم التقي الجمع انما استزلهم
الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد

عفى الله عنهم وأما قوله اني تختلفت يوم بدر فاني كنت أمرض رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ماتت
وقد ضرب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهم ومن ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهم فقد شهدوا وأما قوله اني تركت
سنة عمر فاني لا أطيقها ولا هو فانه قد خذله بذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم اذا ضرب بواقي الارض
أو كانوا أغزوا كانوا عندنا ما ماتوا أو قتلوا ليعجل الله ذلك خسرة في قلوبهم والله يخي ويميت والله بما تعملون بصير ولئن قتلتم في
سبيل الله أو متم لغفر من الله ورحمة خير مما يجمعون ولئن متم أو قتلتم لاني الله يحشرهم) يعني تعالى عباد المؤمنين عن مشابهة
الكفار في اعتقادهم الفاسد الدال عليه قولهم عن اخوانهم الذين ماتوا في الاسفار والحروب لو كانوا تركوا ذلك لما أصابهم
مأصيبتهم فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم أي عن اخوانهم اذا ضرب بواقي الارض أي سافروا

فان دعاه فويل له من صلاته فليطعمه العليل من حوله والعطش المرأه فله

أي لو كنت سبيء الكلام قاسى القلب عليهم لانقضوا عنك وتركوك ولكن الله جمعهم عليك والان جانبك لهم تأليفالقلوبهم كما قال
عبد الله بن عمرو انى أرى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الكتب المتقدمة انه ليس بفظ ولا غليظ ولا سحاب فى الاسواق ولا
يجزى بالسينة السيئة ولكن يعفو ويصفح وقال أبو اسمعيل محمد بن اسمعيل الترمذى أنبأ بابشر بن عبيد حدثنا عمار بن عبد الرحمن
عن المسعودى عن ابن أبى مليكة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني بمدارات الناس كما
أمرني بإقامة الفرائض حديث غريب ولهذا قال تعالى فاعف عنهم واسم تفرغ لهم وشاورهم فى الامر ولذلك كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يشاور أصحابه فى الامر اذا حدث تطييبا لقلوبهم ليكون أنشط لهم فيما يفعلونه كما شاورهم يوم بدر فى الذهاب الى العير
فقالوا يا رسول الله لو استعرضت بنا عرض (٣٠٦) الجرح لقطعناه معك ولو سرت بنا الى برك الغماد لدرنا معك ولا نقول لك

كما قال قوم موسى لموسى اذهب
أنت وربك فقاتلا ان ههنا قاعدون
ولكن نقول اذهب فخن معك
وبين يديك وعن عيناك وعن شمالك
مقاتلون وشاورهم أيضا ان يكون
النزل حتى أشار المنذر بن عمرو
بالتقدم امام القوم وشاورهم فى
أحد فى أن يقعد فى المدينة أو
يخرج الى العدو فأنشأ جمهورهم
بالخروج اليهم فخرج اليهم وشاورهم
يوم الخندق فى مصالحة الاحزاب
بثلث ثمار المدينة عامئذ فأبى ذلك
عليه السعدان سعد بن معاذ وسعد
ابن عباد فترك ذلك وشاورهم يوم
الحدبية فى أن يمسك على ذرارى
المشركين فقال له الصديق انالم نجى
لقتال أحد وانما جئنا معتمرين
فأجابهم الى ما قال وقال صلى الله عليه
وسلم فى قصة الافك أشيروا على
معشر المسلمين فى قوم أنبأ أهلى
ورمؤهم وایم الله ما علمت على أهلى
من سوء وأنبؤهم عن والله ما علمت

عليه الاخيرا واستشار عليا واسامة فى فراق عائشة رضى الله عنها فكان صلى الله عليه وسلم يشاورهم
فى الحروب ونحوها وقد اختلف الفقهاء هل كان ذلك واجبا عليه أو من باب الندب تطييبا لقلوبهم على قولين وقد روى الحاكم
فى مستدرکه أنبأ أبو جعفر محمد بن محمد البغدادى حدثنا يحيى بن أيوب العلاف بمصر حدثنا سعيد بن أبي مریم أنبأ ناسقان بن
عبيدة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس فى قوله تعالى وشاورهم فى الامر قال أبو بكر وعمر رضى الله عنهم ما ثم قال صحیح على شرط
الشيخين ولم يخرجاه وكذا رواه الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال نزلت فى أبى بكر وعمر وروى عن ابن عباس قال نزلت فى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ووزيره وأبوى المسلمين وقد روى الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن
ابن غنم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر وعمر لولا حجة تسما فى مشورة ما خلفكما وروى ابن جرير عنه عن ابن أبى

فى أصحابك وشهدت معهم القتال وأردت إقامة الصلاة بهم كقوله واذا قمتم الى الصلاة
وقوله اذا قرأت القرآن وقال السمين الضمير المجزور يعود على الضاربين فى الارض وقيل
على الخائفين وهما محتملان (فلتقم طائفة منهم معك) يعنى بعد ان تجعلهم طائفتين طائفة
تقف بازاء العدو وطائفة تقوم منهم معك فى الصلاة وانما لم يصرح به لظهوره (وليأخذ
أسلحتهم) أى الطائفة التى تصلى معك وقيل الضمير راجع الى الطائفة التى بازاء العدو
والاول أظهر لان الطائفة القائمة بازاء العدو لا بد أن تكون قائمة بأسلحتها وانما يحتاج
الى الامر بذلك من كان فى الصلاة لانه يظن ان ذلك ممنوع منه حل الصلاة فأمره الله بأن
يكون أخذ السلاحه أى غير واضح له وليس المراد الاخذ باليد بل المراد أن يكونوا حاملين
لسلاحهم ليتناولوه من قرب اذا احتاجوا اليه وليكون ذلك أقطع لرجاء العدو ومن
امكان فرصة فيهم وقد قال بارجاع الضمير الى الطائفة القائمة بازاء العدو وابن عباس قال
لان المصلحة لا تحارب وقد قال غيره ان الضمير راجع الى المصلحة وجوز الزجاج والنحاس
ان يكون ذلك أمر الطائفتين جميعا لانه أرهب العدو وقد أوجب أخذ السلاح فى هذه
الصلاة أهل الظاهر جللا لامر على الوجوب وذبح أبو حنيفة الى ان المصلين لا يحملون
السلاح وان ذلك يطل الصلاة وهو مدفوع بما فى هذه الآية وبما فى الاحاديث الصحيحة
والسلاح ما يقاتل به وجعه أسلحة وهو مذكر وقيل مؤنث باعتبار الشوكة يقال
سلاح كمار وسلح كضلع وسلح كصرد وسلحان كسلطان قاله أبو بكر بن زيد (فاذا
سجدوا) أى القائمون فى الصلاة (فليكنوا) أى الطائفة القائمة بازاء العدو (من ورائكم)
أى من وراء المصلين ويحتمل ان يكون المعنى فاذا سجد المصلون معه أى أمموا الركعة
تعبيرا بالاجود عن جميع الركعة أو عن جميع الصلاة فليكنوا من ورائكم أى فلينصرفوا
بعد الفراغ الى مقابلة العدو والحراسة (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) وهى القائمة فى
مقابلة العدو التى لم تصل (فليصلوا معك) على الصفة التى كانت عليها الطائفة الاولى

(وليأخذوا
عليه الاخيرا واستشار عليا واسامة فى فراق عائشة رضى الله عنها فكان صلى الله عليه وسلم يشاورهم
فى الحروب ونحوها وقد اختلف الفقهاء هل كان ذلك واجبا عليه أو من باب الندب تطييبا لقلوبهم على قولين وقد روى الحاكم
فى مستدرکه أنبأ أبو جعفر محمد بن محمد البغدادى حدثنا يحيى بن أيوب العلاف بمصر حدثنا سعيد بن أبي مریم أنبأ ناسقان بن
عبيدة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس فى قوله تعالى وشاورهم فى الامر قال أبو بكر وعمر رضى الله عنهم ما ثم قال صحیح على شرط
الشيخين ولم يخرجاه وكذا رواه الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال نزلت فى أبى بكر وعمر وروى عن ابن عباس قال نزلت فى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ووزيره وأبوى المسلمين وقد روى الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن
ابن غنم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر وعمر لولا حجة تسما فى مشورة ما خلفكما وروى ابن جرير عنه عن ابن أبى

طالب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزم فقال مشاورة أهل الرأي ثم أتباعهم وقد قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن بكير عن سفیان عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستشار مؤتمن ورواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عبد الملك بإسقاط من هذا ثم قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أسود بن عامر عن شريك عن الأعمش عن أبي عمر والشيباني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن تفرد به وقال أيضا حدثنا أبو بكر حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وعلى بن هاشم عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استشار أحدكم أخاه فليشر عليه تفرد به أيضا وقوله تعالى فإذا عزمت فتوكل على الله أي إذا شاورتهم في الأمر وعزمت عليه فتوكل على الله فيه إن الله يحب (٣٠٧) المتوكلين وقوله تعالى إن نصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وهذه الآية كما تقدم من قوله وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ثم أمرهم بالتوكل عليه فقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقوله تعالى وما كان

(وليتخذوا) أي هذه الطائفة الأخرى (حذرهم) أي ما يتحذرون به من العدو كالدرع ونحوها (وأسلحتهم) زيادة التوصية للطائفة الأخرى بأخذ الحذر مع أخذ السلاح قيل وجهه أن هذه المرة مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في شغل شاغل وأما في المرة الأولى فرمى بظنونهم قاعين الحرب وقيل لأن العدو لا يؤخر قصده عن هذا الوقت لأنه آخر الصلاة ولم يبق في الآية الكريمة كم تصل كل طائفة من الطائفتين وقد وردت صلاة الخوف في السنة المطهرة على أنحاء مختلفة وصفات متعددة وكلها صحيحة مجزية من فعل واحدة منها فقد فعل ما أمر به ومن ذهب من العلماء إلى اختيار صفة دون غيرها فقد أبعد عن الصواب وقد أوضحنا هذا في شرحنا لبلاغ المرام وفي شرحنا للدرر البهية (ووالذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) هذه الجملة متضمنة للعلل التي لاجلها أمرهم الله بالحذر وأخذ السلاح أي ودوا غفلتكم عن أخذ السلاح وعن الحذر إذا قمتم إلى الصلاة ليصلوا إلى مقصودهم ويتألفروا فصرتهم فيشدون عليكم شدة واحدة ويحملون عليكم حلة واحدة والامتنع ما يتبع به في الحرب ومنه الزاد والرحلة والخطاب للفرقة بين بطريق الالتفات (ولاجتناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخص لهم سبحانه في وضع السلاح إذا نالهم أذى من مطر وفي حال المرض لأنه يصعب مع هذين الأمرين حمل السلاح وعن ابن عباس قال نزلت في عبد الرحمن بن عوف كان جريحا أخرجه البخاري وغيره ثم أمرهم بأخذ الحذر فقال (وحذوا حذركم) لئلا يأتيهم العدو على غرة وهم غافلون والمعنى راقبوا عدوكم ولا تغفلوا عنه أمرهم بالتحفظ والتحرز والاحتياط وهذا يفيد إيجاب حملها عند عدم العذر وهو أحد قولين للشافعي والثاني أنه سنة ورغبة الشيخان (إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا) ما نزل به خبر أنه بين عدوهم لتقوى قلوبهم وليعالموا أن الأمر بالحد ليس لتوقع غلبتهم عليهم وإنما هو تعبد من الله

يوم بدر فقال بعض الناس لعل رسول الله أخذها فأكثروا في ذلك فأنزل الله وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بماغل يوم القيامة وكذا رواه أبو داود والترمذي جميعا عن قتيبة عن عبد الواحد بن زياد به وقال الترمذي حسن غريب ورواه بعضهم عن خفيف عن مقسم يعني مرسلا ورواه ابن مردويه عن طريق أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ فقد أنزل الله تعالى وما كان لنبي أن يغفل وروى من غير وجه عن ابن عباس نحو ما تقدم وهذا تنزيه له صلوات الله وسلامه عليه من جميع وجوه الخيانة في أداء الأمانة وقسم الغنيمة وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبي أن يغفل أي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقال محمد بن اسحق وما كان لنبي أن يغفل بأن يترك بعض ما أنزل إليه فلا يبلغ أمته وقرأ الحسن البصري وطاوس ومجاهد والضحاك وما كان لنبي أن يغفل بضم الياء أي يحان وقال قتادة والربيع

ابن أنس نزلت هذه الآية يوم بدر وقد غل بعض أصحابه ورواه ابن جرير عنهم ما حكى عن بعضهم أنه في هذه القراءة بمعنى يتهم بالخيانة ثم قال تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم وفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وهذا تهديد شديد ووعيد أكيد وقد وردت السنة بالنهي عن ذلك أيضاً في أحاديث متعددة قال الامام أحمد حدثنا عبد الملك حدثنا زهير يعني ابن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن عطاء بن يسار عن أبي مالك الاشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعظم الغلول عند الله ذراع من الارض تجدون الرجلين جارين في الارض أو في الدار فيقطع أحدهما من خط صاحبه ذراعاً فإذا قطعه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة * حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن نمير حدثنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة والحارث بن يزيد عن عبد الرحمن بن جبير قال سمعت المستورد بن شداد يقول (٣٠٨) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي لنا عملاً وليس له

منزل فليخذ منزلاً أو وليست له زوجة فليتزوج أو وليس له خادم فليخذ خادماً أو ليس له دابة فليخذ دابة ومن أصاب شيئاً سوى ذلك فهو غال هكذا رواه الامام أحمد وقد رواه أبو داود بسند آخر وسياق آخر فقال حدثنا موسى بن مروان الرقي حدثنا المعافى حدثنا الأوزاعي عن الحارث بن يزيد عن جبير بن نفير عن المستورد بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان لنا عاملاً فليكتب زوجة فإن لم يكن له خادم فليكتب خادماً فإن لم يكن له مسكن فليكتب مسكناً قال قال أبو بكر أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ غير ذلك فهو غال أو سارق قال شيخنا الحافظ المزني رحمه الله رواه أبو جعفر بن محمد القزويني عن موسى بن مروان فقال عن عبد الرحمن بن جبير يدل جبير بن نفير وهو أشبه بالصواب حديث آخر قال ابن جرير

(فإذا قضيت الصلاة) أي فرغتم من صلاة الخوف وهو أخدم معاني القضاء ومثله فإذا قضيت مناسككم وإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض (فأذروا الله) الاضرب للندب لانه في الفضائل (قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم) في جميع الاحوال حتى في حال القتال قال ابن عباس بالدليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلاية وعلى كل حال وعن ابن مسعود انه بلغه ان قوم ائذ كروا لله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فقال انما هذه اذا لم يستطع الرجل أن يصلي قائماً صلى قاعداً وقد ذهب جمهور العلماء الى أن هذا الذكر المأمور به انما هو اثر صلاة الخوف أي فإذا فرغتم من الصلاة فأذكروا الله في هذه الاحوال وقيل معناها اذا صلتم فصلاً أو اقاماً وقعوداً وعلى جنوبكم حسبما تقتضيه الحال عند الحاجة للقتال فهي مثل قوله فان خنتم فرجالاً أو ربكنا والمعنى ان ما أنتم عليه من الخوف جدير بالمواطبة على ذكر الله والتضرع اليه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكركم الله في كل حين انه أخرجه الشيطان (فإذا اطمأنتم) أي أمنتهم بعد ما وضعت الحرب أوزارها وسكنت قلوبكم والطمأنينة تكون النفس من الخوف (فأقيموا الصلاة) أي فأتوا بالصلاة التي دخل وقتها على الصفه المشروعة من الاذكار والاركان ولا تفعلوا ما أمكن فان ذلك انما هو في حال الخوف وقيل المعنى في الآية انهم يقضون ما صلوه في حال المسابقة لانها حال قلق وانزعاج وتقصير في الاذكار والاركان وهو مروي عن الشافعي والاول أريح وقال مجاهد فإذا اطمأنتم أي اذا خرت من دار السفر الى دار الاقامة فأقيموا الصلاة قال أتموها أربعاً من غير قصر وعن قتادة وابن المنذر نحوه (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أي فريضاً محدودة ما عينا والكتاب هنا بمعنى المكتوب يعني موقوتة في أوقات محدودة فلا يجوز ارجاعها عن أوقاتها على أي حال كان من خوف أو أمن وقيل المعنى فريضاً واجبة مقدراً في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين يقال وقتته فهو موقوت

حدثنا أبو بكر يرب حدثنا حفص بن بشر حدثنا يعقوب القمي حدثنا حفص بن جريد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها نعاء ينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل جمل له رعاء يقول يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرس له حمة ينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل قسيماً من ادم ينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغت لم يروه أحد من أهل الكتب الستة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن الزهري سمع عروة يقول حدثنا أبو حمزة الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الازد يقال له ابن التبية على الصدقة فجاء فقال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر

فقال ما بال العامل نبعثه على عمل فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أهدى إليه أم لا والذي نعتس
 محمد بن سنده لا يأتي أحدكم منها بشيء إلا جاءه يوم القيامة على رقبته ان كان به خير له رغباً أو بقرعة لها خواراً وشاة يتعثر ثم رفع يديه حتى رأينا
 عفرة ابليس ثم قال اللهم هل بلغت ثلاثاً وزاد هشام بن عروة فقال أبو حميد بصرة عيني وسمعتة أنفي وسألو أزيد بن ثابت آخر جاء
 من حديث سفيان بن عيينة وعند البخاري وسألو أزيد بن ثابت ومن غير وجه عن الزهري ومن طرق عن هشام بن عروة كلاهما
 عن عروة به حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن
 أبي حميد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال غلول وهذا الحديث من أفراد أجدوه وهو ضعيف الاسناد وكانه مختصر
 من الذي قبله والله أعلم حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي في كتاب الاحكام (٣٠٩) حدثنا أبو كريب حدثنا أبو اسامة عن داود

ووقته فهو مؤقت والمقصود ان الله افترض على عباده الصلوات وكتبها عليهم في أوقاتها
 المحدودة لا يجوز لأحد أن يأتي بها في غير ذلك الوقت الا عذر شرعي من نوم أو سهو
 أو نحوهما قال ابن عباس موقوفنا مفروضاً والموقوف الواجب فلا بد أن تؤدى في كل
 وقت حسبما قدر فيه (ولا تهنوا في استغناء القوم) من وهن بالكسر في الماضي أو من وهن
 بالفتح أي لا تضعفوا في طلبهم وقتهم وأظهروا القوة والجلد وقرئ تهانوا من الاهانة
 مبني للمفعول أي لا تعاطوا من الجبن والخور ما يكون سبباً في اهانتكم (ان تكفروا
 تأتون فانهم بالأمون كما تألون) تعليل للنهي المذكور قبله أي ليس ماتجذونه من ألم الجراح
 ومن أوله القتال محتسباً بكم بل هو أمر مشترك بينكم وبينهم فليسوا بأولى منكم بالصبر
 على حر القتال ومعاراة الحرب ومع ذلك فلكم عليهم منزلة لا توجد فيهم (و) هي انكم
 (ترجون من الله) من الاجر وعظيم الجزاء (مالا يرجون) لكفرهم وجودهم فأنتم أحق
 بالصبر منهم وأولى بعدم الضعف منهم فان أنفكسكم قوية لانتم ترى الموت مغنياً وهم يرونه
 مغراً وتظن هذه الآية قوله تعالى ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وقيل ان
 الرجاء هنا بمعنى الخوف لان من رجاشه أفهو غير قاطع بحصوله فلا يخاف من خوف
 ما يرجو وقال الفراء والزجاج لا يطلق الرجاء بمعنى الخوف الامع النفي كقوله تعالى
 مالكم لا ترجون لله وقار أي لا تتخافون له عظمة (وكان الله عليماً حكيماً) لا يأمركم
 بشيء الا هو يعلم انه مصلحة لكم (انا أنزلنا اليك الكتاب) أي القرآن (بالحق) أي متلبساً
 به والحق الصدق أو الامر والنهي والفصل بين الناس (لتحكم بين الناس بما أراكم) أي
 أعلمك (الله) اما لوحي أو بما هو جار على سنن ما قد أوحى اليك به وليس المراد هنا رؤية
 العين لان الحكم لا يرى بل المراد ما عرفه الله به وأرشد به اليه وانما سمى العلم اليقيني
 رؤية لانه جرى مجرى الرؤية في قوة الظهور روى عن عمرانه قال لا يقولون أحدكم
 قضيت بما أراني الله فان الله لم يجعل ذلك الا لئيبه صلى الله عليه وآله وسلم ولكن ليجهد

لألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس لها حجة فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أمالك لك من الله شيئاً قد بلغتك لآلفين
 أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أمالك لك من الله شيئاً قد بلغتك آخر جاءه من حديث
 أبي حنيفة حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن أبي خالد حدثني قيس عن عدي بن عميرة الكندي
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس من عمل لنا منكم علفاً فكتمنا منه مخبطاً فوقعه فهو غل يأتي به يوم القيامة قال
 فقام رجل من الانصار أسود قال مجاهد هو سعد بن عبادة كاني أنظر اليه فقال يا رسول الله اقبل مني عملك قال وما ذاك قال سمعتك
 تقول كذا وكذا قال وأنا أقول ذاك الآن من استعملنا على عمل فليجيء بقليله وكثيره فما أوتي منه أخذه وما نسي عنه انتهى وكذا
 رواه مسلم وأبو داود من طرق عن اسمعيل بن أبي خالبه حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا أبو معاوية عن أبي اسحق الفزاري عن

ابن جرير حدثني مسعود بن رجل من آل أبي رافع عن الفضل بن عبد الله بن أبي رافع عن أبي رافع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العصر رجا ذهب الى بني عبد الاشهل فيحدث معهم حتى يخذلوا الى المغرب قال ابو رافع فيمنار رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرعا الى المغرب اذمر بالبقيع فقال آف لك آف لك فلزق في درعي وتأخرت وظننت انه يريدني فقال مالك قال قلت أحدثت حديثا يا رسول الله قال وما ذلك قال انك قلت لي قال لا ولكن هذا قبر فلان بعثته ساعيا على آل فلان ففعل غرة فدرج الا ان مثلها من نار حديث آخر قال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا عبد الله بن سالم الكوفي المفلوج وكان ثقة حدثنا عبيد بن الاسود عن القاسم بن الوليد عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجية عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الوبرة من ظهر البعير من المغن ثم يقول مالي فيه الامثل (٣١٠) مالا حدكم اياكم والغلول فان الغلول خزي على صاحب يوم القيامة

رأه لان الرأى من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان مصيبا لان الله كان يرثه اياه وان رأى أحدنا يكون ظنا ولا يكون علما وقد دلت هذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كان يحكم بالاى بالوحي الالهى (ولا تكن الخائنين) أى لا جلوسهم (خسما) فحاصم عنهم مجادلا للصديقين بسببهم وفيه دليل على انه لا يجوز لأحد أن يخصم عن أحد الا بعد ان يعلم انه محق ونزات هذه الآية في بني الايترق وقد رويت هذه القصة مختصرة ومطولة عن جماعة من التابعين عند أهل السنن وغيرهم لا تطول بك كرها (واستغفر الله) أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار قال ابن جرير ان المعنى استغفر الله من ذنبك في خصامك الخائنين وقيل المعنى واستغفر الله للمذنبين من امتك والخاصين بالباطل والاول أرجح (ان الله كان عفورا رحيمًا) وقد عرفت هذه الآية من يرى حوار صدور الذنب من الانبياء وقالوا لم يقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذنب لما أمر بالاستغفار والجواب عنه بوجوه ذكرها الخازن في تفسيره (ولا تجادل) أى لا تحتاج (عن الذين يمتحنون) أى يخونون (أنفسهم) بالمعاضى والمجادلة مأخوذ من الجدل وهو القتال وقيل مأخوذ من الجدالة وهى وجه الارض لان كل واحد من الخصمين يريد ان يلقى صاحبه عليها وسمى ذلك خيانة لانفسهم لان ضرر معصيتهم راجع اليهم (ان الله لا يحب) عدم المحبة كتابة عن الغضب وانما قال (من كان خوانا نبييا) على المبالغة لانه تعالى علم منه الاقراط في الخيانة وركوب المناثم (يستخفون من الناس) أى يستترون منهم كقوله ومن هو مستخف بالليل أى مستتر قيل معناه يستخفون من الناس (ولا يستخفون من الله) أى لا يستترون ولا يستخفون منه (وهو) أى والخال انه (معهم) بالعلم والقدرة فى جميع احوالهم عالم بما هم فيه فكيف يستخفون منه وكفى بذلك زبحر الانسان عن ارتكاب الذنوب وكفى بهذه الآية ناعية على ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم انهم فى حضرة لا تسترد ولا غيبة (اذيبتون) أى يدبرون الرأى بينهم وسميها نبييا

آدوا الخيط والخيط وما فوق ذلك وجاهدوا فى سبيل الله القريب والبعيد فى الحضر والسفر فان الجهاد باب من أبواب الجنة انه ليحيى الله به من الهيم والغم وأقيوا حدود الله فى القريب والبعيد ولا تأخذكم فى الله لومة لائم وقد روى ابن ماجه بعضه عن المفلوج به حديث آخر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا الخياط والخيط فان الغلول عار ونار وشار على أهل يوم القيامة حديث آخر قال ابو داود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن مطرف عن أبي الجهم عن ابي مسعود الانصارى قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعيا ثم قال انطلق ايا مسعود لا الفينى يوم القيامة حتى على ظهرك بعير من ابل الصدقة له رغاء قد غلته قال اذا لا انطلق قال اذا لا اكرهك تفرد به ابو داود حديث

آخر قال ابو بكر بن مردويه انبا محمد بن احمد بن ابراهيم انبا محمد بن عثمان بن ابي شيبة انبا ناعبد الحميد بن صالح انبا ناخذ لان ابن ابان عن علقمة بن مرثد عن ابي بريدة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحجر ربحى به فى جهنم فهو سبعين حريفا ما يبلغ قعرها ويؤتى بالغلول فيمقدف معه ثم يقال لمن غلب به انت به فذلك قوله ومن يغلل يأتى بما غل يوم القيامة حديث آخر قال الامام احمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عكرمة بن عمار حدثني سمك الخنفي ابو زميل حدثني عبد الله بن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم خيبر اقبل نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى اتوا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا انى رايت في النار فى بردة غلها او عباة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فنادى الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وكذا رواه مسلم والترمذى

من حديث عكرمة بن عمار به وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر عن عمر رضي الله عنه قال ابن جبر حدثني احمد بن عبد
الرجن بن وهب حدثني عبد الله بن وهب اخبرني عمرو بن الحرث ان موسى بن جبير حـ د به ان عبد الله بن عبد الرحمن بن الحباب
الانصاري حـ د به ان عبد الله بن انيس حـ د به انه نذا كرهو وعمر بن الخطاب يوما الصدقة فقال ألم تسمع قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين ذكر غلول الصدقة من غل منها بغير اؤشاة فانه يحمله يوم القيامة قال عبد الله بن أنيس بلى ورواه ابن ماجه عن عمرو
ابن سوار عن عبد الله بن وهب به حديث آخر قال ابن جبر حدثني يحيى بن سعيد الاموي حـ د به ان يحيى بن سعيد عن
نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة مصدقا فقال يا سعد اياك ان تبني يوم القيامة بغير تحمله له رغاء
قال لا اخذه ولا ابني به فأعفاه ثم رواه من طريق عبيد الله عن نافع به (٢١١) نحوه حديث آخر قال احمد حدثنا ابو سعيد
حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا

صالح بن محمد - د بن زائدة عن سالم بن
عبد الله انه كان مع مسلمة بن عبد الملك
في ارض الروم فوجد في متاع رجل
غولاً قال فسأل سالم بن عبد الله
فقال حدثني ابي عبد الله عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من وجد تم في
متاعه غولاً فأحرقه قال واحسبه
قال واضربوه قال فأخرج متاعه
في السوق فوجد فيه مصحفاً فسأل
سالم فقال بعه وتصدق بتمنه وكذا
رواه علي بن المديني وابوداود
والترمذي من حديث عبد العزيز
ابن محمد الدراوردي زاد ابوداود وابو
اسحق الفزاري كلاهما ما عن ابي
واقف الليثي الصغير صالح بن محمد بن
زائدة به وقال علي بن المديني
والبخاري وغيرهما هذا حديث
منكر من رواية ابي واقف هذا وقال
الدارقطني الصحيح انه من فتوى سالم
فقط وقد ذهب الى القول بمقتضى
هذا الحديث الامام احمد بن حنبل

لان الغالب ان تكون ادارة الرأي بالليل (مالا يرضى من القول) اي من الرأي الذي
اداروه بينهم وسماه قولاً لانه لا يحصل الابدالمقاوله بينهم (وكان الله بما يعملون محيطاً)
عالم اعلم احاطة لا يخفى عليه شيء من اسرار عباده وهو مطلع عليهم لا تخفى عليه خافية
(ها انتم هؤلاء) يعني القوم الذين جادلوا عن صاحبهم السارق قال الزجاج اولاه بمعنى
الذين والخطاب هنا على طريق الالتفات للاذنان بان تعديدي جنائياتهم بوجوب مشافهتهم
بالتوبين والتقرير (جادلتم) اي خاصمتم (عنهم) وجاجتم واصل الجدل اشد الفتل لان
كل واحد من الخصمين يريد ان يقتل صاحبه عما هو عليه (في الحياة الدنيا فمن يجادل
الله عنهم يوم القيامة) الاستنهام للانكار والتوبيخ اي فمن يخاصم ويجادل الله عنهم
عند تعذيبهم بذنوبهم (ام من يكون عليهم وكيل) اي مجادلا ومخاصما والوكيل في الاصل
القائم بتدبير الامور والمعنى من ذلك يقوم بامرهم اذا اخذهم الله بعذابه ومن يكون
مخاميا عنهم من باس الله اذا نزل بهم (ومن يعمل سوا) هذا من تمام القصة السابقة
والمراد بالسوء القبيح الذي يسوء به غيره (او يظلم نفسه) بفعل معصية من المعاصي او ذنب
من الذنوب التي لا تتعدى الى غيره (ثم يستغفر الله) يطلب منه ان يغفر له ما قارفه من
الذنب (يجد الله غفورا) لذنبه (رحيماً) به وفيه ترغيب لمن وقع منه السرقة من بني ابرق
ان يتوب الى الله ويستغفره وانه غفور رحيم يستغفره رحيم به وقال الضحاك ان هذه الآية
نزلت في شأن وحشي قاتل حمزة شريكاً بالله وقتل حمزة ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وقال هل لي من توبة فنزلت وعلى كل حال فلا اعتبار بعصوم اللفظ لا بخصوص
السبب فهي لكل عبد من عباد الله اذنب ذنباً ثم استغفر الله سبحانه وعن ابن عباس قال
اخبر الله عباده بحملهم وعفوه وكرمه وسعته ورحمته ومغفرته فمن اذنب ذنباً صغيراً كان او كبيراً
ثم استغفر الله يجد الله غفورا رحيماً ولو كانت ذنوبه اعظم من السموات والارض والجبال
وعن ابن مسعود من قراءاتين الآيتين من سورة النساء ثم استغفر الله غفر له ومن يعمل

ومن تابعه من اصحابه ورواه الاموي عن معاوية عن ابي اسحق عن يونس بن عبيد عن الحسن قال عقوبة الغال ان يخرج رحله
فيحرق على ما فيه ثم روى عن معاوية عن ابي اسحق عن عثمان بن عطاء عن ابيه عن علي قال الغال يجمع رحله فيحرق ويجلد دون
جلد المولود ويحرم نصيبه وخالفه ابو حنيفة ومالك والشافعي والجمهور فقالوا لا يحرق متاع الغال بل يعزرتعزيمه له وقد قال البخاري
وقد امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة على الغال ولم يحرق متاعه والله اعلم وقد قال الامام احمد حدثنا اسود بن عاصم
أخبارنا اسرائيل عن ابي اسحق عن جبير بن مالك قال امر بالمصاحف ان تغير قال فقال ابن مسعود من استطاع منكم ان يغسل مصحفاً
فليغسله فانه من غل شياً جاء به يوم القيامة ثم قال قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين مرة فأترك ما أخذت من في
رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى وكيع في تفسيره عن شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم قال لما أمر بتحريق المصاحف
قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أيها الناس غلوا المصاحف فانه من غل يأثم بما غل يوم القيامة ونعم الغل المحقق يأتي به

أشدكم يوم القيامة وقال أبو داود عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غم غمته أمر بلالا فينادي في الناس فيجوزوا ويغتنمهم فيحمله ويقبضه بخاف رجل يوما بعد النداء بدمام من شعر فقال يا رسول الله هذا كان مما أصبنا من الغنمة فقال سمعت بلالا ينادي ثلاثا قال نعم قال فاستعك ان تجي فاعذر الله فقال كذا أنت تجي به يوم القيامة فلن أقبل منك وقوله تعالى أفن اتبع رضوان الله كمن أبى بسخط من الله وما أهواه جهنم وبئس المصير أي لا استوى من اتبع رضوان الله فيما شره فاستحق رضوان الله وبئس يل نوابه وأجره من ويل عقابه ومن استحق غضب الله وألزمه فلا يحمله عنه وما أود يوم القيامة جهنم وبئس المصير وهذه الآية لها نظائر كثيرة في القرآن كقوله تعالى أفن يعلم انما أُنزل اليك من ربك الحق كمن هوأعشى وكقوله أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا الآية (٣١٢) ثم قال تعالى هم درجات عند الله قال الحسن البصري ومحمد بن اسحق

سوء الآية ولو انهم اذطلوا انفسهم الآية وقد ورد في قبول الاستغفار وانه يجوز الذنب احد اديث كثيرة مدونة في كتب السنة وفي هذه الآية دليل على حكمين احدهما ان التوبة مقبولة عن جميع الذنوب الكبار والصغار والثاني ان مجرد الاستغفار كاف كما هو ظاهر الآية وقيل انه مقيد بالتوبة (ومن يكسب اثما) من الاثم بدينه ولا يضر غيره والكسب ما يجري به تفصيل (فانما يكسبه على نفسه) اي فعاقبته عائدة عليه ولا يضر غيره والكسب ما يجري به الانسان الى نفسه فتعاو يدفع به ضررا ولهذا لا يسمى فعل الرب كسبا قاله القرطبي (وكان الله عليما) بما في قلب عبده عند اقدامه على التوبة (حكيمنا) لا يعاقب بالذنب غير فاعله ويتجاوز عن الثابت ويغفر له ويقبل توبته (ومن يكسب خطيئة او اثما) قيل هما بمعنى واحد كرلنا كبد وقال الطبري ان الخطيئة تكون عن عمد وعن غير عمد والاثم لا يكون الا عن عمد وقيل الخطيئة الصغيرة والاثم الكبيرة وقيل الاول ذنب بينه وبين ربه والثاني ذنب في مظالم العباد وقيل الخطيئة هي المختصة بفاعله والاثم المتعدى الى الغير (ثم يرم به برثا) منه توحيد الضمير لكون العطف باو والتغليب للاثم على الخطيئة وقيل انه يرجع الى الكسب (فقد احققت بهما باو اثمينيا) لما كانت الذنوب لازمة لفاعلها كانت كالثقل الذي يحمل ومثله وليحمل انقالهم وانقالا مع انقالهم والبهتان مأخوذ من البهت وهو الكذب على البري بما يثبت له ويحير منه يقال بهت بهمتا بما اذا قال عليه ما لم يقل ويقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير وبهت بالضم ومنه بهت الذي كثر والمبين الواضح (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بهذا الفضل والرحمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم انه عليه الحق في قصة بني ابريق وقيل المراد بهما العصمة والنبوة (لهب طائفة منهم) اي من الجماعة الذين عضدوا بني ابريق يعني من بني ظفر وهم قوم طعمة (ان يضاولك) عن القضاء بالحق وتوخي طريق العدل او يخطوك في الحكم ويلبسوا عليك الامر (وما يضاولون الا

يعني اهل الخير واهل الشر درجات وقال أبو عبيدة والكسائي منازل يعني متفاوتون في منازلهم درجاتهم في الجنة ودرجاتهم في النار كقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية ولهذا قال تعالى والله بصير بما يعملون أي وستوفيههم اياها لا يظلمهم خيرا ولا يزيدهم شرا بل يجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم أي من جنسهم لم يمكنوا من مخاطبته وسؤاله ومجاسته والاتقاع به كما قال تعالى ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها أي من جنسكم وقال تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم الله واحد الآية وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من اهل القرى وقال تعالى

يا معشر الجن والانسان ألم يأتيكم رسل منكم فهذا آبلغ في الامتنان ان يكون الرسول اليهم منهم بحيث يمكنهم مخاطبته انفسهم ومن اجبته في فهم الكلام عنه ولهذا قال تعالى يتلو عليهم آياته يعني القرآن ويركهم أي يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر لتزكوا نفوسهم وتطهر من الدنس والخبث الذي كانوا يتلبسون به في حال شركهم وجاهليتهم ويعلمهم الكتاب والحكمة يعني القرآن والسنة وان كانوا من قبل أي من قبل هذا الرسول لتي ضلال ميين أي لتي غي وجعل ظاهرا جلي بين لكل أحد (اولا اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثلها قلتم اني هذا اقل هوم عندنا انفسكم ان الله على كل شيء قدير وما اصابتكم يوم النقي الجماعة فباذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فالتوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعم الله علينا لم يضرنا ما آتانا من الله الا نؤمن بالله والذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا الاخوانهم وقعدوا والواغوا وما قتلوا فاذنوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين يقول تعالى اولما اصابتكم مصيبة وهي ما اصاب منهم يوم احد من قتل السبعين منهم قد اصبتم

معليها يعني يوم بدر فأنهم قتلوا من المشركين سبعين قتيلا وأسر وأسعين أسيرا قلتم أني هذا أي من أين جرى علينا هذا قل هو من عند أنفسكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي أنبأ أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا قرا بن نوح حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا سمك الخنفي أبو زميل حدثني ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم أحد من العام المقبل عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم القداء فقتل منهم سبعون وفروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وكسرت ربا عيته وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه فارتل الله وألما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم ياخذكم القداء وتخذلوا رءاه الامام أجدع بن عبد الرحمن بن غزوان وهو قرا بن نوح إسناده ولكن باطول منه وهكذا قال الحسن البصري وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا اسمعيل بن علية عن ابن عون ح قال سديد (٢١٣) وهو حسين وحدثني ججاج عن جرير عن

محمد عن عبيدة عن علي قال جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله قد ذكره ما صنع قومك في أخذهم الأسارى وقد أمرت أن تخبرهم بين أمرين أما أن يقدموا فتضرب أعناقهم وبين أن يأخذوا القداء على أن يقتل منهم عدتهم قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فذكر لهم ذلك فقالوا يا رسول الله عشائرننا وأخواننا ألا نأخذ فداهم فتستقوى به على قتال عدونا ويستشهدنا عدتهم فليس في ذلك مانكره قال فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر وهكذا رواه الترمذي والنسائي من حديث أبي داود الحفري عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سفيان بن سعيد عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين به ثم قال الترمذي حسن غريب لأنه رفته الامن حديث ابن أبي زائدة وروى أبو أسامة عن هشام بن نخوة وروى عن ابن سيرين

أنفسهم) لان وبال ذلك عائد عليهم بسبب تعاونهم على الاثم (وما يضر ونك من شيء) لان الله سبحانه هو عاصمك من الناس ولانك علمت بالظاهر فلا ضرر عليك في الحكم به قبل نزول الوحي ومن زائدة (وأمر الله عليك الكتاب) قيل هذا البدء بكلام وقيل الواو والجمال أي وما يضر ونك من شيء حال انزال الله عليك القرآن أو مع انزال الله ذلك عليك فالجمله في معنى العلة لما قبله (والحكمة) أي القضاء بها (وعلمك) أي بالوحي من أحكام الشرع وأمور الدين أو علم الغيب وخفيات الامور أو من أحوال المنافقين وكيدهم أو من ضمائر القلوب (ما لم تكن تعلم) من قبل الوحي وقال قتادة علمه الله بيان الدنيا والآخرة وبين حاله وحرامه ليخرج بذلك على خلقه وقال الضحاك علمه الخير والشر (وكان فضل الله عظيم) فيما علمنا وأقم عاينك لانه لا فضل أعظم من النبوة النامة والرسالة العامة وفيه تنبيه منه سبحانه لرسوله على ما حباه من الطافه وما شمله من فضله وأحسنه ليقرم بواجب حقه (لا خير في كثير من نجواهم) النجوى السر بين الاثني أو الجماعة تقول ناجيت فلانا منا جاة ونجاء وهم ينتجون ويتساجون ونجوت فلانا أن نجوه فنجوى أي ناجية فنجوى مشتقة من نجوت الشيء أن نجوه أي خلصته وأفرده والنجوة من الارض المرتفع لانهم يبارقنا عما حوله فالنجوى المسارة مصدر وقد يسمى بالجماعة كما يقال قوم عدل قال الله تعالى واذهم نجوى وقيل النجوى جمع نجى نقله الكرماني وقد قال جماعة من المفسرين ان النجوى كلام الجماعة المنفردة والاثنين سواء كان ذلك سرا أو جهرا وبه قال الزجاج والآية عامة في حق جميع الناس كما اختاره البغوي والكواشي كلاهما وحدي وقيل عائد الى قوم طعمة والاول أولى (الامن أمر بصدقة) أي حث عليها والظاهر انها صدقة التطوع وقيل انها صدقة الفرض والاول أولى والاستثناء متصل كما اختاره القاضي كالكشف وقيل منقطع لان من الاستثناء متصل كما اختاره القاضي لكن في لغة الجحاز (أو معروف) لفظ عام يشمل جميع أنواع الجليل وفنون اعمال البر وقال

(٤٠ - فتح البيان ثانيا) عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم سلا وقال محمد بن اسحق وابن جرير والريبع بن أنس والسدي قل هو من عند أنفسكم أي بسبب عصيانكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمركم أن لا تبرحوا من مكانكم فصينتم به بذلك الرماة ان الله على كل شيء قدير أي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ثم قال تعالى وما أصابكم يوم التقى الجمعان المؤمنون أي الذين صبروا وثبتوا ولم يترلوا وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فالتلوا في سبيل الله وأدفعوا قالوا لو نعمت قتالا لاعتناكم يعني بذلك أصحاب عبد الله بن أبي ابن سلول الذين رجعوا معه في أثناء الطريق فاتبعهم رجال من المؤمنين يحرضونهم على الاثيان والقتال والمساعدة ولهذا قال أوادفعوا قال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وأبو صالح والحسن والسدي

يعني كثروا سواد المسلمين وقال الحسن بن صالح ادفعوا بالدعاء وقال غيره رابطوا فقتلوا فائلين لو نعلم قتالا لا تبعناكم قال مجاهد
يعنون لو نعلم انكم تلقون حربا بلحمتناكم ولكن لا تلقون قتالا قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن مسلم بن شهراب الزهري ومحمد بن يحيى
ابن حيان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا كلهم قد حدثت قال خرج
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين خرج الى أحد في ألف رجل من أصحابه حتى اذا كان بالشوط بين أحد والمدينة انحاز
عنه عبد الله بن أبي ابن سلول بثلاث الناس فقال أطاعهم فخرج وعصاني والله ما ندري علام يقتل أنفسنا هؤلاء الناس فرجع
بن اتبعه من الناس من قومه أهل النفاق وأهل الريب واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول يا قوم اذكركم الله
أن تتخذوا انبيكم وقومكم عند ما حضر (٣١٤) من عدوكم قالوا لو نعلم انكم تقاتلون ما أسأناكم ولكن لا نرى أن يكون

مقاتل المعروف هنا الفرض والاول أولى ومنه الحديث كل معروف صدقة وان من
المعروف ان تلقى أخاك بوجه طلق وقيل المعروف اغاثته الملهوف والقرض واعانة
المحتاج واعمال البر كلها معروف لان العقول تعرفها (أو اصلاح بين الناس) عطف خاص
على عام قاله أبو حيان وفيه انه لا يكون باو وهو عام في الدماء والاعراض والاموال وفي
كل شيء يقع التداخي فيه وقد أخرج عبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ام
حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امرأ
بمعرف أو نهيما عن منكر أو ذكر الله عز وجل قال سفيان الثوري هذا في كتاب الله يعني
هذه الآية وقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا وقوله والعصر ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقد وردت أحاديث صحيحة في الصمت والتحذير عن آفات
اللسان والترغيب في حفظه وفي الحديث على اصلاح بين الناس ولعل وجه تخصيص هذه
الثلاثة بالذكر ان عمل الخير المتعدي للناس اما اصلاح منفعة أو دفع مضرة والمنفعة اما
جسمانية واليه الاشارة بقوله الامن أمر بصداقة وamar وحيث واليه الاشارة بالامر
بالمعروف ودفع الضرر أو شير اليه بقوله أو اصلاح بين الناس قاله أبو السعود (ومن يفعل
ذلك) اشارة الى الامور المذكورة جعل مجردا لأمريها خيرا ثم رغب في فعلها بقوله هذا
لان فعلها اقرب الى الله من مجرد الامر بها اذ خيرية الامر بها انما هي لكونه وسيلة الى
فعلها أو أراد ومن يأمر بذلك فعبر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل أيضا فعل من
الافعال (ابتغاء مرضات الله) علة للفعل لان من فعلها الغير ذلك فهو غير مستحق لهذا
المدح والجزاء بل قد يكون غير ناجح من الوزر وانما الاعمال بالنيات (فسوف نؤتيه) في
الآخرة اذا فعل ذلك ابتغاء لمرضات الله (أجر اعظيما) لاحد له ولا يعلم قدره الا الله أخرجه أبو
نصر السجزي في الابانة عن أنس قال جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له

قتال فلما استعصوا عليه وأبوا الا
الانصراف عنهم قال أبعثكم الله
أعداء الله فسيغني الله عنكم
ومضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الله عز وجل هم للكفر
يومئذ اقرب منهم للايمان استدلو
به على ان الشخص قد تنقلب به
الاحوال فيكون في حال اقرب الى
الكفر وفي حال اقرب الى الايمان
لقوله هم للكفر يومئذ اقرب منهم
للايمان ثم قال تعالى يقولون
يا قوم اهزمهم ما ليس في قلوبهم يعني
انهم يقولون القول ولا يعتدون
صحته ومنه قولهم هذا لو نعلم قتالا
لا تبعناكم فانهم يتحققون ان جنودا
من المشركين قد جاؤا من بلاد
بعيدة يهزقون على المسلمين بسبب
ما أصيب من أشرف افهم يوم بدر وهم
أضعاف المسلمين انه كائن بينهم
قتال لا محالة ولهذا قال تعالى والله
أعلم بما يكتمون ثم قال تعالى الذين
قالوا الاخوانهم وقعوا والطاعونا
ماقتلوا أي لو سمعوا من مشورتنا

عليهم في القعود وعدم الخروج ماقتلوا مع من قتل قال الله تعالى قل فادعوا عن أنفسكم الموت ان كنتم
صادقين أي ان كان القعود يسلم به الشخص من القتل والموت فينبغي انكم لاتخوتون والموت لابتدأت اليكم ولو كنتم في بروج
مشيدة فادعوا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين قال مجاهد عن جابر بن عبد الله نزلت هذه الآية في عبد بن أبي ابن سلول
وأصحابه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين
لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين
استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الذين احسنوا انهم واثقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو

فصل عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف اوليائه فلا تخافون وخافون ان كنتم مؤمنين (يخبر تعالى عن هذه الدار فان ارواحهم حية مرزوقة في دار القرار قال محمد بن جرير حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عمر بن يونس عن ربه

اسحق بن ابي طلحة حدثني ائس بن مالك في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين ارسلهم نبي الله الى اهل بئر معونة قال لا ادري اربعين اوسعين وعلى ذلك الماء عامر بن الطفيل الجعفي خرج اولئك النفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتوا غارا حول بيتهم فاجتأى امام البيوت ثم قال يا اهل بئر معونة اني رسول الله اليكم اني اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فآمنوا بالله ورسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح (٣١٥) فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الاخر

فقال الله اكبر فزرت ورب الكعبة فاتبعوا أثره حتى اتوا أصحابه في الغار فقتلهم اجمعين عامر بن الطفيل وقال ابن اسحق حدثني ائس بن مالك ان الله أنزل فيهم قرآنا بلفظ اعناق قومنا انا قد لقيت ربنا فرضى عنا ورضينا عنه ثم نسخت فرفعت بعد ما قرأناها زمانا و أنزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وقد قال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن عبد الله ابن غفر حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال اناس لنا عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء الآية فقال انا قد سمعنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارواحهم في جوف طير خضر لياقناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تاوي الى تلك القناديل فاطلع عليهم ربهم اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا فقالوا أي شيء تشتهي

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله أنزل على القرآن يا اعرابي لا خير في كثير من نجواهم الى قوله عظيم يا اعرابي الاجر العظيم الجنة قال الاعرابي الحمد لله الذي هدانا للاسلام (ومن يساقق الرسول) المشاقة المعادة والمخالفة (من بعد ما تبين) أي وضح وظهور (له الهدى) بان يعلم حقيقة الرسالة بالبراهين الدالة على ذلك ثم يشعل المشاقة (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أي غير طريقهم وهو ما هم عليه من دين الاسلام والتسلك باده كما هم في الاعتقاد والعمل والقول (قوله ما تولى) أي فجعله واليا لما تولى له واختاره من الضلال بان تحلى بينه وبينه في الدنيا وتركه وما اختاره لنفسه (وقوله) أي نازمه ونذله في الآخرة وأصله من الصلح وهو لزوم البار وقت الاستدقاء (جهنم وساءت مصيرا) مرجعا عن وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على حجية الاجماع لقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين ولا حجة في ذلك عندى لان المراد بغير سبيل المؤمنين ضلالتهم والخراب من دين الاسلام الى غير ذلك من سبيل اللغو وبشبهه السبب فلا يصدق على عالم من علماء هذه الملة الاسلامية اجتهد في بعض مسائل الدين فاداه اجتهدته الى مخالفة من بعدهم من المجتهدين فانه انما رام السلك في سبيل المؤمنين وهو الذين التزموا ملة الحنيفة ولم يتبع غير سبيلهم وقد اخرج الترمذي والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يتبع الله هذه الامة على الضلالة أبدا ويؤيد الله على الجماعة من شذذ في النار واخرج الترمذي والبيهقي ايضا عن ابن عباس مرفوعا (ان الله لا يغفر ان يشرك به) هذا النص مرفوع بان الشرك غير مغفور اذا مات صاحبه عليه لقوله قل الذين كفروا الآية (ويغفر ما دون ذلك) أي ما دون الشرك (ان يشاء) من أهل التوحيد وهذه المشبهة فمن لم يتب من ذنوبه من الموحدين فان شاء غفر له وان شاء عذبه (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالة بعيدا) أي ذهب عن طريق الهدى وحرم الخير كله اذا مات على شركه لان الشرك أعظم أنواع الضلال وأبعد ما من الصواب والاستقامة كما انه اقترأ واثم عظيم

وثن تسرح من الجنة حيث تشاء فتعمل ذلك ثم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لم يتركوا ما أن يشلوا قالوا يا رب نريد ان تردار واحنا في أجسادنا حتى تنتقل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى ان ليس لهم ساجدة تركوا وقد روى شيوخه من حديث ائس وأبي سعيد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد حدثنا ثابت عن ائس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نفس عوت لها عند الله خير يبررها ان ترجع الى الدنيا الا الشهود فانه يسر ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة أخرى بما يرى من فضل الشهادة تفرد به مسلم من طريق حماد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله المديني حدثنا سفيان بن محمد بن علي بن ربيعة السلمي عن عبد الله بن محمد بن عثيم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمت ان الله أحب أباك فقال له نعم فقال له ارد الى الدنيا فاقبل فيك مرة أخرى قال اني قضيت انهم اليها لا يرجعون تفرد به أحمد من هذا الوجه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن أبا جابر

وهو عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري رضي الله عنه قتل يوم أحد شهيداً قال البخاري وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر سمعت جابرًا قال لما قتل أبي جعلت أبكي وأكثف النوب عن وجهه فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهوني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكوه أو مات بكم ما زالت الملائكة تظفر بأرجلكم حتى رفع وقد أسندوه وسلم والله أني من طرق عن شعبة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال لما قتل أبي يوم أحد جعلت أكثف النوب عن وجهه وأبكي وذكرتماسه بنحوه حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن أبي اسحق حدثنا اسمعيل بن أمية بن عمرو بن سعد عن أبي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب أخوانكم يوم أحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أمرا الجنة ودا كل من ثمارها (٢١٦) وتأوى إلى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب

ولذلك جعل الجزاء في هذه الشريعة ففضل وفيها سبق فقد اقترى انما عظميا حسيما يقتضيه سياق النظم الكرم وسباقه وفي السنين ختم الآية المتقدمة بقوله فقد اقترى وهذه بقوله فقد فضل لان الاولى في شأن أهل الكتاب وهم عندهم علم بصحة نبوته وان شريعته ناسخة لجميع الشرائع ومع ذلك فقد كانوا في ذلك واقفوا على الله وهذه في شأن قوم مشركين ليس لهم كتاب ولا عندهم علم فناسب وصفهم بالضلال وايضا قد تقدم هنا ذكر الهدى وهو ضد الضلال انتهت وقد تقدم تفسير هذه الآية وتكريرها بلفظها في موضعين من هذه السورة للتأكيده وقيل كرت هنا لاجل قصة بني أبيرق وقيل انها زلات هنا بسبب غير قصة بني أبيرق وهو ما رواه النعيلي والقرطبي في تفسيرهم ما عن الضحالك ان شيخا من الاعراب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اني شيخ منهمك في الذنوب والخطايا لا اني لم أشر لك بالله شيئا مدعركه وأضمت به ولم أتحذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصي جراحة على الله ولا مكابرة له وانى لنادم وتائب ومستغفر فاحالى عند الله فانزل الله تعالى هذه الآية أخرجه الترمذي عن علي انه قال ما في القرآن آية أحب الي من هذه الآية قال الترمذي حسن غريب (ان يدعون من دونه الا انا) لتعديل لما قبلها أى ما يدعون من دون الله الا اصناما لها أسماء مؤنثة كاللات والعزى ومناة قاله أبي بن كعب وقيل المراد بالاثاث الاموات التي لا روح لها كالخشبة والحجر قاله ابن عباس قال الزجاج الموات كلها يخبر عنها كما يخبر عن الموث تقول هذه الخمر تعبني وهذه الدرهم تنفعني وقد يطلق الاثنى على الجادات وقيل المراد بالاثاث الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله قال الضحالك اتخذوهن أزواجا وصوروهن صور الجوارى خفا وقلدوا وقالوا هؤلاء يشبهن بنات الله الذي نعبد يعنون الملائكة وقضى الاثنى بضم الواو والياء جمع وثن رويت هذه عن عائشة وقرأ ابن عباس الاثنى بجمع وثن ايضا وقرأ الحسن الاثنى بجمع أثبت كعديرو وعديرو وحكي الطبري انه جمع اثاث كثمار وعمر وعلى جميع هذه القراءات

ما كلهم ومشرهم وحسن مقيالهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لا يرهودوا في الجهاد ولا ينكوا عن الحرب فقال الله عز وجل انا ابلغهم عنكم فانزل الله هذه الآيات ولا تحسبن الذين قبلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وما بعدا وهو هكذا رواه أحمد ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن اسمعيل بن عباس عن محمد بن اسحق به ورواه أبو داود والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحق به ورواه أبو داود والحاكم عن اسمعيل بن أمية عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما فقد روى هذا أثبت وكذا رواه سفيان الثوري عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وروى الحاكم في مستدركه من حديث أبي اسحق الفزاري عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في حمزة وأصحابه ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء فهذا عديروهم يرزقون ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وكذا قال قتادة والريبع والضحالك انها نزلت في قتلى أحد حديث آخر قال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا هرون بن سليمان أنبأنا علي بن عبد الله المدني أنبأنا موسى بن ابراهيم بن كثير ابن بشير بن الفاكه الأنصاري سمعت طلحة بن خراش بن عبد الرحمن بن خراش بن الصمت الأنصاري قال سمعت جابر بن عبد الله قال نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا جابر مالي أراك مهمما قال قلت يا رسول الله أشتتم لنا أي ورتك دينا وعلالا قال فقال الا أخبرك ما كلتم الله أحد قط الا من وراء حجاب وأنه كلم أباك كفاحا قال على والكفاح المواجهة قال سلى أعطك قال أسألك ان أرد الى الدنيا فاقتل فيك ثانية فقال الرب عز وجل انه قد سبق مني القول انهم اليها لا يرجعون قال أي رب فابلق من ورائي فانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية ثم رواه من طريق أخرى عن محمد بن سليمان بن سليل الأنصاري

عن أبيه عن جابر بن عبد الله عن كذا رواه

هذه من طريق علي بن المديني به وقد رواه البیهقي أيضا من
 روى عن عمرو بن عطاءة قال قال الله

الانصارى وهو عيسى بن عبد الله ان
الأنتم له قالوا

حق عبادتك أتمن عليك ان تردني الى دار

قال الامام أجد حدثنا يعقوب حدثنا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهم
نفرد به أجد وقد رواه ابن جرير

فهذا الكلام منار

يكونهم عبداً من دون الله تعالى

عبدونہا یہ مومنہا تھی بنی فلان فارزل اللہ

ميطانا مريدا) وهو ابليس لعنه الله لانهم
 متفقوا لفظ الشيطان والابليس

من الطاعة وقدمه الرجل مرودا اذا

قال ابن عرفة هو الذي ظهروا به يقال شهِدَ

طمان بدخل في خوفه بنة الأع.

مستأنفة وقيل دعاء عليه أصل اللعن: الـ

دممقرن بسخط (وقال لا تخدن من عبان

لعل على اخصار قد اعمق من ان لا يكون

رض هو المقطوع المقدراً أي لا جعله بوقوع

اخـ لا الـ حتى آخر جهنم من عباد الله

يقول من كل ألف تسعمائة وتسعة
عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله

يَتْلُوهُ بِمَنْزِلِهِ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ وَبِالْأَقْصَى
يَتْلُوهُ بِمَنْزِلِهِ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ وَبِالْأَقْصَى

أنة وتسعة وتسعين فعند ذلك نسيب الـ

طان شوبعت النار والمعنى لا تتخذ منه
فهي ناصية وورثه من أمه

هو صبيته ودرود واصل الفرض

حتى يرجعه الله الى جسده يوم يعيد
الارواح الشهداء فكانت له في

لله الكريم المنان أن يمتنعنا على الأمان

لله أحياء عند ربهم وهم فرحون بما هم

ون عليهم وانهم لا يخافون الله امامهم و
ون الحق من طبعه اننا

ی یثوق الشہید بکتاب فہ یقدم علیہ

30

بغائهم اذا قدم قال سعيد بن جبriel لما دخلوا الجنة ورأوا ما فيها من الكرامة للشهداء قالوا يا ليت اخواتنا الذين في الدنيا يعلمون ما عرفناه من الكرامة فاذا شهدوا القتال باشر وهايا انفسهم حتى يستشهدوا فصيحروا ما أصبنا من الخير فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرهم وما هم فيه من الكرامة وأخبرهم أي ربهم اني قد أنزلت على نبيكم وأخبرته بامركم وما أنتم فيه فاستبشروا بذلك فذلك قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية وقد ثبت في الصحيحين عن أنس في قصة أصحاب بدر معونة السبعين من الانصار الذين قتلوا في غداة واحدة وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على الذين قتلوهم ويلعنهم قال أنس ورنل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع ان بلغوا عنا قومنا فادلفقينا بنا فرضى عنا وأرضا نام قال تعالى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين قال محمد بن اسحق (٣١٨) استبشروا أي سر والماعيا نوا من وفاء الموعد وجزيل الثواب وقال

خطواته ويقبلون وسأوسه (ولا ظنهم) اللام جواب قسم محذوف والاضلال الصرف عن طريق الهداية الى طريق الغواية والمراد به التزيين والوسوسة والافليس اليه من الاضلال شيء قال بعضهم لو كان الاضلال الى ابليس لاضل جميع الخلق وهكذا اللام في قوله (ولا مدينهم) والمراد بالاماني التي عندهم الشيطان هي الاماني الباطلة الناشئة عن تسويله ووسوسته قال ابن عباس يريد تسويل التوبة وتأخيرها وقال الكلبي أمينهم انه لاجنة ولا نار ولا بعث وقيل ادراك الجنة مع المعاصي وقيل آزين لهم ركوب الاهواء والاهوال الداعية الى العصيان وقيل طول البقاء في الدنيا ونعيمها يؤثر وها على الآخرة ولا مانع من حمل اللفظ على الجميع (ولا آمرهم فليست كن آذان الانعام) أي ولا آمرهم بتبتيك آذانهم أي تقطع عنها فليست كنما عجب أمرى والبتك القطع ومنه سيف بانك يقال بتك وبتك مخفقا ومشددا وقد فعل الكفار ذلك امتثالا لامر الشيطان وابتاعوا السم فشقوا آذان الجائر والسوابب كذلك معروف قال قتادة التبتك في البحيرة والسائبة يتكون آذان الطواغيتهم (ولا آمرهم فليغيرن خلق الله) عجب أمرى لهم واختلف العلماء في هذا التغيير ما هو فقالت طائفة هو الخصى وفقى العين وقطع الاذن وقال آخرون ان المراد هو ان الله سبحانه خلق الشمس والقمر والاجار والنار ونحوها من المخلوقات لما خلقها فغيرها الكفار بان جعلوها آلية معبودة به قال الزجاج وقيل المراد تغيير الفطرة التي فطر الله الناس عليها وقيل في الانساب واستلحاقها أو تغيير الشيب بالسواد أو التحريم والتحليل أو بالنخت أو بتغيير دين الاسلام ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الامور جلا شموليا أو بدليا وقد رخص طائفة من العلماء في خصي البهائم اذا قصد بذلك زيادة الانتفاع به لسن أو غيره وكرد ذلك آخرون واما خصي بني آدم فحرام وقد ذكره قوم شرا الخصى قال القرطبي ولم يختلفوا ان خصي بني آدم لا يحل ولا يجوز وانه مثله وتغيير خلق الله وكذلك قطع سائر أعضائهم في غير حد ولا قد قال أبو عمرو بن عبد البر

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذه الآية جمعت المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم وقلنا ذكر الله فضلا ذكره الانبياء ونوابا أعطاهم الله اياه الاذ كر الله ما أعطى المؤمنين من بعدهم وقوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع هذا كان يوم حراء الاسد وذلك ان المشركين لما أصابوا ما أصابوا من المسلمين كروا واجعين الى بلادهم فلما استقروا في سيرهم ندمو الم لا يقيموا على أهل المدينة وجعلوها الفصيلة فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ندب المسلمين الى الذهاب وراءهم ليرعهم ويريه ان بهم قوة وجلدا ولم يأذن لاحد سوى من حضر الواقعة يوم أحد سوى جابر بن عبد الله رضي الله عنه لما سئذ كره فأتدب المسلمون على ما به من الجراح والاثخان طاعة لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم قال

ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عثمان قال لما رجع عن حجة الوداع قالوا لا الكواعب أردقم بش ما صنعت ارجعوا فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فندب المسلمين فأتدبوا حتى بلغوا حراء الاسد وبترا أي عينة الشك من سفيان فقال المشركون ترجع من قابل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت تعد غزوة فانزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع الآية وروى ابن مردويه عن حديث محمد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن عثمان عن ابن عباس فذكره وقال محمد بن اسحق كان يوم أحد يوم السبت النصف من شوال فلما كان الغد من يوم الاحد است عشرة ليلة مضت من شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس لطلب العدو وأذن مؤذنه ان لا يخرج من معنا احد الا من حضر يومنا بالاس فكلهم جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام فقال يا رسول

الله ان أبي كان خلفني على اخوات لي سبع وقال يا بني انه لا ينبغي لي ولالك ان تترك هؤلاء النسوة لارجل فيهن ولست اترك
 بالجهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي فتخلف على اخواتك فتخلفت عليهن فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج
 معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبا للعدو وليبلغهم انه خرج في طلبهم ليظنوا بهم قوة وان الذي اصاحبهم لم يوهنهم
 عن عدوهم قال محمد بن اسحق خدثني عبد الله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السائب مولى عائشة بنت عثمان أن رجلا من
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني عبد الاشهل كان قد شهد أحدا قال شهدنا أحدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنا وأخي فرجعنا جريحين فلما أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج في طلب العدو قلت لأخي أو قال لي أتقتونا غزوة
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما لنا من دابة تركها وما منا
 (٣١٩) الاجر يحث ثقل فخرجنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكنت أيسر
 جراحا منه فكان اذا غلب جلته
 عقبة حتى انتهينا الى ما انتهى اليه
 الملمون وقال البخاري حدثنا محمد
 ابن سلام حدثنا أبو معاوية عن هشام
 عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها
 الذين استجابوا لله والرسول الآية
 قالت لعروة يا ابن اخي كان أبو الك
 منهم الزبير وأبو بكر رضي الله عنهما
 لما أصاب نبي الله صلى الله عليه
 وسلم ما أصابه يوم أحد وانصرف
 عنه المشركون خاف أن يرجعوا
 فقال من يرجع في أثرهم فأتدب
 منهم سبعين رجلا فيهم أبو بكر
 والزبير هكذا رواه البخاري منفردا
 بهذا الساق وهكذا رواه الحاكم
 في مستدركه عن الأصم عن أبي
 العباس الدوري عن أبي النضر عن
 أبي سعيد الخدري عن هشام بن عروة
 به ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
 كذا قال ورواه ابن ماجه عن هشام
 ابن عمار وهدبه بن عبد الوهاب عن

أخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن
 خصى البهائم والخيل وأخرج ابن المنذر والبيهقي عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم عن صبر الروح وخصاء البهائم وعن ابن عباس فليغيرن خلق الله قال
 دين الله وعن الضحاك وسعيد بن جبيرة مثله وعن الحسن قال الوشم ووصل الشعر وهذه
 الجمل الخمسة المحكية عن اللعين مما نطق به لسانه مقالا وأحالا وما فيها من اللامات الخمس
 للتسم كما تقدم (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) باتباعه وامتنال ما يأمر به ويأثم
 ما يدعوا اليه من دون اتباع لما أمر الله به ولا امتثال له وقيل الولي من الموالاة وهو الناصر
 (فقد خسر) بتضييع رأس ماله الفطري (خسرانا مبيتا) أي واضحا ظاهرا لان طاعة
 الشيطان توصله الى نار جهنم المؤبدة عليه وهي غاية الخسران (يعدهم) المواعيد الباطلة
 كطول العمر (ويعينهم) الاماني العاطلة في الدنيا عطف خاص للاعتقاد (وما يعدهم
 الشيطان) أي بما يوقعه في خواطرهم من الوسوس الفارغة (الاعوروا) يغرمهم به ويظهر
 لهم فيه النفع وهو ضرر محض قال ابن عرفة الغرور ما رأيت له ظاهرا تحبسه وله باطن
 مكروه وهذه الجملة اعتراضية (أو لئلا) إشارة الى أولياء الشيطان بمرعاة معنى من وهذا
 مبتدأ وقوله (ما واهم) مبتدأ ثان وقوله (جهنم) خبر للثاني والجملة خبر للاول (ولا يجردون
 عنها حجبها) أي بعدل من حاص يحبس وقيل منجبا وخلاصا ومجيدا ومهرا وقيل الحيص
 هو الرغمان بنفور والحيص اسم مكان أو مصدر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان
 لوعد الله المؤمنين عقب بيان وعد الشيطان للكافرين (سندخلهم جنات تجري من
 تحتها الانهار) أي من تحت المساكن والغرف (خالدين فيها أبدا) بلا انتهاء ولا غاية والابد
 عبارة عن مدة الزمان الممتد الذي لا انقطاع له (وعدا الله حقا) قال في الكشف مصدران
 الاول مؤكدا لنفسه والثاني مؤكدا لغيره ووجهه ان الاول مؤكدا لمضمون الجملة الاسمية
 ومضمونها وعدوا الثاني مؤكدا لغيره أي حق ذلك حقا (ومن أصدق من الله قيلا) هذه

سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة به وهكذا رواه سعيد بن منصور وأبو بكر الجعدي في مسنده عن سفيان به وقدر رواه الحاكم
 أيضا من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن النبي عن عروة وقال قالت لي عائشة ان أبالك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد
 ما أصابهم القرح ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر من أصل كتابه أنبأنا
 سموية أنبأنا عبد الله بن الزبير أنبأنا سفيان أنبأنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان كان أبو الك لمن الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح أبو بكر والزبير ورفع هذا الحديث خطأ محض من جهة
 اسناده لخالفته رواية الثقات من رقبته على عائشة رضي الله عنها كما قدمناه ومن جهة معناه فان الزبير ليس هو من آباء عائشة وانما
 قالت ذلك عائشة لعروة بن الزبير لانه ابن اخها أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وقال ابن جرير حدثني محمد بن سعد حدثني

عني حديثي أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان الله قد في قلب أبي سفيان الرعي يوم أحد بعد ما كان منه ما كان فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان قد أصاب منكم طرفاً وقد رجح وقد قد في قلبه الرعي وكانت وقعة أحد في شوال وكان التجار يقدمون المدينة في ذى القعدة فيزولون بيد الرعي في كل سنة مرة وانهم قدموا بعد وقعة أحد وكان أصاب المؤمنين القرح واشتكووا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم واشتد عليهم الذي أصابهم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذب الناس لينطلقوا معه ويتبعوا ما كانوا متبعين وقال انما يرتحلون الا فيأتون الحج ولا يقدر ورون على مثلها حتى عام مقبل جاء الشيطان يخوف أوليائه فقال ان الناس قد جعوا لكم فابي عليه الناس أن يتبعوه وقال اني ذاهب وان لم يتبعني أحد لا حضض الناس فأتدب معه الصديق وعمر وعثمان وعلي والزبير (٣٢٠) وسعد وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وجرير بن العلاء وأبو

الجللة مؤكدة لما قبلها والقليل مصدر قال كالقول والقال والاستيفاهم معنى النبي أي لا أحد أصدق قولاً من الله عز وجل وقيل ان قيل اسم لا مصدر وانه منتصب على التمييز قاله ابن السكيت (ليس) دخول الجنة أو النضل أو القرب من الله أو الأمر موطأ (بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب) بل بالعمل الصالح والايان كإيدل على ذلك سبب نزول الآية وقيل الضمير يعود الى ما وعد الله وهو بعد ومن أمانى أهل الكتاب قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا أو نصارى وقولهم نحن أبناء الله وأحباءه وقولهم ان تسنا النار الا أنما معدودة عن مسروق قال تفاخر النصارى وأهل الاسلام فقال هؤلاء نحن أفضل منكم وقال هؤلاء نحن أفضل منكم فقلت وقد ورد معنى هذه الرواية من طرق كثيرة مختصرة ومطولة والاماني جمع أمنية أفعولة من التمنية والتقي تقدير الذي في النفس وتصويره فيها والامنية هي الصورة الحاصلة في النفس وقيل الخطايب المسالين واليهود والنصارى وقيل المبشرى مكة في قولهم لا نبعت ولا نحاسب (من يعمل سواء يجز به) قال الحسن هذا في حق الكفار ولا وجه له وقال ابن عباس هي عامة في كل من عمل سواء وفي هذه الجملة ما ترجف له القلوب من الوعيد الشديد وقد كان له في صدور المسلمين عند نزوله امو وقع عظيم كما ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال لما نزلت من يعمل سواء يجز به بلغت من المسلمين مبلغاً شديداً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاربوا وسددوا في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة يشكها والشوك تشكها أخرج عبد بن حميد والترمذي وابن المنذر عن أبي بكر الصديق ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له لما نزلت هذه الآية امانات وأصحابك يا أبا بكر فيخزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب واما الآخر ون فيجمع لهم ذلك حتى يحجزوا به يوم القيامة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة وأبي سعيد انهما سارا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى الهيم به همه الا كفر

عبيدة بن الجراح في سبعين رجلاً فساروا في طلب أبي سفيان فطلبوه حتى بلغوا الصفراء فازل الله تعالى الذين استجابوا الله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الآية ثم قال ابن اسحق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى جمرات الاسد وهي من المدينة على غمانية أميال قال ابن هشام واسد تعمل على المدينة ابن أم مكتوم فاقام بها الاثنين والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة وقد جربه كما حدثني عبد الله بن أبي بكر معبد بن أبي معبد الخزاعي وكانت خراعة مسلمهم ومشر كهم عيبة نصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتمامة صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها ومعيديومئذ كان مشركاً فقال يا محمد اما والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا ان الله عافك فيهم ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمرة الاسد حتى لقي أباسفيان

ابن حرب ومن معه بالروحاء وقد أجمعوا الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا أوصنا محمداً الله وأصحابه وقادتهم وأشرفهم ثم رجع قبل ان تستأصلهم لتكرن على بقيتهم ثم لنذر عن منهم فلما رأى أبو سفيان معجداً قال ما وراءك يا معبد قال محمد وأصحابه يطلبكم في جمع لم أرمضه يتحرقون عليكم تحرقا قد اجتمع معه من كان يخلف عنه في يومكم وندموا على ما صنعوا فيهم من الحق عليكم بشي لم أرمضه قط قال ويلك ما تقول قال والله ما أرى ان ترتحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد أجمعنا الكفرة عليهم لتستأصل بقيتهم قال فاني أنهارك عن ذلك والله لقد حلتى ما رأيت ان قلت فيهم آياتا من شعر قال وما قلت قال قلت تردى بأسد كرام لا تنابله * عهد اللقاء ولا ميل معازيل فظلت أعدوا ظان الارض مائلة * لما سموا برئيس غير محمدول

فقلت ويل ابن حرب من لقاءكم * اذا تعظم طمط البطحاء بالخيول
اني نذير لاهل السيل ضاحية * لكل ذي اربة منهم ومعقول
من جيش احمدا ووخش تنابلة * وليس يوصف ما نذرت بالقيول

قال ففني ذلك ابا سفيان ومن معه ومهر به ركب من عبد القيس فقال أين تريدون قالوا نريد المدينة قال ولم قالوا نريد الميرة قال فهل أنتم
مبلغون عنى محمد ارسالة أرسلكم بهم اليه وأجل لكم هذ غدار يسيبكم اوطافيتونا قالوا نعم قال فادوا فية وه فاخبروه ما ناقد
جغت المسير اليه والى أصحابه لنستأصل بقيتهم فمر الركب برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بحمراء الاسد فاخبروه بالذي قال
أبو سفيان وأصحابه فقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل رد ذكر ابن هشام (٣٢١) عن أبي عبيدة قال قال رسول الله صلى الله

الله به من سياسته وقد ورد في هذا المعنى أحاديث كثيرة (ولا يجده من دون الله) أي غيره
(ولنا) يحفظه (ولا نصيرا) يمنع منه (ومن يعمل من) للتبعيض أي بعض (الصالحات)
وهي القرائن قاله ابن عباس وقال الطبري من زائدة عند قوم وهو ضعيف لان المكاف
لا يطبق عمل كل الصالحات حال كونه (من ذكر أو أنى وهو مؤمن) أي حال كونه مؤمنا
والحال الاولى بيان من يعمل والحال الاخرى لافادة اشتراط الايمان في كل عمل صالح
وفيه اشارة الى أن الاعمال ليست من الايمان (فأولئك) اشارة الى العامل المتصف
بالايمان قرئ (يدخلون الجنة) على البناء المجهول وللمعوم والجمع باعتبار معنى من كان
الافراد فيما سبق باعتبار لفظها (ولا يظلمون نقيرا) أي قدر النقيز وهو النقرة في ظهر
الواوة ومنها ثبتت النخلة وهذا على سبيل المبالغة في نفى الظلم ووعيد بتوفية جزاء اعمالهم
من غير نقصان كيف والمجازي أرحم الراحمين (ومن) أي لأحد فهو واستفهام انكارى
(أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن) أي أخلص نفسه له حال كونه محسنا أي
عامل الحسنات وقيل معنى أسلم فؤض أمره الى الله وقال ابن عباس هو محسن يريد هو
موحيد الله عز وجل لا يشرك به شيئا وانما خص الوجه بالذكر لانه أكثر الأعضاء فاذا
انقاد لله فقد انقاد له جميع الأعضاء لانها تابعة له (واتبع ملة ابراهيم حنيفا) أي اتبع
دين ابراهيم حال كونه المتبع مائلا عن الاديان الباطلة الى دين الحق وهو الاسلام
وخص ابراهيم للاتفاق على مدحه حتى من اليهود والنصارى (واتخذ الله ابراهيم خليلا)
أي جعله صفة له وخصه بكراماته وفيه اظهار في مقام الاضمار لتفخيم شأنه والتفصيل
على أنه متفق على مدحه وفائدة هذه الجملة تأكيد وجوب اتباع ملة لان من بلغ من الزاني
عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان يتبع ملة قال ثعلب انما سمى الخليل خليلا لان
محبة تخلل القلب فلا تدع فيه خلا لا الاملاية وخليل فعيل بمعنى فاعل كاعليم بمعنى
العالم وقيل هو بمعنى المفعول كالخبيب بمعنى المحبوب وقد كان ابراهيم عليه السلام

(٤١ - فيج البيان في) حسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله هذه الآية وهكذا قال عكرمة وقتادة وغير واحد ان هذا

الساق نزل في شأن غزوة حمراء الاسد وقيل نزلت في بدر الموعد والصحح الاول وقوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد
جمعوا اليكم فاخشوهم الآية أي الذين توعدهم الناس بالجوع وخوفهم بكثرة الاعداء كما كثر في ذلك بل توكلوا على الله
واستعانوا به وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقال البخاري حدثنا جندب بن يونس قال أراه قال حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي
الضبي عن ابن عباس حبسنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قاله
لهم الناس ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقد رواه النسائي عن محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم وهرون بن عبد الله كلاهما عن أبي بكر وهو ابن عياش به والحجب ان الحاكم أباعبدا الله رواه من حديث

أحمد بن يونس به ثم قال صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم رواه البخاري عن أبي غسان مالك بن اسمعيل عن اسراييل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال كان آخر قول ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار حسبنا الله ونعم الوكيل وقال عبد الرزاق قال ابن عينة وأخبرني زكريا عن الشعبي عن عبد الله بن عوف قال هي كلمة ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار رواه ابن جرير وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن معمر حدثنا ابراهيم بن موسى الثوري حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن زياد السكري أنبأنا أبو بكر بن عياش عن حماد الطويل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له يوم أحد ان الناس قد جعوا لكم فأخشعهم فأمر الله هذه الآية وروى أيضا بسنده عن محمد بن عبد الله الرافي عن أبيه عن جده أبي رافع ان النبي صلى الله عليه وسلم وجه عليا في نفر معه في طلب أبي سفيان فلقبهم أعرابي من خزاعة فقال ان القوم قد

(٢٢٢)

جعوا لكم فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فنزلت فيهم هذه الآية ثم قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا الحسن بن سفيان أنبأنا أبو خزيمة بن مصعب بن سعد أنبأنا موسى بن أعين عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقعتم في الامر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد قال الامام أحمد حدثنا حيوة ابن شريح وابراهيم بن أبي العباس قالوا حديثنا يحيى بن سعيد عن خالد بن معدان عن سيف عن عوف بن مالك انه حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المقضى عليه لما أدبر حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فقال ما قلت قال قلت حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي

حسبوا الله ومجباله وقيل الخليل من الاختصاص فأنه سبحانه اختص ابراهيم برسالته في ذلك الوقت واختاره لها واختار هذا الخماس قال الزجاج معنى الخليل الذي ليس في محبة خلل أخرجه الحاكم وصححه عن جندب انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول قبل ان يتوفى ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وأخرج الحاكم أيضا وصححه عن ابن عباس قال أتعجبون ان تكون الخللة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي تعريف الخللة والسبب الذي من أجله اتخذ الله ابراهيم خليلا أقول ذلك كرها أهل التفسير (ولله ما في السموات وما في الارض) ملكا وخلقوا عبدا فيه إشارة الى انه سبحانه اتخذ ابراهيم خليلا لطاعته لا حاجته ولا للتكبر به والاعتقاد بخالقه وانما قال ما لم يقل من لانه ذهب به مذهب الجنس والذي يعقل اذا ذكر واريد به الجنس ذكره بل نظما قيل مستأنفة لتقرير وجوب طاعة الله وقيل لبيان ان الخللة لا تخرج ابراهيم عن رتبة العبودية (وكان الله بكل شيء محيطا) هذه الجملة مقررة لمعنى الجملة التي قبلها أى أحاط بكل شيء علما وقدرة لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا حصاها (ويستفتونك) يطلبون منك الفتوى وهي بالواقف فتح الفاء وبالياء فتضم وهي اسم من أفقى العالم اذا بين الحكم واستفتيته سألته ان يفتي والجمع الفتاوى بكسر الواو وعلى الاصل وقيل يجوز الفتح للتخفيف (في شأن النساء) وميراثهن (قل) لهم (الله يفتيكم فيهن) سبب نزول هذه الآية سؤال قوم من الصحابة عن أمر النساء وأحكامهن في الميراث وغيره فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم ان الله يبين لكم حكم ما سألتكم عنه وهذه الآية ترجوع الى ما اقتضت به السورة من أمر النساء وكان قد بقيت لهن أحكام لم يعرفوها فأسألوا فقبل لهم الله يفتيكم قال مجاهد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان شيئا كانوا يقولون لا يعززون ولا يعغنون خير افرض الله لهن الميراث حقوا واجبا وعن ابراهيم قال كانوا اذا كانت الجارية بنية دمية لم يعطوها ميراثها

صلى الله عليه وسلم ان الله يلوم على العجز وانك عليك بالكيس فاذا غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل وكذا رواه وحسبوا أبو داود والنسائي من حديث بقة عن يحيى بن خالد عن سيف وهو الشامي ولم ينسب عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وقال الامام أحمد حدثنا أسباط حدثنا مطرف عن عطية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحسب جهته يستمع متى يؤمر فينفخ فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتوا فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وقد روى هذا من غير وجه وهو حديث جيد وقد روى سماع عن أم المؤمنين زينب وعائشة رضي الله عنهما انهما تناخرا فقامت زينب زوجتي الله وزوجكن أهدا لكن وقالت عائشة نزلت براءتي من السماء في القرآن فسلمت لها زينب ثم قالت كيف قلت حين ركب راحله صفوان بن المعطل قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل قالت زينب قلت كلمة المؤمنين

ولهذا قال تعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء أي لما توكلوا على الله كفاهم ما أهمهم وردد عنهم بأس من أراد كيدهم
 فرجعوا إلى بلدهم بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء مما أضمر لهم عدوهم وآتوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم وقال البيهقي
 حدثنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر بن داود الزاهد حدثنا محمد بن نعيم حدثنا بشر بن الحكم حدثنا مبشر بن عبد الله بن رزين
 حدثنا سفيان بن حسين عن علي بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله فانقلبوا بنعمة من الله وفضل قال النعمة أنهم سلموا
 والفضل أن غير امرت في أيام الموسم فاشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرج فيها ما لا يفقه بين أصحابه وقال ابن أبي نجيح
 عن مجاهد في قول الله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم فاحشواهم قال هذا أبو سفيان قال لمحمد صلى الله عليه وسلم
 موعدكم بدر حيث قتلتم أصحابنا فقال محمد صلى الله عليه وسلم عسى فانطلق (٣٢٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده حتى نزل

وجسوها من التزويج حتى تموت فيرتوئها فنزل الله هذا (وما يتلى عليكم في الكتاب) أي
 القرآن الذي يتلى عليكم يفسيكم فيه من المتلوف في الكتاب في معنى اليتامى قوله تعالى وان
 خففتم الاقسطوا في اليتامى وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ والغرض منه تعظيم
 حال هذه الآية التي تتلى عليكم وانها في اللوح المحفوظ وان العدل والانصاف في حقوق
 اليتامى من أعظم الامور عند الله التي يجب مراعاتها وان الخلل بها اظالم (في يتامى النساء)
 فيه خمسة أوجه أحدها انه بدل من في الكتاب وهو بدل اشتمال ولا بد من حذف مضاف أي
 في حكم يتامى الثاني ان يتعلق بمتلى قاله أبو البقاء الثالث انه بدل من فيه من باعادة العامل
 الرابع ان يتعلق بنفس الكتاب أي فيما كتب في حكم اليتامى الخامس انه حال أي كأننا
 في حكم يتامى والاضافة من باب اضافة الصفة الى الموصوف اذا اصل في النساء اليتامى
 (اللاتي لا تؤتونهن ما كتب) أي فرض (لهن) من الميراث وقيل من الصداق وغيره وذلك
 لانهم كانوا يورثون الرجال دون النساء والكاردون الصغار (وترغون ان تنكوهن)
 بجمالهن ومالهن بتقدير في أول عدم جمالهن ودمامتهن بتقدير عن والاية محذلة للوجهين
 (والمتضعفين من الولدان) عطف على قوله يتامى النساء وما يتلى في حقهن هو قوله
 يوصيكم الله في أولادكم الآية وقد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا من كان
 مستضعفا من الولدان كما سلف وانما يورثون الرجال القاطنين بالقتال وسائر الامور (و)
 يأمركم (ان تقوموا اليتامى بالقسط) أي العدل في مهورهن وموارثهن (وما تفعلوا من
 خير) في حقوق المذكورين أو من شرفقيه اكتفاء (فان الله كان به علما) بجازيكم بحسب
 فعلكم من خير وشر (وان امرأة) مرفوع بفعل يفسره (خافت) أي توقعت ما يخاف
 من زوجها وقيل معناه تيقنت وهو خطأ (من بعلمها) أي زوجها والبعل هو السيد
 (نشوزا) دوام النشوز قاله الزجاج يعني ترفعا عليها بترك مضاجعتها والتقصير في نفقتها
 لبعثها وطموح عينه الى أجل منها (أو اعراضا) عنها بوجهه قال النحاس الفرق بين

بدرافوا فاقوا السوق فيها فاشاعوا
 فذلك قول الله عز وجل فانقلبوا
 بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء
 الآية قال وهي غزوة بدر الصغرى
 رواه ابن جرير وروى أيضا عن
 القاسم عن الحسين عن حجاج عن
 ابن جرير قال لما عمده رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لموعدة أبي سفيان
 فجعلوا يلحقون المشركين فيسألونهم
 عن قریش فيقولون قد جعوا
 لكم يكيدونهم بذلك يريدون ان
 يرعبوهم فيقول المؤمنون حسبنا
 الله ونعم الوكيل حتى قدموا بدر
 فوجدوا أسواقها عافية لم ينزعهم
 فيها أحد قال فقد دم رجل من
 المشركين فاخبر أهل مكة بخيل
 محمد وقال في ذلك
 نفرت قلوبى من خيل محمد
 وبجوة منورة كالعنجد
 واتخذت ماء قديم موعدى
 قال ابن جرير هكذا أنشدنا القاسم
 وهو خطأ انما هو
 قد نفرت من رفقى محمد

* وبجوة من يثرب كالعنجد
 فهى على دين أبيها الأتلد * قد جعلت ماء قديم موعدى * وماء ضحكان لها ضحى الغد
 ثم قال تعالى انما أذكركم الشيطان يخوف أولياءه أي يخوفكم أولياءه ويوهمكم انهم ذو بأس وذو شدة قال الله تعالى فلا تخافوه
 وخافون ان كنتم مؤمنين أي اذا سؤل لكم وأوهمكم فتوكلوا على والجأ الى قانى كافيمكم وناصرهم كما قال تعالى أليس
 الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه الى قوله قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون وقال تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان
 ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال تعالى أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وقال كتب الله لا غلبنا أنا
 ورسلى ان الله قوى عزيز وقال ولننصرن الله من ينصره وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تصبروا والله ينصركم الآية وقال تعالى
 ان لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا يوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سوء الدار (ولا تحزنك

الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا ويريد الله ان يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر
 بالايمن لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب عظيم ولا يحسن الدين كفر وانما على اهلهم خير لا نفسهم انما على اهلهم ليندادوا انما ولهم عذاب
 مهين ما كان الله ليدر المؤمن على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من
 رسوله من يشاء فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتوقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسن الذين يتلون بما آتاهم الله من فضله هو خير اهلهم
 بل هو شر لهم سيطوقون ما جئوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير يقول تعالى انبيه صلى الله
 عليه وسلم ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر وذلك من شدة حرصه على الناس كان يحزنه مبادرة الكفار الى الخالفة والعناد
 والشقاق فقال تعالى ولا يجزئك ذلك انهم (٣٢٤) لن يضروا الله شيئا ويريد الله ان يجعل لهم حظا في الآخرة أى حكمته فيهم أنه

يريد عيشته وقدرته ان لا يجعل لهم نصيبا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ثم قال تعالى مخبرا عن ذلك اخبارا مقرورا ان الذين اشترى الكفر بالايمن أى استبدلوا هذابهم لى يضروا الله شيئا أى ولكن يضرول أنفسهم ولهم عذاب عظيم ثم قال تعالى ولا يحسن الذين كفروا أنما على اهلهم خير لانفسهم انما على اهلهم ليندادوا انما ولهم عذاب مهين كقوله أى يحسبون انما عدهم به من مال وبنين يسارعولهم في الخيرات بل لا يشعرون وكقوله فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وكقوله ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كفرون ثم قال تعالى ما كان الله ليدر المؤمن على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أى لابدان يعقد شيئا من الحمرة يظهر فيه وليه ويفضح به عدوه يعرف به

النشور والاعراض ان النشور التباعد والاعراض ان لا يكملها ولا يأنس بها (فلا جناح عليهم ما) أى لا حرج ولا اثم على الزوج والمرأة قال أبو السعود في الجناح عن الزوج ظاهر لانه يأخذ شيئا من قبلها والاخذ منظمة الجناح ومنظمة ان يكون من قبيل الرشوة المحرمة واما في الجناح عنها مع ان الذي هو من قبلها هو الدفع لا الاخذ فليسان ان الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطى والاخذ انتمى (أن يصلحا) من المصالححة على قراءة الجمهور وظاهر الآية انها تجوز المصالححة عند مخافة أى نشور أو أى اعراض والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهرها انه يجوز التصالح بأي نوع من أنواعه اما باسقاط النوبة أو بعضها أو بعض النفقة أو بعض المهر وقرأ الكوفيون ان يصلح من الاصلاح والاول أولى لان قاعدة العرب ان الفعل اذا كان بين اثنين فصاعدا قيل تصالح الرجلان أو القوم لا أصلح (بينهم ما صلحا) أى في القسمة والنفقة قال ابن عباس فان صالحته على بعض حقها جاز وان أنكرت ذلك بعد الصلح كان ذلك لها وألها حقها (والصلح) لفظ عام يقتضى ان الصلح الذي تسكن اليه النفوس ويزول بها الخلاف (خير) على الاطلاق أو خير من الفرقة أو من الخصومة أو من النشور والاعراض وهذه الجملة اعتراضية قاله المنخشي واللام في الصلح للجنس أو للعهد قد أخرج الترمذى وحسنه وابن المنذر والطبراني والبيهقي عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية قال ابن عباس فصار صلحا عليه من شىء فهو جائز وأخرج أبو داود والحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة ان سبب نزول الآية هو قصة سودة المذكورة وأخرج البخارى وغيره عنها في الآية قالت الرجل يكون عنده المرأة ليس بمسكتكر منها يريدان يفارقهما فتقول أجعلك من شأنى في حل فترت هذه الآية وقد ورد عن جماعة من الصحابة نحوه هذا وثبت في الصحيحين من حديث عائشة قالت لما كبرت سودة بذت زمة

المؤمن الصابر والمنافق الفاجر يعنى بذلك يوم أحد الذي امتحن الله به المؤمنين فظهر به ايمانهم وهبت وصبرهم وجلدهم وثباتهم وطاقاتهم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهتك به أستار المنافقين فظهر مخالفتهم ونكولهم عن الجهاد وخيانتهم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى ما كان الله ليدر المؤمن على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال مجاهد ميز بينهم يوم أحد وقال قتادة ميز بينهم بالجهاد والهجرة وقال السدى قالوا ان كان محمد صادقا فيخبرنا عن يومن به منا ومن يكفر به فانزل الله تعالى ما كان الله ليدر المؤمن على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أى حتى يخرج المؤمن من الكافر روى ذلك كاه ابن جرير ثم قال تعالى وما كان الله ليطالعكم على الغيب أى أنتم لا تعلمون غيب الله في خلقه حتى يميز لكم المؤمن من المنافق ولولا ما يعقده من الاسباب الكاشفة عن ذلك ثم قال تعالى ولكن الله يجتبي من رسوله من يشاء كقوله تعالى

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارادني من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ثم قال تعالى فاستجابوا لله ورسوله أي اطيعوا الله ورسوله واتبعوه فيما شرع لكم وان توفروا وتواضعوا فلكم اجر عظيم وقوله تعالى ولا تبسبن الذين يجهلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم أي لا يحب من الجبل ان يجعه المال ينتفع به بل هو مضرة عليه في دينه وربما كان الضرر حدثا عند الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤدز كانه مثل له شجاعا أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة فيأخذ به زبيديه فينشد فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا يحبسن الذي يجهلون بما آتاهم الله (٢٢٥) من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم الى آخر

وهبت يومها العائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم لها يوم سوده (وأحضرت الانفس الشح) أي شدة الجمل وهذا الخبر منه سبحانه بان الشح في كل واحد منهما بل في كل الانفس الانسانية كائن وان جعل كانه حاضرا لها لا يغيب عنها بحال من الاحوال وان ذلك بحكم الجملة والطبعة فالرجل يشبع بما يلزمه المرأة من حسن العشرة وحسن النفقة ونحو ذلك والمرأة تشبع على الرجل بحقوقها اللازمة للزوج فلا تترك له شيئا منها وشح الانفس بجلها بما يلزمها أو يحسن فعله لوجوه ومنه ومن يوشع نفسه فأولئك هم المفلحون عن ابن عباس قال هو اه في الشيء يحصر عليه والشح أقبح الجمل وحقيقته الحرص على منع الخير (وان تحسنوا) أيها الأزواج الصالحة والعشرة (وتتقوا) ما لا يجوز من النشوز والأعراض في حق المرأة فانها أمانة عندكم وقيل المعنى ان تحسنوا بالاقامة معها على الكرامة وتتقوا ظلمها والجور (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم الله يا معشر الأزواج بما تستحقونه (وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) أخبر سبحانه بنبي استطاعتهم للعدل بين النساء على الوجه الذي لا ميل فيه البتة لما حبلت عليه الطماع البشرية من ميل النفس الى هذه دون هذه وزيادة هذه في احنة ونقصان هذه وذلك بحكم الخلقة بحيث لا يملكون قلوبهم ولا يستطيعون توقيف أنفسهم على التسوية ولهذا كان يقول الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك رواه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن المنذر عن عائشة واسناده صحيح قال ابن مسعود العدل بين النساء الجماع وقال الحسن الحب وكذا المحادثة والمجالسة والنظر اليهن والتمتع (ولو حرصتم) يعني على العدل والتسوية بينهما في الحب وميل القلب (فلا تميلاوا كل الميل) الى التي تحبون في القسم والنفقة ولما كانوا لا يستطيعون ذلك ولو حرصوا عليه وبالغوا فيه ثم اهتم عز وجل عن ان يميلوا كل الميل لان ترك ذلك وتجنب الجور كل

الاية فنرد به البخاري دون سلم من هذا الوجه وقد رواه ابن حبان في صحيحه من طريق الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا جيرة ابن المنني حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي لا يؤدي زكاة ماله يمثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيتان ثم يلزمه يطوقه يقول أنا مالك أنا كنزك وهكذا رواه النسائي عن الفضل ابن سهل عن أبي النضر هاشم بن القاسم عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة به ثم قال النسائي ورواية عبد العزيز عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أثبت من رواية عبد الرحمن عن أبيه عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة (قلت) ولا منافاة بين الروایتين فقد يكون عند عبد الله بن دينار من الوجهين والله أعلم

وقد ساقه الخافظ أبو بكر بن مردويه بن غير وجهه عن أبي صالح عن أبي هريرة ومن حديث محمد بن حميد عن زياد الخطمي عن أبي هريرة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا شفيان عن جامع عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد لا يؤدي زكاة ماله الا جعل له شجاعا أقرع يتبعه يفر منه فيتبعه فيقول أنا كنزك ثم قرأ عبد الله مصداقه من كتاب الله سبطون ما يحبوا به يوم القيامة وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث شفيان بن عيينة عن جامع بن أبي راشد زاد الترمذي وعبد الملك بن أعين كلاهما عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود به وقال الترمذي حسن صحيح وقد رواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي بكر بن عياش وسفيان الثوري كلاهما عن أبي اسحق السبيعي عن أبي وائل عن ابن مسعود ورواه ابن جرير من غير وجهه عن ابن مسعود موقوفا حديث آخر قال الخافظ أبو يعلى حدثنا أمية بن بسطام حدثنا يزيد

ابن زريق حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معد بن أبي طلحة عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك بعده كثر اسئل له شجاعا أقرع له زبيتان يتبعه فيقول من أنت ويلك فيقول أنا كترك الذي خلفت بعدك فلا يزال يتبعه حتى يلجمه يده فيقتضيهما ثم يتبع سائر جسده اسناده جيد قوى ولم يختر حوه وقد رواه الطبراني عن جرير بن عبد الله الجبلي ورواه ابن جرير وابن مردويه من حديث هزبن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأتي الرجل مولاه فيسأله من فضل مال عنده فيمنعه أباه الا ادعى له يوم القيامة شجاعا يملأ فضاء الذي صنع لفظ ابن جرير وقال ابن جرير حدثنا ابن المنذر حدثنا عبد الاعلى حدثنا داود عن أبي قزعة عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذي رحم يأتي ذارجه فيسأله من فضل جعله الله عنده فيخجل به الا خرج له من جهنم (٢٢٦) شجاع يملأ حتى يبطوقه ثم رواه من طريق أخرى

الجور في وسعهم وداخل تحت طاعتهم فلا يجوز لهم ان يميلوا عن احدا من الى الاخرى كل الميل (فتدروها) أي الاخرى الممال عنها (كالعانة) التي ليست ذات زوج ولا مطلقة تنسبها بالنسبة الذي هو معلق غير مستقر على شيء في السماء ولا في الارض لا لأبياء ولا ذات زوج وقرأ أبي بن كعب فتدروها كالمسجونة لاشي مخصصة فتزوج ولا هي ذات بعل فيحسن اليها وأخرج ابن أبي شيبة وأجد وعبد بن حميد وأهل السنن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كانت له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيامة وأخذ شقيه ساقط (وان تصلحوا) ما فسدتم من الامور التي تركتم ما يجب عليكم فيها من عشرة النساء والعدل بينهن في القسم والحب (وتتقوا) الجور في القسم وكل الميل الذي نهيت عنه (فان الله كان عفورا رحيمًا) بكم لا يؤخذكم بما فرط منكم من الميل الى بعضهم دون بعض (وان يتفرقا) أي لم يتصالحا بل فارق كل واحد منهما صاحبه بالطلاق (يغن الله كلا) منهم أي يجعله مستعينا عن الآخر بان يهيئ للرجل امرأة توافقه وتقربها عينه وللمرأة رجلا تعقبه بحسبه ويرزقهما (من سعته) رزقا يغنيهما به عن الحاجة وفي هذا تسلية لكل واحد من الزوجين بعد الطلاق (وكان الله واسعا حكيما) واسع الفضل والرحمة وقيل القدرة والعلم والرزق صادرة أفعاله على جهة الاحكام والاتقان (ولله ما في السموات وما في الارض) هذه جملة مستأنفة لتقرير كمال سعته سبحانه وشمول قدرته لان من ملكهما لا تنفى خزائنه (ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب) أي امرناهم فيما أنزلنا عليهم من الكتب واللام في الكتاب للجنس (من قبلكم) من اليهود والنصارى وأصحاب الكتب القديمة (واياكم) يا أهل القرآن في كتابكم (أن اتقوا الله) أي امرناهم وأمرناكم بالتقوى وقال الاخفش بان اتقوا الله ويجوز ان تكون أن مفسرة لان التوصية في معنى القول وهو ان تحسدوه وقطيعه وتحدوه وتجاوز وتحافوه ولا تتخالقوا أمره والمعنى ان الامر يتقوى الله شريرة قديمة أوصى الله بها جميع

عن أبي قزعة واحمد بن حنبل عن بيان عن أبي مالك العبدى موقوفا ورواه من وجه آخر عن أبي قزعة هرسلا وقال العوفي عن ابن عباس نزلت في أهل الكتاب الذين يجادلوا في أيديهم من الكتب المنزلة ان يبينوها رواه ابن جرير والصحيح الاول وان دخل هذا في معناه وقد يقال ان هذا أولى بالدخول والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى ولله ميراث السموات والارض أي فانتقوا عما جعلكم مستخلفين فيه فان الامور كلها مرجعها الى الله عز وجل فقد مواء من أموالكم ما يتفقكم يوم معادكم والله بما تعملون خبير أي بنياتكم وضمائركم (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا ان الله عهدنا لينا

ان لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن ناكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموه ان كنتم صادقين فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) قال سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله فراضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قالت اليهود يا محمد افتررتك فسأل عباده القرض فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء الآية رواه ابن مردويه وابن أبي حاتم وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة انه حدثه عن ابن عباس قال دخل أبو بكر الصديق بيت المدراس فوجد من يهود ناسا كثيرة قد اجتمعوا على رجل منهم يقال له فحاص وكان من علمائهم وأخبارهم ومعه خبر يقال له أشيع فقال له أبو بكر ويحك يا فحاص اتق الله وأسلم فوالله انك لتعلم ان محمد رسول الله قد جاءكم بالحق من عنده تجحدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل فقال

فخاص والله يا أبا بكر ما إلى الله من حاجة من فقر وإنه إنما الفقير ما تضرع اليه كما تضرع البناو ناعنه لأغنياء ولو كان عن أغنياء ما استقرض منا كما نزع صاحبكم منها كم عن الرباو يعطينا ولو كان غنيا ما أعطانا الربا فغضب أبو بكر رضي الله عنه فضرب وجهه فخاص ضربا شديدا وقال والذي نفسي بيده لو لا الذي يمتناو بيننا من العهد لضربت عنقك يا عدو الله فأكذبوا ما استطعتم ان كنتم صادقين فذهب فخاص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أبصر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جعلك على ما صنعت يا أبا بكر فقال يا رسول الله ان عدو الله قال قولا عظيما نزع من الله فقير وانهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت لله مما قال فضربت وجهه فجحد فخاص ذلك وقال ما قلت ذلك فانزل الله فيما قال فخاص لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله سنكتب ما قالوا ثمديد (٢٢٧) ووعد ولها ذقن تعالى بقوله وقتلهم الانبياء

بغير حق هذا اقول لهم في الله وهذه معاملتهم رسول الله وسيجز بهم الله على ذلك شر الجزاء ولهذا قال تعالى ونقول ذوقوا عذاب الحريرين ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس بظلام للعبيد أي يقال لهم ذلك تقرعوا بئسوا تحقيرا وتصغيرا وقوله تعالى الذين قالوا ان الله عهد بيننا لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأ كاه النار يقول تعالى تكذيب الهؤلاء الذين زعموا ان الله عهد اليهم في كتبهم أن لا يؤمنوا لرسول حتى يكون من معجزاته ان من تصدق بصدقة من أمته فتمتقبلت منه ان تنزل نار من السماء تأ كاهها قاله ابن عباس والحسن وغيرهما قال الله عز وجل قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات أي بالحجج والبراهين وبالذي قلتم أي وبشارتكم كل القرايين المتقبله فلم تقبلوه وهم أي فلم قابلقوههم بالكذب والخالفه والمعانده وقتلوههم ان كنتم صادقين أنكم تتبعون الحق وتنفقون للرسول ثم

الامم السالفة في كتبهم على أسن رسليهم (وان تكفروا) أي وقلنا لهم ولكم ان تكفروا وتجحدوا ما أوصاكم به (فان الله مافي السموات وما في الارض) خلاقا وملاكا وعبيدا فلا يضره كفركم وفائدة هذا التكرير التاكيد ليتنبه العباد على سعة ملكه ونظروا في ذلك ويعلموا انه غنى عن خلقه (وكان الله غنيا) عن جميع خلقه (حمدا) مستحسدا اليهم قاله ابن عباس وعن علي مثله (ولله مافي السموات وما في الارض) أي عبيدا وملاكا قيل تكريرها تعديدا لما هو موجب تقواه لان التقوى والخشية أصل كل خير وقيل كلام مبتدأ سبق للمخاطبين نوطئة لما بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكي (وكفى بالله وكيدا) أي حفيظا قاله قتادة وقال ابن عباس شهيدا على ان له فيهم عبيدا وقيل دافعا ومجيرا (ان يشاء يذهبكم) أي يفتنكم (أيما الناس) ويستأصلكم بالمرة قال ابن عباس يريد المشركين والمنافقين (ويأت) أي يوجد دفعة مكانكم (بأخرين) أي يقوم آخري من البشر أو خلقا مكان الانس غيركم هم خير منكم وهو كقوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (وكان الله على ذلك) أي على ان يهلك من خلقه ما شاء ويأتي بأخري من بعدهم (قديرا) لا يمنع عليه شيء أراد ولم يزل ولا يزال موصوفا بالقدرة على جميع الاشياء (من كان يريد ثواب الدنيا) هو من يطلب بعمله شيئا من الدنيا كالجاهد يطلب الغنيمة دون الاجر (فعند الله) أي فينا له يقتصر على أدنى الثوابين وأحققر الاجر بن وهلا طلب بعده ما عند الله سبحانه وهو (ثواب الدنيا والآخرة) فيجزرهما جميعا ويفوز بهما ظاهر الآية العموم وقال ابن جرير الطبري انها خاصة بالمشركين والمنافقين (وكان الله سميعا) أي يسمع ما يقولونه (بصيرا) أي يبصر ما يفعلونه وهذا تذليل بمعنى التوبيخ (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) صبيغة بالغنى أي ليتكرر ويدم منكم القيام (بالقسط) وهو العدل في شهادتكم وفي جميع أموركم ومن عدل مرة أو مرتين لا يكون في الحق قواما (شهداء) بالحق وقيل بالوحدانية جمع شهيد قياسا أو شاهدا على

قال تعالى مسلما لنبي محمد صلى الله عليه وسلم فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاوا بالبينات والزبر والكتاب المنير أي لا يوهنك تكذيب هؤلاء فلذلك أسوة بمن قبلك من الرسل الذين كذبوا مع ما جاؤا به من البينات وهي الحجج والبراهين القاطعة والزبر وهي الكتب المتلقة من السماء كالصحف المنزلة على المرسلين والكتاب المنير أي الواضح الخلي (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور لعلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور) يخبر تعالى اخبارا عاملا بجميع الخليقة بان كل نفس ذائقة الموت كقوله تعالى كل من عليها فان ويترك وجهه ربك ذو الجلال والاكرام فهو تعالى وحده الحي الذي لا يموت والجن والانس يموتون وكذلك الملائكة وجله العرش وينتقد الواحد الاحد القهار بالديمومية والبقاء فيكون آخر اكل كان أولا وهذه

الآية فيها تعزيبه لجميع الناس فإنه لا يبقى أحد على وجه الأرض حتى يموت فإذا انقضت المدة وفرغت النطفة التي قدر الله وجودها من صلب آدم وانتهت البرية أقام الله القيامة وجازى الخلائق بأعمالها جليلها وحقيها كثيرها وقليلها كبيرها وصغيرها فلا يظلم أحد أمثال ذرة ولا هذا قال تعالى وانما تؤفون أجوركم يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد العزيز الأوبسي حدثنا علي بن أبي على الياشبي عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية جاءهم أت يسمعون حسه ولا يرون شخصه فقال السلام عليكم أهل البيت ورجة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وانما تؤفون أجوركم يوم القيامة ان في الله عزاء من كل نصيبة وخلفا من كل هالك ودر كمن كل فائت فم الله فقتوا واياهم فارجوا فان المصاب من حرم الثواب (٢٢٨) والسلام عليكم ورجة الله وبركاته قال جعفر بن محمد فأخبرني أبي ان علي

غير قياس وهو خبر بعد خبر كان أو حال قال ابن عطية والحال فيه ضعيفة في المعنى لانها تخصيص القسام بالقسط الى معنى الشهادة فقط والاول وأولى (لله) أي لمرضاة وثوابه (ولو على أنفسكم) متعلق بشهادة هذا المعنى هو الظاهر من الآية وهو الاقرار بما عليكم من الحقوق (أو والذين والاقرين) أي من ذوي رجة وآفاريه فاما شهادته على والديه فبأن يشهد عليهم بما يحق للغير وكذلك الشهادة على الاقربين وذ كرايوين لوجوب برهم او كونهم ما أحب الخلق اليه ثم ذ كرايوين لانهم مظنة المودة والتعصب فاذا شهدوا على هؤلاء بما عليهم فالأجنبي من الناس أحرى ان يشهد واعليه وقد قيل ان معنى الشهادة على النفس ان يشهد بحق على من يحشى لحوق ضرر منه على نفسه وهو بعد (ان يكن) المشهود عليه من الاقارب أو الاجنب (غنيا) فلا يراعى لاجل غنايه استجلابا لنفعه أو استدفاعا لضرره فترك الشهادة عليه (أو فقيرا) فلا يراعى لفقره رجة له واشفاقا عليه فترك الشهادة عليه وقرأ ابن مسعود ان يكن غنى أو فقير على ان كان نامة وانما قال (فالله أولى بهما) ولم يقل به مع ان التخيير انما يدل على الحصول لواحد لان المعنى فالله أولى بكل واحد منهما وقيل رد الضمير الى المعنى دون اللفظ وقال الاخفش يكون أو معنى الواو وقيل انه يجوز ذلك مع تقدم ذكرهما كافي قوله تعالى وله أخ وأخت فلكل واحد منهما السدس وقد تقدم في مثل هذا ما هو أبسط مما هنا وقرأ أبي فالله أولى بهم (فلا تتبعوا الهوى) في الشهادة (ان تعدلوا) امامن العدل كانه قال فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين الناس واختاره الرخمشري او من العدل ولا اختاره القاضي كانه قال فلا تتبعوا الهوى مخافة ان تعدلوا عن الحق أو كراهة ان تعدلوا عنه (وان تلووا) من التي يقال لويت فلا ناحقه اذا دفعت عنه والمراد بالشهادة ميلا الى المشهود عليه وقرأ الكوفون وان تلوامن الولاية أي وان تلووا الشهادة وتروا كوا ما يجب عليكم من تأديته على وجه الحق وقد قيل ان هذه القراءة تفيد معنيين الولاية والاعراض والقراءة الاولى تفيد معنى

ابن أبي طالب قال أندرون من هذا هذا الخضر عليه السلام وقوله فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز أي من جنب النار وبجانبها وأدخل الجنة فقد فاز كل الفوز قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها أقرأوا ان شئتم فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز هذا الحديث ثابت في الصحيحين من غير هذا الوجه بدون هذه الزيادة وقد رواه بنون هذه الزيادة أو حاتم وابن جابر في صحيحه والخاتم في مستدركه من حديث محمد بن عمرو هذا ورواه ابن مردويه من وجه آخر فقال حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن يحيى أنبا ناجيد بن مسعدة أنبا عمرو بن علي عن أبي حازم عن مهمل

ابن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لموضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها قال ثم تلا هذه الآية فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز قال وتقدم عند قوله تعالى ولا تتوسلوا انتم مسلمون ما رواه وكيع بن الجراح في تفسيره عن الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد ريب الكعبة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ولأت الى الناس ما يجب ان يؤتى اليه وقد رواه الامام أحمد في مسنده عن وكيع به وقوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وتصغير لسان الدنيا وتحقير لامر ها وانما دنيئة فانية قليلة زائلة كما قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والاخرة خير وأبني وقال وما أولئك ممن شئ فباع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى وفي الحديث والله ما الدنيا في الاخرة الا كبايعس أحدكم أصبعه في اليم

فلمنظريهم ترجع اليه وقال قتادة في قوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور قال هي متاع متروكة أو شكت والله الذي لا اله الا هو
 أن تصنع عن أهلها اخذوا من هذا المتاع طاعة الله ان استطعتم ولا قوة الا بالله وقوله تعالى لتسبون في أموالكم وأنفسكم كقوله
 تعالى وتسبونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات الى آخر الآية أي لا بد ان يتبلى المؤمن في شئ
 من ماله أو نفسه أو ولده أو أهله ويتبلى المرء على قدر دينه فان كان في دينه صلابة يزيد في البلاء ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من
 قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا يقول تعالى للمؤمنين عندم مقدمهم (٣٢٩)

المدينة قبل وقعة بدر صلى الله عليه وسلم
 عينا لهم من الأذى من أهل
 الكتاب والمشركون وأمرهم
 بالصفح والصبر والعفو حتى يفرج
 الله فقال تعالى وان تصبروا وتتقوا
 فان ذلك من عزم الأمور قال ابن
 أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو العليان
 حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن
 الزهري أخبرني عروة بن الزبير ان
 اسامة بن زيد أخبره قال كان النبي صلى
 الله عليه وسلم واجبا يعفون عن
 المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم
 الله ويصبرون على الأذى قال الله
 تعالى ولتسمعن من الذين أوتوا
 الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا
 أذى كثيرا قال وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو
 ما أمره الله حتى أذن الله فيهم
 هكذا ذكره مختصرا وقد ذكره
 البخاري عند تفسيره هذه الآية
 مطولا فقال حدثنا أبو العليان
 أبا ناسعيب عن الزهري أخبرني
 عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد
 حدثه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ركب على جارية قطيفة
 فذكية وأردف اسامة بن زيد وراءه
 يعود سعد بن عباد بن بني الحرث بن

واحد او هو الاعراض وزعم بعض النحويين ان القراءة الثانية غلط ولحن لانه لا معنى
 للولاية هنا قال النحاس وغيره وليس يلزم هذا ولكن يكون تلوا بمعنى تلوا والمعنى ما قال
 ابن عباس يلوي لسانه بغير الحق ولا يقيم الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عن تأدية
 الشهادة من الاصل وقيل معناه التحريف والتبديل في الشهادة وقيل هو خطاب مع
 الحكام أن يميلوا مع أحد الخصمين أو يعرضوا عنه بالكلية (فان الله كان بما تعملون)
 من اللى والاعراض أو من كل عمل (خبيرا) وفي هذا وعيد شديد لمن لم يأت بالشهادة كما
 يجب عليه وقد روى ان هذه الآية تعم القاضى والشهود أما الشهود فظاهر وأما القاضى
 فذلك بأن يعرض عن أحد الخصمين أو يلوى عن الكلام معه وقيل هي خاصة باليهود
 قال ابن عباس أمر الله المؤمنين أن يقولوا بالحق ولو على أنفسهم أو آبائهم أو أبناءهم
 لا يهابون غنيا لعنائه ولا يرجون مسكينا لمسكنته وقال الرجلان يجلسان عند القاضى
 فيكون لى القاضى واعراضه لاحد الرجلين على الآخر (يا أيها الذين آمنوا) خطاب
 لكافة المسلمين وذ ك ذلك عقب الأمر بالعدل لانه لا يكون العدل الا بعد الاتصاف
 بالإيمان فهو من ذكر السبب بعد السبب (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على
 رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل) أى آمنوا على إيمانكم وداوموا عليه على حد
 فاعلم انه لا اله الا الله ويا أيها النبى اتق الله والكتاب هو القرآن واللام للعهد والكتاب
 الثانى هو كل كتاب واللام للجنس وقيل ان الآية نزلت في المنافقين والمعنى يا أيها الذين
 آمنوا في الظاهر وأخلصوا الله وقيل نزلت في المشركين والمعنى يا أيها الذين آمنوا باللات
 والعزى آمنوا بالله وهم ما ضيعفان (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم
 الآخر) أى بشئ من ذلك كما جرى عليه القاضى كالكشف وذ كر الرسول فيما سبق
 لذكر الكتاب الذى أنزل عليه وذ كر الرسل هناك ذكر الكتب جملة فتأسبه ذ كر الرسل
 جملة وجمع أيضا لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل قاله الكرخى وتقديم
 الملائكة على الرسل لانهم الوسائط بين الله وبين رسوله قال الضحاك يعنى بذلك أهل
 الكتاب كان الله قد أخذ ميثاقهم في التوراة والانجيل وأقرروا على أنفسهم أن يؤمنوا
 بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث الله رسوله دعاهم الى أن يؤمنوا بمحمد والقرآن
 وذ كرهم الذى أخذ عليهم من الميثاق فنهى من صدق النبى صلى الله عليه وآله وسلم واتبعه

(٤٢ - فتح البيان لى) الخرج قبل وقعة بدر حتى مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول وذلك قبل ان يسلم ابن أبي واذا
 في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون عبدة الاوثان وأهل الكتاب اليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت
 المجلس بحاجة الدابة خسر عبد الله بن أبي أنه بردائه وقال لا تغربوا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل ودعاهم الى
 الله عز وجل وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ارجع الى
 رحلتك فاجاء فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه بلى يا رسول الله فاعششنا به في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب

المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يثأرون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابة فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع الى ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قحافة كذا فقال سعد يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاءك الله بالحق الذي نزل عليك ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة على ان يتوجوه فيعصبوه بالعصاة فلما أتى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شريكاً في ذلك الذي فعل به ما رأيت فعف عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل

الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الأذى قال الله تعالى ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً الآية وقال تعالى وذكّرني من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما أمره الله به حتى أذن الله له فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا فقتل الله به صناديد كفار قريش قال عبد الله بن أبي سفيان ومن معه من المشركين وعدة الأوثان هذا أمر قد توجّه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الإسلام فبايعوا وأسلموا فكل من قام بحق أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر فلا بد ان يؤذى فإله دواء الا الصبر في الله والاستعانة بالله والرجوع الى الله (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراعظهم وهرموا واشتروا به ثمناً قليلاً فمبئس ما يشتررون لآلئهم الذين يفرحون بما آتوا ولا يحزنون ان

ومنهم من كفر (فقدر) عن القصد لان الكفر ببعضه كفر بأكمله (ضلالاً بعيداً) عن الحق بحيث يعسر العود ومنه الى سواء الطريق وقول القاضي بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لا يصح الا اذا كانت الآية في جمع مخصوص علم الله منهم أنهم يوتون على الكفر ولا يوتون عنه والظاهر انه لا يحتاج الى هذه المبالغة بل المراد ما أشركنا اليه لان الذين يكفرون بما ذكروا قد يسلم بعضهم وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أنه بالكفر بأحد هذه ما لا يتحقق الايمان أصلاً وجمع الكتب والرسائل لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً) أخبر الله سبحانه عن هذه الطائفة التي آمنت ثم كفرت ثم آمنت ثم كفرت ثم ازدادت كفراً بعد ذلك كله انه (لم يكن الله سبحانه ليغفر لهم) ذنوبهم ما أقاموا عليه (ولا يهديهم سبيلاً) طريقاً يتوصلون به الى الحق ويسلكونه الى الخير لانه يبعد منهم كل البعد أن يخلصوا الله ويؤمنوا ايما نجاحاً لان قلوبهم قد تعودت الكفر وعثرت على الردة وكان الايمان عندهم أهون شيء وأدونه لأنهم لو أخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وفي هذا الإشارة الى أن الكفر بعد التوبة مغفور ولو بعد ألف مرة كما قاله الاصفهاني وغيره وهذا الاضطراب منهم تارة يدعون أنهم مؤمنون وتارة يفرقون من الايمان ويرجعون الى ما هو دأبهم وشأنهم من الكفر المستقر والنجود الدائم يدل ابلغ دلالة على أنهم متسلطون بالدين ليست لهم نية صحيحة ولا قصد خالص قيل المراد بهم هؤلاء اليهود فانهم آمنوا بحسبي والتوراة ثم كفروا بعبادتهم المجل ثم آمنوا به عند عوده اليهم ثم كفروا بعيسى والانجيل ثم ازدادوا كفراً بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن والمراد بازدياد الكفر انهم استكروا على ذلك كما هو الظاهر من حالهم والافالكافرا اذا آمن وأخلص ايماناً وأقطع عن الكفر فقد هداه الله السبيل الموجب للمغفرة والاسلام يجب ما قبله ولكن لما كان هذا مستبعداً منهم جدا كان غفران ذنوبهم وهذا يتيم الى سبيل الحق مستبعداً وعن قتادة قال غم اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفرت ثم ازدادوا كفراً بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن زيد قال هؤلاء المنافقون آمنوا مرتين ثم كفروا مرتين ثم ازدادوا كفراً بعد ذلك بموتهم على الكفر وذلك لان من تكبر منه الايمان والكفر بعد الايمان مرات كثيرة دل على أنه لا وقع للايمان في قلبه

يحمدوا بما لم يفعوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم والله مالك السموات والارض والله على كل شيء قدير) هذا التوبيخ من الله وتهديد لاهل الكتاب الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الانبياء ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وان يتوجهوا بكراهة في الناس فيكونوا على أهبة من أمره فاذا أرسله الله تابعوه فكمتموا اذ لا تتعوضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة بالدون الطفيف والخط الديني الضعيف فبئس الصفقة صفقة تم وبئس البيعة بيعتهم وفي هذا التحذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم فيصيبهم ما أصابهم ويسلكهم مسلكهم فعلى العلماء ان يذلو ما يابى عليهم من العلم النافع الدال على العمل الصالح

ولا يكتفوا منه شيئا فقد ورد في الحديث المروي من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار وقوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ولا يحبون أن يحمدوا بما عملوا الآية يعني بذلك المرأين المتكبرين بما عملوا كما جاء في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من ادعى دعوى كاذبة لتكبر به الميزه الله الاقله وفي الصحيحين أيضا المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور وقال الامام أحمد حدثنا جحاح عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان مروان قال اذهب يا رافع لبوابه (٣٣١) الى ابن عباس فقل لان كل امرئ منا فرح بما آتى

ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله ايماننا كاملا صحيحا وازدادهم الكفر هو واستزأوهم وتلاعهم بالايان قال علي لا تقبل توبة تبه آى توبة مثل هذا المتلاعب وذهب أكثر أهل العلم الى أن توبته مقبولة وظاهر القرآن مع علي (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) مؤلما هو عذاب النار اطلاق البشارة على ما هو شر خالص لهم تهكم بهم وقد مر تحقيقه وقيل البشارة كل خبر تتغير به بشرة الوجه سارا كان ذلك الخبر أو غير سار والاول أولى وقيل المعنى اجعل موضع بشارتك لهم العذاب لان العرب تقول تحببك الضرب أى هذا يدل من تحببك (الذين يتخذون الكافرين أولياء) وصف للمنافقين أو منصوب على الذم أى يجعلون الكفار أولياء لهم والوفهم على كفرهم ويمالونهم على ضلالهم (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أى يتخذون الكفرة متجاوزين ولاية المؤمنين لما يهونون فيهم من القوة ولقولهم ان ملك محمد سزل (أيتبعون عندهم العزة) هذا الاستفهام للتقريع والتوبيخ والجملة معترضة أى لا يجدونها عندهم (فان العزة لله جميعا) هذه الجملة تعديل لما تقدم من توبختهم بانتفاء العزة عند الكافرين وجميع أنواع العزة وافرادهما محتص بالله سبحانه في الدنيا والآخرة ولا ينالها الأولياء الذين كتب لهم العزة وما كان منها مع غيره فهو من فيضه وتفضله كما في قوله ولله العزة ورسوله وللمؤمنين وهذا يقتضى بطلان التعزز بغيره سبحانه واستحالة الاتعاض به وعزة الكفار ليس معتدا بها بالنسبة الى عزة المؤمنين لانه لا يعز الا من أعزه الله والعزة الغلبة يقال عزه يعززه عزاء اذا غلبه (وقد نزل عليكم في الكتاب) الخطاب لجميع من أظهر الايمان من مؤمن ومنافق لان من أظهر الايمان فقد لزمه أن يمثل ما أنزل الله وقيل انه خطاب للمنافقين فقط كما يفيد منه التشديد والتوبيخ والكتاب هو القرآن والذي أنزله الله عليهم في الكتاب هو قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وهذا يدل على انهم قد كانوا يخوضون في الآيات فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وهو ما نزل به من القرآن واستهزأ بهم بهفنهو اعن ذلك ثم ان أخبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين وكان المنافقون يجلسون اليهم ويخوضون معهم في الاستهزاء بالقرآن فنهى الله المؤمنين عن القدوم معهم بقوله (ألا اذا سمعتم آيات الله يكفركم ما ويستهزأ بها) أى اذا سمعتم الكفر والاستهزاء بآيات الله فأوقع السماع على

وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لنعذبن أجمعين فقال ابن عباس مالكم وهذه افترازت هذ في أهل الكتاب ثم تلا ابن عباس واذا أخذ الله مشاق الذين آتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراة ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ولا يحبون أن يحمدوا بما عملوا الآية وقال ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموا ياياه وأخبروه بغيره فخرحوا وقد آروه ان قد أخبره بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك اليه وفروا بما آتوا من كتبهم ما سألهم عنه وهكذا رواه البخارى في التفسير ومسلم والترمذى والنسائى في تفسيرهم ما وابن أبي حاتم وابن خزيمة والحاكم في مسندهم وابن مردويه كلهم من حديث عبد الملك بن جريج بنحوه ورواه البخارى أيضا من حديث ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن علقمة بن وقاص ان مروان قال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس فذكره وقال البخارى حدثنا سعيد

ابن أبي مريم أنبأنا جعفر بن محمد حدثني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى ان رجلا من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتخلوا عنه وفروا بجمعهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغزو اعتذروا اليه وحلوا وأحبوا أن يحمدوا بما عملوا فافترازت لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ولا يحبون أن يحمدوا بما عملوا الآية وكذا رواه مسلم من حديث ابن أبي مريم بنحوه وقد رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث الليث بن سعد عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال قال أبو سعيد ورافع بن خديج وزيد بن ثابت كما عندهم وان فقال يا أبا سعيد أرايت

قوله الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما يعملون يفعلوا ونحن نفرح بما آتينا ونحب أن نحمد بما نعمل فنعم الله علينا فقال أبو سعيد إن هذا ليس من ذلك إنما ذلك أن تأسا من المنافقين يتخلفون إذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بغضا فإن كان فيهم نكبة ففرحوا بتخلفهم وإن كان لهم نصر من الله وفرحوا بفرصتهم لم يرضوهم ويحمدوهم على سرورهم بالنصر والفتح فقال مروان أين هذا من هذا فقال أبو سعيد وهذا يعلم هذا فقال مروان كذلك يا زيد قال نعم صدق أبو سعيد ثم قال أبو سعيد وهذا يعلم بحسبي إن أخبرك أن تنزع قلأصم في الصدقة فلما خرجوا قال زيد (٢٣٢)

ذلك يعني رافع ابن خديج ولكنه لا يسمي سعيد الخدري إلا تحمدني على ما شهدت لك فقال له أبو سعيد شهدت الحق فقال زيد وألا تحمدني على ما شهدت الحق ثم رواه من حديث مالك عن زيد بن أسلم عن رافع ابن خديج أنه كان هو وزيد بن ثابت عند مروان بن الحكم وهو أمير على المدينة فقال مروان يا رافع في أي شيء تزل هذه الآية فذكره كما تقدم عن أبي سعيد رضي الله عنهم وكان مروان يبعث بعد ذلك يسأل ابن عباس كما تقدم فقال له ماذا كرهناه ولا منافاة بين ما ذكره ابن عباس وما قاله هؤلاء لأن الآية عامسة في جميع ما ذكرناه أعلم وقد روى ابن مردويه أيضا من حديث محمد بن عتيق وموسى بن عتبة عن الزهري عن محمد بن ثابت الأنصاري أن ثابت بن قيس الأنصاري قال يا رسول الله والله لقد خشيت أن أكون هلكة قال لم قال نهى الله المرء أن يحب أن يحمد بما لم يفعل وأجدي أحب الحمد ونهى الله عن الخيلاء وأجدي أحب الجلال ونهى الله أن ترفع أصواتك فوق صوتك وأنا امرؤ جهر الصوت فقل

الآيات والمراد سماع الكفر والاستهزاء (فلا تقعدوا معهم) ماداموا كذلك (حتى) غاية للنهي (يتخوضون في حديث غيره) أي حديث الكفر والاستهزاء وفي هذه الآية باعتبار عموم لفظها الذي هو المعبر دون خصوص السبب لدليل على اجتناب كل موقف يتخوض فيه أهله بما يقيد التقصص والاستهزاء للدلالة الشرعية كما يقع كثير من أسراء التقليد الذين استبدلوا آراء الرجال بالكاتب والسنة ولم يرو في أيديهم سوى قول الإمام مذهبنا كذا وقال فلان من أتباعه بكذا وإذا سمعوا من يستدل على تلك المسئلة بآية قرآنية أو بحديث نبوي سخروا منه ولم يرفعوا إلى ما قاله رؤسا ولا بالوابية بالة وظنوا أنه قد جاء بأمر فطبيع وخطب شنيع وخالف مذهب إمامهم الذي نزلوه منزلة معلم الشرائع بل بالغوا في ذلك حتى جعلوا آية القائل واجتهاده الذي هو عن منهج الحق مائل مقدما على الله وعلى كتابه وعلى رسوله فأن الله وأنا الذين راجعون ما صنعت هذه المذاهب بأهلها والأئمة الذين اتسب عولاء المقلدة إليهم برآء من فعلهم فانهم قد صرحوا في مؤلفاتهم بانهم عن تقليدهم كما أوضح الشوكاني ذلك في القول المفيد وأدب الطلب اللهم انفعنا بما علمتنا واجعلنا من المتقدين بالكاتب والسنة وباعد بيننا وبين آراء الرجال المبينة على شفا جرف هار يا محيي السائين قال ابن عباس دخل في هذه الآية بكل محدث في الدين وكل مبتدع إلى يوم القيام (أنكم إذا مثلهم) مستأنفة سبقت لتعديل النهي أي انكم أن فعلتم ذلك وقعدتم معهم ولم تنتهوا فأنتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب قبل وهذه المماثلة ليست في جميع الصفات ولكنه الزام شبه بحكم الظاهر كما في قول القائل * وكل قرن بالمقارن يقتدى * وهذه الآية محكمة عند جميع أهل العلم إلا ما يروى عن السكبي فإنه قال هي منسوخة بقوله تعالى وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء وهو مردود فان من التقوى اجتناب مجالس هؤلاء الذين يكفرون بآيات الله ويستزنون بها قال أهل العلم هذا يدل على أن من رضي بالكفر فهو كافر ومن رضي بمنكر أو خالط أهله كان في الإثم بمنزلتهم إذا رضي به وإن لم يشره فإن جلس إليهم ولم يرض بفعلهم بل كان ساخطا وانما جلس على التقية والخوف فالأمر فيه أهون من المجالسة مع الرضا وإن جلس مع صاحب بدعة أو منكر ولم يخض في بدعته أو منكره فيجوز الجلوس معه مع الكرامة وقيل لا يجوز بحال والاول أولى (إن الله جامع المنافقين والكافرين) هذا لتعليل لكونهم

مثلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال بل يا رسول الله فعاش حميدا وقتل شهيدا اليوم مسيلة الكذاب وقوله تعالى فلا تحسبنهم عفازة من العذاب يقرأ بالتاء على مخاطبة المفرد وبالياء على الاخبار عنهم أي لا تحسب أنهم ناجون من العذاب بل لا بد لهم منه ولهذا قال تعالى ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى والله مالك السموات والارض والله على كل شيء قدير أي هو مالك كل شيء والقادر على كل شيء فلا يجزئ شيء فها هو ولا تخالفوه واحذر وأغضبته ونقمته فإنه العظيم الذي لا أعظم منه القدير الذي لا أقدر منه (إن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لآولي الابصار الذين

بذكر الله قياما وقعودا على جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فتنابذوا عن آيات ربنا انك من تدخل النار فقد آخزيتهم وما للظالمين من أنصار ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للإيمان ان آمنوا بربكم فأنتم ربنا فاعفونا ربنا وكنفر غنا سمينا ربنا وانا ننا واعدت على رسلنا ولا تحزنا يوم القيامة انك لا تحلف الميعاد قال الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا يحيى الجاني حدثنا يعقوب التميمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أتت قريش اليهود فقالوا لهم جاءكم موسى قالوا عاصه ويده يضاء للناظرين (٣٣٣) وأتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى

منهم في الكفر قيل وهم القاعدون والمقعود اليهم عند من جعل الخطاب موجها الى المنافقين وعن سعيد بن جبير قال ان الله جامع المنافقين من أهل المدينة والمشركين من أهل مكة الذين خاضوا واستهزؤا بالقرآن (في جهنم جميعا) كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والاستهزاء (الذين يترصدون بكم) أي ينتظرون بكم ما يتجدد ويحدث لكم من خيرا أو شر يقال تربصت الامر تربصا النظر به والربصة وزن غرفة اسم منه وتربصت الامر به لان انتظرت وقوعه به والخطاب في بكم للمؤمنين والموصول صفة للمنافقين أو بدل منهم فقط دون الكافرين لان التربص المذكور هو من المنافقين دون الكافرين وعليه جرى القاضى كالكشاف ويجوز أن يكون على الزم (فان كان لكم فتح) هذه الجملة والتي بعدها حكاية لتربصهم أي ان حصل لكم فتح (من الله) بالنصر على من يخالفكم من الكفار وبالظفر على عدوكم وغنيمة تناولون منهم (قالوا) لكم (ألم تكن معكم) في الاتصاف بظاهر الاسلام والتزام أحكامه والمظاهرة والتسويد وتكثير العدد (وان كان للكافرين نصيب) من الغلب لكم والظفر بكم (قالوا) للكافرين (ألم نستحوذ عليكم) أي ألم نقهركم ونغلبكم ونتمكن منكم ولكن أبقينا عليكم وقيل المعنى انهم قالوا للكفار الذين ظفروا بالمسلمين ألم نستحوذ عليكم حتى هابكم المسلمون وخذلناهم عنكم والاول أولى فان معنى الاستحوذ الغلب يقال استحوذ على كذا أي غلب عليه ومنه قوله تعالى استحوذ عليهم الشيطان ولا يصح ان يقال ألم تغلبكم حتى هابكم المسلمون ولكن المعنى ألم تغلبكم بامعشر الكافرين وتتمكن منكم فتركناكم وأبقينا عليكم حتى حصل لكم هذا الظفر بالمسلمين وسمى ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا تعظيما لشأن المسلمين وتحقيرا لحظ الكافرين ان ضمن الاول نصر دين الله واعلاء كلمته ولهذا أضاف الفتح اليه تعالى وحظ الكافرين في ظفرهم ديني سربيع الزوال قاله الكرخي (وغنمكم من المؤمنين) بتخذيلهم وتبيطهم عنكم حتى ضعفت قلوبهم عن الدفع لكم ومحزوا عن الاتصاف منكم والمراد أنهم يملكون من له الغلب والظفر من الطائفتين ويظهرون لهم أنهم كانوا معهم على الطائفة المغلوقة وهذا شأن المنافقين بعدهم الله وشأن من خذله من أهل الاسلام من التظهر لكل طائفة بأنه معها على الأخرى والميل الى من معه الحظ من الدنيا في مال أو جاه فيلقاه بالتملق والتودد والخضوع والذلة ويلقى من لاحظ له من

قال تعالى لا يات لا ولي الالباب أي العقول التامة الزكية التي تدرك الاشياء بمحققاتها على جليتها وليسوا كالصم البكم الذين لا يعقلون الذين قال الله فيهم وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن أن كثرهم بالله الا وهم مشركون ثم وصف تعالى أولى الالباب فقال الذين يذكرون الله قياما وقعودا على جنوبهم كما ثبت في الصحيحين عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى جنبك أي لا يقطعون ذكره في جميع أحوالهم بسر أو رهس وضوءا أو رهس وأسنهم ويتفكرون في خلق السموات والارض أي يفهمون ما فيه من الحكم

قال تعالى لا يات لا ولي الالباب أي العقول التامة الزكية التي تدرك الاشياء بمحققاتها على جليتها وليسوا كالصم البكم الذين لا يعقلون الذين قال الله فيهم وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن أن كثرهم بالله الا وهم مشركون ثم وصف تعالى أولى الالباب فقال الذين يذكرون الله قياما وقعودا على جنوبهم كما ثبت في الصحيحين عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى جنبك أي لا يقطعون ذكره في جميع أحوالهم بسر أو رهس وضوءا أو رهس وأسنهم ويتفكرون في خلق السموات والارض أي يفهمون ما فيه من الحكم

الدالة على عظمة الخلق وقدرته وعلمه وحكمته واختياره ورجته وقال الشيخ أبو سليمان الداراني اني لا اخرج من منزلي فبايع
بصري على شيء الا رأيت الله على فيه نعمة ولى فيه عبرة رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوكل والاعتبار وعن الحسن البصري انه
قال تفكر ساعة خير من قيام ليلة وقال الفضيل قال الحسن الفكرة مرة ترى حسانك وسياتك وقال سفيان بن عيينة
الفكرة نور يدخل قلبك وربما مثل بهذا البيت اذا المرء كانت له فكرة * ففي كل شيء له عبرة وعن عيسى عليه السلام انه قال
طوبى لمن كان قلبه تذكارا وصمته تفكرا ونظيره (٣٣٤) قال لقمان الحكيم ان طول الوحدة ألهم للفكرة وطول الفكرة

دليل على طرق باب الجنة وقال
وهب بن منبه ما طالت فكرة امرئ
قط الا فهم ولا فهم امرؤ قط الا علم
ولا علم امرؤ قط الا عمل وقال عمر
ابن عبد العزيز الكلام يذكركم الله عز
وجل حسن والفكرة في نعم الله
أفضل العبادة وقال مغيث الاسود
زوروا القبور كل يوم تفكركم
وشاهدوا الموقف بقلوبكم وانظروا
الى المنصرف بالفريقين الى الجنة
أو النار وأشعروا قلوبكم وأبدانكم
ذكر النار ومقامها واطباؤها وكان
يبكي عند ذلك حتى يرفع صريعا من
بين أصحابه قد ذهب عقله وقال
عبد الله بن المبارك مر رجل
براهب عنده منيرة وهزيلة فناداه
فقال ياراهب ان عندك كنز من
كنوز الدنيا لك فيه ما تدبر كثر الرجال
ركنوا الاموال وعن ابن عمر انه كان
اذا أراد ان يتعاهد قلبه بأى الخربة
فيقف على بابها فينادى بصوت
حزين فيقول أين أهالك ثم يرجع الى
نفسه فيقول كل شيء هالك الا وجهه
وعن ابن عباس انه قال ركعتان
متممتان في تفكير خير من قيام ليلة
ولقب ساه وقال الحسن البصري

الدنيا بالشدّة والغلبة وسوء الخلق ويزدري به ويكافه بكل مكروه فقبح الله أخلاق أهل
النفاق وأبعدّها (فألله يحكم بينكم) وبينهم (يوم القيامة) بما انطوت عليه ضمائرهم
من النفاق والبغض للعق وأهله ففي هذا اليوم تنكشف الحقائق وتظهر الضمائر وان
حقنوا في الدنيا دماءهم وحفظوا أموالهم بالسكّن بكلمة الاسلام نفاقا وقيل يحكم بأن
يدخلكم الجنة ويدخلهم النار (وليرجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) هذا
في يوم القيامة اذا كان المراد بالسبيل النصر والغلب أدق الدنيا ان كان المراد به الحجة يعنى
ان حجة المؤمنين غالبية في الدنيا على الكافرين وليس لاحد ان يغلبهم بالحجة قال ابن عطية
قال جميع أهل التأويل ان المراد بذلك يوم القيامة وبه قال علي وابن عباس قال ابن
العربي وهذا ضعيف لعدم فائدة الخبر فيه وسببه توهم من توهم ان آخر الكلام يرجع الى
أوله يعنى قوله فألله يحكم بينكم يوم القيامة وذلك بسبب فائدة اذ يكون تنكرار هذا
معنى كلامه وقيل المعنى ان الله لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين يعجوب دولتهم
بالكلية ويذهب آثاره ويستيج بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقظارها حتى يكون بعضهم
بذلك بعضا ويسبى بعضهم بعضا وقيل انه سبحانه لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين
ماداموا عاملين بالحق غير راضين بالباطل ولا تاركين للنهي عن المنكر كما قال تعالى وما
أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم قال ابن العربي وهذا نفيس جدا وقيل ان الله
لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا شرعا فان وجد فبخلاف الشرع فان شريعة
الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة هذا خلاصة ما قاله أهل العلم في هذا الآية وهى صالحة
للاحتجاج بها على كثير من المسائل منها ان الكافر لا يرث المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى
على مال المسلم لم يملكه ومنها ان الكافر ليس له أن يشتري عبدا مسلما ومنها أن المسلم
لا يقتل بالذمى الى غير ذلك من الاحكام (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) هذا
كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض قبائح المنافقين وفصاحتهم وقد تقدم معنى الخدع فى
البقرة وخداعهم لله هى أنهم يفعلون فعل الخادع من اظهار الايمان واطيان الكفر
ليدفعوا عنهم أحكامه الدينية ومعنى كون الله خادعهم انه صنع بهم صنعة من يخادعون
خادع وذلك بأنه تركهم على ما هم عليه من التظاهر بالاسلام فى الدنيا فعصم به أموالهم
ودماءهم وأخر عقوبتهم الى الدار الآخرة فجازاهم على خداعهم بالدرك الاسفل من النار

يا ابن آدم كل في ثلث بطن واشرب في ثلثة ودع ثلثة الا آخر تنفس للفكرة وقال بعض الحكماء من نظر الى الدنيا بغير العبرة قال
انطمس من بصر قلبه بقدر تلك الغفلة وقال بشر بن الحرث الحافى لو تفكر الناس فى عظمة الله تعالى لمسا عصوه وقال الحسن عن
عاصم بن عبيد قيس قال سمعت غير واحد ولا اثنين ولا ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ان ضياء الايمان او نور الايمان
التفكر وعن عيسى عليه السلام انه قال يا ابن آدم الضعيف اتق الله حيث ما كنت وكن فى الدنيا ضعيفا واتخذ المساجد بيتا وعلم
نك السكاة وحسب له الصبر وقلد الفكر ولا تهم برزق غد وعن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه انه بكى يوما بين

أصحابه فسئل عن ذلك فقال فكرت في الدنيا ولذاتها وشهواتها فاعتبرت منها ما أمتكأدهم واتم انتفضني حتى تكدرها من ارتها
 واتم لم يكن فيها عبرة لمن اعتبر ان فيها ما وعظمان اذكر وقال ابن أبي الدنيا أنشدني الحسين بن عبد الرحمن
 نزهة المؤمن الشكر * لذة المؤمن العبر * فحمد الله وحده * فحن كل على خطر * رب لا دعو عر * قد تقضى وما شعر
 رب عيش قد كان قو * قال المني مونق الزهر * في خري من العيو * ن وظل من الشجر وسرور من النبا * ت وطيب من الثمر
 غيرته وأهله * سرعة الدشر بالغير * فحمد الله وحده * ان في ذا المعبر (٣٢٥) * ان في ذا العبرة * الليب ان اعتبر * وقد ذم

قال في الكشف والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت اخذ دعه منه
وقال الحسن في قوله ليخادعون الله يلقى على كل مؤمن ومنافق نور يمشون به يوم القيامة
حتى اذا انتهوا الى الصراط طغى نور المنافقين ومضى المؤمنون بنورهم فقلت خديعة الله
اياهم وعن السدي ومجاهد وسعيد بن جبير نحوه ولا أدري من أين جاء لهم هذا التفسير
فان مثله لا ينقل الا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (واذا قاموا الى الصلاة) مع المؤمنين
(قاموا كسالى) جمع كسلان والمراد انهم يصلون وهم متكاسلون متشاقون لا يرجون
ثوابا ولا يخافون عقابا وقرئ كسلى والكسل القصور والتواني وأكسل اذا جامع ولم ينزل
وفتر (يرأون الناس) أى لا يقومون الى الصلاة الا لاجل الرياء والسمعة لا لأجل الدين
قال قتادة والله لولا الناس ماصلى منافق والرياء اظهار الجليل ليراه الناس لا لتباع
أمر الله وقد تقدم بيانه والمرآة المقابلة قاله الزمخشري والجملة حال وقيل استئناف
وقيل بدل وفيه نظر (ولا يذكر الله الا) ذكرا (قليل) أولا يصلون الا صلاة قليلة
ووصف الذكربالقلة انعدم الاخلاص أولكو كونه غير مقبول أولكو كونه قليلا في نفسه لان
الذي يفعل الطاعة لقصد الرياء انما يفعلها في الجماع ولا يفعلها خاليا كالمخلص قال ابن
عباس انما قل ذلك لانهم يفعلون رياء وسمعة ولو أرادوا بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا
عن ابن جرير في الآية قال زنا في عبادة الله بن أبي وأبي عامر بن النعمان وقد ورد في
الاحاديث الصحيحة وصف صلاة المنافق وانتهى قرب الشمس حتى اذا كانت بين قرني
شيطان قام فنفقوها أربع الايذ كر الله فيها الا قليلا (مذبذبين بين ذلك) أى بين الايمان
والكفر المعلومين من المقام والمذبذب المتردد بين أمرين والذبذبة الاضطراب يقال ذبذبه
فذبذب قال ابن جني المذبذب القلق الذي لا يثبت على حال فهو لاء المنافقون مترددون
بين المؤمنين والمشركين لا مخلصين الايمان ولا مصرحين بالكفر قال في الكشف
وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى أى يذاو ويدفع فلا يقر
في جانب واحد الا الآن الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب كأن المعنى كلما مال الى جانب
ذب عنه انتهى واتصاب مذبذبين اما على الحال أو على الذم (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء)
اى لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكافرين قال مجاهد هم المنافقون لا الى هؤلاء
أى أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا الى هؤلاء أى اليهود وثبت في الصحيح عن

منك ولا حميد لهم عما أردت بهم ربنا اتاسعنا من ادبا ينادي للايمان أي داعيا يدعو الى الايمان وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ان
آمنوا ربكم فآمنوا أي يقول آمنوا ربكم فآمنوا أي فاستجبنا له واتعنا من آمنوا فاعف لنا ذنوبنا أي بايعنا واتباعنا نبيك فاعف لنا ذنوبنا
أي استرها وكفر عنا سيئاتنا فيما بيننا وبينك وتوفنا مع الابرار أي ألحقنا بالاصالحين ربنا واتنا ما وعدتنا على رسالك قيل معناه على
الايمان برسالك وقيل معناه على السنن برسالك وهذا أظهر وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو النعمان حدثنا اسمعيل بن عباس عن عمرو بن
محمد عن أبي عقيل عن أنس عن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عسقلان أحد العروسين يبعث الله منهن يوم القيامة

سبعين ألفا لا حساب عليهم ويبعث منها اخصين الفاشم هاء وفود الى الله وبها صقوف الشهداء رؤسهم مقطعة في أيديهم تخرج أوداجهم
 دما يتولون ربنا أنما وعدتنا على رسلك ولا تحزننا يوم القيامة انك لا تتخلف الميعاد فيقول الله صدق عبيدي اغسلوهم بنهر البضنة
 فيخرجون منها سائما يضاف سرحون في الجنة حيث شاؤوا وهذا الحديث يعد من غرائب السند ومنهم من يجعله موضوعا والله أعلم
 ولا تحزننا يوم القيامة أي على رؤس الخلائق انك لا تتخلف الميعاد أي لا بد من الميعاد الذي أخبرت عنه رسلك وهو القيام يوم القيامة
 بين يديك وقد قال الحافظ أبو يعلى (٣٣٦) حدثنا الحافظ أبو شريح حدثنا المعمر حدثنا الفضل بن عيسى حدثنا محمد بن المنكدر

ان جابر بن عبد الله حدثنا اذ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال العار
 والتخزية تبلغ من ابن آدم في القيامة
 في المقام بين يدي الله عز وجل
 ما يتنى العبد أن يؤمر به الى النار
 حديث غريب وقد ثبت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
 هذه الآيات العشرة من آخر آل
 عمران اذا قام من الليل لتعجده
 فقال البخاري رحمه الله حدثنا سعيد
 ابن أبي مرزيم حدثنا محمد بن جعفر
 أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي
 نمر عن كريب عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال بت عند خالتي ميمونة
 فتحدث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مع أهله ساعة ثم قد فلما كان
 ثلث الليل الاخر قعد فتنظر الى
 السماء فقال ان في خلق السموات
 والارض واختلاف الليل والنهار
 لايات لا ولى الالباب الايات ثم قام
 فتوضأ واستن ثم صلى احدى عشرة
 ركعة ثم أذن بلال فصلي ركعتين ثم
 خرج فصلي بالناس الصبح وهكذا
 رواد مسلم عن أبي بكر بن اسحق
 الصنعاني عن ابن أبي مرزيم به ثم
 رواه البخاري من طرق عن مالك

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين
 تعير الى هذه مرة وإلى هذه مرة فلا تدري أيهما تتبع العائرة بالعين المهملة المتحيرة المترددة
 ومعنى تعير تتردد وتذهب يميناً وشمالاً مرة الى هذه مرة الى هذه فلا تدري الى أين تذهب
 (ومن يضل الله) أي يتخذله ويسلبه التوفيق (فإن تجده سبيلاً) أي طريقاً توصله الى
 الحق (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين الخالص (لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون
 المؤمنين) أي لا تجعلوهم خاصة لكم وبطانة أو الوهم من دون اخوانكم من المؤمنين كما
 فعل المنافقون من موالاتهم للكافرين (أتريدون) الاستفهام للتقريع والتوبيخ
 وتوجيه الإنكار الى الارادة دون متعلقها بأن يقال أتجعلون للمباغة في الإنكار وهو يل
 أمره بيان انه لا ينبغي ان يصدر عن العاقل ارادته فضلاً عن صدور نفسه (ان تجعلوا لله
 عليكم سلطاناً مبيناً) أي حجة بينة يعذبكم بها بسبب ارتكابكم لمساهاكم عنه من موالاته
 الكافرين قال قتادة ان الله السلطان على خلقه ولكنه يقول عذراً مبيناً عن ابن عباس
 قال كل سلطان في القرآن فهو حجة والله سبحانه أعلم والسلطان يذكر ويؤث فتذكره
 باعتبار البرهان وتأنيته باعتبار الحجة الآن التأنيث أكثر عند الفقهاء وقال الفراء
 التذكير أشهر وهي لغة القرآن (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) أي في الطبقة
 الذي في قعر جهنم قرئ الدرك بسكون الراء وتخريكها قال أبو علي هما لغتان والجمع أدراك
 وقيل جمع المحرك أدراك مثل جبل وأجال وجع الساكن أدرك مثل فلس وأفلس
 قال النحاس والتخريك أفصح والدرك الطبقة والناذر دركات سبع بعضها فوق بعض
 ومميت طبقاتها دركات لانها متداركة متتابعة فالمنافق في الدرك الاسفل منها وهي
 الهاوية لغلاظ كفره وكثرة غوائله وأعلى الدركات جهنم ثم انطى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر
 ثم الجحيم ثم الهاوية وقد يسمى جميعها باسم الطبقة العليا أعادنا الله من عذابها وقيل الدرك
 بيت مقفل عليهم تنوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم وانما كان المنافق أشد عذاباً من
 الكافر لانه آمن بالسيف في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في الآخرة تعديلاً ولانه مثله في
 الكفر وضم الى كفره الاستمرار بالاسلام وأهله قال ابن مسعود الدرك الاسفل توايت من
 حديد مقفلة عليهم وفي لفظ مبهم عليهم أي مغلقة لا يمدى لمكان قبحها وعن أبي هريرة
 نحوه (ولن تجدلهم نصيراً) يخلصهم من ذلك الدرك والخطاب لكل من يصلح له أو لآل أبي

عن محزمة بن سليمان عن كريب ابن عباس أخبره انه بات عند خالته ميمونة تزوج النبي صلى الله عليه وسلم قال فاضطجعت
 في عرض الرسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انصف الليل
 أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من منامه فجعل يسبح النور عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الايات
 الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه ثم قام يصلي قال ابن عباس رضي الله عنهما فقامت
 فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقامت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ يذاني ففتلها فصلي

(٤٣ - فتح البیان فی) نوراو فی بصری نوراو عن عیسیٰ نوراو عن ثمالی نوراو من ینبذ نوراو من خلقی نوراو من فوقی نوراو من
 یحیی نوراو اعظم لی نوراو یوم القيامة وهذا الدعاء ثابت فی بعض طرق الصحیح من روایة تریب عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ثم روی
 ابن مردويه وابن أبی حاتم من حدیث جعفر بن أبی المغيرة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال آت قریش الیہود فقالوا بجم جاءکم
 مومی من الانبات قالوا عساه ویدہ یضاه لناظرین وأتوا النصرانی فقالوا کیف کان عیسیٰ فیکم فقالوا کان یبرئ الاکمه والا برص
 ویحیی الموتی فأتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا ادع ربک أن یجعل لنا الصفا ذہبا فدعا ربہ عز وجل فبرئت ان فی خلقی السموات
 والارض واختلاف اللیل والنهار لآیات لا ولی الا للباب قال فلیست فکر وافیها لفظ ابن مردويه وقد تقدم هذا الیل بدیث من روایة

الطبراني في أول الآية وهذا يقتضي ان تكون هذه الآيات مكية والمشهور انها مدنية ودليله الحديث الا ان سرق قال ابن مردويه
حدثنا علي بن اسمعيل حدثنا أحمد بن علي الحاراني حدثنا شجاع بن أشرس حدثنا حشرح بن نباتة الواسطي حدثنا أبو مكرم عن
الكشي وهو ابن جناب عن عطاء قال انطلقت أنا وابن عمر وعبيد بن عمير الى عائشة رضي الله عنها فدخلنا عليها وبنينا وبينها حجاب
فقال يا عبيد ما يمنعك من زيارتنا قال قول الشاعر * زرغبنا زدحبا * فقال ابن عمر زدنا أخبرنا يا حبيب ما رأيته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت كل أمره (٢٣٨) كان عجباً أتاني في ليلتي حتى مس جلده جلدي ثم قال ذريني أتعبد لربي عز

وجل قالت فقلت والله اني لأحب
قربك وانى أحب أن تعبد ربك فقام
الى القربة فتوضأ ولم يكثر صب الماء
ثم قام يصلي فبكي حتى بل لحية ثم
سجد فبكي حتى بل الارض ثم
اضطجع على جنبه فبكي حتى اذا أتى
بلال يؤذنه بصلاة الصبح قالت
فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد
غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما
تأخر فقال ويحك يا بلال وما يمنعني
أن أبكي وقد أنزل الله علي في هذه
الليلة ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار لايات
لأولي الالباب ثم قال ويل لمن
قرأها ولم يفكر فيها وقدره عبيد بن
جديد في نفسه عن جعفر بن عوف
الكشي عن أبي حبيب عن عطاء
قال دخلت أنا وعبيد الله بن عمر
وعبيد بن عمير على أم المؤمنين
عائشة رضي الله عنها وهي في خدرها
فسلمنا عليها فقالت من هؤلاء قال
فقلنا هذا عبد الله بن عمر وعبيد بن
عمير قالت يا عبيد بن عمر ما يمنعك
من زيارتنا قال ما قال الاول
* زرغبنا زدحبا * قالت أنا النجب
زيارتك وغشيانك قال عبد الله

وأما على القراءة الثانية فالاستثناء منقطع أي الامن ظلم في فعل أو قول فاجهر والله بالسوء
من القول في معني النهي عن فعله والتوبيخ له وقال قوم معني الكلام لا يحب الله
أن يجهر أحد بالسوء من القول لكن من ظلم فانه يجهر بالسوء ظمًا وعدوانا وهو ظالم في
ذلك وهذا شأن كثير من الظلمة فانهم مع ظلمهم يستطيعون بألسنتهم على من ظلموه ويسألون
من عرضه وقال الزجاج يجوز أن يكون المعنى الامن ظلم فقال سوا فانه ينبغي أن
يأخذوا على يديه وعن ابن عباس قال لا يحب الله أن يدعو أحد على أحد الا أن يكون
مظلوما فانه رخص له أن يدعو على من ظلمه وان يصبر فهو خير له وقد أخرج ابن أبي شيبة
والترمذي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا على من ظلمه فقد
انتصر وقد أخرج أبو داود من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
المتساiban ما قاله فعلى البادي منهم ما لم يعتد المظلوم قال الحسن هو الرجل يظلم الرجل
فلا يدع عليه ولكن ليقول اللهم أعني عليه اللهم استخرج لي حتى اللهم حل بيني وبين
ما يريد ونحوه من الدعاء وقيل نزلت في الضيف اذا نزل بقوم فلم يقروه فله أن يشكو
ما صنع به وبه قال مجاهد والاول أولى وقال مقاتل نزلت في أبي بكر الصديق وذلك ان
رجلا نال منه والنبي حاضر فسكت عنه أبو بكر مرارا ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه
وآله وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله شقني فلم تقل له شيئا حتى اذا رددت عليه قت قال ان
ملكا كان يجيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان فقامت ونزلت هذه
الآية (وكان الله - جميعا عليهما) هذا تحذير للظالم بأن الله يجمع ما يصدر منه ويعلم به ثم بعد
ان أباح للمظلوم أن يجهر بالسوء ونادى الى ما هو الاولى والافضل فقال (ان تبدوا خيرا
أو تحفه) يدخل في هاتين الكلمتين جميع أعمال البر وجميع دفع الضرر أو تعفو عن
سوء) تصابون به (فان الله كان عفوا) عن عباده (قديرا) على الاتقام منهم بما كسبت
أيديهم فاقته وابه سبحانه فانه يعفو مع القدرة (ان الذين يكفرون بالله ورسوله) لما فرغ
سبحانه عن ذكر المشركين والمنافقين ذكر الكفار من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى
لانهم كفروا بعلمهم صلى الله عليه وآله وسلم فكان ذلك كالكفر بجميع الرسل والكتب
المنزلة والكفر بذلك كفر بالله وينبغي حل هذه الآية على انه استلزم ذلك كفرهم ببعض
الكتب والرسل لانهم كفروا بالله ورسوله جميعا فان أهل الكتاب لم يكفروا بالله ولا بجميع

ابن عمر وعينا من بطالتك هذه أخبرنا يا حبيب ما رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت ثم قالت
كل أمره كان عجباً أتاني في ليلتي حتى دخل معي في فراشي حتى لصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة انذني لي أتعبد لربي قالت اني
لاحب قربك وأحب هو الك قال فقام الى قربة في البيت فأكثر صب الماء ثم قام فقرأ القرآن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت
حقويه قالت ثم جلس فحمد الله وأثنى عليه ثم بكى حتى رأيت دموعه قد بلغت حجره قالت ثم اتكأ على جنبه الايمن ووضع يده
تحت خده قالت ثم بكى حتى رأيت دموعه قد بلغت الارض فدخل عليه بلال فاذنه بصلاة الفجر ثم قال الصلاة يا رسول الله فلما رآه

بلال يكي قال يا رسول الله سبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً وما لي لأبكي وقد نزل على الليلة أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لا ولي إلا الباب إلى قوله سبحانه ففتنا عذاب النار ثم قال ويل لمن قرأ هذه الآيات ثم لم يتفكر فيها وهكذا رواه ابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عمران بن موسى عن عثمان بن أبي شيبة عن يحيى بن زكريا عن إبراهيم بن سويد التيمي عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء قال دخلت أنا وعبيد بن عمير على عائشة فذكر نحوه حديث آخر فيه غرابة قال أبو بكر بن مردويه (٣٣٩) حدثنا عبد الرحمن بن بشير بن غير حدثنا

رسالة لكنهم لما كفروا بالبعض كان ذلك كفراً بالله وبجميع الرسل (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) يعني انهم كفروا بالرسل بسبب كفرهم ببعضهم وآمنوا بالله فكان ذلك تفرقاً بين الله وبين رسله (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) وهم اليهود آمنوا بموسى وكفروا بعيسى ومحمد وكذلك النصارى آمنوا بعيسى وكفروا بمحمد (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك أي الايمان والكفر سبيلاً) أي ديناً متوسطاً بينهما قال قتادة أولئك أعداء الله اليهود والنصارى آمنوا بالتوراة وبموسى وكفروا بالانجيل وعيسى وآمنت النصارى بالانجيل وعيسى وكفروا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم اتخذوا اليهودية والنصرانية وهما بدين عبد الله ليس تمان الله وتر كوا الاسلام وهو دين الله الذي بعث به رساله وعن السدي وابن جرير نحوه (وأولئك هم الكافرون) أي الكاملون في الكفر (حقاً) مصدر مؤن كدلمضمون الجملة أي حق ذلك حقاً أو بمعنى كفرا حقاً وقال أبو البقاء كافرون من غير شك وقد قطع الواحد في هذا التوجيه فقال الكفر لا يكون حقاً بوجه من الوجوه والجواب أن الحق هنا ليس يراد به ما يقابل الباطل بل المراد أنه كائن لا محالة وإن كفرهم مقطوع به (وأعتمدنا للكافرين عذاباً مهيناً) أي أنون فيه في الآخرة وهو عذاب النار وإنما أظهر في مقام الاضمار ذمهم وتذكيراً لوصفهم أو المراد جميع الكافرين (والذين آمنوا بالله ورسله) كلهم (ولم يفرقوا بين أحد منهم) أي من الرسل بل آمنوا بجميعهم ولم يقولوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض ودخول بين على أحد لكونه عاماً في المقدم ذكره أو مؤثناً ومنها ما وجعها ما وقد تقدم تحقيقه (أولئك) يعني من هذه صفتهم (سوف يؤتوهم أجورهم) يعني جزاء إيمانهم بالله وبجميع كتبه ورسله وثواب أعمالهم (وكان الله غفوراً رحيماً) يستر السيات ويقبل الحسنات والآية تدل على بطلان قول المعتزلة في تخليد مرتكب الكبيرة من آمن بالله ورسله (يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء) هم اليهود سألوهم صلى الله عليه وآله وسلم أن يرقي إلى السماء وهم يريدون فينزل عليهم كتاباً مكتوباً فيما يدعيه يدل على صدقه دفعة واحدة كما أتى موسى بالتوراة تعنتاً منهم أبعدهم الله (فقد سألوهم موسى) سؤالاً (أكبر من ذلك) السؤال (فقالوا أرنا الله جهرة) أي عياناً وقد تقدم معناه في البقرة لهم ربهم أنى لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى إلى آخر الآية وقالت الانصار هي أول طعينة قدمت علينا وقد رواه الحاكم في مستدركه من حديث سفيان بن عيينة ثم قال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وقد روى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة قالت آخر آية نزلت هذه الآية فاستجاب لهم ربهم أنى لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض إلى آخرها رواه ابن مردويه ومعنى الآية أن المؤمنين ذوى الالباب لم يسألوا ما سألوا ما تقدم ذكره فاستجاب لهم ربهم عقب ذلك بقاء التعقيب كما قال تعالى وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون وقوله

استحق بن ابراهيم البستي ح قال وحدنا استحق بن ابراهيم بن زيد حدثنا أحمد بن عمرو قال أخبرنا هشام ابن عمار أخبرنا سليمان بن موسى الزهري أخبرنا ناهض بن أسلم الخزرجي أخبرنا سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عشر آيات من آخر سورة آل عمران كل ليلة مظاهر ابن أسلم ضعيف (فاستجاب لهم ربهم أنى لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض) فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلى وقتلوا وقتلوا لا كفر عنهم سيئاتهم ولا دخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب يقول تعالى فاستجاب لهم ربهم أنى لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض

وإدعائهم إلى الندا فلم يستجبه عند ذلك مجيب قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن سلمة رجل من آل أم سلمة قال قالت أم سلمة يا رسول الله ألا تسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشي فأنزله الله تعالى فاستجاب لهم ربهم أنى لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى إلى آخر الآية وقالت الانصار هي أول طعينة قدمت علينا وقد رواه الحاكم في مستدركه من حديث سفيان بن عيينة ثم قال صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وقد روى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة قالت آخر آية نزلت هذه الآية فاستجاب لهم ربهم أنى لأضيق عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض إلى آخرها رواه ابن مردويه ومعنى الآية أن المؤمنين ذوى الالباب لم يسألوا ما سألوا ما تقدم ذكره فاستجاب لهم ربهم عقب ذلك بقاء التعقيب كما قال تعالى وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون وقوله

تعالى أنى لأضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى هذا تفسر للجواب أى قال لهم مخبراً أنه لا يضيع عمل عامل منكم لديه بل يوفى كل عامل بقسط عمله من ذكر أو أنثى وقوله بعضكم من بعض أى جميعكم فى ثوابى سواء فالذين هاجروا أى تركوا دار الشرك وأنشأوا دار الإيمان وفارقوا الاحباب والاخوان والخلان والخيران وأخرجوا من ديارهم أى ضايقتهم المشركون بالاذى حتى ألجؤهم الى الخروج من بين أظهرهم ولهذا قال وأذوا فى سبيلى أى انما كان ذنبهم الى الناس انهم آمنوا بالله وحده كما قال تعالى يخرجون الرسول وإياكم ان تؤمنوا بالله ربكم وقال (٣٤٠) تعالى وما نقصوا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد وقوله تعالى وقتلوا

وقتلوا وهذا أعلى المقامات ان يقاتل فى سبيل الله فيعقر جواده ويعقر وجهه بدمه وترابه وقد ثبت فى الصحيحين ان رجلاً قال يا رسول الله أرايت ان قتلت فى سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر أبكر الله عني خطاياى قال نعم ثم قال كيف قلت فاعاد عليه ما قال فقال نعم الا الذى قاله لى جبريل أنفأ ولهذا قال تعالى لا كفرن عنكم سيئاتهم ولا دخلنهم جنات تجرى من تحتها الانهار أى تجرى فى خلالها الانهار من أنواع المشارب من لبن وعسل وخمر وما غير آسن وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقوله ثواباً من عند الله اضافه اليه ونسبه اليه ليدل على انه عظيم لان العظيم الكريم لا يعطى الاجزى لا كسيراً كما قال الشاعر

ان يعذب يكن غراماً وان يعـــ
ط جزئاً فإنه لا يبالى

وقوله تعالى والله عنده حسن الثواب أى عنده حسن الجزاء لمن عمل صالحاً قال ابن أبى حاتم ذكر عن دحيم بن ابراهيم قال حدثنا

وجهرة نعت لمصدر محذوف أى رؤية جهرة (فأخذتهم الصاعقة) هى النار التى نزلت عليهم من السماء فأهلكتهم (بظلمهم) فى سؤالهم الباطل لا امتناع الرؤية عياناً فى هذه الحالة وذلك لا يستلزم امتناعها يوم القيامة فقد جاء ذلك الاحاديث المتواترة ومن استدلل بهذه الآية على امتناع الرؤية يوم القيامة فقد غلط غلطاً يئس لم يكن فيه هذا السؤال الباطل الذى نشأ منهم بسبب ظلمهم بعد ما رأوا المعجزات بل ضلوا اليه ما هو أقيح منه وهو عبادة العجل (ثم اتخذوا العجل) الها وفى الكلام تقدير رأى فأحييناهم فاتخذوا العجل (من بعد ما جاءتهم اليتمات) البراهين والدلائل والمعجزات الواضحات من البسود والعصا وقلق البحر وغيرها لا التوراة لانهم لم ينزل عليهم بعد (فنعفوناً عن ذلك) أى عما كان منهم من التعتت وعبادة العجل وفيه استدعاء لهم الى التوبة كأنه قيل ان أولئك الذين أجزموا قداً تابوا فعفوناً عنهم فقبوا أنتم حتى نعفو عنكم (وأتينا موسى سلطاناً مبيناً) أى حجة بينة وهى الآيات التى جاء بها وصيحت سلطاناً لان من جاء بها فاهو رخصه ومن ذلك أمر الله سبحانه ليدان بأمرهم بقتل أنفسهم توبة عن معصيتهم فإنه من جلد السلطان الذى قهرهم به وبالسلاطة القهر (ورفعنا فوقهم الطور) أى الجبل المسمى بالطور (بميتاقهم) الميتاق السببية أى بسبب ميتاقهم ليعطوه لانه روى انهم استمعوا من قبول شريعة موسى فرفع الله عليهم الطور فقبلوها وقيل ان المعنى بسبب تقضهم ميتاقهم الذى أخذ عليهم وهو العمل بما فى التوراة وقد تقدم رفع الجبل فى البقرة وكذلك تفسير قوله (وقلنا لهم) على لسان موسى والطور مظل عليهم قاله الجلال وأبو السعود والنسفى والخازن والبيضاوى وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد دخولهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه (ادخلوا الباب) أى باب القرية قال قتادة كأنه حدث انه باب من أبواب بيت المقدس وقيل هو ايلياء وقيل هو أريحا وقيل هو اسم قرية وقيل باب القبة التى كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام (مجدداً) خالفوا ودخلوا وهم يزحفون على أستاههم (وقلنا لهم لا تعدوا) أى لا تعتدوا فاهو من الاعتداء بدليل اجتماع السبعة على اعتدوا منكم (فى السبت) فتأخذوا ما أمرتم بتركه فيه من الحياتان وقد تقدم تفسير ذلك (وأخذنا منهم ميثاقاً عظيماً) هو العهد الذى أخذه عليهم فى التوراة وقيل انه عهد مؤكد

بالعين الوليد بن مسلم اخبرني جري بن عثمان ان شدا بن أوس كان يقول أيها الناس لا تنهوا الله فى قضائه فإنه لا يغيى على المؤمن فاذا أنزل بأحدكم شيئاً مما يحب فليحمد الله واذا أنزل به شيئاً مما يكره فليصبر وليحتسب فان الله عنده حسن الثواب (لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البسالة مستاع قليل ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدن فيها من لا من عند الله وما عند الله خير للابرار) يقول تعالى لا تنتظر الى ما هو لاء الكفار مترفون فيه من النعمة والغبطة والسرور فمما قليل ينزل هذا كما عنهم ويصبحون هم تهين باعمالهم السيئة فانهما قد لهم فيما هم فيه استدراجاً وجميع ما هم فيه

مسح قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد وهذه الآية كتوبه تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فلا يغفلون ثقلهم في البلاد وقال تعالى ان الذين يقتلون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم المينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقال تعالى نعمتهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ وقال تعالى فهل الكافرين أمهلهم رويدا أى قليلا وقال تعالى أفئن وعدناه وعدا حسنا فهو لا يقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين وهكذا الماذ كحال الكفار في الدنيا ودكر أن ما أكلهم الى النار قال بعده لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري (٣٤١) من تحتها الانهار خالدين فيها انزل من عند الله

بالبين فسمى غلظا لذلك (فما نقضهم ميثاقهم) التقدير فبقتضهم ميثاقهم لعناهم وسخطنا عليهم وفعلنا بهم ما فعلنا وما حريدة للتوكيد والباء السببية وقال الكسائي وهو متعلق بما قبله والمعنى فأخذتهم الصاعقة بسبب نقضهم ميثاقهم وما بعده وأنكر ذلك ابن جرير الطبري وغيره لان الذين أخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى والذين قتلوا الانبياء ورماهم بالبهتان كانوا بعد موسى بزمان فلم تأخذ الصاعقة الذين أخذتهم برميهم بالبهتان قال المهدوي وغيره وهذا لا يلزم لانه يجوز أن يخبر عنهم والمراد بأنهم وقال الزجاج المعنى فبقتضهم ميثاقهم حرمانا عليهم طيبات أحلت لهم لان هذه القصة منتهية الى قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا ونقتضهم الميثاق أنه أخذ عليهم أن يبينوا وصفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى فبقتضهم ميثاقهم وفعلهم كذا طبع الله على قلوبهم وقيل المعنى فبقتضهم لا يؤمنون الا قليلا (وكفرهم بآيات الله) أى كسبه الى حرفها وجودهم بآياته الدالة على صدق أنبيائه (وقتلهم الانبياء) يعنى بعد قيام الحجج والدلالة على صحة نبوتهم والمراد بالانبياء يحيى وزكريا (بغير حق) أى بغير استحقاق لذلك القتل (وقولهم قلوبنا غلف) جمع أغلف وهو المغطى بالغلاف أى قلوبنا فى أعظمه فلا نفقه ما نقول وقيل ان غلف جمع غلاف والمعنى ان قلوبهم أوعية للعلم فلا حاجة لهم الى علم غير ما قد حوته قلوبهم وهو كقولهم قلوبنا فى أكنة وغرضهم بهذا رجحان الرسل (بل طبع الله عليها بكفرهم) هذا اضطراب عن الكلام الاول أى ليس عدم قبولهم للعق بسبب كونها غلظا بسبب مقصدهم الذى يريدونه بل بسبب الطبع من الله عليها والطبع الختم وقد تقدم ايضا معناه فى البقرة وهى مطبوع من الله عليها بسبب كفرهم فلا تلى وعظا أى أحدث عليها صورة ممانعة عن وصول الحق اليها وقيل الباء لالة (فلا يؤمنون الا) ايمانا أو زمانا (قليل) أو الا قليلا منهم كعبد الله بن سلام ومن أسلم منهم معه وجرى عليه البيضاوى وغيره (وبكفرهم) هذا التكرير لا فائدة أنهم كفروا كفرا بعد كفر وقيل ان المراد بهذا الكفر كفرهم بالمسيح فحذف دلالة ما بعده عليه وذلك أنهم أنكروا قدرة الله على خلق الولد من غير أب والمنكر لها كافر وهو معطوف على فيما نقضهم أو على بكفرهم الذى بعده طبع وقد أوضح الزمخشري ذلك غاية الايضاح واعتراض وأجاب أحسن جواب (وقولهم على مريم بهتاننا) هو الكذب المفرط الذى يتعجب منه وهو هنا

الاعمش عن خيمة عن الاسود قال قال عبد الله يعنى ابن مسعود ما من نفس برة ولا فاجرة الا الموت خير لها لئن كان بر القدر قال الله تعالى وما عند الله خير للابرار وكذا رواه عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش به وقرأ ولا يحسبن الذين كفروا اننا على اهلهم خير لانفسهم انما على لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين وقال ابن جرير حدثني المنثى حدثنا اسحق حدثنا ابن أبي جعفر عن نوح بن فضالة عن لقسمان عن أبي الدرداء انه كان يقول ما من مؤمن الا والموت خير له وما من كافر الا والموت خير له ومن لم يصمدقني فان الله يقول وما عند الله خير للابرار ويقول ولا يحسبن الذين كفروا اننا على اهلهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب

مؤمنين (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يستترون بآيات الله عنكم قليلاً أو أكثر لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) يخبر تعالى عن طائفة من أهل الكتاب انهم يؤمنون بالله حق الايمان ويؤمنون بما أنزل على محمد مع ما هم مؤمنون به من الكتب المقدمة وانهم خاشعون لله أي مطيعون له خاضعون متذللون بين يديه لا يستترون بآيات الله عنكم قليلاً أي لا يكتفون بما بأيديهم من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وذ كر صفة ونعته ومبعثه (٣٤٢) وصفة أمته وهؤلاء هم خير أهل الكتاب وصفة قومهم سواء كانوا ألدوا

رميها يوسف النجار وكان من الصالحين وقال ابن عباس رموها بالزنا واثم اسماء (عظيماً) لانه قد ظهر عند ولادة مريم من المعجزات ما يدل على برائتها من ذلك (وقوله) انما قلنا المسيح عيسى بن مريم هو من جملة جنسنا ايمهم وذنو بهم لانهم كذبوا بانهم قتلوه واقترحوا بقتله قال أبو حيان لم نعلم كيفية القتل ولا من أتى عليه الشبهة ولم يصح بذلك حديث (رسول الله) ذكره بالرسالة استهزاء لانهم ينكرونها ولا يعترفون بأنهم قتلوه أو هذا من كلامه تعالى بل دحه وتزجيه عن مغالاتهم فيه وما دعه من أنهم قتلوه قد اشتغل على بيان صفة وايضاح حقيقة الانجيل وما فيه هو من تحريف النصارى أبعدهم الله فقد كذبوا وصدق الله القائل في كتابه العزيز (وما قتلوه وما صلبوه) جملة حالية (ولكن شبه لهم) أي ألقى شبه عيسى على غيره حتى قتل وصلب وقيل لم يكونوا يعرفون شخصه وقتلوا الذي قتلوه وهم شاكون فيه أخرج سعيد بن منصور والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد الله أن يرفع عيسى الى السماء خرج الى أصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلاً من الخواريين فخرج عليهم من عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثني عشر مرة بعد ان آمن بي ثم قال أيكم بقي عليه شبهي في قتل مكاني ويكون معي في درجتي فقام شاب من أحدثهم سناً فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنت ذاك قال في عليه شبه عيسى ورفع عيسى من روضة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من يهود فأخذوا الشبهة فقتلوه ثم صلبوه فكفر به بعضهم اثني عشر مرة بعد ان آمن به واقترحوا ثلاث فرق فقالت طائفة كان الله فيما شاء ثم صعد الى السماء ف هؤلاء يعقوبة وقالت فرقة كان فيما شاء الله ما شاء ثم رفعه الله اليه وهؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فيما شاء الله ورسوله وهؤلاء المسلمون فظاهرت الكافران على المسئلة فقتلوا هاهنا فبزل الاسلام طامسا حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله عليه فأمنت طائفة من بني اسرائيل يعني الطائفة التي أمنت في زمن عيسى وكفرت طائفة يعني التي كفرت في زمن عيسى فأيدنا الذين آمنوا في زمن عيسى بإظهار محمد دينهم على دين الكافرين قال ابن كثير بعد ان ساقه هذا اللفظ عند ابن أبي حاتم قال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو جهم عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

أونصاري وقد قال تعالى في سورة انقص الذين آتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون واذا أتى عليهم قالوا آتينا به انه الحق من ربنا اننا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا والاية وقد قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به الآية وقال تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين آمنوا وآتوا العلم من قبله اذا أتى عليهم يخرون للازقان سجداً ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً ويخرون للاذقان يكونون بين يدهم خشوعاً وهذه الصفات توجد في اليهود ولكن قليلاً كما وجد في عبد الله بن سلام وأمثاله من آمن من احبار اليهود ولم يبلغوا ذمة أنفسهم واما النصارى فكثير منهم يمتدون وينقادون للحق كما قال تعالى لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة

للذين آمنوا الذين قالوا اننا نصارى الى قوله تعالى فأتاهم الله بما قالوا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها الآية قد ذكره وهكذا قال ههنا أولئك لهم أجرهم عند ربهم الآية وقد ثبت في الحديث ان جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه لما قرأ سورة كهيعص بحضرة النجاشي ملك الحبشة وعنده البطارقة والقساوسة بكى وبكوا معه حتى أخضبوا لحاهم وثبت في الصحيحين ان النجاشي لما مات نعاذ النبي صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وقال ان أهلكم بالحبشة قدمان فصولا عليه فخرج الى الصحراء فصفهم وصلى عليه وروى ابن أبي حاتم والحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال لما توفي النجاشي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفروا ولا تخفوا فقال بعض الناس يا هرنأ أن نستغفر لعلم مات بارض الحبشة فنزلت وان
من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله الآية ورواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق أخرى
عن حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم رواه ابن مردويه من طريق عن حميد عن أنس بن مالك نحوه
ما تقدم ورواه أيضا ابن جرير من حديث أبي بكر الهذلي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر قال قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم حين مات النجاشي أن أخاكم أفعمة قد مات فخرج (٣٤٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي كما يصلي على

النجاشي فكبكبوا ربعا فقال المنافقون
يصل على علم مات بارض الحبشة
فأنزل الله وان من أهل الكتاب
من يؤمن بالله الآية وقال أبو داود
حدثنا محمد بن عمرو الرازي حدثنا
سليم بن الفضل عن محمد بن إسحق
حدثني يزيد بن رومان عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها قالت لم مات
النجاشي كأنه حدث أنه لا يزال يرى
على قبره نور وقد روى الحافظ أبو
عبد الله الحاكم في مستدركه أنبأنا
أبو العباس السيارى عمرو حدثنا
علي بن عبد الله الغزالي حدثنا علي
ابن الحسين بن شقيق حدثنا ابن
المبارك حدثنا مضع بن ثابت عن
عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه
قال نزل بالنجاشي عدو من أرضهم
فجاء المهاجرون فقالوا أنا نحب أن
تخرج اليهم حتى نقاتل معك وترى
جرأتنا ونجزيك بما صنعت بنا
فقال لاء بنصر الله عز وجل خير
من دواء بنصرة الناس قال وفيه
نزلت وان من أهل الكتاب من يؤمن
بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم
خاشعين لله الآية ثم قال هذا حديث
صحح الاسناد ولم يخرجاه وقال ابن

فذكره وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس وصديق ابن كثير فهو لاء كلهم من رجال الصحيح
وأخرجه النسائي من حديث أبي كريب عن أبي معاوية بنحوه وقد روى قصته عليه
السلام من طرق بالناظر مختلفة وساقها عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر على صفة
قريبة مما في الانجيل (وان الذين اختلفوا فيه) أي في شأن عيسى وهم النصارى فقال
بعضهم قتلناه وقال من عاين رفعه الى السماء ما قتلهناه وقيل ان الاختلاف بينهم هو أن
الناظرية من النصارى قالوا لمب عيسى من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته وقالت
الملاكية وقوع القتل والصلب على المسيح بكل ناسوته ولاهوته ولهم من جنس هذا
الاختلاف كلام طويل لأصل له ولهذا قال الله وان الذين اختلفوا فيه (لأن شكن منه)
أي في تردد من قتله لا يخرج الى حيز الصحة ولا الى حيز البطلان في اعتقادهم بل هم
مترددون مترابون في شكهم بعمهون وفي جهلهم بخبرون (مالهم به من علم) من زائدة
لتوكيدني العلم (الاتباع الظن) الاستثناء منقطع وهو الصحيح الذي لم يذكر الجهور وغيره
وهي لغة الجازي لكنهم يتبعون الظن في قتله ولم يعرفوا حقيقة ذلك المقتول هل هو
عيسى أو غيره لان الظن واتساعه اس من جنس العلم الذي هو اليقين اذ الظن الطرف
الراجح وقيل استثناء مما قبله والاول أولى قال أبو البقاء انه متصل لان العلم والظن يجتمعهما
مطلق الادراك انتهى لا يقال ان اتباع الظن ينافي الشك الذي أخبر الله عنهم بأنهم فيه
لان المراد هنا بالشك التردد كما قدمنا والظن نوع منه وليس المراد به هنا ترجيح أحد الجانبين
(وما قتلوه يقينا) أي قتلنا يقينا وهذا على أن الضمير في قتلوه لعيسى وقيل انه يعود الى
الظن قاله ابن عباس والمعنى ما قتلوا ظنهم يقينا قال أبو عبيدة ولو كان المعنى وما قتلوا
عيسى يقينا لكان وما قتلوه فقط وقيل ان المعنى وما قتلوا الذي شبه لهم وقيل المعنى بل
رفعه الله اليه يقينا وهو خطأ لانه لا يعمل مابعدا بل فيما قبلها وذكر السمين فيه خمسة
أوجه ولا وجه لهذه الاقوال والضمائر قبل قتلوه وبعده لعيسى وذكر اليقين هنا القصد
التحكم بهم لاشعارهم بعلمهم في الجملته (بل رفعه الله اليه) أي الى موضع لا يجزى فيه حكم
غير الله كما في النحر وهذا الموضع هو السماء الثالثة كما في حديث الجامع الصغير وفي بعض
المعاريج انه في السماء الثانية رد عليهم واثبات ما هو الصحيح وقد تقدم ذكر رفعه عليه
السلام في آل عمران بما فيه كفاية (وكان الله عزيزا حكيما) في انجاء عيسى وتخليصه من

أبي نجيج عن مجاهد وان من أهل الكتاب يعني مسلمة أهل الكتاب
من أهل الكتاب من يؤمن بالله الآية قال هم أهل الكتاب الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم فاتبعوه وعرفوا الاسلام
فأعطاهم الله تعالى اجر اثنين للذي كانوا عليه من الايمان قبل محمد صلى الله عليه وسلم واتباعهم محمد صلى الله عليه وسلم
رواه ابن أبي حاتم وقد ثبت في الصحيحين عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين فذكر
منهم رجلا من أهل الكتاب آمن بنبية وآمن بنبي وقوله تعالى لا يشتركون بآيات الله ثمنا قدي لا أي لا يكتون ما يابدينهم من العلم كما فعله

الطائفة المردودة منهم بل يذلون ذلك مجانا ولهذا قال تعالى أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب قال مجاهد سريع الحساب يعني سريع الاحصاء رواه ابن أبي حاتم وغيره وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا وقال الحسن البصري أمر وأن يصبروا على دينهم الذي ارتضاه الله لهم وهو الاسلام فلا يدعوه لسرا ولا اضرام ولا لشدة ولا رخا حتى يموتوا مسلمين وان يصبروا الأعداء الذين يكتون دينهم وكذلك قال غير واحد من علماء السلف واما المراقبة فهي المداومة في مكان العبادة والنيات وقيل انتظار الصلاة بعد (٣٤٤) الصلاة قاله ابن عباس وسهل بن حنيف وشحبد بن كعب القرظي وغيرهم

وروي ابن أبي حاتم ههنا الحديث الذي رواه مسلم والنسائي من حديث مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن عن يعقوب مولى الخرق عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم بما يحب الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسبأغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذا لكم الرباط فذا لكم الرباط وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد حدثنا موسى بن اسحق حدثنا ابو حنيفة علي بن يزيد الكوفي أن أبا ناس بن كريمة عن محمد بن يزيد عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن قال أقبل على أبو هريرة يوما فقال أتدري يا ابن أخي فيم نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قلت لا قال امانه لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو يرابطون فيه ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد ويصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فاعليهم انزلت اصبروا أي على الصلوات

اليهود واستقامه منهم ورفع اليه (وان من أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى والمعنى وما منهم أحد (الا والله ليؤمنن) والضمير في (به) راجع الى عيسى وبه قال ابن عباس وأكثر المفسرين وفي (قبل موته) راجع الى ما دل عليه الكلام وهو انظر أحد المقدر أو الكتاب المدلول عليه بأهل الكتاب وقال ابن عباس قبل موت عيسى وعنه أيضا قال قبل موت اليهودي وفيه دليل على أنه لا يموت يهودي ولا نصراني الا وقد آمن بالمسيح وقيل كذا الضميرين لعيسى والمعنى أنه لا يموت عيسى حتى يؤمن به كل كفاي في عصره وقيل الضمير الاول لله وقيل الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبه قال عكرمة وهذا القول لا وجه له لانه لم يحمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر قبل هذه الآية حتى يرجع الضمير اليه وقد اختار كون الضميرين لعيسى ابن جريرو به قال جماعة من السلف وهو الظاهر لانه تقدم ذكر عيسى فكان عود الضمير اليه أولى والمراد بالايان به حين يعاين ملك الموت فلا ينفعه ايمن قال شهر بن حوشب اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجوهه وديره ويقال يا عدو الله أتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال للنصراني أتاك عيسى نبيا فزعمت أنه الله وابن الله فيقول آمنت أنه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به حيث لا يتفقههم ذلك الايمان أو عند نزوله في آخر الزمان كما وردت بذلك الاحاديث المتواترة قال ابن عباس سيدهم أدرك أناس من أهل الكتاب عيسى حين يبعث فيؤمنون به وعنه قال ليس يهودي يموت أبدا حتى يؤمن بعيسى قيل لابن عباس أرايت ان خرم من فوق بيت قال يتكلم به في الهوى فقيل ان ضرب عنق أحدكم قال يتلجلج بها لسانه وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وقال به جماعة من التابعين وذهب كثير من التابعين في بعدهم الى أن المراد قبل موت عيسى كما روى عن ابن عباس قبل هذا وقيدته كثير منهم بأنه يؤمن به من أدركه عند نزوله الى الارض حتى تصير الملة كلها اسلامية وقال الزجاج هذا القول بعينه لعموم قوله تعالى وان من أهل الكتاب والذين يبقون يومئذ يعني عند نزوله شرذمة قليلة منهم وأجيب بان المراد بهذا العموم الذين يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله فيؤمنون به وفتح الطبري هذا القول وقد تواترت الاحاديث بنزول عيسى حسبا أوضح ذلك الشوكاني في مؤلف مستنقل يتضمن ذكر ما ورد في المستظر والدجال والمسيح وغيره في غيره (ويوم القيامة يكون) عيسى (عليهم) أي على أهل الكتاب

الجنس وصابروا وأنفسكم وهو أكرم ورابطوا في مساجدكم واتفقوا الله فيما عليكم لعلكم تفلحون وهكذا رواه الحاكم (شبهنا) في مستدركه من طريق سعد بن منصور عن مصعب بن ثابت عن داود بن صالح عن أبي سلمة عن أبي هريرة بنحوه وقال ابن جرير حدثني أبو السائب حدثني أبي فضيل عن عبد الله بن سعيد المقبري عن حذيفة عن شرحبيل عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الذنوب والخطايا اسبأغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذا لكم الرباط وقال ابن جرير أيضا حدثني موسى بن سهل الرمي حدثنا يحيى بن واضح حدثنا محمد بن مهاجر حدثني يحيى بن يزيد عن زيد

وهو ابن الله وقال قتادة يكون شهيدا على ان قد بلغ رسالته ربه واقر على نفسه بالعبودية
(فظم) الباء للسببية والتكثير والتثنية والتعظيم أي بسبب ظلم عظيم لاسباب شئ آخر
كانعوا عنها كانت محرمه على من قبلهم (من الذين هادوا) اعلز كرههم هذا العنوان
للاديان بكل ظلمهم بد كبير وقوعه بعدما هادوا أي تابوا ورجعوا عن عبادة العجل (حرمتنا)
عليهم طيبات أحلت لهم الطيبات المذكورة هي ما نصده الله سبحانه في سورة الانعام وعلى
الذين هادوا حرمتنا كل ذي ظفر الآية قال الواحدى وأما وجه تحريم الطيبات عليهم كيف
كان ومضى كان وعلى لسان من حرم فلم أجذ فيه شيئا انتهى اليه فتركه قال الحارثي ولقد
أنصف الواحدى فيما قال فان هذه الآية في غاية الأشكال انتهى قلت ولهذه الميزة كرازي
والسوكاني في نفس برهما ما ذكره المفسرون في معنى الظلم المذكور في الآية وذكرها
نفسه بر الجاليا فكانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها يحرم الله عليهم
نوعان من الطيبات التي كانت حلالا لهم ولأن تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانواع
ذلك يفترون على الله سبحانه ويقولون لسانا بول من حرمت عليه وإنما كانت محرمه على
ابراهيم ونوح ومن بعدهما حتى انتهى الامر اليها فكذبهم الله تعالى في مواضع كثيرة
وبكتمهم بقوله كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل الإما حرم اسرائيل على نفسه من قبل
ان تنزل التوراة الآية قاله أبو السعود (وبصدهم) أنفسهم وغيرهم (عن سيد الله)
وهو اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وبخريفهم وقتلهم الانبياء وما صدر منهم من الذنوب
المعروفة (كثيرا) أي بصدهم ناسا كثيرا أو صيدا كثيرا أو زمانا كثيرا والاول أولى
(وأخذهم الربا) أي معاملتهم فيما بينهم بالربا أو كلهم له وهو محرم عليهم (وقد نهوا عنه)
في التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) كالرشوة والسحت الذي كانوا يأخذونه
وهذه الذنوب الأربع هي التي شدد عليهم بسببها في الدنيا والآخرة أما التشديد في الدنيا
فهو ما تقدم من تحريم الطيبات وأما التشديد في الآخرة فهو المراد بقوله (وأعدنا
للكافرين منهم عذابا أليما) وإنما قال منهم لان الله علم ان قوم منهم سيؤمنون فيؤمنون
من العذاب (لكن الراسخون في العلم منهم) استدرأك من قوله تعالى وأعدنا الآية
أومن الذين هادوا وبيان ليكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وأجلا وذلك ان اليهود
أنكروا وقالوا ان هذه الاشياء كانت حراما في الاصل وأنت تحملها فقتل لكن الراسخون
والراسخ هو المبالغ في علم الكتاب الثابت فيه والرسوخ الثبوت وقد تقدم الكلام عليه في
آل عمران والمزاد بهم عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ونحوهما (والمؤمنون) بالله
ورسوله والمراد اما من آمن من أهل الكتاب أو من المهاجرين والانصار أو من الجميع
(يؤمنون بما أنزل اليك) أي القرآن (وما أنزل من قبلك) أي سائر الكتب المنزلة على
الانبياء (والمقيمين الصلاة) قرأ جماعة المقيمين على العطف على ما قبله وكذا في مصحف ابن
مسعود تنزلا للتغاير العنوا في منزلة التغاير الذاتي ونصب مقيمين على قراءة الجهور وهو على
المدح والتعظيم عند سيبويه وهو أولى الاعاريب وقال الخليل والكسائي هو معطوف

عليه وسلم فتناهل لكم الى ما يدعو الله به الخطايا
ويكفر به الذنوب قلنا يا رسول
الله قال اسباغ الوضوء في أما كنما
وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار
الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط
وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن
علي أنبأنا محمد بن عبد الله بن سلام
البرنوثي (١) أنبأنا محمد بن غالب
الانطاكي أنبأنا عثمان بن عيسى
الرحمن أنبأنا الوائز بن نافع عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن أبي أيوب
قال وفد علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتناهل لكم الى ما يدعو
الله به الذنوب ويعظم به الاجر قلنا
نعم يا رسول الله وما هو قال اسباغ
الوضوء على المكثرة وكثرة الخطا
الى المساجد وانتظار الصلاة بعد
الصلاة قال وهو قول الله يا أيها الذين
آمَنُوا اصبروا وصابروا ورابطوا
واتقوا الله لعلكم تفلحون فذلك هو
الرباط في المساجد وهذا حديث
غريب من هذا الوجه جدا وقال
عبد الله بن المبارك عن مصعب بن
ثابت بن عبد الله بن الزبير حدثني
داود بن صالح قال قال لي أنس بن مالك
عبد الرحمن بن أبي نجران حدثني
أي شيء نزلت هذه الآية أصبروا
وصابروا ورابطوا قال قلت لا قال
انه لم يكن يا ابن أخي في زمان رسول
الله صلى الله عليه وسلم غزويرابط
فيه ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة
زواه ابن جرير وقد تقدم سياق ابن
مردويه له وانه من كلام أي هريرة
رضي الله عنه والله أعلم وقيل المراد
بالمربطة ههنا مربطة الغزوة في
شجوا العدو وحفظ ثغور الاسلام
وضيانتها عن دخول الاعداء الى حوزة بلاد المسلمين وقد وردت الاخبار بالترغيب في ذلك وذكر
(١) قوله البرنوثي في نسخة البرنوثي وحرر

كثرة الثواب فيه فروى البخاري في صحيحه (٣٤٦) عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم

في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها
حدثنا آخر روى مسلم عن سلمان
الفارسي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال رباط يوم وليلة
خير من صيام شهر وقيامه وان مات
أجرى عليه عمله الذي كان يعمل
وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان
حدثنا آخر قال الامام أحمد حدثنا
اسحق بن ابراهيم حدثنا ابن المبارك
عن حيوة بن شريح أخبرني أبو هاني
الخلولاني ان عمرو بن مالك الحبيشي
أخبره انه سمع فضالة بن عبيد يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كل ميت يختم على عمله
الا الذي مات مرابطا في سبيل الله
فانه ينوله عمله الى يوم القيامة
ويأمن فتنة القبر وهكذا رواه أبو داود
والترمذي من حديث أبي هاني
الخلولاني وقال الترمذي حسن
صحيح وأخرجه ابن حبان في صحيحه
أيضا حديث آخر قال الامام أحمد
حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا حسن
ابن موسى وأبو سعيد وعبد الله بن
يزيد كلهم عن عبد الله بن لهيعة
حدثنا مشر بن عاها سمعت
عقبة بن عامر يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول كل
ميت يختم له على عمله الا المرابط في
سبيل الله يجري عليه عمله حتى
يبعث ويأمن الفتان رواه الحرث
ابن محمد بن أبي الهامة في مسنده
عن المقبري وهو عبد الله بن يزيد
قوله حتى يبعث دون ذكر الفتان
وابن لهيعة اذا صرح بالتصديق

على قوله بما أنزل اليك واستبعده الاخفش ووجهه محمد بن يزيد المبرد وعن عائشة انها
سئلت عن المقيمين وعن قوله ان هذان لساخران والصابون في المائدة فقالت يا ابن أخي
الكتاب اخطوا وزوي عن عثمان بن عفان انه لما فرغ من المصحف أتى به قال أرى فيه
شيأ من لحن سقيمة الغرب بالسنتها فقل له ألا تغيره فقال دعوه فانه لا يحل حراما ولا يحرم
حلالا قال ابن الانباري وما روى عن عثمان لا يصح لانه غير متصل وخالف ان يؤخر عثمان
شيأ فاسد الى صلته غيره ولان القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فكيف يمكن ثبوت اللحن فيه وقال الزمخشري في الكشاف ولا يلتفت الى ما زعموا
من وقوع لحن في خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب بمعنى كتاب سيبويه
ولم يعرف مذاهب العرب ومالهم في النصب على الاختصاص والمنسوخ من الاقنات وهو
باب واسع قد ذكره سيبويه على أشله وشواهد ورجاخي عليه ان السابقين الاولين
كانوا أبعدهم في الغيرة على الاسلام وذب الطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله
عز وجل ثمة يسدها من بعدهم ونحو قايروه من يلحق بهم انتهى وقد ربح قول سيبويه
كثير من أئمة النحو والتفسير واختاره الزجاج ورجح قول الخليل والكسائي ابن جرير
الطبري والقفال (والمؤمنون الزكاة) عطف على والمؤمنون لانه من صفتهم (والمؤمنون)
يؤمنون (بالله واليوم الآخر) هم مؤمنوا أهل الكتاب وصفوا أولا بالرسوخ في العلم ثم
بالايمان بكتب الله وانهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويؤمنون بالله واليوم الآخر
وقيل المراد بهم المؤمنون من المهاجرين والانصار من هذه الامة كما سلف وانهم جامعون
بين هذه الاوصاف (أو ائمتهم) أي الراشدين وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعود جنتهم
في الفضل (سنوتهم) أي سنعظيهم على ما كان منهم من طاعة الله واتباع أمره والسير
لتأكيدهم الوعد (أجرا) ثوابا (عظيما) وهو الجنة والتكبير للتعظيم وهذا الاعراب أنسب
بتجاوب طرفي الاستدراك حيث وعد الاولون بالعذاب الاليم ووعد الآخرون بالاجر
العظيم (انما أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح) هذا متصل بقوله يسألك أهل الكتاب
والمعنى ان أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما أمر من تقدمه من الانبياء فينبأ بالكم
تطلبون منه ما لم يطلبه أحد من المعاصرين للرسول والوحي اعلام في خفاء يقال وحي اليه
بالكلام وحييا وأوحي يوحى ايحاء وخص نوحا لكونه أول نبي شرعت على لسانه الشرائع
وأول نذر على الشرك وأول من عذبت أمته لردهم دعوته وأهلك أهل الارض بدعائه
وكان آبا البشر كآدم وأطول الانبياء عمرا وصبر على أذى قومه طول عمره وقيل غير ذلك أي
ايحاء مثل ايحاءنا الى نوح أو حال كونه مشهبا بايحاءنا الى نوح (والنبيير من بعده) كهود
وصالح وشعيب وغيرهم (وأوحينا الى ابراهيم) وهو ابن تارخ واسم تارخ آزر (و) بعث
بعده (اسماعيل) فبات بمكة (واسحق) أي ثم بعث آخاه اسحق فبات بالشام (ويعقوب)
وهو اسرائيل بن اسحق ثم يوسف بن يعقوب ثم شعيب بن نوب ثم هود بن عبد الله ثم صالح
ابن آسف ثم موسى وهرون ابني عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن ايشا ثم سليمان بن داود
ثم يونس بن متى ثم الياس ثم ذا النكل واسمه عوبديا وهونن سبطهم وذا بن يعقوب وبين

حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني الليث عن زهير بن معبد عن أبيه عن

عن رسول صلى الله عليه وسلم قال من

مات مرابطاً في سبيل الله أجرى عليه عمله الصالح الذي كان يعمل به وأجرى عليه رزقه وأمن من التنازع وبغشه الله يوم القيامة آمناً من الفرع الأكبر طريق أخرى قال الإمام أحمد حدثنا موسى أنبأنا ابن لهيعة عن موسى بن وردان عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات مرابطاً في فستة القبر وأمن من الفرع الأكبر وغدا عليه ربح برزقه من الجنة وكتب له أجر المرباط إلى يوم القيامة حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا اسمعيل بن عمار عن محمد بن عمرو ابن حنبل عن الدؤلي عن اسحق بن عبد الله عن أم الدرداء ترفع الحديث قال من رابط في شيء من سوا حل المسلمين ثلاثة أيام أجزأت عنه رباط سنة حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا كهس حدثنا مصعب بن ثابت بن عبد الله ابن الزبير قال قال عثمان وهو يخطب على منبره أني محدثكم حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ينبغي أن أحدثكم به إلا لظن بكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليها ويصام نهارها وهكذا رواه أحمد عن روح عن كهس عن مصعب بن ثابت عن عثمان وقد رواه ابن ماجه عن هشام ابن عمار عن عبد الرحمن بن زيد بن

موسى بن عمران ومريم بنت عمران ألف سنة وسبع مائة سنة قال الزبير بن بكار كل شيء ذكر في القرآن فهو من ولد إبراهيم غير ادريس ونوح وهود ولوط وصالح ولم يكن من العرب الأنبياء الا خمسة هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وانما سموا عرباً لأنه لم يتكلم بالعربية غيرهم ذكره القرطبي (والاسباط) هم أولاد يعقوب وكانوا اثني عشر ومنهم يوسف بن رسول باتفاء وفي البقية خلاف (وعيسى وأيوب ويونس) فيه ست لغات أفصحها وأوالها ونون مضومة وهي لغة الحجاز (وهرون وسليمان) وخص هؤلاء بالذكر بعد دخولهم في لفظ النبيين تشریفاً لهم كقوله ولا تكتبه ورسوله وجبريل وقدم عيسى على أيوب ومن بعده مع كونهم في زمان قبل زمانه رداً على اليهود الذين كفروا به وأيضاً فالواو ليست الاطلاق الجمع والمعنى ان الله تعالى أوحى إلى هؤلاء الأنبياء المذكورين في هذه الآية وأنتم يا معشر اليهود معترفون بذلك وما أنزل الله على أحد من هؤلاء كتاباً جله واحدة فلما لم يكن ذلك فادحاً في نبوتهم فكذلك لم يكن انزال القرآن مفرقاً على محمد فادحاً في نبوته بل قد أنزل عليه كما أنزل عليهم (واتينا داود زبوراً) أي كتاباً من زبور يعنى مكتوباً والزبور بالفتح كتاب داود قال القرطبي وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هي حكم ومواعظ انتهت قات هو مائة وخمسون من مورا والمزور فصل يشتمل على كلام لا وديستغث بالله من خصومه ويدعو الله عليهم ويستنصره وتارة يأتي بمواعظ وكان يقول ذلك في الغالب في الكنيسة ويستعمل مع تكلمه بذلك شيئاً من الآلات التي لها نعمات حسنة كما هو مصرح بذلك في كثير من تلك المزورات والزبور الكتابة والزبور بمعنى المزبور أي المكتوب كالرسول والخلوب والركوب وقرأ جزء زبور باضم الزاي جمع زبر كفلس وفلس والزبور بمعنى المزبور والاصل في الكلمة التوثيق يقال بئر مزبورة أي مطوية بالحجارة والكتاب سمي زبوراً بقوة الوثيقة به عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لورايتني البارحة وأنا أسمع لقرأت لك لقد أعطيت من مار من من أمير آل داود أخرجه الشيخان قال الحميدي زاد السبر فاني قلت والله يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لقراءتي لحببتم إليّ التعبير والتجوير تحسين الصوت بالقراءة وانما لم يذكر موسى في هذه الآية لأن الله أنزل عليه التوراة جله واحدة (و) أرسلنا (رسلاً) وقرأ أي رسل بالرفع على تقدير ومنهم (قد قصصناهم عليك) أي سميناهم لك في القرآن وعرفناك أخبارهم وإلى من بعثوا من الأمم وما حصل لهم من قومهم ومعنى (من قبل) انه قصصهم عليه من قبل هذه السورة أو من قبل هذا اليوم (ورسلنا لم نقصصهم عليك) أي لم نسمهم لك ولم نعرفك أخبارهم قبل انقصص الله في كتابه بعض أسماء أنبيائه ولم يذكر أسماء بعض قات اليهود ذكر محمد الأنبياء ولم يذكر موسى فنزل (وكلم الله موسى) بلا واسطة أي أزال عنه الحجاب حتى سمع كلام الله سبحانه والمعنى ان التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم ولم يكن ذلك فادحاً في نبوة سائر الأنبياء فكيف يتوهم ان نزول التوراة جله فادح في نبوته من أنزل عليه الكتاب بفصل لاقرأ الجمهور برفع الاسم الشريف على أن الله

أسلم عن أبيه عن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير قال خطب عثمان الناس فقال أيها الناس اني سمعت

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثنا (٢٤٨) لم ينعني ان احديثكم به الا لظن بكم وبصحابكم فليخترت لنفسه اوليدع

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رابط ليله في سبيل الله كانت كالف ليلة قوامها وصيامها طريق أخرى عن عثمان رضي الله عنه قال الترمذي حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا هشام ابن عبد الملك حدثنا الليث بن سعد حدثنا ابو عقيل زهرة بن معبد عن أبي صالح مولى عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول اني كتبتكم حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية تفرقكم عني ثم بداني ان اخذتكموه ليختار امرؤ لنفسه ما بداله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رابط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال محمد يعنى البخارى أبو صالح مولى عثمان اسمه بر كان وذكروا غير الترمذي ان اسمه الحرث والله أعلم وهكذا رواه الامام أحمد من حديث الليث بن سعد وعبد الله بن الهبة وعنده زيادة في آخره فقال يعنى عثمان فارتبط امرؤ كيف شاء حل بلغت قالوا نعم قال اللهم اشهد حديث آخر قال ابو عيسى الترمذي حدثنا ابن ابى عمير حدثنا اسفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال مرسلان الفارسي بشر حبيب بن السمط وهو في مضابطته وقد شق عليه وعلى أصحابه فقال ألا احديثك يا ابن السمط بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال

هو الذي كلم موسى وقرأ التقي وبني بن وثاب بنصب الاسم الشريف على أن موسى هو الذي كلم الله سبحانه و (تكميلا) مصدر مؤكدة وفائدة التأكيده دفع توهم كون التكليم مجازا كما قال الفراء ان العرب تسمي ما وصل الى الانسان كلاما بأي طريق وصل مالم يؤكده بالمصدر فاذا أكد لم يكن الاحقية الكلام قال النحاس وأجمع النحويون على انك اذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازا وفيه رد على من يقول ان الله خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام أخرج عبد بن حبيد والحكيم الترمذي في نوادر الاصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساكر عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قلت كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفيرة وأخرج نحوه ابن أبي حاتم عن أبي امامة مرفوعا الا انه قال والرسل ثلثمائة وخمسة عشر وأخرج أبو يعلى والحاكم بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف ثم كان عيسى ثم كنت أنا بعده (رسلا مبشرين) لاهل الطاعات بالجنة (ومندرين) لاهل المعاصي بالعذاب (ثلاثة) اللام لامى وتعلق غنذين على المختار للبصريين ومبشرين عند الكوفيين فان المسئلة من باب التنازع والاول أولى وله في القرآن نظائر وقيل تتعلق بمحذوف أى أرسلناهم كـ لا (يكون للناس على الله حجة) أى معذرة يعفون بها كفى قوله تعالى ولو اننا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا ولا أرسلنا لاهل النار لافتنحج آياتك وسميت المعذرة حجة مع انه لم يكن لاحد من العباد على الله حجة تنبها على ان هذه المعذرة مقبولة لديه بفضل الله ورحمة (بعد) ارسال (الرسول) وانزال الكتب وفيه دليل على انه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وعلى ان الله لا يعذب الخلق قبل بعثه الرسل كما قال تعالى وما كرمعدين حتى نبعث رسولا وفيه حجة لاهل السنة على ان معرفة الله لا تثبت الا بالسمع (وكان الله عزيزا) لا يغالبه مغالب (حكيميا) في أفعاله التي من جللتها ارسال الرسل أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أعير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما طهر منها وما باطن ولا أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه ولا أحد أحب اليه العذر من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومندرين وفي لفظ مسلم ولا شخص أحب اليه العذر من الله الحديث (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) هذا الاستدراك من محذوف مقدر كأنهم قالوا ما نشهد بذلك يا محمد بهذا أى الوحي والنبوة فنزل لكن الله يشهد وشهادة الله انما عرفت بسبب انه أنزل هذا القرآن البالغ في الفصاحة والبلاغة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن المعارضة والاتباع فذلك معجزا واطهارا للمعجزة شهادة بكون المدعى صادقا لا جرم قال الله تعالى ذلك (أنزله بعلبه) جملة طالية أى متلبسا بعلبه الذي لا يعلمه غيره من كونا أهلها اصطفاك الله له من النبوة وأنزله عليك من القرآن واسم عدد ذلك لا قباس الانوار القدسية وفيه نبي قول المعتزلة في انكار الصفات فانه أثبت لنفسه العلم

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رابط يوم في سبيل الله أفضل أو قال خير من صيام شهر وقياه ومن مات فيه وقيل

وقبلة القبر ونحى له عمله الى يوم القيامة تقرب به الترمذى من هذا الوجه (٣٤٩) وقال هذا حديث حسن وفي بعض النسخ زيادة

وقبل العلم هنا جنى المعلوم أى بعلمه مما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم
(والملائكة يشهدون) بان الله أنزله عليكم ويشهدون بصديقك وانما عرفت شهادة
الملائكة لان الله تعالى اذا شهد بشئ شهدت الملائكة به (وكفى بالله شهيدا) على صحة
نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها وان لم
يشهد معه أحد وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم عن شهادة أهل الكتاب له
وشهادة الله سبحانه هي ما نصبه من المعجزات الدالة على صحة النبوة فان وجود هذه
المعجزات شهادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بصدق ما أخبر به من هذا وأ غيره عن ابن
عباس قال دخل جماعة من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهم انى
والله أعلم انكم تعلمون انى رسول الله قالوا ما نعلم ذلك فارتل الله هذه الآية (ان الذين
كفروا) بالله وبكل ما يجب الايمان به أوه هذا الامر الخاص وهو ما فى هذا المقام
(وصدوا) الناس (عن سبيل الله) وهودين الاسلام بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه
وآله وسلم وبقولهم ما نجد صفة فى كتابنا وانما النبوة فى ولد هارون وداود وبقولهم ان
شرع موسى لا ينسخ (قد ضلوا ضالا بعيدا) عن الحق والصواب بما فعلوا لانهم مع
كفرهم منعوا غيرهم عن الحق فجمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أغرق
فى الضلال وأبعد من الانقطاع منه (ان الذين كفروا) يجعدهم (وظلوا) غيرهم بصددهم
عن السبيل أو ظلوا محمدا بكتائبهم نبوته أو ظلوا أنفسهم بكفرهم ويجوز التحمل على
جميع هذه المعانى (لم يكن الله ليغفر لهم) اذا استمروا على كفرهم وماتوا كافرين
(ولا يهديهم طريقا) من الطرق (الاطريق جهنم) لكونهم اقترفوا ما يوجب لهم ذلك
بسوء اختيارهم وفرط شقاؤهم وجحدوا الواضح وعاندوا البين أى يدخلهم جهنم
والاستثناء متصل لانه من جنس الاول والاوّل عام لانه ذكره فى سياق النفي وان أريد به
طريق خاص أى عمل صالح فالاستثناء منقطع قاله الكرخى (خالدين فيها) وهى حال
مقدرة (أبدا) منصوب على الظرفية نو كيد خالدى وهو دفع احتمال ان الخلود هادى اراد
به المكث الطويل (وكان ذلك) أى تخليدكم فى جهنم أو ترك المغفرة لهم والهداية مع
الخلود فى جهنم (على الله يسيرا) لانه سبحانه لا يصعب عليه شئ من مراداته انما أمره اذا
أراد شئ ان يقول له كن فيكون (يا أيها الناس) خطاب عام يدخل فيه جميع الكفار من
اليهود والنصارى وعبداء الاصنام وغيرهم وقيل هو خطاب لمشركى مكة والعبرة
بمفهوم اللفظ وهو عام (قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) أى محمد صلى الله عليه وآله
وسلم يدين الاسلام الذى ارتضاه الله لعباده أو بالقرآن الذى هو الحق من عند ربكم وهو
تكرير للشهادة وتقرير لحقيقة المشهود به وعهد لما بعده من الامر بالايمان (فآمنوا)
قال سيبويه والخليل أى اقصدا أو اتوا (خير لكم) وقول القراء آمنوا ايمانا خيرا لكم
وقال أبو عبيدة والكسائى فآمنوا يكن الايمان خيرا لكم وأقوى هذه الاقوال الثلاث
ثم الاول ثم الثانى على ضعف فيه (وان تكفروا) أى وان تستمروا على كفركم وتجدوا

وليس اسناده متصل وابن المنكر
لم يدرك سلمان (قلت) الظاهر أن
محمد بن المنكر سمعه من شرحبيل
ابن السمط وقدر واه مسلم والنساق
من حديث مكحول وأبى عبيدة بن
عقبة كلاهما من شرحبيل بن
السمط وله صحبة عن سلمان
الفارسي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال رباط يوم وليلة
خير من صيام شهر وقيامه وان مات
جرى عليه الذى كان يعمل له وأجرى
عليه رزقه وأمن الفتان وقد تقدم
سياق مسلم بقدره حديث آخر
قال ابن ماجه - حدثنا محمد بن
اسماعيل بن سمرة - حدثنا محمد بن يعلى
السلي حدثنا عمر بن صبيح عن عبد
الرحمن بن عمرو عن مكحول عن أبى
ابن كعب قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حرس ليلة وراء عورة
المسلمين محتسبا من غير شهر رمضان
أعظم أجرا من عبادة مائة سنة
صيامها وقيامها ورباط يوم فى سبيل
الله من وراء عورة المسلمين محتسبا
من غير شهر رمضان أفضل عند الله
وأعظم أجرا أراه قال من عبادة ألف
سنة صيامها وقيامها فان رده الله الى
أهله سالما لم يكتب عليه سيئة ألف
سنة وتكتب له الحسنات ويجرى
عليه أجر الرباط الى يوم القيامة
هذا حديث غريب من هذا الوجه
بل منهكر وعمر بن صبيح منهم
حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا
عمر بن يونس الرملى حدثنا محمد بن
شعيب بن سائبور عن سعيد بن خالد
ابن أبي طويل سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حرس ليلة فى سبيل الله خير من صيام رجل

وقيامته في أهله ألف سنة السنة ثلثمائة يوم (٣٥٠) اليوم كالتسعة وهذا حديث غريب أيضا وسعيد بن خالد هذا ضعفه أبو

رسالة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتكذبوا بما جاءكم به من الحق (فإن الله ما في السموات والأرض) من مخاوفاته وأنتم من جملتهم ومن كان خالقا لكم ولها فهو قادر على مجازاتكم بكم بكم في هذه الجنة وعيد لهم مع إيضاح وجه البرهان وماطة الستر عن الدليل بما يوجب عليهم القبول والاذعان لأنهم يعترفون بأن الله خالقهم ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وهو يوم ما اشتغلنا عليه وماتر كتبنا منه (وكان الله عليما) بمن يؤمن ومن يكفر (حكيم) لا يسوي بينهم في الجزاء (يا أهل الكتاب) قيل نزلت في النصارى وقيل فيهم وفي اليهود (لا تغلوا في دينكم) الغلو هو التجاوز في الحدود منه غلا السعري غلوا وغلا الرجل في الأمر غلوا وغلا بالجارية لجهلها وعظمها إذا أسرع الشباب فجاوزت لذاتها والمراد بالآية النهي لهم عن الإفراط تارة والتفريط أخرى فمن الإفراط غلوا النصارى في عيسى حتى جعلوه رباً ومن التفريط غلوا اليهود فيه عليه السلام حتى جعلوه غير ردة قوماً أحسن قول الشاعر

ولا تغل في شيء من الأمر واقتصد * كلا طرفي قصد الامور ذميم

(ولا تغلوا على الله الا الحق) وهو ما وصف به نفسه ووصفته به رساله ولا تقولوا الباطل كقول اليهود عزير ابن الله وقول النصارى المسيح ابن الله وهذا الاستثناء مفرغ (انما) المسيح عيسى بن مريم) الجملة لتعليل للنهي وقد تقدم الكلام على المسيح في آل عمران والمعنى ليس له نسب غير هذا وأنه (رسول الله) فمن زعم غير هذا فقد أشرك وكفر (وكلمته) أي كونه بقوله كن فكان بشراً من غير أب وقيل كلمته بشارته الله مريم ورسالته اليها على لسان جبريل بقوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بك كلمة منه وقيل الكلمة ههنا بمعنى الآية ومنه صدقت بكلمات ربها وقوله ما نفدت كلمات الله (آلناها الى مريم) أي أوصلها اليها (روح) أي ذوروح (منه) وسمى روحاً لأنه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل أي أرسل جبريل فنفخ في جيب درع مريم فحملت باذن الله وهذه الاضافة للفضل والتشريف وان كان جميع الارواح من خلقه تعالى وقيل قد يسمى من تظهر منه الاشياء العجيبة روحاً ويضاف الى الله فيقال هذا روح من الله أي من خلقه كما يقال في النعمة انهم من الله ويميل روح منه أي من خلقه كما قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه أي من خلقه وقيل رجته منه وقيل برهانه منه وكان عيسى برهانا ورجة على قومه والمعنى روح كائنه منه وجعلت الروح منه سبحانه وان كانت بنفخ جبريل لكونه تعالى الأمر لجبريل بالنفخ والمعنى ليس هو كما زعم ابن الله والهامة أو ثاثة لانه لان الروح مركب والاله منزعه عن التركيب وعن نسبة المركب اليه عن أبي موسى ان النجاشي قال بلعقر ما يقول صاحبك في ابن مريم قال يقول فيه قول الله هو روح الله وكلمته أخرجه من البتول العذراء لم يقربها بشراً فنبأول عوداً من الارض فرفعه فقال يا معشر القسيسين والرهبان ما يزيدوه لاء على ما تقولون في ابن مريم ما يزن هذه وعن ابن مسعود باطل من هذا وأخرج البخاري عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فأنما

زرعة وغير واحد من الأئمة وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال الحاكم روى عن أنس أحاديث موضوعة حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا محمد بن الصباح أنبأنا عبد العزيز بن محمد عن صالح بن محمد بن زائدة عن عمر بن عبد العزيز عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله حارس الحرس فيه انقطاع بين عمر بن عبد العزيز وعقبة بن عامر فإنه لم يدركه والله أعلم حديث آخر قال أبو داود حدثنا أبو ثوبة حدثنا معاوية يعني ابن سلام حدثني السلولي انه حدثه سهل بن الحنظلة انهم ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين حتى كانت عشية فحضرت الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فارس فقال يا رسول الله اني انطلقت بين أيديكم حتى أطلعت جبيل كذا وكذا فاذا أنا به وازن على بكره أيهم بنفعهم ونعمهم وشياهم فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال تلك غنمة المسلمين غدا ان شاء الله ثم قال من يحرسنا الليلة قال أنس بن أبي مرثد أنا يا رسول الله قال فأركب فركب فرسالة فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل هذا الشعب حتى تكون في أعلاه ولا تغرن من قبلك الائمة فلما أصبحنا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مصلاه فركع ركعتين فقال هل أحسستم فارسكم فقال رجل يا رسول الله ما أحسستاه فتوب بالصلاة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم

وهو يصلي بثلث الى الشعب حتى اذا قضى صلاته قال ابشروا فقد
انا بعد فقروا لعبد الله ورسوله وعن عبادته الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه

والله وسلم من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان عيسى
عبده ورسوله وكلمته القاها الى مريم وروح منه والجنة والمارة حتى أدخله الله الجنة على
ما كان له من العمل أخرجه الشيخان (فأمنوا بالله ورسوله) أي بآبائه سبحانه الله واحدا لم يلد
ولا يولد ولم يكن له كفوا أحد وبان رسوله صادقون مبلغون عن الله ما أمرهم بتبليغه ولا
تكذبوا بهم ولا تغلو فيهم فجمعوا بعضهم آلهة (ولا تقولوا ثلاثة) قال الزجاج أي لا تقولوا
آلهتنا ثلاثة وقال القراء وأبو عبيد أي لا تقولوا هم ثلاثة كقوله سبحانه لا اله الا
وفاً أبو على النابسي لا تقولوا هو ثالث ثلاثة فحذف المبتدأ والمضاف والنصاري مع
تفرق مذاهبهم متفقون على التثليث ويعنون بالثلاثة الآقانيم فيجعلونه سبحانه
جوهر واحد وله ثلاثة آقانيم ويعنون بالآقانيم أقوم الوجود وأقوم الحياة وأقوم
العلم وانما يعبرون عن الآقانيم بالآب والابن وروح القدس فيعنون بالآب الوجود
وبالروح الحياة وبالابن المسيح وقيل المراد بالآلهة الثلاثة الله سبحانه وتعالى ومريم والمسيح
وقد اختلط النصاري في هذا الاختباط طويلا ووقفنا في الانجيل الاربعة التي يطلق عليها
اسم الانجيل عندهم على اختلاف كثير في عيسى فتارة يوصف بأنه ابن الانسان وتارة
يوصف بأنه ابن الله وتارة يوصف بأنه ابن الرب وهذا تناقض ظاهر وتلاعب بالدين والحق
المحرفين وتلاعب المتلاعبين ومن أعجب ما رأينا من الانجيل الاربعة كل واحد منها
منسوب الى واحد من أصحاب عيسى عليه السلام وحاصل ما فيها جميعا ان كل واحد من
هؤلاء الاربعة قد كرسه عيسى من عند ان بعثه الله الى ان رفعه الله وذكر ما جرى له من
العجرات والمراجعات لليهود ونحوهم فاختلطت الفاضلهم واتفقت معانيها وقد يزيد
بعضهم على بعض بحسب ما يقتضيه الحفظ والضبط وذكر ما قاله عيسى وقيل له وليس
فيهم من كلام الله سبحانه شيء ولا انزل على عيسى من عنده كتابا بل كان عيسى عليه السلام
يحييهم بمافي التوراة ويذكرانه لم يأت بما يخالفها وهكذا الزبور فانه من أوله الى آخره
من كلام داود عليه السلام وكلام الله أصدق وكلمة الحق وقد أخبرنا ان الانجيل كتابه أنزله
على عبده ورسوله عيسى بن مريم وان الزبور كتابه آناه داود وانزله عليه (انتم واحير الكم)
أي انتم وعن التثليث ولا تقولوا الآلهة الثلاثة واتصبا خيرا فانه الوجه الثلاثة التي
تقدمت في قوله فآمنوا خيرا الكم (انما الله واحد) لا شريك له ولا صاحبة ولا ولد
(سبحانه) أي أسبجه تسبيحا عن (ان يكون له ولد) لان الولد جازأ من الاب وهو متعال عن
التجزئة وصفات الحدوث ولكن جعلوا له من عبادته جزأ ان الانسان لا يقور (له مافي
السموات ومافي الارض) ملكا وخلقاً وعبدا وما جعلوا له شريكا أو ولدا هو من جملة
ذلك والماولك المخلوق لا يكون شريكا ولا ولدا (وكفى بالله كيلا) مستقلا بتدبير خلقه بكل
الخلق أمورهم اليه لا يمكن ان لا يعلمهم ضرا ولا نفعاً فلا حاجة الى ولديعنه وقيل شهيدا
على ذلك (ان يستكشف) أي لا يتكبر ولا يأنف (المسيح) الذي زعمته انه اله عن (ان
قال فقلت أنا أبو ريحانة قد عابدها دون ماديها لان نصاري ثم قال حرمت النار على عين دمعاً وأوبكت من خشية الله وحرمت

(٣) قوله البعني هكذا في الاصول هنا وفي الحقيقة التي بعده هذه عند العلامة (١) وحرمت

الحساب به وعن الحرث بن مسكين
عن ابن وهب عن عبد الرحمن
ابن شريح به وأتم وقال في الروايتين
عن أبي علي الحنفي (١) حديث آخر
قال الترمذي حدثنا نصر بن علي
الجهمي حدثنا بشر بن عمار
وحدثنا شعيب بن رزيق أبو شيبة
عن عطاء الخراساني عن عطاء بن
أبي رباح عن ابن عباس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
عبدان لا تنعم ما النار عين بكت من
خشية الله وعين باتت تحرس في
سبيل الله ثم قال حسن غريب
لا تعرفه الا من حديث شعيب بن
رزيق قال وفي الباب عن عثمان
وأبي ربيعة قلت وقد تقدم ما والله
الجد والمنة حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا يحيى بن عجلان
حدثنا رشدين عن زياد بن سهل بن
معاذ عن أبيه معاذ بن أنس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من حرس من وراء المسلمين متطوعا
لا بأجرة سلطان لم ير النار بعينه الا
تحمله القسم فان الله يقول وان منكم
الاواردها تفرد به أحمد رحمه الله
حديث آخر روى البخاري في صحيحه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعس عبد
الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة
ان أعطى رضى وان لم يعط سخط
تعس واتكس وأذا شئت فلا تنقش
طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في
سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه
ان كان في الحراسة كان في الحراسة

يكون عبد الله) أصل يستنكف تنكف وباقى الحروف زائدة يقال تنكفت من الشيء
واستنكفت منه وانكفته أى نهته عما يستنكف منه قال الزجاج استنكف أى
أنف ما خوذ من تنكفت الدرع اذا تحته باصبعك عن خديك وقيل خو من التنكف وهو
العيب يقال ما عليه في هذا الأمر تنكف ولا وكف أى عيب ومعنى الاول ان يأنف عن
العبودية ولن يتزهد عنها ومعنى الثاني ان يعيب العبودية ولن يقطع عنها (ولا الملائكة
المقربون) أى ولن يستنكف حله العرش وأفاضل الملائكة مثل جبريل وغيره عن أن
يكونوا عباد الله وهذا من أحسن الاستطراد ذكر للرد على من زعم انها آلهة أو بنات الله
كاردع اقبل على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطاهم وقد استدل بهذا القائلون
بتفضيل الملائكة على الانبياء وقرر صاحب الكشاف وجه الدلالة بما لا يمتنع ولا يغنى
من جوع وادعى ان الذوق قاض بذلك ونعم الذوق العربى اذا خاطبه بحمة المذهب وشابه
شوائب الجود كان كذا وكل من يفهم لغة العرب يعلم ان من قال لا يأنف من هذه المقالة
امام ولا مأموم ولا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقير لم يدل هذا على ان المعطوف أعظم
شأنا من المعطوف عليه وعلى كل حال فأبرد الاشتغال بهذه المسئلة وما أقل فائدتها وما
أبعد داعى ان تكون مركزا من المراکز الدينية وحسرا من الجسور الشرعية (ومن
يستنكف عن عبادته ويستكبر) أى يأنف تكبرا ويعتد نفسه كبيرا عن العبادة
(فسيحشرهم اليه جعلا) المستنكف وغيره فيجازى كلاب عمله لا يمكن ان يكون لانفسهم شيئا
وترك ذكر غير المستنكف هنا لدلالة أول الكلام عليه ولكون الحشر لكلا الطائفتين
(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم أجورهم) أى ثواب أعمالهم من غير ان
يفوتهم منها شيء (ويريدهم من فضله) ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
أى على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والافاء برغيم الجنان يحظر على قلوبنا ونسمع
من السنة لكن على وجه الاجمال وأخرج ابن المنذر وغيره بسند ضعيف عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أجورهم يدخلهم الجنة ويريدهم من فضله
الشفاعة فيمن وجبت له النار من صنع اليهم المعروف في الدنيا وقد ساقه ابن كثير في تفسيره
ثم قال هذا السناد لا يثبت واذا روى عن ابن مسعود موثوقا فهو جيد (وأما الذين
استنكفوا واستكبروا) عن عبادته (فيعذبهم) بسبب استنكافهم واستكبارهم
(عذابا اليما) هو عذاب النار (ولا يجدون لهم من دون الله وليا) يوالىهم (ولا نصيرا)
ينصرهم (يا أيها الناس) خطاب للكافة (قد جاءكم برهان من ربكم) بما أنزل الله عليكم من
كتبه وبعث اليكم من رسوله وما نصبه لهم من المعجزات والبرهان ما يبرهن به على
المطلوب قال قتادة البرهان اليقينة وقال مجاهد الحجة وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم
والتقدير كائن من ربكم أو من براهين ربكم وقيل من لابتداء الغاية (وأأنزلنا اليكم نورا
مبيناً) وهو القرآن وسماء نورا لانهم تدي به من ظلمة الضلال (فأما) أى فمنكم من آمن
ومنكم من كفر فأما (الذين آمنوا بالله) أى صدقوا بوحدايته وبعما أرسل من رسول
وانزل من كتاب وترك الشق الآخر اشارة الى اعمالهم لانهم في حين الطرح (واعصموا به)

الاحاديث المتعلقة بهذا المقام والله

الحمد على جزيل الانعام على

تعاقب الاعوام والايام وقال ابن

جرير حدثني المثنى حدثنا مطرف

ابن عبد الله المديني حدثنا مالك عن

زيد بن اسلم قال كتب ابو عبيدة الى

عمر بن الخطاب يذكر له جوعا من

الروم وما يتخوف منهم فكتب اليه عمر

أما بعد فإنه مهما ينزل بعبد مؤمن

من منزلة شدة يجعل الله بعدها

فسرجا وإن يغلب عسر يسرين

وإن الله تعالى يقول يا أيها الذين

آمنوا صبروا وصابروا ورابطوا

واتقوا الله لعلكم تفلحون وهكذا

روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة

عبد الله بن المبارك من طريق محمد

ابن ابراهيم بن أبي سكينه قال املني

على عبد الله بن المبارك هذه الايات

بطرسوس وودعته للخروج وأنشدها

معي الى الفضيل بن عياض في سنة

سبعين ومائة وفي رواية سنة سبع

وسبعين ومائة

يا عابد الحرمين لو أبصرتنا

لعلنا نكفي العبادة فلعجب

من كان يخضب خذته بدموعه

فتخورنا بدمائنا نتخضب

أو كان يتعب حده في باطل

نخيلنا يوم الصبيحة تعب

ريح العبير لكم ونحن عبيدنا

رهج السنايك والغبار الاطيب

ولقد أنا من مقال نبينا

قول صحيح صادق لا يكذب

لا يستوى غبار خيل الله في

أنف امرئ ودخان نار تلهب

هذا كتاب الله ينطق بيننا

ليس الشهيد عبيت لا يكذب

لئن بالله أو بالقرآن وقيل بالنور المذكور (فسيدهم في رحمة منه) يرجمهم بها قال
ابن عباس الرحمة الجنة سميت باسم محلها (وفضل) يتفضل به عليهم بعد ادخالهم الجنة
كالنظر الى وجهه الكريم وغيره من مواهب الجنة (ويهدى بهم اليه) أي الى امتثال ما أمر
به واجتناب ما نهى عنه الله سبحانه وتعالى باعتبار مصيرهم الى جزائه وتفضله قال أبو علي
الفارسي الهام في الله راجعة الى ما تقدم من اسم الله وقيل الى القرآن وقيل الى الفضل
وقيل الى الرحمة والفضل لانهم جامعوا الثواب وآخر هذا مع انه سابق في الوجود الخارج
على ما قبله فبحمد الله سرور والفرح على حدسعد في دارك (صراطا) أي طريقا يسلكونه
اليه (مستقيما) لا عوج فيه وهو التمسك بدين الاسلام وترك غيره من الاديان
(يستقيمون) ختم السورة بذكر الاموال كما انه افتتحها بذلك لتحصل المساواة بين المبدأ
والختم ووجهه ما في هذه السورة من آيات المواريث ثلاثة الاولى في بيان ارث الاصول
والفروع والثانية في بيان ارث الزوجين والاخوة والاخوات من الام والثالثة
وهي هذه في ارث الاخوة والاخوات الاشقاء أولاب واما أولو الارحام فذكر كورون
في آخر النقال والمستقنى عن الكلاله هو جابر كما سيأتي وعن قتادة ان العنابة أهمهم
شأن الكلاله فسألوا عنها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله هذه الآية (قل الله
يفتكم في الكلاله) قد تقدم الكلام في الكلاله في أول هذه السورة واسم الكلاله
يقع على الوارث وعلى الموروث فان وقع على الاول فهم من سوى الوالد والوالدة وان وقع على
الثاني فهو من مات ولا يرثه أحد الابوين ولا أحد الاولاد قد أخرج البخاري ومسلم وأهل
السنن وغيرهم عن جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا
مرىض لا أقبل فتوضأ ثم صب على ففعلت فقلت انه لا يرثني الا كلاله فكيف الميراث
فنزلت آية الفرائض وعنده عن سعد بن ابي حاتم بلفظ أنزلت في قل الله يفتمكم في
الكلالة وعن عمر أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف تورث الكلالة فانزل
الله هذه الآية واخرج مالك ومسلم وابن جرير والبيهقي عن عمر قال ما سألت النبي صلى الله
عليه وآله وسلم عن شيء أكثر مما سألت في الكلالة حتى طعن باصبعه في صدرى وقال
ما يكفيل آية الصنف التي في آخر سورة النساء واخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عمر
قال ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان عهد اليها فيهن عهدا تنتهي
اليه الجسد والكلالة وأبواب من أبواب الربا وقد أضحنا الكلام لغة وخلافا واستدلالا
وترجيحا في شأن الكلالة في أوائل هذه السورة فلا نعيده (أن امرؤ هلك) أي ان هلك
امرؤ هلك كما تقدم في قوله وان امرؤ هلك خافت والمعنى مات وسمى الموت هلا كالانه اعدام
في الحقيقة (ليس له ولد) اما صفة لاهر وأحوال كما قاله صاحب الكشاف ولا وجه للمنع من
كونه حلالا والاول رجمه الكرخي والولد يطلق على الذكرو الانثى واقتصر على عدم الولد
هنا مع أن عدم الوالد معتبر في الكلالة اتمكالا على ظهور ذلك قيل والمراد بالولد هنا الابن
وهو أحد معني المشترك لان البنات لا تنسقط الاخت (وله أخت) المراد بالاخت هنا
هي الاخت لابوين أولاب لالام فان فرضها السدس كما ذكر سابقا (فلها) أي لاخت الميت

قال فليقتل الفضل بن عباس بكتابه
في المسجد الحرام فلما قرأه ذرفت
عناؤه وقال صدق أبو عبد الرحمن
وتحسني ثم قال أنت ممن يكذب
الحديث قال قلت نعم قال فاكذب
هذا الحديث كراء جالك كآب أي
عبد الرحمن السناو أملى على الفضل
ابن عباس حدثنا منصور بن المعمر
عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا
قال يا رسول الله علمني عملاً نال به
ثواب المجاهدين في سبيل الله فقال
هل تستطيع أن تصلي فلا تفتر
وتصوم فلا تنفر فقال يا رسول الله
أنا أضعف من أن أستطيع ذلك
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
فوالذي نفسي بيده لو طوقت ذلك
ما بلغت الجاهدين في سبيل الله
أو ما علمت أن فرس الجاهد ليست
في طوله فيكتب له بذلك الحسنات
وقوله تعالى واتقوا الله أي في جميع
أموركم وأحوالكم كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم لمأذنين بعنه
إلى الذين اتق الله حيثما كنت وأتبع
السنة الحسنة سمعها وحال الناس
بخلق حسن لعلكم تفلحون أي في
الدنيا والآخرة وقال ابن جرير حدثني
يونس أبا نانا بن وهب أبا نانا أبو صخر
عن محمد بن كعب القرظي أنه كان
يقول في قول الله عز وجل واتقوا
الله لعلكم تفلحون يقول اتقوني فيما
بينى وبينكم لعلكم تفلحون غذا إذا
لقيموني انتهى آخر تفسير سورة
آل عمران والله الحمد والمئة نسأله
الموت على الكتاب

والسنة

أمين

(نصف ما ترك) وقد ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى أن
الاخوات لا يورثن أولاد عصبه البنات وإن لم يكن معهن أخ وذهب ابن عباس إلى أن
الاخوات لا يعصبن البنات وإليه ذهب داود الطاهري وطائفة وقالوا إنه لا ميراث للأخت
لا يورثن أولاد مع البنت واحتجوا بظاهر هذه الآية فإنه جعل عدم الوالد المتناول للذكر
والأنثى قيدا في ميراث الأخت وهذا استدلال صحيح لو لم يرد في السنة ما يدل على ثبوت
ميراث الأخت مع البنت وهو ما ثبت في الصحيح أن معاذ أقضى على عهد رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في بنت وأخت فجعل للبنت النصف وللأخت النصف وكذا صح أن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى في بنت وبنت ابن وأخت فجعل للبنت النصف وللبنت
الابن السادس وللأخت الباقي فكانت هذه السنة مقتضية لتفسير الوالد بالابن دون البنت
(وهو أي الأخ برزها) أي كذلك يرث الأخت جميع ما تركت (أن لم يكن لها ولد) ذكر أن
كان المراد ببارث لها أحياؤه لجميع ما تركته وإن كان المراد بثبوت ميراثه لها في الجملة أعم
من أن يكون كلا أو بعضا صح تفسير الوالد بما يتناول الذكر والأنثى فإن كان لها ولد ذكر
فلا شيء له أو أنثى فلا ما فضل عن نصيبها ولو كانت الأخت أو الأخ من أم ففرضه السادس
كما تقدم أول السورة واقتصر سبحانه في هذه الآية على نفي الوالد مع كون الأب يسقط الأخ
كما يسقطه الوالد لأن المراد به أن سقوط الأخ مع الوالد فقط هنا أو ما سقوطه مع الأب
فقد تبين بالسنة كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم ألحقوا الفرائض بأهلها
فما بقي فلا ولى رجل ذكر والأب أو لى من الأخ (فإن كانتا) أي فإن كان من يرث بالأخوة
(اثنتين) أي اثنتين فصاعد الانهما نزلت في جابر وقد مات عن أخوات سبع أو تسع
والعطف على الشرطية السابقة والتأنيث والتثنية وكذلك الجمع في قوله وإن كانوا أخوة
باعتبار الخبر (فلهما الثلثان مما ترك) الأخ إن لم يكن له ولد كما سلف وما فوق الاثنتين من
الاخوات يكون لهن الثلثان بالأولى (وإن كانوا) أي من يرث بالأخوة (أخوة) أي
وأخوات فغلب الذكر على الإناث أو فيه كفاية بدليل (رجالاً ونساءً) أي مختلطين
ذكروروا نانا (فالذكر) منهم (مثل حظ الأنثيين) نصيبا (بين الله لَكُمْ) حكم الكلاله
وسائر الأحكام كراهية (أن تضلوا) هكذا حكاه القرطبي عن البصريين وبه قال في
الكشاف وتبعه القاضي ورجحه وقال الكسائي المعنى لئلا تضلوا ووافقه القراء وغيره
من الكوفيين قال أبو عبيد روى الكسائي حديث ابن عمر لا يدعوا أحدكم على ولده أن
يوافق من الله ساعة أجابه فاستحسنه أي لئلا يوافق (والله بكل شيء) من الأشياء التي هذه
الأحكام المذكورة منها (عليم) أي كثير العلم يعلم مصالح العباد في المسد والمعاد وفيما
كلهم من الأحكام وهذه السورة أشقل أولها على كمال تزه الله وسعده قدرته وآخرها
أشقل على بيان كمال العلم وهذان الوصفان بهما تثبت الزبونية والالوهية والجلال
والعزة وبهما يجب أن يكون العبد متقادا للتكاليف قاله أبو حيان روى الشيخان
عن البراء أنها آخر آية نزلت من الفرائض وروى عن ابن عباس آخر آية نزلت آية الربا
وأخر سورة نزلت إذا جاء نصر الله والفتح وروى أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما نزلت

سورة النصر عاش عاماً ونزلت بعدها براءة قوهى آخر سورة نزلت كاملة فعاش صلى الله
 عليه وآله وسلم بعدها ستة أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك الآية فسميت
 آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم
 آكلت لكم دينكم فعاش بعدها أحدًا وعشرين
 يوماً ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوماً
 ترجعون فيه الى الله فعاش
 بعدها احدى
 وعشرين
 يوماً

* (تم الجزء الثانى ويليه الجزء الثالث وأوله سورة المائدة) *

* (قال محكمه) *

ولما سطعت شمس هذا الكتاب البهيج بتونس الغراء وتضوع عرفه الاربع بساحتها
الفيحاء وتبدت خودها لحسان تيس بحسبها عجا وراها أرق انسان من اجاخطيت
عنده وشغفت قلبه حبها ألا وهو السيد السند من عليه في حل المشكلات وفك
المعضلات يعتد الذكي الاديب العلامة الهمام الارب مولانا الشيخ محمد العربي
زروق التونسي أمير اللواء ورئيس المجلس البلدي وقتئذ قرظه فقال

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي كرم الانسان وفتح له أبواب البيان والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا
محمد الذي حل من الفصاحة أعلى مكان وخصه الله تعالى بمجزة القرآن نزل به الروح
الامين على قلبه ليسين للناس مقاصده ويبلغ لهم ما أهر به من ربه صلى الله تعالى عليه
وعلى آله وصحبه وأتباعه وحزبه ﴿أما بعد﴾ فان الله سبحانه وتعالى قدم على ولده
الشكر بل انكر بأن أوصل الى التفسير الشريف الذي يبذل فيه التالذ والطريف
المسمى بفتح البيان في مقاصد القرآن تأليف لسان أهل التفسير ومنطق ذوى التعبير
جامع مرتبى المعقول والمنقول حائز فضيلة الفروع والاصول حبر العلوم العقلية
وبحر الفنون العقلية بغية القصاد وبقية أهل الاجتهاد السيد الامام العلامة
الاصولى المتكلم المحدث الفهامة الذى انعقد الاجماع على أنه الرئيس المقدم واذا
ماراية مجد رفعت فهو المتلقى لها باليمين وليس ثم من يتقدم صاحب الحسب الحائز
لأعلى شرف العلم والنسب عز الاسلام واسطة عقد العلماء الاعلام ذى الفخر السنى
الشريف الحسنى أبى الطيب سيدنا صديق بن حسن بن على البخارى القنوجى أبقاه
الله تعالى بحراية تقادف موجه بالدرر وعقد فى جسد الدهر تلالا بالغرر بحرمة من
لولاه لم يخلق القلم ولم يعلم الانسان ما لم يعلم فتأملت فيه وأمعنت النظر فى معانيه
فلم أجده أبهى منظرا ولا أحسن مخبرا من لطافة مبانيه فله دره من تفسير فائح فى
أنوف البلغاء نشر عرفه وحسن مشيد على الكتاب العزيز الذى لا يأتى به الباطل من بين
يديه ولا من خلفه فلعمرى ان هذا هو التأليف الذى يتخبر به العالمون ولئله هذا
فليعمل العاملون فيه من دقائق العلوم واطائف الفهوم مالم يحوه كتاب ان هذا
لشي عجايب فجزى الله مؤلفه عن المسلمين خيرا فانه أفادهم وقلد بانهم أجيادهم
وأنا لهم بعض الفضل منه مرادهم اذ ليس كل من صنف أجاد ولا كل من قال وفى
بالمراد فلقد أقرت بفضل أعيان النبلاء وترغمت بالثناء عليه ألسن الفضلاء وانى مع
اعترافى بالقصور عما يستحقه من الثناء ويستوجب من المدائح المشرقة السناء أسأله
الاعضاء عميراهم بتقرىظى هذا من الخلل والعيب وتوجيه الهمة لنا ولا بنا ناداء
بظهر الغيب والله تعالى يوضح بصفاء خواطره الخطيرة غوامض الحقائق ويعلاء

بغوارفه ومعارفه المغارب والمشارق ملاح بارق وذو شارق آمين وسلام على
المرسلين والحمد لله رب العالمين
كتبه محمد العربي زروق التونسي
أمير النواوير رئيس
المجلس البلدي

وكتب الشيخ العلامة السيد محمد بن صالح النيفر الشريف الحسني التونسي المدرس
بجامع الزيتونة في ٢ شعبان سنة ١٢٩٦ هجرية مقرظا فقال * وصلى
فتح البيان في مقاصد القرآن في مجلدات هدية من مؤلفه مولانا علامة العصر ومن
مصنفاته جلت عن الحصر المحقق المدقق الهمام التحرير قدوة النحول وغل العلماء
المشاهير الشيخ السيد أبي الطيب الحسني القنوجي أدام الله مجده وأبدى في سماء
السعود سعدة فتلقته بالأجلال والأعظام وحلته على كاهل المبيرة والاكرام
وأمعنت النظر فيه فوجدته درة تاج العرفان وياقوتة جاديه في هذا الزمان
حلف الزمان لبأتين بمثله * خنت حينئذ يا زمان فكفر
والله أسأل أن يحشرنا جميعا في زهرة سيد ولد عدنان صلى الله عليه وآله وسلم آمين

﴿وكتب في ٢٣ رمضان سنة ١٢٩٦﴾

شرفني ما تفضل به جناب هذا الربيع المعمور وعلمه وصالح الملوكة تشهد بذلك آثاره وقوله
السيد محمد صديق حسن خان التواب العلوي الفاطمي الحسني من تفسير القرآن
العظيم الذي أبدع في تحريره ووصفه وعجز لسان القلم وقلم اللسان عن الثناء عليه ووصفه
لعمري ان العين لم ترقى بابه مثله ولم يأت في معاني عالم بظيره قبله قاله يتقبل سعيه وعنايه
ويجعل له من العمل الذي لا يقطع بعد لقاءه ويظيل عمره في عز وعكس ويجري على
يديه مصالح الدنيا والدين هذا وحق المنصف المستر له السالم من داء الحسد جسده
وقلبه أن يكمل باعده بتحقيقات هذا التفسير أجفانه وأن يصرف في مطالعته
وتدريسه عمره وزمانه والله أسأل أن يبلغ مؤلفه من خيرى الدنيا والآخرة غاية المأمول
وأن يعيننا على مكافأته بالمشارقة على صالح الدعاء له برفع على أكف القبول وأرجو أن
أحظى ببقية مؤلفاته وأحلى صدر خزانتي بعد مطالعته أباسا ر مصنفاته ولوساعدني
القدر لطويت البلاد واستعملت الرحلة اليه وأخذت نفائس العلوم من أصلها بين
يديه والله يشيب العبد على صالح أماله ومن الواردية المؤمن خير من عمله

الدايمي محمد الطيب النيفر الشريف

الحسني خادما العلم بالديار التونسية

صالحا لله من كل بلية

* (وكتب الشيخ الفاضل مصطفى بائي في شعبان سنة ١٢٩٦) *

وصلني التفسير ذو القدر الخطير المسمى فتح البيان في مقاصد القرآن فسرحت
الطرف في رياضه وأمعنت النظر في مقاصده وأغراضه فألفيته كتاباً جلاماً من أفكار
نكاته ما شيم الألباب وأوضح بغامض رموزه ما شوهدت به جنة العوارب مفتحة الأبواب
فكم فيه من تحارير مباحث كانت تحير الأفكار ومن اقتناص شوارب أجمت عنها ذوو
الأنظار ظلت به عقول النحارير حيارى فترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولعمري
انه لمن أجل كتب التفسير فائدة وأعوذها للمستفيدين عائدة مفتحة أزهاره دانية
للهاصرين غاره أبدع في بيان مقاصد الكتاب الحكيم وأوضح بإيجازه ما لا مفسرين
من العليل السقيم والصائب المستقيم بيد أنه القلاك الجامع والغيث الهامع النابع
فهو وآيم الله عنوان على فضل مؤلفه البارِع ومبدعه البدر الطالع العالم الخلاجل
والخائض أكبر بحر رقت النقاد عند ذلك الساحل واسطة السلوك والبالغ في شهامته
مقام السلوك ألا وهو ذو النخرا الحقيق ومن بكل مكرمة خليف أبو عبد الله العتيق
السيد محمد صديق صاحب الشأن والبال الامير بحروسه بهو يال لازال تغرسه
باسمها وأيام دولته مواسمها ونسأل الباري سبحانه أن يجعل سعيد مشكوراً وحظه
من خيري الدنيا والاخرة موفوراً ودام له السعادة ورزق الحسنى وزيادة

من الفقير الى رب عبد

مصطفى بائي

أخذ الله يده